

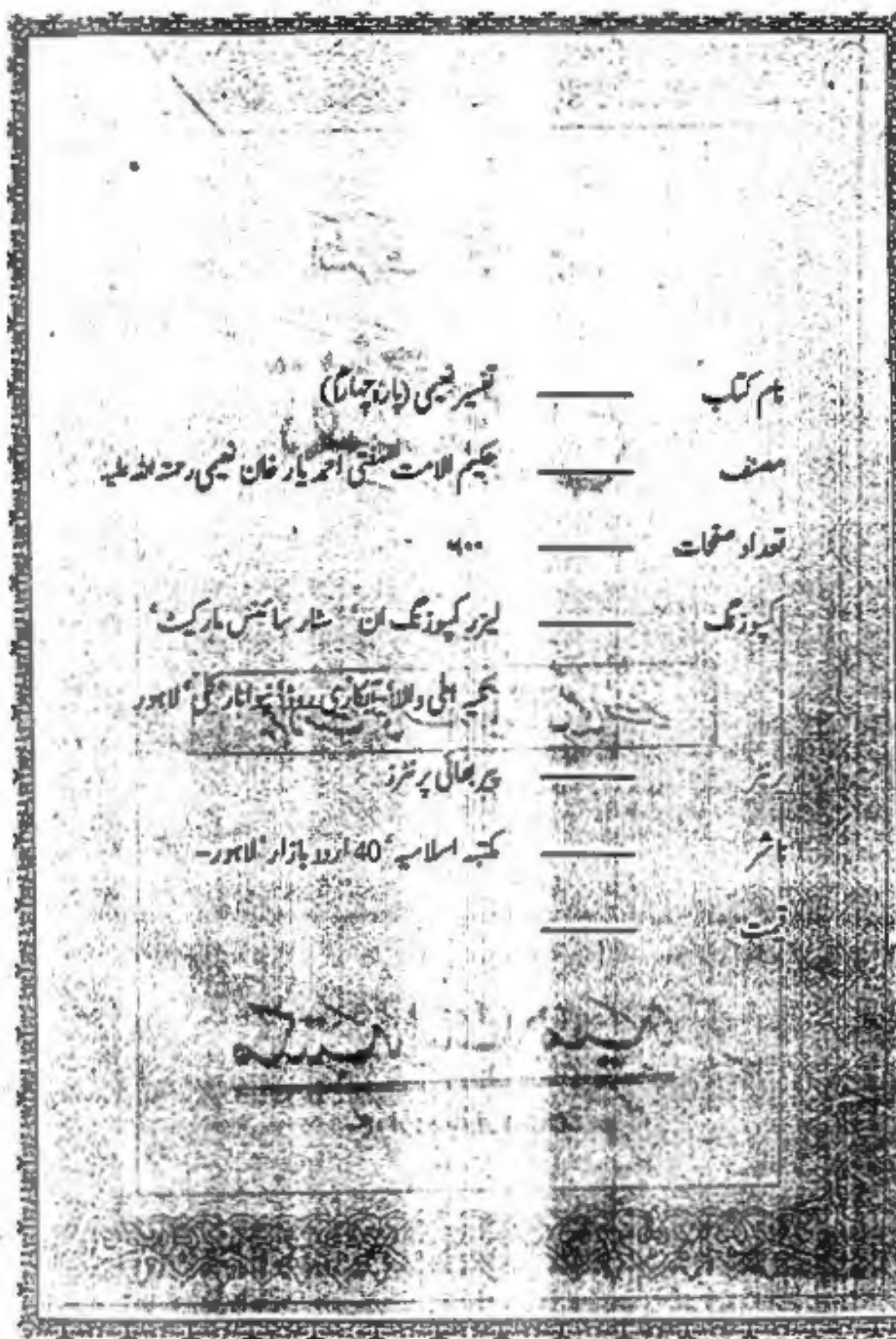
اشرف التفاسیر
تفسیر نعیمی

مفت

الحکیم الامت مفتی محمد یار محمد نعیمی مدظلہ العالی

مکتبہ اسلامیہ

۴۰ اردو بازار * لاہور



ہم کتب	_____	تفسیر فیسی (بار چہاگ)
مصنف	_____	حکیم الامت مفتی احمد یار خان فیسی رحمۃ اللہ علیہ
تعداد صفحات	_____	۴۰۰
کمپوزنگ	_____	لیزر کمپوزنگ لن "سٹار سائنس مارکیٹ"
_____	_____	محکمہ اہل و علائقہ کبیری سیدنا محمد طارق علی لاہور
_____	_____	جرم حال پرترز
_____	_____	کتبہ اسلامیہ 40 اردو بازار لاہور۔
_____	_____	

کتبہ اسلامیہ

فہرست مضامین ”تفسیر نعیمی“ پارہ چہارم لن بتلاوا

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
34	حکم ابراہیم کیلئے اور اس کے خدائے	13	لَا تَقْرَأُ الْقُرْآنَ
35	کہ حضور دنیوی آخرت کے لحاظ سے مقام اس	13	مبارک اور ان کی وسعت لا ان کا فرق
36	ہے اس کی تفصیل	14	یاری جز خیرت کرنے کی مثالیں
37	کہ حضور کے غاری خدا کی	15	یاری راقوں میں یاری جس خیرت کرنے
37	قبر اور عرش علی سے افضل ہے	16	تجہ پالیسوں دنیوی کائنات
40	فریستہ کے چہ فرشتہ	17	تباہی کے لاکھ
41	قُلْ يَا هَذِهِ الْأَكْبَابُ لَكُمْ تَكْفُورٌ	19	عَلَى الْاَنْفُسِ كَانِ جَلَا
44	ہل اوہا فرشتہ کی طہریں	20	یعقوب کے معنی اور آپ کا بعض چیزوں کو اپنے
47	قُلْ يَا هَذِهِ الْأَكْبَابُ لَكُمْ تَكْفُورٌ	20	پر حرام فرماتا
48	عہد کے سامنے نصیحت سے پیش نہ کرو	21	مقصد اور باری کی کلمہ جلا ج
49	حضور مومنین کوں تھے؟	21	یاد رکھیں قائم کر سلامی رکھ ہے
49	عالم دین و دوزخ فرشتہ و فیضان کلمہ ج	23	مناکوس فرشتہ کاظم میں رہے دنا ضروری
51	لَا يَأْتِيَنَّ الَّذِينَ يَنْفَكُونَ عَنْ تِلْكَ الْأَمْرِ	23	نہیں مناکوس کے قول
54	الفن اسوا کے خطاب میں حضور اعلیٰ	25	قَسْبُ الْاَنْفُسِ عَلَى الْاَنْفُسِ
57	نہیں اس کے دلائل ایمان و اسلام میں لڑی	26	حضرت ابراہیم کے آلودہ اور تمام مومن تھے
58	اس پر اعتراضات و جوابات	27	حضرت ابراہیم کا ہاتھ سورج کو رب فرشتہ کے معنی
59	وَلَيْفَ تَتَذَكَّرُونَ اَمْ اَنْتُمْ قُلُوبُكُمْ	28	اِنَّ اَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ
61	حضور اور کے وہ عجولت جو تباہی است بلی و قائم ہیں	29	لہل کے معنی و اقسام بیت دار محفل میں فرق
64	اس کی تباہی	30	کہو کہ کے معنی کہ حضور کے ہم کعبہ کے ہم
64	يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ	30	کعبہ کی ولایت کعبہ بیت المقدس کی قبر میں حاصل
	دن و دنیوی عزتوں کا فرق مرکز عزت	31	کعبہ کی فضیلت
	حضور علیہ السلام ہیں	32	کعبہ لہل ہے حضور لہل بھی آخر بھی
	قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يَكُونُوا كَالْخِزْيَانِ	33	بَيْنَ اَيْتٍ بَيْتٍ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	یہودی مذہب اور مسیحیت کیسی ہے؟		جہل کون سی ہے؟ یہاں اس سے کیا مراد
103	کے معانی	65	انسانوں کو فرق میں فرق
106	لکھو استواء میں اہل کتاب	68	اسم صفت کون سا ہے اور کون سا
	صحابہ کرام کی تعریف سنت الہیہ ہے حضور سے	70	وَلَا تَكُن مِّنْ أَقْصَىٰ يَدَيْهِمْ
	پہلے کچھ لوگ دین حق پر قائم تھے ان کے ہم اور	72	تعلیق دین کی نسبت
109	صحابہ کرام بہت ہیں	73	کوئی تعلیق فرض میں ہے کوئی کلیہ
110	صحابہ کرام کا ایمان قطعی ہے	73	فرض کلیہ سب پر فرض ہے یا بعض پر
111	وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَن يُكْفَرُوا	75	وَلَا تَكُونُوا أَكْثَرًا عَلَيْهِمْ
114	مومن کے عمل کو لوگوں نے مذہب کرتے ہیں		یہودی کے احسانوں کے 72 مسلمانوں کے
115	حضور کی تائید پر کونسی تائید کرنا کتب کفر ہے	76	73 فرقے
115	گودھ اور سانپ کی عمر بڑا رسل سے زیادہ ہے	77	قیامت میں کالے منہ اچالے کب ہوں گے
116	مثل ما ينفقون في هذا العالم	81	شوق کے چرے کیسے ہوں گے
117	روح بڑا حلو و صبر میں فرق	82	قُلْ أَيْتُ اللَّهِ فَتَمُوتُ
120	کفر سے اور دھارے مل پائل ہونے میں فرق	83	حضور کو بعض آیات جلا اسطہ جبریل میں
120	پائل اور دھارے میں فرق	87	كَلِمَاتٍ خَيْرٌ أَمَّا أُخْرَىٰ فَسَاءٌ
121	يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا طَائِفَةً مِّنْهُمْ	89	ایمان قوی و شری کا فرق
125	کفار کو کلیدی آسامیاں نہ دو	91	امت حضور کے فضا کی
126	دون سوی کما غیر میں فرق		80 مسلمین اس امت کی پائل 40 مغیرین و سری
126	قل کتب عورتوں سے نکاح کیوں جائز	91	امتوں کی رحمت میں جائزگی
127	بھی دو کتب دیکھیں خریدار	92	فضائل صحابہ کرام
127	هَٰذَا فَسْخَامُ أَوْلَٰئِهِمْ	94	کیا یہ کلمہ مسلمان بھی غیر امام ہیں
128	کیا صحابہ کرام کفر سے بہت رکھتے تھے	95	لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ وَلَا آتَىٰ
	صحابہ کرام کا ایمان قطعی ہے اور ان کے ایمان	99	خَيْرٌ مِّنْ عِلْمِهِمُ لِلَّهِ
130	کی نوعیت	102	یہودی ذلت و غریبی کے معانی
130	ایمان میں دیکھی ہے کفر میں بدلی	102	فاسطین میں یہودی سلطنت کامل
		103	کفر و اوت کفر بہت سے ہے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
154	توکل کی تسبیح اور احکام	130	قدہ طریقہ کفار ہے
155	تَهْلِكُ اَنْ تَعْبُدَ اَوْ تَسْتَكْبِرَ اَوْ تَاْتِيَ كُفْرًا	131	محبت کی تسبیح اور ان کے احکام
	صحابہ کرام کے خدام فرشتے درجہ سے فرشتوں سے افضل ہیں	132	اِنْ تَسْتَكْبِرُوا فَتَكْبِرُ اَنْفُسُكُمْ
158			عالموں میں خوشی مٹانا بھی حرام ہے غم مٹانا بھی منع
161	وَقَدْ جَعَلَهُ اللهُ بِالْاَنْفُسِ لَكُمْ	134	غم کی یادگار منع ہے خوشی کی جائز
	مقتولین بدر کی تفصیل کہ ان میں کتنے سرداران		مخلص تخت پر خوشی اور قوی آفت پر خوشی میں
163	کفر تھے اور کتنے اسلام عرب	135	فرق ہلاکت فرعون کی خوشی کی حقیقت
164	جملہ کافروں پر عطف کب جائز ہے	135	محبت زندہ کو دیکھ کر کیا ہے؟
166	لَيْسَ لَكَ مِنَ الْاَمْوَالِ	137	اَوْ هَذِهِ حَتَّىٰ هَلِيتَ
167	احد میں حضور کو کس نے زخمی کیا؟	139	جنگ احد کو لکھ
167	یہ مومنہ کو لکھ کب ہوا؟	139	کل 9 افراد میں حضور نے شرکت کی
170	نہ نہ حضور انور کے لئے منع ہے		لکھ مکہ نے حضرت آمنہ کی قبر پر حلائل پائی اور سفیان
	نیک و بد میں دنیا میں آلے سے پہلے بھی نفع	140	نے منع کیا
170	پہنچائی ہیں	140	نہ الفقار کنواری حقیقہ لودج تسمیہ
	حضرت انبیاء کرام الہام دی ہیں اس کی آیات	140	احد کے معنی لودج تسمیہ
	کوڑے کے سنی من کے سیف زمین	141	فوج کی بھرتی بچوں کا بھرتی کے لئے کشتی کرنا
171	ہونے کی آیات	143	ان پندرہ صحابہ کے نام جو احد میں ثابت قدم رہے
172	نبی کی دعا سے بیٹے ملنا یا بچہ عورتوں کو درست ہو جانا	143	حضرت حمزہ کی شہادت و وحی کون تھا؟
174	يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا اَمْوَالَكُمْ	144	احد میں صحابہ کی جملہ مذاہب
176	سورۃ مائدہ سورہ بقرہ کے زمانہ گناہ ہے	145	حضرت حنظلہ کی عجیب شہادت
178	طه يٰعِصَا اَنْتِ وَالْقَوْمُ اَعْلَمُ		قرآن پاک میں اہل بیت پوری کو فرمایا گیا ہے اس کی
181	مظہر حاصل کرنے کا بیڑیہ ہے؟	147	آیات
182	کس حد کی کتبی و سحر ہے؟	147	خطا مستوی معاف ہے غلط کتبی ہی خطرناک ہو
	اللہ رسول کو نہ ایمان ہے انہیں علیحدہ کرنا		غزوہ سے ہماگ جانے کی تین نو مہینے اور ان کے
182	کفر ہے	148	احکام
	طاعت اہل ع میں فرق اور اہل صرف حضور ہی	149	اَلَمْ تَرَ كَيْفَ جَعَلَ اللَّهُ بَيْنَ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
216	احد میں حضور کی حفاظت کن بزرگوں نے کی اور رہی کس کا فریضہ کیا	183	کی ہوگی
217	قرآن کریم میں محمد جگہ اور ہر ایک جگہ آیا حضور کے کل ہم اور محمد اس کے نہیں معنی	183	انکار اور قضا ہونے میں فرق
217	رسول کے معنی اور دراصلہ کل میں فرق	185	الَّذِينَ يَخْتَفُونَ فِي الصُّلُوفِ الْعُتْرَةَ
218	و رسولوں کے گزر جانے کے نہیں سنے	187	مرحومہ خواتین کی نہیں تحقیق
218	سوت اور گزر جانے میں فرق	188	مطلق امر و نہی میں فرق
220	لفظ محمد کے فضائل اور اس کا لفظ اللہ سے قرب قوت حاصل ہوتی اب تک مسلمانوں کے قبضہ میں ہیں	190	وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابُوا مَأْوِيَةً
220	محمد کے نزدیک اللہ اور اللہ کے	192	فلا حرج عليهم في فرق
221	تو ہر قسم جو امر و نہی محمد کے معنی اور ان میں فرق حضور سے پہلے سات مخصوص نے اپنے پیروں کے ہم	194	جریان اور سل میں فرق جنت کی رسول کی
221	محمد کے	196	خصوصیات
221	سلطان محمود نے بھی بلوچوں کو محمد کہا	196	حق و گناہ میں فرق اور حق کی معافی کی شرط
224	حضور کے فیوض بعد وفات بھی جاری ہیں	197	حضور گناہ معاف کرتے ہیں اس کا مطلب
225	مسئلہ حیات اُمی کی نہیں تحقیق	198	قَدْ خَلَقْتُمْ مِنْ قَبْلِهِمْ سَبْعَ
225	وَمَا كَانَ لِلنَّاسِ أَنْ يَسْأَلُوا	198	سخت کے عیب معنی
227	کاہن مدوح صرف حضرت عزرائیل ہیں جن وہ اس جہان فرشتوں کا خود اپنی مدوح	199	بیان مطلق اور بہایت میں اور بہایت مراد
227	بھی وہی نکاح کے	202	میں فرق
229	کتاب ہر جہل کے معانی	202	وَلَا يَتَّبِعُونَ أَهْلَهُمْ وَلَا يَتَّبِعُونَ أَهْلَهُمْ وَلَا يَتَّبِعُونَ
229	تقدیر محض اور نہ اہل میں فرق	204	جس جگہ میں ایک بھی بتا رہی ہے شریک ہوا
234	وَمَا كَانَ لِلنَّاسِ أَنْ يَسْأَلُوا	206	اس میں مسلمانوں کو بھی شکست نہ ہوگی
234	کاہن کے معنی رسول کی تحقیق	206	جگہ احد مطہریت کا کاروبار کیسے بنی
233	جہاد کب سے شروع ہوا	206	صحابہ کے کل ایمان کی قوی دلیل
235	وَمَا كَانَ لِلنَّاسِ أَنْ يَسْأَلُوا	207	شہید کے معانی
		209	أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتَلَكَّاهُمُ الْجِنَّةُ وَنَحْنُ
		213	وہ بے علم تین قسم کے ہیں
		215	وَمَا تَحْتَسِبُوا إِلَّا أَرْبَابًا
			بی ایمان ظالم حضور کے ہاتھوں مارا گیا اور ایک کافر
		216	رہی ہوا

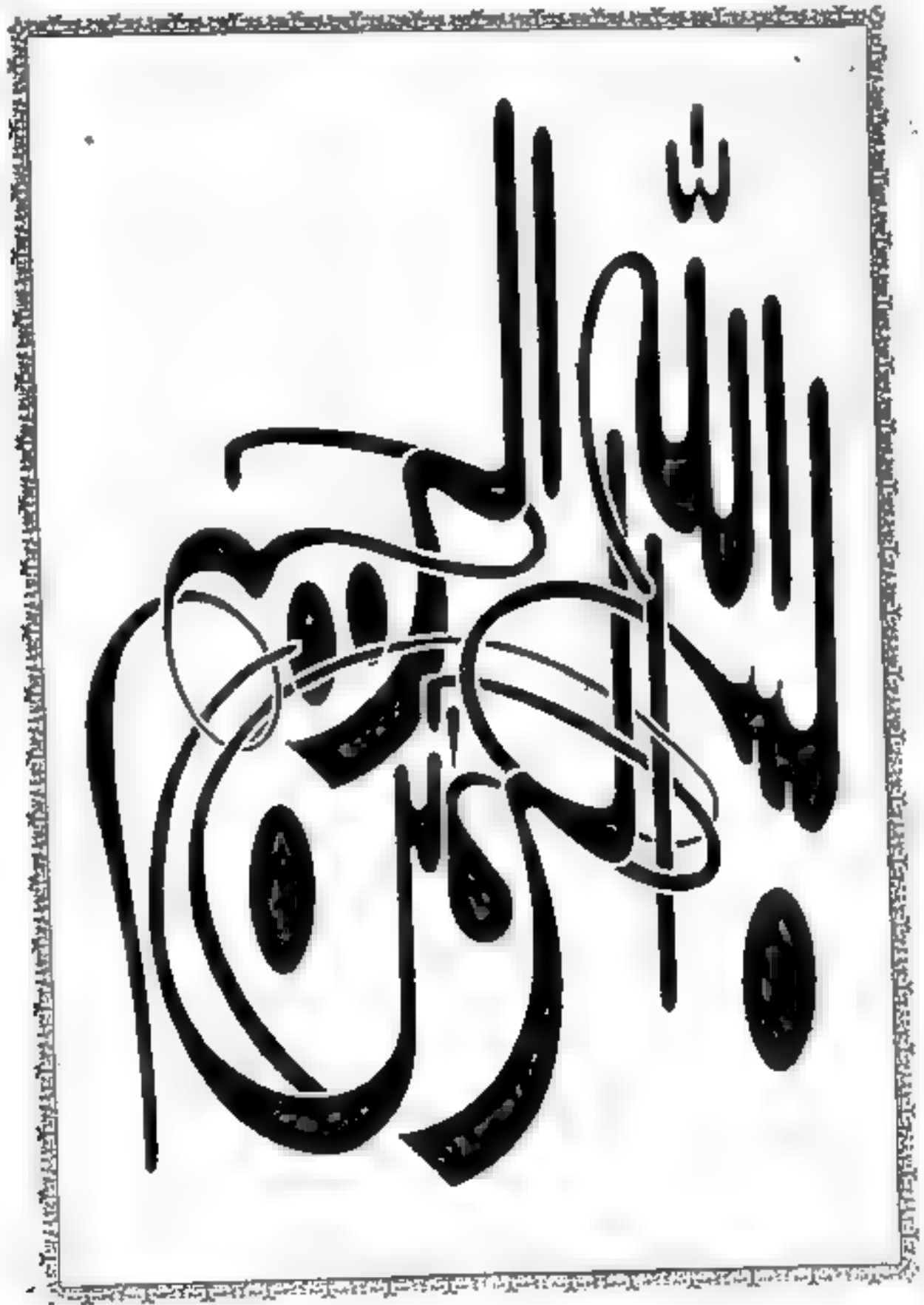
صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
273	وہی وہ قدم ہا کھڑے لوگوں کی کھڑے	236	ذہب اور اسراف میں فرق
274	حضور کی حفاظت کرنے والے صحابہ کیا کر رہے تھے	240	مکمل ہونے میں بعض فضیلتیں مثال میں بعض
277	یا ایہا الذین آمنوا لا تکلوا أموالکم الّا بالذین کفروا	241	منع من کی تکمیل
281	بھائی کی نہیں اور کفار کو بھائی کہنے کا حکم	245	یا ایہا الذین آمنوا ان تطیعوا
282	لَنْ تَرْضَیْہُمْ فِی سَبِیلِ اللّٰہِ اَوْ مَنَّمْ	246	چور دولت عظمت مختلفہ کتاب ہے
284	سوتلی بھائی بھائی جڑیل سے کیوں افضل ہے؟	249	مَن تَطِیْعُوْا فِیْ کُتُوْبِ اللّٰہِ تَغْفِرُوْا
285	حضور کے زمانہ میں زندگی سوت سے افضل تھی	250	ما دانی اور مشغول میں فرق
287	لب موت زندگی سے ستر	253	وَلَقَدْ صَدَّقَ کُتُوْبُہُ وَغَدَا
290	فَہَآءِضَتْہِ مِنْ اٰیٰتِہِ لَیْسَ لَہُ	254	مل نیست بھی دنیا ہے بھی دین
292	حضور جسا بشر و ما فرشتہ ہیں	257	عزیزانِ احد میں کوئی تمہارے نہیں
293	شفاعت و سفارش میں عجب فرق ہے	257	دنیا اور حسبِ دنیا میں کی قسمیں
294	حضرت صدیق و عمرؓ جو جانی میں اس کی	258	جلوسے ہمارا کب جرم ہے کب نہیں
296	خلافت نہ کرنا کا	258	اِذْ تَصُوْرُوْنَ وَلَا تَلُوْنَ عَلٰی اَحَدٍ
297	کون سے کام قتل مشورہ ہیں	261	صحابہ کرام احد میں بے خود ہو گئے تھے اور
298	خوش خلقی اور لا قانونی میں فرق	261	بے فائدہ ہوش پر شرعی احکام نہیں
300	اِنَّ یَہْدِیْہُمْ لَکُمْ اللّٰہُ فَلَآ غَآلِبَ لَکُمْ	263	محبت میں بدول کو پکارنا سنت ہے احد میں
303	اگر فرشتہ چھوڑ دے تو مددگار کوئی نہیں	264	سارے صحابہ نے مانگے تھے حضور کی حفاظت میں
304	توکل کی قسمیں اور شریعتیں	266	سات صحابہ شہید ہوئے
305	وَمَا کَانَ لِیَنْفِیْ اَنْ تَعْمَلَ	268	کل سات یا دس صحابہ مانگے تھے اور سات صحابہ
307	خیانت کی یہ ایسا عمل ہے	272	حضور کے پاس رہتے تھے
	وہ سر سے غلط ہے کیا کیا جڑیل سے		پانچ سو سے صدیق تمام صحابہ سے افضل ہیں
	کسب اور صدق میں فرق		مَوَآءِلَ عَلَیْکُمْ مِنْ تَعْدِی الْعَقِیْرَ
	آکھیں اتبیع و جہنم ائینہ		اسلام ایمان توحید مشابہ انسان کے کون کون
	درجہ اور درگاہ میں فرق		ہے مقام میں رہتے ہیں
			اِنَّ الذِّیْنَ لَمْ یُؤْمِنُوْا بِکُمْ
			احد میں سلسلہ اور کفار کی تعداد اور جتنے رہنے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
336	عند رجم کی عجیب حقیقت	308	جنتوں کے درجے اور ان کے فرق
	شدائد قیامت اعلان پر مسلمانوں اور ان کی زندگیوں	308	مراتب کے درجہ
337	سے فیور ہیں	309	لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ
337	فرحت و شادمانی میں عجیب فرق	311	عقل و وحش میں سعادت سے فرق
	عقید کے معنی ہر ایک کا کوئی شہد بعد الیہ کی مدح		حضور کی پیدائش عرب میں بدلت اور سادے
	یکسو وقت ہزار ہا جگہ موجود ہوتی ہے اور عالم	311	جہنم میں ہوتی
339	میں تصرف کرتی ہے	311	بدلت اور رسالت میں فرق
339	عالم مومن قبر سے حشر دیکھتے ہیں		من المسلمین کے قیس معانی اور انفس
340	مسک حیات الہی پر امرت لعل عدو لہا	311	و انفس میں فرق
341	سوت آنے اور ہلنے والے میں فرق	313	طہارت و تزکیہ میں فرق
342	قیامت میں کون کس کے جہنم کے لیے ہو گا		حضور نعت الہی کیوں ہیں؟ آپ کا عرب میں رہنا
343	الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَالَّذِينَ كَفَرُوا	315	رحمت و ولادت کے وقت کے عجزات
	غزوہ حراء اور اسد کا عجیب واقعہ اور غمی صحابہ کی		سب فی انفسیکم حشر من انفسیکم اس کے مطلق
343	بے مثل مدد الہی	317	اَوْ لَوْ اَنَّكُمْ كُنْتُمْ مَعَهُ قَدْ اَصَبْتُمْ بِمِثْلِهَا
	حضرت عنیدہ کا پتہ معانی حشر کی تلاش پر پہنچنا اور		و مستوی لعلی پر عذاب نہیں ہو تا ہیں خلاف
344	بے مثل مبر کا سکند	322	آئینی ہیں
	الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ	323	اَوْ لَوْ اَنَّكُمْ كُنْتُمْ مَعَهُ لَقَدْ اَصَبْتُمْ
	حشرنا اللہ و نبیہم لو کیل کے فضل و فائدہ	324	و ان کے پانچ معنی
	وَلَا يَحْزَنُهُمُ الَّذِي يَتَّبِعُ عَنْهُمْ فِي السَّعِيرِ	329	جملہ میں کفار سے مدد نہ
361	إِنَّ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ وَ الْكَافِرِينَ	329	الَّذِينَ تَتَّبِعُوا الْإِحْصَانِ
367	غرض و حکمت میں فرق	332	شدائد اعداء و لازمانہ ہر بار حضرت حشر کو رکھا گیا
368	مَا كَانَ اللَّهُ لِيُذِلَّ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا اسْتَفَرُّ	333	وَلَا يَحْزَنُهُمُ الَّذِينَ يَتَّبِعُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ اَمْ وَ انَّا
370	حضور کو علم فیہ دیا گیا		شدائد اعداء و لازمانہ کی شہد اور اور ہر صحنہ کو واقعہ
372	حضور انزل سے غلط و منافق کو پہچانتے ہیں	334	وہاں شدائد کی شہد اور ہر مقام
373	لا تعلمہم کی حقیقت		شدائد کی زندگی پر لوگوں کے دعوے کے اور ان کی
		336	ترویہ حضرت امیر مصلوب کا عجیب واقعہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	ایمان کے معنی حضور ہیں اس کی وجہ اور حضور کی	374	لو یاہ اللہ کو علم فیہ رہا جاتا ہے
	نورہ تاقیاست ہوتی ہے آج کل کے عام عقل	375	وَلَا يَجْتَنِبُ قُلُوبُنَا مَعْلُومَاتٌ
425	پوستی تعمیر ہو رہی ہیں مرد ہیں	378	جہاد کی شریعت سورہ زکوٰۃ نہیں
	رب تعالیٰ کی ہدایت سے حضور کی ہدایت زیادہ		سلفین کے مطابق مکتبوں کی قیامت میں
	خطرناک ہے	379	امکان ہو گا
432	مَنْ تَجَلَّابَ لَعْنَةُ رَجُلٍ آتَىٰ لَا يَنْجِيهِ		تا عین طین یا عین مرصعین کی تقریریں
437	مشق لطافت سے اہل ہے	384	کے نوادہ تانوں کے درمیان داخل ہے
	کافر کے اہل خبیث ہوں گے نہ کہ عاشق رسول کے	387	الَّذِينَ كَانُوا إِتْلَاءَ اللَّهِ عَمِيدَ الْيَتَامَىٰ
437	کہ اس کا کہ نہ تخفیف مذہب ضرور ملے گا	390	زور کے معنی اور اس کی تحقیق
439	جنہ حاصل کرنے کے لئے پانچ عمل کرو	394	کل نفس فانفس الموت نفس کے معنی
440	لَا يَغْفِرُ لَكَ ذَنْبًا فَنَنْتَبِهْ لَذُنُوبِكَ كَثِيرَةً	394	سورہ سے سب کی موت باز نہ کی نہیں
444	وَأَنْتَ مِنْ أَهْلِ الْغَيْبِ فَتَنْتَبِهْ		موت خود غائب کو موت نہیں کہ اس کی زندگی
	شہ جبرائیل کی وجہ تسمیہ تھا کل تسمیہ وفات	398	رجوع سے نہیں
446	وہیو		موت تصور ہلاکت میں نہیں فرق اور اس کے
448	سورہ آل عمران کے فضائل	399	مستحقین
452	سورہ نساء	400	تَسْبُحُونَ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ
453	يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا زَكَّوْا فَمَا تَزَكُّوْنَ	405	وَأَذْكُرُوا لِلَّهِ الْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ
	حضرت حاکمی بار حاکم ہو گئے اور حضرت آدم نے	406	ظلم اور راد کافرق
455	ایک لاکھ انسان دیکھے	408	خوشی کیسے کی اجرت بہت دور سے ہے
	عالم انسان ایک ہے اور حضرت آدم ایک اس کے	409	لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرُغُونَ بِأَنْفُسِهِمْ أَهْلًا
	طاہر و آیات و افش کی گفزی ہوئی ہیں	414	إِنَّ فِي تَحْلِيلِ النَّفْسِ وَالْأَرْضِ
456	ہا " للہ کہتا ہے	418	ذکر قدم خلق کرتی ہے مگر مگر صرف انسان
457	حضرت حاکم ہل سے کیوں بنایا	421	ذکر اللہ ملای ہے اس کی عس شرع
	قیامت سے پہلے حوریں کسی کو طالع نہیں دے	422	لا اللہ کے معنی اور توحید کے چار مرتبے
	حضرت آدم کو نہ حضرت ادریس کو اور نہ شہداء	423	رَبِّكَ إِنَّكَ مِنْ ذُلِّ خِلَافَةِ الْإِنْفِقَةِ أَخْذَ نَهْ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
493	تجہ پہاڑوں اور قلعہ کاہوت	458	کو اس کی وجہ اور حوروں کی بیواؤں کے
494	انہوں کے درمیان میں مرد کی پہاڑوں حضور	460	وہ عزراں سے ہے وہ شریعتیں
495	فرشتہ پاک کے کلمات	464	وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنَّا
500	وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنَّا	466	وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنَّا
504	تقسیم میراث کے ضروری مسائل اس کی نہیں	469	میری کے مرنے سے میراث میراث کے پانی سے ہمارے
504	حقین	471	یہ شلہ کے لئے اسیر ہے
506	نہی کی میراث تقسیم نہیں ہوتی	471	تقدیر اور ان کی
506	ہاں غنہ کہہ دیتا ہے	471	ایک عورت چند غلوں کیوں نہیں رکھ سکتی
506	شیخ کہتے ہیں میراث کی تقسیم ہوتے کا	471	اسلام میں عورتی غلاموں کا قانون کیوں ہے
506	ثبوت	473	وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنَّا
509	ہاں غنہ کہہ دیتا ہے	474	وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنَّا
512	وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنَّا	475	وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنَّا
513	میراث کے حصص اور حوروں کی ذیلیوں	477	وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنَّا
515	نہیں ہوتے	482	وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنَّا
517	شریعت کے مطابق تقسیم میراث فرض ہے	483	وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنَّا
519	وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنَّا	485	وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنَّا
519	ظہور ہوئی سے افضل ہے	486	وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنَّا
519	وہی خاندان کی میت کو غسل دے سکتی ہے لیکن	490	وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنَّا
519	ظہور ہوئی کی میت کو غسل نہیں دے سکتا	491	وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنَّا
520	حضرت علی مرتضیٰ کا حضرت طلحہؓ کی میت کو غسل دینا	493	وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنَّا
	میت کو غسل دینا فضیلت ہے		
	وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنَّا		
	کمال کے سنی اور اس کے مسائل		
	میت کے حقوق کمال سے اس کے ذکر کی مذکورہ		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
553	فلانہ کی وفات کے بعد بلا عورت اپنے گھر	523	بیچ کر انہیں کر سکتے
557	کی فکر ہے اس پر جو مرد نہیں	524	بیڑوں کی سودگی میں چھپو گئے کو میراث
561	فَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ وَنِسَاءُ آبَائِكُمْ	525	نہیں ملے گی
562	بے تصوری کر سیں لگاؤ خود جرم اور مذہب بھی	528	وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ وَنِسَاءُ آبَائِكُمْ
563	کھانا ہے	531	صحت شریف تر قن کہ ہی کی پس جو ایب
566	شریعہ میں مذہب سے زیادہ مہی کوئی حد نہیں	534	اصل ہے
569	وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ وَنِسَاءُ آبَائِكُمْ	536	والہی یا تم ان الطاحنہ من ما نکم لرج
570	دنیا میں نہیں کائنات صرف انسان عورت ہی سے	538	وہ کے ثبوت کے لئے چار تکی سودوں کی شلوت
571	سکھ ہے	540	ضروری ہے
572	مَحْذُورَاتُكُمْ وَأُمَّهَاتُكُمْ وَنِسَاءُكُمْ	541	وَالَّذِينَ يَتَّبِعُكُمْ يَتَّبِعُكُمْ فَأُولَٰئِكَ
573	رضاعت کی عیس تحریر	544	ہو گی پر توڑ ہے حد نہیں
574	نہیں ملے سے چار قسم کی عورتیں مسلمان پر حرام	546	شرعی حد یا تو صرف ما کہے سکھ ہے
575	ہیں	549	رہو فیرو کی شری سزا میں مسلمانوں پر ہی جہدی ہوں
576	داد دہانے والے کو دوسرے قربت اور حرام	551	کی کتاب کا حلالہ میں کفر سے ہر ہو گا
577	ہیں جو سگی مل کے حرام ہوتے ہیں	554	أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ
578	وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ يَتَّبِعُونَ فَيَتَّبِعُونَ	556	توبہ کے فوائد شرائط
579	جہدی کی اصول حرام ہیں	559	وَلَا تَتَّبِعُوا الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ فَيَتَّبِعُونَ
579	سے پاک بیڑوں کی بیڑاں حلال ہیں	561	فرغ ہو کو وقت گناہوں سے توبہ قبول ہو سکتی ہے
579	حلقہ کی اسن سے حدت میں نکاح حرام ہے	564	گناہ و فتن سے نہیں
		567	يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ



ہرگز نہ پاؤ گے تم جہاں کو جہاں تک کہ فرما کر داس سے جرم پسند کرتے ہو اور جو خراج کر دے تم کسی تم ہرگز جہاں کو نہ پہنچو گے جب تک راہ خدا میں اپنی پیاری چیز نہ خراج کرو اور تم جی کہ خراج

اللَّهُ بِهِ عَلِيمٌ

بغیر سے ہیں بیشک اسرار سے جاننے والا ہے

کرد اللہ کو معلوم ہے

تعلق : اس آیت کا پہلی آیت سے چار طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق : پہلی آیت میں ارشاد ہوا تھا کہ قیامت میں اگر کفار زمین، بحر و ہوائی فضا میں توڑ دیے جائیں تو وہ لپٹے نہیں نکلتے اب ارشاد ہو رہا ہے کہ مسلمان اگر اپنی نحوڑی کی پوری حق بھی خیرات کریں تو وہ اب سے کئی جائیں گے فضا کی رحمتیں بھی پائیں گے غرضیکہ پہلی آیت میں مسلمانوں کو کفار کا اس میں عجیب کلام سرا تعلق : پہلی آیت میں اس وقت کا ذکر تھا اب خیرات یا تمناؤں خیرات بیکار ہو گئی۔ یعنی قیامت کلون بلب اس وقت کا ذکر ہو رہا ہے جب کہ ہر قسم کا صدقہ و خیرات مقبول ہے۔ یعنی زندگی کا زمانہ جیسے بے وقت ہو یا ہوا آج پھر نہیں رہتا۔ ایسی ہی بے وقت دعا ہوا صدقہ بھی پھر نہیں رہتا۔ تیسرا تعلق : پہلی آیت میں فوت ہونے کے بعد بے فائدہ آمدن کا ذکر تھا اس میں فائدہ مند صدقہ اور تمناؤں صدقہ کا ذکر ہے۔

[illegible]

بھلائی و سعادت و گنجائش کا ذریعہ ہے، اگر سب سے مراد اللہ کی بھلائی ہے تو اس سے جنت مراد ہے یا قبر کی سعادت یا ایمان پر
خاصہ پر ہر گھڑی کی زندگی یا عینک اہل کی خوشی جسے تم اس وقت تک ابراہیم اور جنت پاسکو کے طور پر اگر رب کی بھلائی یہی اس کا
کرم ہو مگر مراد تو اس سے مراد اسی ہو ناگناہ و حلف فرما کر فیوہ ہو گا جسی تم لوہ کا لعل و کرم نہیں دیکھتے 'فریسیکہ عدہ کی' ہر
لحاظ سے نور رب تعالیٰ کی ہر مخلوق کو ثواب و رحمت و رضوان و تکسب (خلاق و صفحہ طہین و فیوہ) حتیٰ انظوا حتیٰ کر شد
لنی کی جستجو کے لئے ہے عشق کی تفسیر ہم سارے پتھر کے شوق و مطلق کی تفسیر میں کہتے ہیں سب لانا کہہ لو کہ جیسے اشجار بعض
پودوں میں بعض سلیڈوں میں بعض ریکارڈ میں بعض خادوں میں سے ہی ملے اور انسان بعض پودوں میں بعض خادوں میں بعض ریکارڈ میں ملے یا
ربا ہے کہ تم رضائے پروردگار بلید و رشتہ پروردگار بنے نہیں دیکھتے صما نعہون یہ من جعینہ یا تینہ ما سے مراد تو مل
ہے یا مل امل امل امل سب مراد ہیں سو مری تفسیر میں نہیں ہے 'نعہون' حب سے بنا معنی بندگی و میلان
وما تنلقوا من ہی ما موصولہ اور من یا یہ ہے اس میں غیث غلیب 'یاری اور مہنہ' ہر چیز داخل ہے یعنی جو بھی
انجی بری اہلی لوئی اپنی بندگی و چاند جو بھی خرچ کر کے لا ان اللہ بہ علم لہ اس چیز کو حسد کی نسبت کو اور بندہ و غلبہ
کو خوب جانے ہے حق یہ ہے کہ یہ چیز اتنی نہیں بلکہ فعلیہ ہے اور ما تنلقوا کی خبر شیعہ ہے یعنی جیسا حسد اخرج ہے
مسی ہی اس کی جزا ہوگی کیونکہ پروردگار ہر چیز کو جانے ہے ہر چیز میں لعلی و کر سکتا ہے جو جملہ ہوا یا مجبور اور اگر ف جزا ہے
ہو تو علم مراد علم ہو گا یعنی جو کچھ تم خیرات کرتے ہو یہ کچھ رہے ہیں۔

خلاصہ تفسیر : اے مسلمان! اگر ایک امل خاصہ ماحدات خیرات سے بے نیاز نہ ہو جاؤ مگر اصل تعالیٰ پروری
کا مہیا یا باجست کا علی مقام یا رضائے رب لہم اس وقت تک نہیں پاسکتے جب تک کہ اپنی پیاری چیز اس میں سے بھی لہ کی راہ
میں خرچ نہ کرو جو چھوٹی بڑی چیز انعام کے ساتھ تم خرچ کر گے اس کا ثواب پڑے گی کیونکہ ہم تمہارے صدقہ سے بھی
خیالدار ہیں اور نیوٹوں سے بھی۔ حدیث شریف میں ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو ابو طلحہؓ نے اپنے پیاروں کے لئے میرے پاس
بست یا لیل میرا لیل خیر ما ہے میں ہی کو لہ کی راہ میں خیرات کرنا ہوں آپ جملہ ہا میں لے صرف فرمادیں۔ حضور خور صلی
لہ علیہ وسلم نے فرمایا خوب! چنانچہ آپ نے وہاں ابو طلحہ کے خیرات وادوں پر وقف کر دیا مسلم بخاری و بخاری۔ حضرت زید
ابن حارثہ اس آیت کے نزول پر اپنا ثلث نہیں گھوڑا ہار گھر شریف میں لائے جس کا نام میل تھا۔ عرض کیا کہ لہ کے لئے صدقہ
ہے حضور صلی لہ علیہ وسلم نے وہ گھوڑا انہی کے لئے لیا۔ زید کو دے دیا۔ زید نے اپنے پیاروں کے لئے میری نیت صدقہ کی
تھی 'فرمایا رب نے تمہارا صدقہ قبول کر لیا (بخاری و بخاری) حضرت عمر بن عبد العزیز مصری کی باریاں خرید کر خیرات کرتے
تھے کسی نے کہا کہ آپ اس کی قیمت ہی کیوں خیرات نہیں کر دیتے؟ فرمایا مجھے مصری پیاری ہے لہذا ایکی خیرات کرنا ہوں اور یہی
آیت پر مبنی (تفسیر دارک) حضرت عمر فاروقؓ نے ابو موسیٰ اشعریؓ کو لکھا کہ میرے واسطے ایک لونڈی خرید کر بھیجو 'آپ نے
بھیج دی وہ فاروق اعظم کو بہت پسند آئی 'آپ نے یہی آیت پڑھ کر اسے فی سبیل اللہ آزاد کر دیا (بخاری و بخاری) بعض علماء
فرماتے ہیں کہ جب انسان کو خودی کی عادت ہو پھر اس میں سے خیرات کرے تو اس کا پورا جہ ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے و
تو ثرون علی انفسہم و انو کان لہم خصاصہ

قوات: اس آیت سے چند قاتلے حاصل ہوئے۔ پہلا قاتل: سلطان کو اہل ایک سے ہے نیاز نہیں ہو رہا ہے جو بن
پڑے تنگی کرے، نہ کہ وہ بے عقلی نے صاحب کرام جیسی امتیوں کو بھی مارتا۔ خیرات کا عہد ایمان لا ہے اور اہل شاہیں
بھل دی کھلے گھوڑت کی جلاور شاہوں دونوں کی مخالفت کرے۔ دوسرا قاتل: سارا اہل خیرات نہ کرے کہ اپنے اور
ہل بچوں کے لئے بھی رکھے جیسا کہ سما کی من جبینہ سے معلوم ہوتا ہے۔ تیسرا قاتل: صرف ایک قسم کا اہل خیرات نہ
کرے بلکہ ہر طاقت ہر قسم کا اہل خیرات کرے جیسا کہ ما کے عموم سے معلوم ہوتا ہے۔ چوتھا قاتل: صرف عورتوں پر
اور فریضہ پر قاتل نہ کرے بلکہ غل مغل مد بھی کیا کرے، ہر جگہ رک، ہر جگہ معلوم کوں ساگ آئے، یہ بھی ما کے عموم سے
معلوم ہوتا ہے۔ پانچواں قاتل: صرف ایک ہر خیرات پر قاتل نہ کرے بلکہ جب تک ہو سکے کرتا ہے جیسا کہ نظنون کے
مطالعے سے معلوم ہوتا ہے۔ چھٹا قاتل: دلی اور غریب چیزوں کی خیرات نہ کرے بلکہ اعلیٰ درجہ کی چیزیں بھی خیرات کرے اور
اپنے کو بڑی بھاری ہیں جیسا کہ فقہون سے معلوم ہوتا ہے۔ قاتل فرما ہے ولا یصلوا العلیت منہ نظنون ساتوں
قاتل: بیش خوشی سے خیرات کے خیرات کو جو نہ کہے اس ہر کھل میں سرسبز کی خیرات نہیں دیکھی جاتی بلکہ کل
کامل پھیرے کھانا ہے جیسے کہ ہیء کی تحیر سے معلوم ہوتا ہے۔ آٹھواں قاتل: سلطان بعض دینی تدبیروں میں خاص
مخوف چیزیں خیرات کرتے ہیں جیسے شب بخت میں طوطا، مہدی میں سوئی، بزم میں گوشت، عاشورہ کے دن جلیہ فیروز، من
خیراتوں کا لکھنے کی تہت کرے کہ یہ کھلے سلطانوں کو بارے ہیں، حدیث شریف میں ہے کہ سلطان شعلے جلیں جیہند
کرتا ہے اور حدیث میں ہے کہ کھانوں کا سوا گوشت ہے جو قیوم سلطان چاہتے ہیں کہ محبوب دقوں میں محبوب چیز خیرات کی
جلیں قاتل: ہر سوت سوت کی طرف سے اس کے اہل قریب سے کھانے کی پوری اور مخوف چیز خیرات کرتے ہیں اہل
حضرت قدس سونے دیا شریف میں ان کھانوں کی فرست خلی ہے جو آپ کو مخوف تھے اور ان کے خیرات کرنے کی وصیت
کی ہے۔ اس آیت کا لفظ بھی یہی آیت ہے کہ جب کامل اپنی نسل ہوئے اپنی طرف سے خیرات کو ذاتی محبوب چیز اور
دوسرے کی طرف سے اس کی محبوب چیز۔ دسواں قاتل: بعض لوگ سیاری چیزیں خیرات کرتے ہیں اور یہاں کو دیتے ہیں
یہ مسئلہ بھی اس آیت سے نکل سکتا ہے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی خیرات کی طرف سے کن کی وقت کے بعد قربانی
کرتے تھے اور اس کا گوشت ان مرحوم کی سیلوں کو بیچتے تھے، بعض لوگ گیارہویں کی چیز سداوت کو دیتے ہیں کسی بزرگ
کے نام کی خیرات وہاں کے بھلاؤں کو بیچتے ہیں، یہ سب ہی آیت سے اخذ ہیں۔

اعتراف: پہلا اعتراف: اس آیت سے معلوم ہوا کہ لفظ کی رو میں انہیں خیرات کرنی چاہئے تو کہا معمولاً چیزیں جو
اپنی ضرورت سے بنی ہوں، پس کسی دین جانیں، بعض لوگ جب کوئی کھانا لکھتے ہیں تو خیرات کو دیتے ہیں، گیارہویں کی چیز؟
جواب: اچھی چیز نہیں بلکہ وہی چیز بھی خیرات کرنی چاہئے، آیت کریم میں صراحتاً کوئی لفظ نہیں بلکہ حتیٰ فرما گیا ہے اتنا
کے لئے آئے ہیں، دئے خیر ان لوگوں کی طرف سے جو وہی چیزیں خیرات کریں۔ دوسرا اعتراف: حدیث شریف میں
ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب کوئی وصول کرنے والے مالوں کو بیچتے تو انہیں لکھتے فرماتے تھے کہ لوگوں کا حق میں مل
نہ لکھو، بلکہ لکھو اور آیت فرمادی ہے کہ ہر من مل رب کی رو میں دیا جائے، آیت حدیث میں تعارض ہے۔ جواب:

ہر سی حلال چیزیں حرام فرمادیں اور ارشاد ہو اقلک جن ہمہ یصلحہم ہم نے ان کی سرکشی کی انہیں یہ سزا دی کہ سو پر جانوروں کی کچھ چیزیں حرام تھیں اور مائیں والے جانور بھی حرام تھے تب یہود نے بارگاہ رسالت صلی اللہ علیہ وسلم میں عرض کیا یہ جانور اور یہ چیزیں صرف ہم پر حرام نہیں ہوئیں بلکہ یہ تو فرع علیہ اسلام کے نفاذ سے حرام ہیں لیکن کا استعداد کام اتنی کا جتنا تھا تب ان کی تردید میں یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔

دوسری روایت : ایک بار یہود نے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حد متقدم میں عرض کیا کہ آپ تو اپنے کو دین ابراہیمی پر مانتے ہیں اور لوگوں کو قرآن کریم کی یہ آیت سناتے ہیں ان اولی الناس ما یروہم للظن انبیاء و هذا النبی کہ غیر ایم علیہ السلام سے قریب ترین ان کے ہیں مگر آپ کے اہل دین ابراہیمی کے خلاف ہیں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کون سے اہل ان کے خلاف تو وہ بولے کہ دین ابراہیمی میں لونٹ کا گوشت اور اس کا دودھ حرام تھا مگر آپ کے دین میں حلال ہے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم قلہ کہتے ہو یہ چیزیں دین ابراہیمی میں حلال تھیں تب یہود کی تردید اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی تائید میں یہ آیت کریمہ نازل ہوئی (مدح طیبین "خاتون" فرماتے ہیں کہ یہود کے بعض یہود نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ گفتگو کی کہ اور بعض نے ان دونوں معاملات پر یہ آیت آئی ہو لہذا ان روایات میں قصور نہیں۔

تیسری روایت : بعض یہود نے اسلام اور قرآن پر اعتراض کیا تھا اسلام کے بعض احکام اور قرآن شریف کی بعض آیات منسوخ ہیں اور جو منسوخ ہو یا جس میں منسوخ ہو وہ حق نہیں ہو سکتا اس پر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم پر غلام نکالنا یا جانور اور چہاں پہلے حلال تھیں بعد میں حرام ہوئیں تو لازم آتا ہے کہ وہ دین یہودت حق ہونے تو یہود بولے کہ یہ چیزیں تو ہمیشہ سے حرام ہی تھیں کبھی حلال نہ تھیں تب ان کی تردید میں یہ آیت کریمہ نازل ہوئی جس میں ان سے مطالبہ کیا گیا کہ لاؤ تو ریت اور اپنا دعویٰ اس سے ثابت کرو کہ وہ شراباگے اور تو ریت نہ رکھے کہ تو ریت میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی تائید تھی اور ان کی تردید نہیں تھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت اور ان کا انکار اور گئی کہ آپ جانور دانی ہونے کے یہود کی چھپائی ہوئی توریت سے خیال رہیں (تفسیر کبیر)۔

تفسیر : کل الطعام ہلک کل افروہی ہے نہ کہ مجموعی جس کے سینے میں ہر تمام اور یہ انعام کی تقسیم کے لئے ہے نہ کہ صرف افروہی یعنی ہر قسم کے کھانے طعام طعام سے یا معنی چکنا چکنا جو چیز "لحماء" کھائی جائے اسے طعام کہتے ہیں مسند جلت طعام نہیں کیونکہ وہ لذت کھائے جاتے ہیں یہی چکنے کے سینے میں بھی آتا ہے۔ یہی ومن لم یطعمہ لاندہ منی حرمہ اپنی چکنے بھی نہیں بدھیری جماعت سے ہے ہل تمام کھانوں سے وہ کھانے مر رہے ہیں جو اسلام میں حلال ہیں یا وہ کچھ اور اس وقت یہود سے بحث تھی یہیے کہا جاتا ہے کہ سارے کھانے پک گئے یا سارے لوگ کھا گئے یہاں کھانوں سے اور لوگوں سے دعویٰ کر لو ہوتے ہیں جن کے پکائے یا کھائے کا حتم کیا گیا تھا کان حلا "بہی اسرا نعل مل اور حلال ہم معنی ہیں یہیے حرم اور حرام ہمیں کے لغوی معنی ہیں کھانا چو نکہ جائز چیز سے پابندی بھی ملتی ہے اور انہیں اس کے متعلق آؤ لو اور کھانا ہوتا ہے لہذا اسے حلال کہتے ہیں حلال و حرام ہوا صیغہ انسان کے فعل کی صفت ہے اور مجازاً صیغہ چیزوں کی لکنہ اشیر لہذا فیو حرام ہونے

تفسیر میں عرض کی جا چکی موسیٰ علیہ السلام تک کی حد رہا بعد موسیٰ میں بنی اسرائیل کی سرکشی کے سبب بطور سزا پر یہ ت
ی طیب جس حرام کوئی تھیں کیونکہ اس زمانہ میں یہ توہم بھی سراہا ہوا تھا جس قدر ان کے جرم بڑھتے تھے اسی قدر ان پر
احکام سخت آتے جاتے چار ماہ قبل زکوٰۃ فرض ہونا جس کیلئے باجمہ پر نجاست لگ جائے اسے کلمۃ اللہ پختہ کے دن شکار حرام
ہو جائے شکار کر لینے پر مذاب اہلی آجائے موصوہ تھی مسخ ہو جائے اس سرکشیوں کا نتیجہ قائمہ کے بعد ہی پہلے شرمندہ ہونے اور
توبہ کرنے اور حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے کے ان احکام پر فکر کرنے لگے اور انہیں اپنی حقانیت اور اسلام کے
جلالت کی دلیل قرار دینے لگے رب تعالیٰ نے اس آیت میں ان کی مصلحت ظاہر فرماتے ہوئے فرمایا یہ تو فواید تو سوچو کہ نیک
توبت یعنی زندہ موسیٰ سے پہلے بخونٹ کے گوشت اور اس کے دودھ کے اور کون سی چیزیں حرام تھیں مگر ان کی حرمت
بھی یعقوب علیہ السلام کے حرام فرمائیے سے ہوئی ان کی بیماری و زہر سے پہلے تو یہ بھی حرام نہ تھیں اگر ان چیزوں کی حرمت ہی
حقانیت کی دلیل ہے تو چاہئے کہ دین ابراہیمی اور دیگر تمام دین داخل ہو جائیں کیونکہ ان سب میں یہ تمام چیزیں حلال تھیں یہ
واقعات جو ہم نے بیان فرمائے توبت میں بھی موجود ہیں اگر تم اس دعویٰ میں سچے ہو کہ یہ چیزیں پہلے ہی حرام تھیں تو توبت
نے ان کو حلال کیا ہے نہ کہ ہمیں سنتو جن میں قصاص دعویٰ کی تصدیق ہو۔

نوٹ: تفسیر مسوی نے اس جگہ فرمایا کہ حق اللہ و رگ کی بیماری اور ان کے نچلے حصہ میں زہر کرتی ہے اور فصل کو چلنے
بھرنے سے مجبور کر دیتی ہے اس کا علاج نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ارشاد فرمایا ہے کہ علیہ زہر کی جگہ (لاٹ) کی چلی آگ
میں گھمائی جائے اور اس کے تین حصے کئے جائیں اور ان کی اس رگ میں سے رقیق کئے ہیں پسے ایک حصہ جذب کر دیا جائے
بھر کچھ دن بعد دسرا بھر تیسرا حصہ ہفتادہ شفا ہوگی حضرت انس فرماتے ہیں میں نے سو سے زیادہ بیماریوں پر اسے آزمایا
بھر پیلا (تفسیر مسوی)

فائدہ: اس آیت سے چند فائدے ۱۔ دے پہلا فائدہ: علم تاریخ بھی معجزانہ طور پر ہے کہ بھی اس سے دین میں بعد
ملتی ہے اسی لئے اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف ۲۔ ست سی تاریخی واقعات بیان فرمائے دیکھو صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک تاریخی واقعہ
نے کری اسلام پر اعتراض کیا تھا صحیح واقعہ سننے پر انہیں خاموش ہو پارہا وہ سرفاقا کہ: اللہ تعالیٰ کو اپنے محبوب بندوں کی
لوا میں بڑی محبوب ہیں دیکھو حضرت یعقوب علیہ السلام کی منت قبول فرمائی اور اسے ان کے دین کا حکم شرعی قرار دے دیا۔
تیسرا فائدہ: بزرگوں کی یاد گاریں قائم کرنا سنت الہیہ ہے دیکھو یعقوب علیہ السلام کی شفا کی یاد گاریں دہرے حضور نور صلی
اللہ علیہ وسلم کے زمانہ چاک تک بخونٹ کا گوشت اور دودھ حرام رہا اہل اسلام میں بھی یاد گاریں پرست نہ ہو گئے ہیں بلکہ
ر فصل کی جو وہ عام نیکو قرآن کی یاد گاریں ہیں بھر مہر کی عجیب تشریح اور قرآنی جناب ظہیر کی یاد گاریں میں منظر مراد پڑتا
حضرت ہاجہ کی یاد گاریں کی دی انہیں کی یاد گاریں ہیں عظیم اصناف اور اسلام عاشورہ کا دورہ مجاہد موسیٰ علیہ السلام کی یاد گار
بلکہ پانچوں نمازیں پانچ میوں کی یاد گاریں ہیں عید میلاد النبی صراج محرم بزرگوں مثلاً اور ان میں مہلوس کرنا عادت ثواب
ہے کہ یہ بھی یاد گاریں قائم کرنا ہے چوتھا فائدہ: ہم مسلمانوں پر اللہ تعالیٰ کا یادگار ہے کہ اہلے گناہوں اور غفلتوں کی
وجہ سے ہم پر احکام سخت نہ ہوئے اہل طہرے گندے اور احکام اہلے نجات تسلیم پانچوں فائدہ: اللہ تعالیٰ نے

حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو علوم طیبہ مطافرائے نور آپ کو علم لدنی بخشا کہ پوری دنیا ہونے کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قوت کے مضامین سے دلائل کل پیش فرمائے۔ چنانچہ خدا: اسلام کی حقانیت ظاہر کرنے کے امتزاجات اٹھانے کے لئے بے ریشی سے مناظر کرنا سخت ہے، دیکھو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہود سے مناظر فرمایا۔ سابقوں فائدہ: مناظر میں قرعین کاظم میں برابر ہر منہ دہی نہیں، یہاں علم معنوی علم لدنی سے بھی مناظر کر کے عہد ایم طیبہ اسلام نے نمود جلیل سے مناظر فرمایا جو تیسرے پارے کے بول میں گزر چکا ہے، حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے جو اہل اللہ میں دلا خیرین ہیں، ان پر یوں سے مناظر کیا جن کے علم کی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کوئی حقیقت ہی نہ تھی اور رب تعالیٰ نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی تحیہ فرمائی، یہاں فرمایا: فاتوا بالثبوت تداور کس فرمایا: فن ہا توا ہو ہا نکم الی دلیل لاؤ۔ انھوں فائدہ: مناظر میں مخالف کو اس کی سلسلہ کتابوں سے اراستہ نادرست ہے، دیکھو تحریف شدہ قوت کی ہر کیت مشتبہ ہے مگر نہ یہ کہ یہودی مسلم ہے اس لئے انہیں ہی کے پیش کرنے کا حکم دیا گیا، لہذا ہم مراد انہوں کو مراد صاحب کی کتب سے جو متعدد ہیں اور انہوں کو ان کے وہ اور شاستروں سے اراستہ کیے ہیں۔ انھوں فائدہ: مناظرین کو یہ جائز ہے کہ قتل کو اراستہ کرنے کے لئے ان کی کتابیں اپنے علم میں رکھیں، شرطیکہ اپنے عقیدہ میں مبتلا ہوں، بلا ضرورت یہاں کی کتب و کتب و کتب پر متبنا نہیں، مخصوصا ان کو کہ لے دلا کہ اسلام سے بے خبر ہوں، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جناب مر کو قوت پر جاننے سے منع فرمایا تھا۔ دسواں فائدہ: فتح احکام تمام دینوں میں ہوتا رہا ہے اس پر امتراض یہودیانہ حرکت ہے اس سے نہ لوگ عبرت پکڑیں جو مسلمان کلا کر فتح کے منکر ہیں، فتح کی پوری بحث اسی تفسیر کے پسے پارے میں ما نفع من ابتداء الیہ کے ماتحت گزر چکی۔

اعتراض: پہلا اعتراض: یہاں فرمایا گیا کل الطعام یعنی سارے کھانے نبی اسرائیل کے لئے مکمل تھے تو یہاں کے لئے کتنا کہ حال اور سور بھی حال تھے یہ تو بڑی غیبت چیزیں ہیں، تیرہ پھر تم سانیوں اور جنیوں کو برا کیوں کہتے ہو جو کتب و کتب سناپ لورج ہے بھی کھاتے ہیں (آریہ)۔ جواب: اس کا جواب تفسیر میں گزر گیا کہ یہاں تمام کھانوں سے وہی کھاتے مراد ہیں جو اسلام میں مکمل ہیں اور جن کی حلت پر یہودیانہ نے اعتراض کیا تھا، کلام کے معنی قرآن سے کہے جاتے ہیں اس کے قرآن ہم تفسیر میں عرض کر چکے۔ دوسرا اعتراض: نبی اسرائیل کے کھانوں کی وجہ سے جو طیب چیزیں ان پر حرام کی گئی تھیں وہ صرف منکھوں پر کی گئی تھیں، سب پر اگر صرف منکھوں پر حرام ہوئی تھیں، انہوں کے لئے مکمل تھیں تب تو بڑی بے فائدگی تھی، دینی قوانین یکساں چاہئیں اور اگر سب پر حرام تھیں تو یہاں پر علم ہوا کہ کہ کوئی حرام کوئی۔ جواب: سب پر ہی حرام تھیں، کبھی ہرموں کی وجہ سے انہوں پر بھی معیت آجاتی ہے، اگر ایک شخص کشتی کا تختہ توڑ دے تو سارے ہی ڈوبتے ہیں کہ ایک کشتی کے سوا ہر ہوئے، کبھی بھی بعض کھانوں کی وجہ سے ہر شخص برباد ہو جاتی ہیں، تو ہاں مکمل جاتی ہیں جس سے تمام کوئی تکلیف ہوتی ہے، یہاں شہر بربادی کی جاتی ہے تو بے قصور بچے بھی ہلاک ہو جاتے ہیں، یہاں اس کے عوض رب تعالیٰ بے قصوروں کے درجہت بدعلاج ہے۔ تیسرا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا ہے کہ بعض کھانے یعقوب علیہ السلام نے صرف اپنی ذات پر حرام کئے تھے اور وہ بھی ایک خاص وجہ سے تو یہ کھانے تمام نبی اسرائیل پر حرام کیوں ہو گئے؟

جو عجیب بات ہے کہ ایک بزرگ کامل سب پر لازم ہو جائے۔ جو حسب: یعقوب علیہ السلام کی عظمت ظاہر کرنے اور ان کی یادگار قائم کرنے کے لئے دیکھو۔ ایک خاص مرقہ پر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے قریش کی مکرر بطور ان کی یادگار قیامت تک باقی رکھی گئی ایک خاص مرقہ پہنچا ہوا جو مظلوموں کے درمیان میں گریہ و زاری تمام مایوسوں پر لازم کر دیا گیا۔ ہمارے پاکستان میں قائد اعظم کے دست سے کارٹے بطور یادگار قائم رکھے گئے ہیں۔ چوتھا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ ہر غذا طعام ہے مگر اہل علم کہتے ہیں کہ طعام صرف گوشت ہے باقی کھانے طعام نہیں مانیوں کا یہ مسئلہ قرآن کی اس آیت کے خلاف ہے۔ (تفسیر کبیر) جو حسب: حنفیوں کا یہ مسئلہ قسم کے حلق ہے قسم میں صرف کھانا ہوتا ہے نہ کہ گوشت کا جس نکتہ میں مرقہ گوشت ہی کو طعام کہتے تھے اس لئے اگر کوئی قسم کھاتا کہ میں طعام نہ کھاؤں گا تو اس سے گوشت مرلوں گا جیسے قسم کھاتے ہیں کہ گوشت کی قسم میں چھل راضل نہیں ہوتی کیونکہ مرقہ میں چھل کو گوشت نہیں کہا جاتا مگر قرآن کریم نے چھل کو گوشت قرار دیا ہے۔ "ولحما" قرآن میں لہوی معنی مرلوں اور قسمیں معنی سننے۔

تفسیر صوفیان: اللہ تعالیٰ نے تین قسم کی مخلوق پیدا فرمائی ایک وہ مطلقاً نورانی فرشتے جن کی غذا ذکر الہی اور ان کی پیرائش عبادت کے لئے نہ مری مخلوق جسکی ظنی جن کی غذا طعام اور ان کی پیرائش جہت و خدمت کے لئے ہے اور تیسری مخلوق انسان جو مطلقاً نورانی ہے اور جسکی سے مرکب ہے جن کی وہ مطلقاً نہ تو کربے اور جسکی غذا طعام جن کی پیرائش عبادت و معرفت کے لئے ہے پھر انسان تین قسم کے ہیں بعض وہ جن کی حیثیت روحانیت پر غالب آگئی وہ جسکی غذا میں مشغول ہو کر وہ مطلقاً نورانی بن گئے جن کی روحانیت پر غالب آگئی۔ اولنک کا لانا عام بل ہم اہل شیعہ کہتے ہیں۔

وہ وہ ہے ہر طہ خلوت کہ صحن تن نور جاں کا دھت
کہ وہ را جس لہ نور اگر ہو شمع منور دہرا
دری کوئی زور بر گل کہ چشم چہ تمام بل ہم اہل

اور بعض انسان مستعد یعنی مہذب وہ ہیں جن کی روحانیت اور حیات برآمد ہے ہر ایک کو غذا اہل مدی ہے جن کے حلق وہی تعالیٰ فرمایا ہے جس اللہ ان یعوب علیہم تیسرے وہ انسان ہیں جن کی روحانیت حیثیت پر غالب ہے انہوں نے وہ مطلقاً نہیں مہذب کیا اور جسکی غذا یعنی کھانے میں اختصار ہی کہ ان کا جس مرگہ اور وہ مطلقاً تو تین دست بعد تھیں جن کے ہرے میں فرمایا گیا اولنک ہم خود اللہ کی لوگ سچیں ہیں یہاں فرمایا جا رہا ہے کہ انسان کے لئے ساری جسکی غذا میں حلال تھیں۔ بخیر جن کے جنس سچیں یا خیرات نے اپنے جس لہو پر حرام کر دیا جس کھل کو زندہ کے لئے اور مدح کو غالب کر کے یہ واقعہ اس وقت ہوا جبکہ اس پر مشابہت کی صورت بتل نہ ہوئی تھی صوفیاء کے ہاں پہلے مجاہدات ہیں پھر مشابہت مجاہدات مشابہت کی بیڑی ہیں کھ تعالیٰ اس قل کو ملے ہو۔

فَمِنْ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ

ہیں جو کوئی کھڑے اللہ پر جھوٹ دیکھے اس کے لئے وہ ہی
وہ اس کے بعد جو اللہ پر جھوٹ باندھے تو وہ ہی

نہیں وہ تو کہہ چکے مجرم ہیں مگر اب جبر ہونے کے بعد جو اس عقیدے پر قائم رہے وہ بڑا عزم ہے کہ بے خبری کے کفر سے خود
خود کا کفر سخت تر ہے اس لئے من بعد فلک ارشاد ہوا قل صلی اللہ علیہ وسلم کہ محبوب اعلان فرماد کہ اس لئے عقل
کا سپار حق ہو گا ہر ہو گیا اس نے فرمایا تھا کہ یہ تمام چیزیں پہلے عقل تھیں پھر سودی تا فرما دیں پر سزا مہرام کی گئیں یا فرمایا تھا
کہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے لونٹ کا گوشت دودھ خودی اپنے پر حرام فرمایا تھا فرمایا تھا کہ حق اللہ کا حق ہے تم نے ان
کے خلاف بکواس کی تھی مگر تیرے تو بت شریف رب تعالیٰ کی سچائی اور تمہارا جھوٹ جیسا ہو گیا یا مطلب یہ ہے کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حج ظاہر ہو گیا جیسے مخلصوں اللہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دھوکے پر مہر ہے۔ فانہوا
مقتد ابوہم حسنا۔ یہ ترتیب کی ہے اور مقتد ابوہم سے دین اسلام یعنی شریعت محمدیہ پر وہ ہے جو تمام رسول
وہیں اور امت سے فہم میں دین ابراہیمی کے مطابق و موافق ہے دین ملت اور مذہب کا فرق ہم پہلے پرے کی تفسیر میں عرض
کر چکے ہیں ابراہیم کے معنی اور آپ کے فضل کی بھی وہاں ہی بیان ہو چکے 'ضعیف حلف سے مانا ہے جنت کے قاتل کسی
کی طرف جھکتا کل ہو مانجھا جنت کھاتا ہے اور کسی سے مال ہو یا صلہ و نیاز ہونا منت گنہ 'ضعیف کے معنی ہیں تمام
پر عقیدہ گویں نہ علیوں اور بے دخل سے صلہ و کائنات 'ضعیف حضرت ابراہیم علیہ السلام کی صفت ہے کہ کہہ کہ صفت
حال میں 'نیک ہیں' (تفسیر کبیر) وما کان من المشرکین یہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دوسری صفت ہیں ہوں اگرچہ
ضعیف میں یہ وصف بھی داخل تھا مگر عرب کے یہود نصاریٰ اور مشرکین قسم پر چٹ فرماتے ہوئے خصوصیت سے اسی کو ذکر
فرمایا یعنی اے مشرک تمہارے پرست ہو 'فرشتوں کو خدا تعالیٰ کی نیکیاں سننے ہو' یہود و تم جناب وزیر کو رب تعالیٰ کا بیٹا موروں
جیسا ہے تم جناب مسیح کو رب تعالیٰ کا فرزند اور جناب یسوعا کو رب تعالیٰ کی بیوی گھرا لے ہو' یہ بتاؤ یہ شرک عقیدے
حضرت ابراہیم علیہ السلام کے تھے ہرگز نہیں تو ہمارے محبوب حضور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو یں دیکھو مگر ابراہیمی
لوگ دیکھتا ہوں تو مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے غلاموں کو دیکھو قند اتم بھی اسی واس میں آجاتا۔

خلاصہ تفسیر اے یہود اب تک جو تم نے مجھ سے عقیدے اور مجھ نے اہل اور مجھنی باتیں اختیار کیں ہو سکتا ہے کہ
بعض نے بے خبری میں کی ہوں تب اس سائل سے تم کو اپنی عقلی اور حضور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا سپار ہوا یا یہ معلوم
ہو گیا تب اس کے بعد بھی تو یہی بکواس کئے جاتے کہ دین میں فتح جائز نہیں یہ جانور پیش سے ہر دین میں حرام ہے تو پسند
مفتی اور لہذا تعالیٰ پر جھوٹ گھڑنے والے ہو گا کہ اس پر جھوٹ فطام دیا ہے خبری میں نہیں بلکہ دید و رشتہ ہے اور ہر مفتی بڑا
ہی ظالم ہوتا ہے چہ جائیکہ لہذا تعالیٰ پر اور اس کے نبیوں پر انکار کرنے والا کہ وہ تو پر لے دے کا ظالم ہے اور ظالم کی سزا ہر گز
دوزخ میں رہنا ہے اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم از تو کرم کرنا ان سے فرماد کہ تب بھی کچھ نہیں بگڑا ہے ابھی وقت ہے
سنبل جلاو دین اسلام قبول کر کے ملت ابراہیمی میں داخل ہو جاؤ تمہارے لوہاں دین ابراہیمی نہیں صرف اسلام ہی ملت
ابراہیمی ہے دیکھو خلاصہ تو حیدر حضرت ابراہیم علیہ السلام کا عقیدہ تھا صرف اسلام میں ہے تختہ سمیت لہذا کی طرف لہذا حج
قریبی مقام ابراہیم (علیہ السلام) کا حرم راہمی رکھنا سوچے ترشہ و فو فیو تمام سال میرا یہی اسلام ہی میں ہیں تمہارے
دعویٰ میں اس چیزوں کا نشان بھی نہیں عقائد اہل دیکھ کر یہ کہہ کہ ابراہیمی تم ہو یا مسلمان۔

قائد ہے : اس آیت سے چند قاعدے حاصل ہوئے۔ پہلا قاعدہ : جمل کے کلمے عالم کا نظیر ہے اگرچہ شریعت میں رسالت حضور نہیں اور جمل حضور نہیں، تو کسی میں فرمایا گیا کہ آپ اس ماعقوب کے بعد آخرتہ کرے گا، عالم ہو گا اور سراسر قائد : انبیائے کرام پر قسمت پڑے صراطِ حق کی رہنمائی کے لئے اور ان کے لئے اللہ الکتب جلاکے بود کر شد انبیائے کرام پر جمونے پڑے تھے۔ پھر قاعدہ : کامیاب ماعقوب کو اپنی حق کا بطون کے طور کوکل میں اس کی قدرت کے ساتھ ایسے بھی نہ ہو اور سنت نبوی بھی نہیں اور شد ہو کہ فریاد اللہ کا جی ظاہر ہو گیا چو تھا قاعدہ : انبیائے کرام کی حق و نصرت در حقیقت رب تعالیٰ کی حق و نصرت کا طور ہے انبیاء کے صدق کا طور رب تعالیٰ کے صدق کا طور ہے انہیں سپاہانہ رب تعالیٰ کو سپاہانہ ہے انہیں جو پاک طور حقیقت رب تعالیٰ کو جو پاک ہے تو کسی نے ماعقوب حضور نور علی اللہ علیہ وسلم سے کیا اور ان کی شکست اور حضور علی اللہ علیہ وسلم کی حق حضور علی اللہ علیہ وسلم کا صدق ظاہر ہو اگر فرمایا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا صدق ظاہر ہو پانچوں قاعدہ : شکست خوردہ ماعقوب حق سے جھڑک کر انشل ہونے چاہئے بلکہ اسے نرمی سے حق قبول کرنے کی دعوت دینی چاہئے کہ ماعقوب کا حضور سب کو دلیل کرانے میں بلکہ اسے حق قبول کرنے کی دعوت دینا چاہئے نہ کہوں شکست خوردہ بودے اور شد ہو لا نیحوا ملکہ اور ہم نصیلا لب تہوین لیر ایسی کی یہودی کو ماعقوب ماعقوب مہولہ من سب میں بیا فرق ہے حق کل ماعقوب کم ماعقوبے اور مہولے زیادہ ہیں۔ چھٹا قاعدہ : حضور نور علی اللہ علیہ وسلم کی شریعت تمام شریعتوں کی جامع ہے خود حضور نور علی اللہ علیہ وسلم تمام صفات انبیاء کے جامع ہیں تو کھو اور شد ہو کہ دین لیر ایسی کی یہودی کو یعنی مسلمان ہو کر ملت محمدی کی یہودی کو اس میں ملت لیر ایسی کی یہودی ہو جائے گی جیسے سو (100) میں ساری انبیاء انبیاء جمع ہیں اور حاصل جمع میں تمام جمع شدہ جمع ہیں ایسے ہی حضور نور علی اللہ علیہ وسلم میں تمام صفات انبیاء جمع ہیں۔ ساتویں قاعدہ : مومن کامل کی شان یہ ہے کہ ہر سہ دینی اور ہر سہ دین سے الگ رہے، صلح کل ہونا ملت لیر ایسی کے خلاف ہے دیکھو رب تعالیٰ نے اس کی صفت صیغہ فرمائی ماعقوب میں بدینی کا غلط خیال ہے جیسے گلاب کی پوتل میں دھ قطرے پوشاب جس سے سدا گلاب گندہ اور جاتا ہے اور اہل میں ہے رسول کے اہل کا غلط چیسے سونے میں چیل کی بھوت کہ اس سے سونا چیل نہیں بن جاتا اگرچہ اس میں کھمبہ گر جاتا ہے۔ خاص گئی اور خاص سونے کا بھی قیمت ہے ایسے ہی بدیہ قیامت میں خاص مومن کی قدر قیمت زیادہ ہوگی۔ آٹھواں قاعدہ : حضرت لیر ایہم علیہ السلام نے بھی ایک گن کے لئے بھی بے دینی اختیار نہیں فرمائی کہ آپ بھیجیں سے آخر تک مودہ مومن رہے جو آپ کو ایک گن کے لئے بھی مشرک مانے وہ خود بے دین ہے جیسا کہ ما کان من العشو کمن سے معلوم ہوا تو اس قاعدہ : لیر ایہم علیہ السلام کے سارے تابع و اجد و مودہ مومن تھے آذر آپ کا پچا تھا کہ دلد و لد تو نبی تھے مگر رب تعالیٰ نے فرمایا ما کان من العشو کمن یعنی آپ کی پیدائش مشرکوں سے نہ تھی یعنی آپ مشرکین کی اولاد نہ تھے قرآن کریم نے آذر کو مجازاً آپ کو لد فرمایا، عربی میں بچا کو باپ کہہ دیتے ہیں اس کی تحقیق پہلے پڑے میں حضرت آدم علیہ السلام کی بحث میں ہو چکی۔ رسول قاعدہ : مدینہ کے یہودی اور یسوی مشرک تھے اور ترجیح کل کے یسوی یہودی سب مشرک ہیں مگر اللہ کے لئے اولاد نہ تھے ہیں یہ بھی ما کان من العشو کمن سے معلوم ہوا یعنی تم مشرک ہو حضرت لیر ایہم علیہ السلام مشرک نہ تھے پھر تم ان کے دین پر کچھ گھر ہوئے لیکن اس کے بعد یہ ایک نبی کے ماننے والے ہیں اس لئے انہیں مل کتب کہا گیا اور ان کی عورتوں

سے مسلمان ہوں کا اعلان جائز ہو اس معلوم ہوا کہ نبی کی طرف ملا نسبت سے بھی کچھ فائدہ پہنچ جاتا ہے تو جسے ان کے ساتھ صحیح نسبت حاصل ہو جائے اس کا کیا پرچہ بنت

بزرگوں سے نسبت پائی جی جی ہے خدا کی یہ نعمت پائی جی جی ہے

اعتراض: پہلا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ اس معاہدہ کے بعد اللہ پر محبت ہندے والے یہودی ظالم ہوں گے تو چاہئے کہ اس سے پہلے کے یہودی ظالم نہ ہوں مگر ان کا کہ رب تعالیٰ فرماتا ہے وَالْكُفْرُ هُمْ الظَّالِمُونَ سارے ہی کافر ظالم ہیں انہوں میں قناری ہے۔ جواب: پہل ظالم ہے مگر وہ لوگ وقت ظالم ہیں اور اس آیت میں مطلقاً ظالم مراد ہیں کیونکہ جب وہ معاہدہ صحت سے اعتراض ہو گا اس سے پہلے ہی کفر تھا وہ مسکندہ سر الاعتراض: رب تعالیٰ نے پہل صحت کیلئے فرمایا کہ دین محمدی کی کوئی نہ کیوں کہ اس میں ایمان ہی کی یہودی کہ جو لہذا اس لئے کہ وہ لوگ اپنے دین کو دین لیا یہی کہتے تھے اور اپنے کو ابراہیمی کہلاتے تھے نیز ابراہیم علیہ السلام کی محبت کو دعویٰ کرتے تھے اس لئے ان الفاظ میں انیس اسلام کی تخلیق کی گئی۔ جیسے آج ہم کفار سے کہیں کہ بچے دین: یہ یہودی والے دین میں آج کا مطلب یہ ہے کہ ملت لبر ایہی حقیقت میں اسلام ہی ہے۔ تیسرا اعتراض: اگر اسلام ملت لبر ایہی ہے تو یہ دین تمام دنوں کا اعلان نہ ہو البتہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قرطبہ لانے کی ضرورت کیا تھی وہی دین بقی رکھا جاتا؟ جواب: اسلام کے دین لبر ایہی ہونے کے معنی یہ تو یہ ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ابراہیم علیہ السلام کے متبع ہیں اور نہ کوئی مسلمان اسلام کے احکام کی ان کے احکام جان کر اپنی کرتا ہے بلکہ اسلام کو ملت لبر ایہی سے وہ نسبت ہے جو شرع کو متن سے ہوتی ہے یا درخت کو غم سے کہ شرع اپنے میں پورے متن کو لئے ہوتی ہے مع ہزار ہند اند کے اسی طرح اسلام اپنے احمد دین کی ملت کو لئے ہوتے ہے اور ان کے موافق ہے اور اب ہم ان کی ملت پر اس لئے عمل کرتے ہیں کہ ہمارے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کافران ہے اسلام تمام دنوں کا اعلان نہیں معنی ہے کہ اب ان کے احکام کی اپیل نہیں بلکہ اسلام کی اپیل ہے اور ہم ان کی امت ہیں بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی امت ہیں معنی یہ نہیں ہیں کہ ان کے سارے احکام مطلوبے جائیں مگر ان موافقت کے خلاف نہیں۔ چوتھا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ لبر ایہم علیہ السلام نے کبھی شرک نہ کیا اور قرآن کہ ہم وہ سرے مقام پر لبر ایہا ہے کہ چپانے چاند سورج اور تہذیب کو پناہ رب فرمادے لعلہ وال القمر بادعنا لال ہنا وہی یہ شرک ہے معلوم ہوا پہلے آپ شرک تھے بعد میں مومن ہوئے۔ جواب: معوذ باللہ آپ کی ذات تو بہت اعلیٰ و ارفع ہے آپ ہو لایا ہو ہیں گوئی ہی کسی وقت شرک نہیں کرتے یہ حضرات پیدائشی عارف باللہ ہوتے ہیں جب کبھی وقت چاند سورج کو ہلا دیں فرماتا کفار کو اڑا دینے کے لئے تھا کہ کیا تم سے ہر ارب بتاتے ہو کچھ ارب جاسے خدا کیا اسی لئے رب تعالیٰ نے ان کے کلام کی تائید و تکرار فرمائی و تلک حججنا اتہا ابرہیم علی لوسم یعنی ابراہیم علیہ السلام کو یہ دلیل ان کی قوم کے مقابلہ میں ہم نے سکھائی نیز آپ نے اپنے اس فرمان سے حقل فرمایا قوم انہی ہویہ مسافر کون لے میری قوم میں تمہارے شرک سے دو رہوں گوریز اور نہ آپ یوں فرماتے کہ میں اپنے شرک سے توبہ کرتا ہوں ہویہ سے معلوم ہوا کہ آپ شرک سے توبہ ہی نہ تھے۔

تفسیر صوفیانہ جو محض بغیر علم و سبب و تعلیق تک نہ چلتا ہے اور اس وقت کو اسان اور اس کے ملے کرے کو ذوق جلتا ہے۔
یہاں عالم ہے جسے محبوب فرمادہ لفظ سچا ہے اس نے سچ فرمایا اگر اللہ کی رضا بغیر اپنی رضا کا کئے نہیں پاسکتے جسے جلد تم ملت
ایرہیں اور جلت طلیح کی اجازت کہ وہ کی ملت و جلت سچ تھی کہ وہ صوفیوں پر مل فرج کرتے تھے اسکا پریشانی کی قربانی اور
اپنے کو بار نمود میں داخل دیتے سے درج نہ فرماتے تھے ملت کی ملت ہی اور ہے پھر ایم علیہ السلام مشرکین میں سے نہ تھے کہ
لئے کے ساتھ نوروں سے بھی مدد سنی کریں۔

اگر جزا حق سے مدد جلد ملتا اور آتش فشاں جلد ملتا!

لئے کے دل سے مدد جلد ملتی ہے محبت کریں اور اس کی محبت کے لئے اس کے محبوبوں سے محبت کریں صوفیاء فرماتے ہیں کہ بغیر
ظلم و محبت جلد ملتی ہے جسے لفظ لوبہ کو کوٹنا کہ اس میں محبت و محبت کے نتیجہ کچھ نہیں مل کو پسے عشق کی محبت میں
گر ہو نرم کہ پھر جلدوں کے جھوٹوں سے کوٹنا کہ میں صحت فرماتے ہیں کہ میں بہتوں کے ہاتھوں میں محسوس ہوا تھا کہ
ایک جلد بننے میں کوٹنا کچھ دیکھتے ہی مدد ملتا ہے کہ لفظ کے بندے کچھ فصاحت کے جلد ملنے کے ہوئے کتابا لفظ
سے مدد ملتا ہے وہ نہیں چاہتا کہ اس کے بندے کے دل میں اس کے سوا کوئی اور بھی نہ ہے سبب و تعلیق دل کا ظلم ملتا
فرماتے (ازمدح)۔

إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ ﴿۱﴾

بیت کا پہلا وہ گھر جو رکھا گیا ہو سب سے لوگوں کے لئے ہدایت وہی جو کہ جس سے برکت والا اور ہدایت کا جہانوں کے لئے
بیشک سب سے پہلا گھر جو لوگوں کی ہدایت کا سفر برپا وہ گھر جس سے برکت والا اور سارے جہان کا رہنما۔

تعلق: اس آیت کا پہلا آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: کجیل آیت میں سبب و تعلیق نے سورہ کے اس طعن کو
درج فرمایا جو نہ ہی صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت پر کونشہ فیہ کی علت سے کرتے تھے سبب و تعلیق کے اس طعن کو درج فرمایا جا رہا ہے وہ
وہ کعبہ شریف کے قبلہ اسلام ہونے کی وجہ سے کرتے تھے کہ اگر آپ ہی ہیں تو آپ کا قبلہ بیت المقدس کیوں نہیں ہو چکے
انہیاد کا قبلہ قلاورہ کی ہجرت گھر اور وہ ہیں قیامت قائم ہوگی سورہ سرائعلق: کجیل آیت میں درج فرمایا کہ قلم کی محبت تھی
کہ کچھ کہنے پہلے طالع تھے مگر حرام کے لئے کعبہ میں آیت میں کعبہ معلوم کے قبلہ بننے کا ذکر فرمایا جا رہا ہے اس کا قبلہ ہونا
بھی بیت المقدس کے رخ کے بعد ہے یعنی جلدوں کی علت کے رخ میں وہ کعبہ تھی اور رخ قبلہ میں یہ کعبہ نہیں ہیں۔ تیسرا
تعلق: کجیل آیت میں دین ایرہیں کی اجازت کا کعبہ اور اس دین کا پیر کہن حاجیت لفظ ہے لفظ اب کعبہ شریف کے
فضا کی بیان ہو رہے ہیں مگر جو واجب ہونے کی کعبہ معلوم ہو سکی۔ چوتھا تعلق: سورہ میں لفظ اپنے کو ایرہیں کہتے
تھے اور اپنی بہنوں کو ملت ایرہیں کہتے تھے اس کی تردید میں پہلے فرمایا کہ کہن کے دین میں غلام غلام جلد ملنے سے تمہارے
ہیں حرام کعبہ فرمایا جا رہا ہے کہ کہن کا قبلہ کعبہ شریف تھا تمہارا قبلہ بیت المقدس بن کہن کے ہاں رخ فرض تھا تمہارے ہاں نہیں

من کہیں کعبہ کی تنظیم رکھ لیکن تھی تم کعبہ سے بے تعلق ہو تو تم پر ایسی کیڑی لگی ہوئے اور ایسی تو مسلمان ہیں۔

شان نزول: ایک بار یسوع نے مسلمانوں سے کہا تھا کہ اہل قبلہ بیت المقدس ہے تمہارے قبلہ کعبہ مگر بیت المقدس کعبہ سے کہیں افضل ہے مگر وہ کعبہ سے پہلے اور پرانا ہے انبیاء کرام کا قبلہ اور ان کی ہجرت کا ہے اور شام کے علاقہ میں واقع ہے جو حبرک زمین ہے جس کی قیامت قائم ہوگی مسلمانوں نے کہا نہیں ہمارا کعبہ افضل ہے اس موقع پر یہ آیت اتاری جس میں ان کی تردید اور مسلمانوں کی تاکید کی گئی تفسیر خازن و خزائن و صرح العلقی و صرح المصلی و غیر میں کہ (۱) اسلام میں جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہوئے اور مسلمان بیت المقدس سے کعبہ معظمہ کی طرف پھیرے گئے تو سورہ بقرہ کی آیت لے کر انہوں نے اہل قبلہ پر اسے قبلہ کو چھوڑ کر یا اور کوئی قبلہ اختیار کر لیا جس کی تردید میں یہ آیت کریمہ نازل ہوئی (صرح طبرانی) ان دونوں روایتوں میں کوئی تضاد نہیں۔

تفسیر: ان اولیٰ صحت من ضمون کا کوئی منکر موجود ہو یا اسکا ہونے والا ہو اسے ان لام تاکید لفظ و قیو حقیقی الفاظ سے شہد کیا جاتا ہے جو کہ غلطہ کعبہ کی افضلیت و اولیت دونوں کے یسوع مکر تھے اس لئے اس آیت کو ان سے شہد کیا عربی میں قول وہ فرد ہے جو اپنے ماسوا سے پہلے اور سابق ہو اس طرح کہ کوئی نہ اس سے پہلے ہو اور نہ اس کے ساتھ اس کے بعد کچھ ہو یا نہ ہو چھ آخر وہ ہے جس کے ساتھ اور بعد کوئی نہ ہو پہلے ہو یا نہ ہو یہی حضور حق صلی اللہ علیہ وسلم آخری نبی ہیں۔ کیا معنی کہ نہ آپ کے لئے میں کوئی نبی ہے نہ آپ کے بعد آپ کا نبی تمام نبیوں کا خاتم ہے گوشت و جسم کی ہے حقیقی و عقلی حقیقی قول وہ جو سب سے پہلے ہو اور اول انسان دوہو کسی خاص چیز سے پہلے ہو یہی ہمہ گہوں کے لحاظ سے اولیت حقیقی مراد ہے اور تمام عالم کے اعتبار سے اولیت عقلی لازم تفسیر کبیر و خازن و غیرہ) بھی اعلیٰ درجہ کو بھی اول کہہ دیا کرتے ہیں۔ معنی افضل غلطہ کعبہ عقلی اول بھی ہے اور درجہ کے لحاظ سے بھی اول یعنی افضل جیسا کہ غلطہ تفسیر میں مضمون ہو گا صحت عقلی عبارت کو کہا جاتا ہے جس میں جتنی وقت یعنی شب گزاری کی جائے جمود کہہ پرے مگر جو جس میں معن و قیو بھی ہو دار کہا جاتا ہے جو پروری گزشتہ کو جس میں اطمینان و قیو بھی ہوں اصل چرکہ غلطہ کعبہ صرف چھتی ہوئی عبارت کا نام ہے جس میں معن و قیو نہیں اس لئے بیت کہ جاتا ہے اور جہ نکدہ ہل نہ کوئی رشتہ ہے اور کسی کی ملکیت نہ وہیں کسی کا نام ہو صرف لفظ کا نام چاہا ہوتا ہے اس لئے اسے بیت غلطہ کہتے ہیں۔ وضع للناس وضع وضع سے ہے جس کے چند معنی ہیں "اجل" غلط "رب تعالیٰ فرماتا ہے والا رس و صعبا لانا ما یکہ جناب انی وصعنا انتی ظاہر کرنا و وضع الکتاب رکعت اور ذلتا حتی تضع العرب او زارھا بطل تفسیر کرنا کہا جاتا ہے وضع ایست یہاں اگر وضع معنی غلط ہے تو اس کا عمل رب تعالیٰ ہے اور اگر معنی بناو قیو ہے تو اس کا عمل فرشتے اور انبیاء و غیرہ ہیں للناس میں لام نفع کا ہے نہ کہ ملکیت کا اور اس سے مراد سارے مسلمان ہیں یا سارے اہل عرب کیونکہ اس کوئی ظہر جو نماز قیو سب مسلمان پاتے ہیں اور وہی لفظ اس میں اور رزق کو بھی سمجھا کر پہنچا اہل عرب خصوصیت سے پاتے ہیں۔ لفظی و کتبہ لام تاکید اس لئے لایا گیا کہ یسوع اس کے منکر تھے غلطہ کعبہ نہ کہا گیا بلکہ دراز عبارت فرمائی گئی یعنی وہ مگر جو کہ میں ہے تاکہ کعبہ معظمہ کی عظمت کے ساتھ کہ معظمہ کی عظمت کا ذکر بھی ہو جائے جس شہر میں کعبہ ہے وہ شہر افضل اور جس شہر میں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ

رہے ہیں وہ شریعتی بعض نے کہا کہ مکمل اور مکمل کسی چیز ہے ہم سب سے بدل گئی تھی میں ہمارے کو لازم کہ دیتے ہیں اور
 سہ کو سب بعض کی نگاہ میں یہ دونوں انگلہ ہیں ہنگہ ہنگہ سے بنا معنی کچل ڈالنا ہے عہد اس شہر کو میں صاحب الملک و غیر
 کچل دیے گئے اس لئے اسے ہنگہ کہا جاتا ہے اور مکہ مکہ سے بنا معنی چوسنا ہنگہ کرنے کا ہے مکہ شہر حاجیوں کے
 گناہوں کو جذب کر لیتا ہے اس لئے اسے مکہ کہا جاتا ہے مکہ معظمہ کے سمت نام ہیں۔ (1) مکہ (2) بکہ (3) ام رجم
 (4) کوہ ساء (5) بیتا (6) حاطہ (7) ہم القریٰ (8) بلد امین (9) لہاسون (10) ملاح (11) عوش (12) قحس (13) مقدس
 (14) راس (15) کوہاء (16) مینہ (17) (تفسیر فائز دیکھ) یعنی کعبہ کے سمت نام ہیں۔ (1) کعبہ (2) بیت العتیق (3) بیت
 اللہ (4) مسجد الحرام۔ لن تمام ناموں کے معنی اور وجہ تسمیہ اس جگہ تفسیر گیر میں دیکھو اور ہم بھی انشاء اللہ سورۃ حج میں ذکر
 کریں گے مبرکا "وہدیٰ للعالمین مبارک ہو کہ سے ہلا۔ معنی چٹھہ جانا لازم ہو جانا کہا جاتا ہے ہرک البعد
 لوٹ چٹھہ گیا لوٹوں کے طوطہ کو مبارک اللہ میں کہتے ہیں "منزوات راقب میں ہے۔ البوکہ نیوت العید الا لہی
 اصطلاح میں اس کے معنی بڑھ چلا اور زیادہ ہو بھی ہیں اور بقا و دوام بھی دو سرے معنی سے یہ خدا کی صفت ہے لہذا کہ اللہ
 احسن الخلق پہلے معنی کے لحاظ سے خاتمہ کعبہ کی بھی صفت ہے اور انبیائے کرام عظیم السلام کی بھی "یعنی علیہ السلام نے
 فرمایا تھا "وجعلنی مبرکا" چو کہ کہ مکہ میں ایک نیکی کا ثواب ایک لاکھ ہے اور وہاں ہر طرف سے کھج کر چل دوانے
 پہنچے ہیں اور کعبہ محل مرکز ہے نماز کی مجلس محل ہوائے کے اس لئے اسے مبارک فرمایا گیا "وہدیٰ" سے مراد ہدایت ہے
 والا ہے "یا ہدایت ہدایت" چو کہ کعبہ معظمہ انساں جنت بلکہ فرشتوں کا بھی قبلہ ہے اس لئے اسے عالمین کی ہدایت فرمایا گیا نیز
 یہ انسانوں کو جنت کی ہدایت دیتا ہے اس لئے "وہدیٰ" فرمایا گیا ہدایت کی پوری بحث اور اس کے اقسام احصا الصراط
 المستقیمہ کی تفسیر میں گزر چکی۔

خلاصہ تفسیر: اے مسلمانو! اے سادے انسانو! یقین سے جان لو کہ ساری دوائے زمین پر سب سے پہلے اور سب سے افضل
 گھر جو لوگوں کو دینی اور دنیوی فائدوں کے لئے پیدا کیا گیا اور بنایا گیا ہے جو کہ مکہ شریف میں واقع ہے نہ کہ بیت المقدس جو
 شام میں ہے اور جہ میں بھی کعبہ کے بعد ہے اور فضیلت میں بھی جو دنیوی فاضل اسی کے مقدم ہیں یہ بڑا بڑا گھر ہے جس
 میں ایک نیکی کا ثواب ایک لاکھ ہے اور یہ صرف انسانوں کے لئے نہیں بلکہ تمام جانوں کے لئے ہدایت اور ہدایت ہے
 تہذیب و محبہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت اور ان کے دین کی اکیلیت اور ان کی امت کی شرف کی ایک دلیل یہ بھی ہے کہ
 ان کا قبلہ کعبہ معظمہ ہے کسی کی فضیلت معلوم کرے کے لئے اس کے دست احباب اور اس کے سلمان کو بھی دیکھا جاتا ہے
 جس دین کے لالہ و لالے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہوں پھیلائے ہوئے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین اور قبلہ کعبہ
 اور دین خود کیا ہو گا۔

کعبہ کی اولیت: مکہ معظمہ اور کعبہ شریف کے تاریخی حالات پہلے پارے کی تفسیر میں بیان کئے گئے ہیں اس کی اولیت و
 فضیلت کے حقائق کچھ عرض کیا جاتا ہے "تفسیر روح المعانی" فیو لے اس آیت کے تحت بیان فرمایا کہ زمین و آسمان کی پیداوار
 سے پہلے اپنی تہذیب و تمدن نے اس پر جہاں پیدا کئے وہ جہاں جہاں مل تک ایک جگہ محفوظ رہے پھر وہی جہاں جہاں پھیلا رہے

مجھے اسی پہلے ہوئے جہاں کلام زمین ہے اس جہاں کی پیداوار کی پیدائش سے پہلے ہے اور ان کا پہلا واس کے بعد رب تعالیٰ فرماتا ہے والا ارض بعد فلک سمعنا جملہ جہاں محفوظ رہے تھے وہیں کعب معظمہ ہے پھر آدم علیہ السلام کی پیدائش سے دو ہزار سال پہلے بیت المعمور کے باطل مقلد فرشتوں نے کعب شریف کی عمارت میں پیدائش میں بیت المعمور کے برابر ہمارے آسمان کے فرشتے تو بیت المعمور کا طواف کیا کریں اور زمینی فرشتے کعب کا اس عرصہ میں کعب کا طواف تو صرف زمینی فرشتے کرتے رہے مگر اس کل جہ زمین و آسمان کے ساتھ فرشتے (تفسیر خازن ازلام زمین عہدین) مگر اس عمارت کا سلطان آسمانی سرخ یا قوت تھے زمین کے چھوڑ دیئے تھے پھر آدم علیہ السلام نے اس قبیلہ میں مکہ زیادتی کی اور آپ بھی اسی کا طواف اور اسی کی طرف لہذا پڑھتے رہے اس کی مرمت بیت علیہ السلام نے بھی کی طوفان نوحی تکسید گرا ایسے ہی رہا اس طوفان کے موقع پر آسمانی عمارت کو آسمان پر ہی اٹھائی گئی اس کا صرف ایک بوقت باقی رہا کیا یہ سنگ مسود کھلا یا تو زمینی عمارت گر کر سفید نیلے کی شکل میں رہ گئی پھر ابراہیم علیہ السلام نے رب تعالیٰ کے حکم سے اور جبریل امین کی راہبری سے یہاں ایک گھر تعمیر کیا تو کعب محل کا ہے اسی لئے اسے کعب کہا گیا یعنی سبقتی چو زلفی اور لو پہنچا براہ پھر قوم مقلد نے پھر جبریم پھر قصی اور پھر قریش نے اس میں قبیلہ خزیمہ کی نیچا پڑا چو خزیمہ میں حضور جوہر صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے ہوئیں حضور جوہر صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد عہد اللہ ابن زہرے اور ان کے بعد جلال ابن یوسف نے گرا کر خزیمہ میں کعب تک جہاں بھی لا تعمیر کعب موجود ہے یہاں میرزا رب رحمت چو کعب وودانہ اور رحمت میں کعب معونی زمیں میں ہوئیں اس کے متعلق اور بھی عقائد و روایات ہیں مگر یہ روایت مست جامع اور صحیح ہے (مطالعین مسعودی "تختن" مدح السلفی مدح الہدین و فیو) اس سے معلوم ہوا کہ ابراہیم علیہ السلام اس کے بانی اول نہیں بلکہ اس کی گری ہوئی اور اس میں اٹھنے والے ہیں اسی لئے رب تعالیٰ نے فرمایا واذ یولع ابوہم الفواحد من الہیت آپ کی طرف سے کو نسبت نہ کیا بلکہ رفع ہو کر کو دفعہ مسلم بخاری کی حدیث میں ہے کہ حضور جوہر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا زمین میں سب سے پہلے کعبہ اللہ بنا اور اس کے چالیس سال بعد بیت المقدس ہوئی ان قبیلوں سے خزیمہ ابراہیمی و سلیمانی مروی نہیں کہ حضرت ابراہیم و سلیمان علیہم السلام میں ایک ہزار سال سے زائد قافلہ ہے نہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کعب کے بانی و اول ہیں اور نہ حضرت سلیمان بیت المقدس کے بانی اول اس حدیث میں حضرت آدم علیہ السلام کے زمانہ کی خزیمہ مروی ہے یا کوئی اور خزیمہ اس حدیث کے متن کی نفس تحقیق بخاری کتب مرتبہ شرح مشکوٰۃ جلد اول میں مذکور تفسیر کبیر نے اس جگہ فرمایا کہ کعب کی بنیاد فرشتوں نے ساتویں زمین پر رکھی۔ الخ

کعبہ کی اخصیلت : کعبہ معظمہ کے فضائل سب شمار ہیں مگر میں سے کچھ عرض کئے جاتے ہیں (۱) بیت المقدس کے مشہور بانی حضرت سلیمان علیہ السلام ہیں کہ اپنے لئے جنت سے خزیمہ کر لیا مگر کعبہ اللہ کے مشہور بانی حضرت خلیل اللہ ہیں علیہ السلام اس طرح کہ رب خلیل امر حضرت خلیل معراج جب نزاع سنگ بدار اور حضرت جبریل الخیمہ شریعہ اسلام (کبیر) (۲) کعبہ معظمہ میں مقام ابراہیم (علیہ السلام) سنگ اسود فیو ایسی قدرت کی نشانیوں موجود ہیں جو بیت المقدس میں نہیں (۳) کعبہ معظمہ پر پڑے نہیں اڑتے بلکہ اس کے آس پاس پھٹ جاتے ہیں بیت المقدس میں یہ بات نہیں (۴) حرم کعبہ میں ہماری اور شیر ایک جگہ پانی پی لیتے ہیں وہاں شکاری جانور بھی شکار نہیں کرتے (۵) حرم کعبہ میں آقا صلی اللہ علیہ وسلم جگہ قتل حرام

ہے یہ اس دعا کا اثر ہے وہ اجعل ہذا البلد امنا (6) کہ معظمہ ہمارے مجاہدین خصوصاً مکہ و اہل کی پرورش کا درجہ ہے کہ وہ مکہ و مدینہ فیروزانہ ہے، جہاں معاش کے ذرائع سب ملے ہیں مگر وہاں کے باشندے عدو سرول سے زیادہ مزے میں ہیں، قرآن کا وہ جگہ صرف عبودیت کے لئے ہے، کلمے و نیا دالے ہیں اور کلمے کہہ دالے ہیں، بیت المقدس سرسبز شاداب زمین میں واقع ہے الخ الخ اور کما حوالہ (7) کہ بتقلی نے کہہ کی حفاظت خود قرآن کی کہ بتقلی کو بہتیل سے سوا دیا۔ (8) حج ہمیشہ کہہ ہی کا ہو، بیت المقدس کلج بھی نہ ہو۔ (9) اللہ کے آخری نبی حضور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کہہ معظمہ کے پاس کہ شریف میں پیدا ہوئے۔ (10) کہ بتقلی نے کہہ کے شری کو وہ امن فرمایا اور اسی کی قسم قرآن کی کہ فرمایا وہاں البلد الامن (11) کہہ معظمہ کے پاس خلی کا ثواب ایک لاکھ و سو بیت المقدس کے پاس یکایک ہزار۔ (12) فرشتوں اور بہت سے انبیاء کا قبلہ کہہ ہی رہنہ کہ بتقلی۔

فائدہ: اس آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ: مقبول عدل اور محبوب چیزوں پر امتزاج کرنا طریقہ و کلمہ ہے اور بن کے فضائل بیان کرنا مقررین کے جہاد و نجات ایمہہ و کلمہ سونے کبیرہ امتزاج کے ارب تعلق نے جو لب و لہجہ اور فضائل بیان فرمائے۔ دوسرا فائدہ: مقبول عدل اور محبوب چیزوں میں فرق مرتب ہے اگرچہ نفس محبوبیت و مقبولیت میں سب یکساں ہیں۔ لیکن کعبہ بیت المقدس دونوں گھر اللہ کے ہیں مگر بیت المقدس اعلیٰ اور کعبہ معظمہ ہستی اعلیٰ ہے۔ یہی فرق مرتبہ امتیاز کرام اور اولیاء اللہ میں بھی ہے۔ فلک الوصل فضلنا و عظیم علی بعض ماری سہریں اللہ کا گھر ہیں مگر جامع مسجد نبوی اللہ۔ تیسرا فائدہ: سب سے پہلے اور سب سے پیچھے ہو چکی وجہ افضلیت ہے جو کعبہ رب تعالیٰ نے کعبہ کی افضلیت اس کی ولایت سے عین قرآنی اور اللہ کے حضور حق و صلی اللہ علیہ وسلم کی افضلیت آپ کی خاتیت یعنی آخرت سے بیان فرمائی و خاتم النبیین اللہ امرونی محمد قاسم صاحب نے جو تفسیر اناس میں کہا کہ ولایت و آخرت میں کوئی افضلیت نہیں و مطلب ہے اور اس آیت کے خلاف ہے خیال رہے کہ کعبہ مطلقاً اول ہے اور اللہ کے حضور حق و صلی اللہ علیہ وسلم کو اول بھی آخر بھی ہوا اول والا آخر کے مقرر اہم ہیں کہ وجود میں اول ہیں حضور میں آخر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ اور تمام مخلوق کی طاعت علی و اصل حضور ہیں کہ سب کچھ نبی کی خاطر علی حضرت فرماتے ہیں۔

کعب بھی ہے انہی کی جلی کا ایک غل
لوہاک دولے صافی سب تیرے گھر کی ہے

چوتھا قانون: رب تعالیٰ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت ظاہر کرنے کے لئے ان سکویں کی محنت کے کعبہ کی محنت کی پیداوار
 گدھ کی عظمتیں بیان فرماتا ہے کہ گدھ براتیوں کی عظمت سے دلہا کی عظمت کا پتہ چلتا ہے یہود و زلات خود کعبہ کے حلقہ نہ تھے
 بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حلقہ تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر امر جنس کرنے کے لئے کعبہ شریف پر امر جنس کرتے
 تھے۔ رب تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خاطر کعبہ کی بھی قرعیں کیں اور کہ شریف کی بھی کندا اہیں بھی چاہئے کہ ہم
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت کی خاطر آپ کے محلہ قل بیت آپ کے لولہ لایہ عطاء آپ کے سکویہ اور آپ کے خدام کی
 قرعیں کیا کریں یہ سب قرعیں مختلف اہم ہیں جو اس آیت سے ثابت ہیں اور ان میں سے کسی کی مخالفت طریقہ یہود ہے۔
 انچول قانون: اس آیت سے معلوم ہوا کہ کعبہ عظیمہ کتبہ و لا بھی ہے اور حائلوں کی بدایت بھی کہ وہاں ایک سنگ کاٹول

ایک لاکھ ہے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو کعبہ معظمہ سے افضل اور کعبہ کا اصل مقصد ہیں یہی مبارک بھی ہیں اور مالین کے ہادی بھی کہ ایک سوال کا چار سو جو خیرات کے نام سے ہمارے بازار بحر سو خیرات کرنے سے افضل ہے کہیں نہ ہو کہ ان کلمات اس مبارک کے ہاتھ میں ہے کعبہ کی طرف رخ کرنے سے سب کی لذتیں ٹھیک ہوتی ہیں اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف حل کرنا کرنے سے سب کے ایمان ٹھیک ہوتے ہیں جو کہ کے کہ حضور (صلی اللہ علیہ وسلم) میں کیا رکھا ہے اس سے پرستار چاہئے کہ کعبہ میں کیا ہے۔

اعتراض: پہلا اعتراض: اس آیت میں فرمایا کہ وہم للناس یعنی کعبہ معظمہ لوگوں کے لئے مقرر کیا گیا اور پھر فرمایا گیا "للعلم" کہ تمام جنوں کے لئے ہدایت ہے مگر وہ یوں میں قدر فی معلوم ہوتا ہے کہ کعبہ صرف انسانوں کے لئے ہے یا تمام جنوں کے لئے؟ جواب: اس کے دو جواب ہیں: ایک یہ کہ کعبہ کا مقرر صرف انسانوں کے لئے ہے ہادی اصل مقصد ہیں "وہی خلقن ان کے خلق ہو کر کعبہ سے قائمہ اللہ" رب تعالیٰ فرماتا ہے خلقکم ما لی الا وضح جہا "لے انسان زمین کی تمام چیزیں تمہارے لئے ہی بنائی گئیں مگر خدا کے دگر خلق بھی ان سے قائمہ اللہ ہے "برکت کا سارا اہتمام اللہ کی خاطر ہے مگر اس کے کچھ قائمہ برائی بھی اٹھاتے ہیں۔ دوسرے یہ کہ کعبہ معظمہ انہما صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے کہ جن و فرشتے بھی اس کے ذریعہ عبادت کرتے ہیں مگر دگر فرائض صرف ان ہی حاصل کرتے ہیں "قرنی کے گوشت انسان کھا نہیں وہاں کے امن سے قائمہ انسان انہما صلی اللہ علیہ وسلم کے جو وہی پہنچتے ہیں انسان کھائیں مگر انسان بھی درست اور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ دنیا کا پسند کر کعبہ معظمہ ہے مگر حضرت علی ابن ابی طالب معترف مساک و غیر ہم رضوں اللہ علیہم فرماتے ہیں کہ بیت اللہ سے پہلے زمین پر بہت گھریں چکے تھے اور اس آیت کے معنی کرتے ہیں عبادت کا پسلا گھر جس میں برکتیں رہتی ہیں وہ کعبہ ہے "دوسرے گھر اس سے پہلے بن چکے تھے مگر ان میں یہ لوصاف نہ تھے ان کے قول تسمیٰ اس تسمیہ کے خلاف ہیں (خانانہ جواب) اس آیت کریمہ کی ایک تفسیر یہ بھی کی گئی ہے مگر ان پر رگوں کی مراد بیت سے ہونے لڑا یہی ہے جس سے یہ جگہ بیت کی شکل میں آئی ظاہر ہے کہ اس وقت تک لوگ بغیر گھر کے نہ رہے رہنے سنے کے لئے انہوں نے مکانات ضرور بنائے خیال رہے کہ ایک بے کعبہ کا مقرر ہو اور ایک ہے وہاں عبادت کا موجود ہو "اور ایک ہے انسان کو وہی گھر بنانا کعبہ کا مقرر تو سارے عالم اجسام سے پہلے ہو اور وہاں عبادت کا آسمان سے نہ جانا تو مایہ اسلام کی پیداوار سے دو ہزار سال پہلے ہوا جبکہ آسمان زمین بلکہ بیت العزیز بھی بن چکے تھے اور انسانوں کا شکل بیت بنانا ابراہیم علیہ السلام کے زمانہ سے ہوا پہلے معنی سے کعبہ قول حقیقی ہے اور دوسرے معنی سے قول انتہائی بھی لئے رب تعالیٰ نے یہاں وضع فرمایا ہے نہ فرمایا مگر ایسا یہ تفسیر بھی درست ہے اور ان پر رگوں کے فرائض بھی صحیح۔ تیسرا فقرہ تسمیٰ تفسیر سے معلوم ہوا کہ کہ کر کہ کو ہیکل اس لئے کہتے ہیں کہ یہ زمین اپنے خود زمین کو کچل ڈالتی ہے دیکھو اسلوب لیل اسی سرزمین کی وجہ سے ہیکل کہہ دیئے گئے مگر علاج ابن یوسف نے جو کہ جس بازار کو چمن قائم کر کے مسجد حرام پر منگوا دی کی جس سے اس عبادت کو نقصان پہنچا ایسی ہی بڑی عبادت کے زمانہ میں کعبہ معظمہ کی ہے حرم کی گئی تھی کہ خلاف کعبہ کو آگ لگ گئی مگر یہ لفظ ہلکا ہونے سے تو یہ جگہ ہیکل کہل دی؟ جواب: قبل جو بڑی عبادت کعبہ کے دشمن تھے اور ان مومنان نے اسے برباد کرنے کے لئے یہ حرکتیں نہ کی تھیں بلکہ حجاج نے حضرت عبداللہ ابن زبیر کے قتل کے لئے یہ

حرکت کی کن کی فوج حرم شریف میں تھی اسی لئے حضرت امین زہرا کی شہادت کے بعد پھر نبی نے کعبہ معظمہ کو بہت احترام سے بٹایا اور سارے حرم شریف کی درستی و درست کی پوری پوری دیکھنے کے لئے ان کو وہاں کی حفاظت میں جنٹوں نے اس کی حکومت کے خلاف قدم اٹھایا تھا اور اہل کربلا کے بعد عام طور پر اس کی سلطنت کی اس کے خیال میں حکومت کی تھی یہ حرکت کی بھی کی نیت بھی کعبہ معظمہ کو ہلاک کرنے کی نہ تھی جس لئے یہ لوگ مذہب سے پیچھے رہے اور نہ جو کعبہ کی ہر پوری کی نیت سے اس پر حملہ کرے یہ پوری دیکھ کر اس کا مذہب بے گور اس کا مذہب بالکل درست ہے۔

تفسیر صوفیانی: اس آیت کو دیکھئے جسے کعبہ معظمہ کے فضائل بیان کئے دیئے ہیں کعبہ معظمہ کے بھی فضائل بیان کئے اس لئے کہ اس میں کعبہ ہے اشیق سوائی کی سیب بھی یعنی ہوتی ہے موسیٰ کاہن بیت اللہ ہے اور موسیٰ کاہن کعبہ معظمہ جس میں یہ بیت اللہ واقع ہے موسیٰ کاہن لوگوں کے نفع کے لئے بنایا گیا ہے اس سے تمام جہانوں کے لئے ہدیہ کے جیسے پھونچے ہیں یہ دل پڑھ کر کہتا ہے صوفیاء فرماتے ہیں کہ قلب موسیٰ کی صفت کعبہ معظمہ سے زیادہ ہے۔

دل بدست تو کہ حج اکبر است	از ہزاروں کعبہ یک دل بتر است
کعبہ حقیر ظلیل الطہر است	دل گزر گھر جلیل اکبر است
سورۃ جلال الدین ہمدانی شریف میں فرماتے ہیں۔	
گفت و خیر کہ حج فرمود است	من فی کتبم در این بلاد پست!
در دل موسیٰ کتبم لے مجب	گر مرا بخدی در این دلا طلب!

اور فرماتے ہیں۔

خود بنا کرد خدا در دے زلفت اندر میں غلت بجز آں سے زلفت
اسی لئے کعبہ میں جانے والے حلقہ بن جاتے ہیں مگر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہونے والے مسلمان مسلمان بنے
تمام جہان کے حلقہ بن کی گردنوں کو نہیں پہنچ سکتے کیونکہ یہ کعبہ قبلہ اسلام ہے اور قلب پاک حلقہ صلی اللہ علیہ وسلم
قبلہ جہان و عرفان یہ کعبہ قبلہ سر ہے اور حضور قبلہ جہان صلی اللہ علیہ وسلم

فِيهِ اَيُّتٌ بَيِّنَاتٌ مَّقَامُ اِبْرَاهِيْمَ الَّذِي دَخَلَهُ كَانَ اِمَامًا وَ

اس کے اندر نشانیاں ہیں کھلی ہوئی ابراہیم کا مقام ۔ اور جہاں داخل ہو گیا اس کا امام اور

اس میں کھلی نشانیاں ہیں ابراہیم کے گھر سے بولنے کی جگہ اور جو اس کی آواز سے آواز دیں جو اور

بَلَّغَ عَلَى النَّاسِ حُجَّتِ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا وَمَنِ

اور کھدا سبیل لوگوں پر کعبہ کا حج سے وہ جو طاقت رکھے اس کی طرف راستہ کی اور جو

اللہ کے لئے لوگوں پر اس کعبہ کا حج کرنا ہے جو اس تک پہنچ سکے اور جو

كَفَرَفَاتِ اللَّهِ عَنِ الْعَالَمِينَ ۝

کفر کرے تو یہ تک اللہ ہماروں سے ہے بدوہ ہے
منکر ہو تو اللہ مارے جہانوں سے ہے بدوہ ہے

تعلق: اس آیت کا پچھلی آیتوں سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق: پچھلی آیت میں کعبہ معظمہ کی ذاتی و اندرونی خدیاں بیان کی گئیں کہ وہ افضل مول 'مہارک' کعبہ لوگوں کا رہا ہے اس کی بیرونی خدیاں بیان ہو رہی ہیں کہ اس میں مقام ابراہیم اور امن و فیروہ ہے۔ یعنی حسن ذاتی کا ذکر پہلے قاذیوں کو کرنا ہے۔ دوسرا تعلق: پچھلی آیت میں کعبہ معظمہ کے من فضائل کا ذکر تھا جو اعتقاداً مانے جاتے ہیں 'اب من خیروں کا ذکر ہو رہا ہے جو آنکھوں سے دیکھی جاتی ہیں۔ یعنی ماننے والی خدیاں پہلے بیان کی گئی تھیں اور جاننے کے لئے اور دیکھنے والی خدیاں اب۔ تیسرا تعلق: پچھلی آیت میں کعبہ معظمہ کے فضائل کا ذکر تھا اور اس آیت میں اس کے فوائد کا ذکر ہے۔ فصل فضائل مانتی ہے طبیعت فوائد مستعد ہے کہ کعبہ کو اصل سے بھی مازور شمس و طبیعت سے بھی۔

تفسیر: لہ امت مستفیذہ کامر جمع بیت اللہ شریف ہے نہ کہ 'کیونکہ بیت مذکور ہے اور جبکہ سوٹ نور طبعی خمیرہ کر ہے اس سے مراد خود کعبہ معظمہ اس کے اس پاس سحر حرام شریف مسدا کہ کر۔ اور حدود حرم کی نشانی ہیں 'کیونکہ یہ تمام کعبہ شریف کی برکت سے ہیں لہذا اس پر یہ اعتراض نہیں ہو سکتا کہ مقام ابراہیم و فیروہ خود کعبہ میں نہیں ہیں۔ آیات جمع آیت کی معنی ملاست و نشانی اس سے یا تو رب کی قدرت کی نشانیاں مل رہی ہیں یا کعبہ معظمہ کی عظمت کی علامتیں مقصود 'انہما لے کرام کے عجولت 'مولیاء اللہ کی کرناات 'قرآن شریف کے جملے آیات کلمات ہیں 'کیونکہ وہ سب رب تعالیٰ کی قدرت اور اسلام کی خاصیت کی دلیل ہیں مگر چہ عالم کا ہر زمانہ و قطر و رب تعالیٰ کی آیتیں ہیں 'کیونکہ یہ جیسے رب تعالیٰ کی بڑی آیتیں ہیں' اس لئے انہیں خصوصیت سے آیات فرمایا گیا ہے۔ 'ہمتی جمع ہے جو بین سے ماخوذ ہے' معنی علیحدگی و جدائی 'چونکہ ظاہر واضح چیز دو سوں سے الگ چھپی نہیں ہوتی ہوتی ہے اس لئے اسے یہ کہنا ہے اس لئے کلمے کلام کو بیان کرتے ہیں۔ یعنی کعبہ معظمہ کی خاصیت کی ایسی کتابیں ہیں جو خود انہیں ہیں ظاہر طور معلوم ہو جاتی ہیں مقام اور ہم یہ آیات کا بیان ہے یا منہا ممدوف کہ بتدلی ہے 'چونکہ مقام ابراہیم سے ہے جہالت ہ متشکل ہے اس لئے یہ آیات جمع کا بیان ہو سکتا ہے۔ یعنی وہ نشانی مقام ابراہیم ہے یا ان نشانیوں میں سے مقام ابراہیم ہے۔ بعض نے فرمایا کہ مقام ابراہیم اور من مخلصوں میں ل کر آیات کا بیان ہیں 'یعنی وہ نشانی مقام ابراہیم اور وہاں کا امن ہے عربی میں وہ پر بھی جمع بول رہے ہیں 'رب تعالیٰ فرماتا ہے قد صلت قلوبکمما (تفسیر کبیر و فیروہ) مقام ابراہیم وہ پھر ہے جس پر کفر ہے ہو کر ابراہیم علیہ السلوۃ و السلام نے کعبہ معظمہ کی در میں لوٹنے کی نہیں۔ (۱) جس قدر درجہ لوٹتی ہوئی جاتی تھی یہ پھر بھی لوٹتا ہوا تھا اور شام کو اترتے وقت نچا ہوا جاتا تھا۔ (۲) یہ پھر آپ کے قدم کی جگہ رت یا گدے کی طرح اس طرح نرم ہو گیا تھا کہ اس میں بخوبی نشکندہ واقع ہو گئے خواہ تب تک اس میں سوتو ہیں۔ (۳) باقی اس پاس کا حصہ سختی رہا۔ (۴) تفسیر کعبہ کے بعد اسی پھر کفر ہے ہو کر نبیل ابراہیم میں آپ

نے تو ازیں دیں جس کے لئے کے بعد اس کے گھر کی طرف آجئے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے: وَالْمَن لِّی الْاِنْسَانُ بِالْحَجِّ (۱) اسی
 چکر قدم رکھ کر کہنے لگے اے اللہ! سو یعنی حضرت اسماعیل علیہ السلام کی روح سے اپنا سر شریف طوایف قلا کبر معنی اہل
 وغیرہ (۲) یہ چکر زار ہاں گزرنے کے بعد جو لب تکہ ویسی محفوظ ہے (۳) ہر رب تعالیٰ نے اس چکر کو اتنی محکمیت بخشی کہ
 اہم جان کے سر اس کی طرف ٹھکڑیے کہ فرمایا: وَانْعَمُوا مِنْ مَقَامِ اِبْرٰهیمَ مصلیٰ اس چکر کی تھیں تہن نور اہم
 علیہ السلام کی تاریخی حالت پہلے پہلے میں مرض کے جانچے ہیں و من دخلہ کان امناً و توایف ملاحظہ کیا تہن تہن
 سے مراد ملاحظہ انسان ہیں مومن ہوں یا کافر یا مرتد مگر ایک تفسیر کی بنا پر اس میں جاور بھی تہن داخل ہیں جیسا کہ آئندہ
 معلوم ہو گا و حق کے حق ہیں باہر سے آنا و ہل رہنے کو دخل نہیں کہتے یہ بات یاد رکھنا ضروری ہے کہ کامرین یا مقام اہم
 ہے یا بیت اللہ نہ سرے معنی زیادہ ظاہر ہیں لیکن سلسلے حدود حرم اس میں شامل ہیں مگر نہ حدود حرم میں آئے نہ لاکھ کے
 سایہ وایت تہن میں آجاتا ہے جیسا کہ طبی تفسیر میں مرض کیا گیا کان معنی صا و ہے یا معنی سکون امناً امن سے
 یا معنی سکون ہے (۴) خوف کا متعلق ہے معنی پناہ یا تو اس سے انھوی امن مراد ہے تہن تہن سے مراد مومن ہو گا معنی جو
 مسلمان حرم شریف میں آیا وہ مذاب الہی سے امن میں ہو گیا کہ اس کے گنہ معاف کر دیے گئے فردا ہی کرم صلی اللہ علیہ
 وسلم نے کہ جو حرم میں آیا وہ مذاب الہی سے امن میں ہو گیا کہ اس کے گنہ معاف کر دیے گئے فردا ہی کرم صلی اللہ علیہ وسلم
 نے کہ جو حرم شریف میں سے کہیں مرحلے قیامت کے دن اس میں اٹھے گا اور فرمایا کہ جو ایک گھڑی بھی کہ معطلہ کی
 گری برداشت کر لے وہ دلور سے وہ سوسلی کی رولور رہے گا اور فرمایا کہ جو چ کرے اور فسخ و فخر سے وہ رو بہ وہ اپنے
 گناہوں سے ایسا نکل جائے گا چہ اس کی ہل سے آج اسے جاکر فرمایا کہ حرم (۵) مگر کا قبرستان (۶) تہن (۷) مین پاک کا
 قبرستان کے کٹے پڑ کر حرم میں اس طرح بھاڑ دیے جائیں گے کہ ہل کے تمام فون و ہل پہنچی جائیں گے (۸) تفسیر کبیرہ
 مدح اہل بیت (۹) انھوی امن مراد ہے کہ مطلب یہ ہے کہ جو ہر ہر ہر سے حرم کے حرم شریف میں داخل ہو جائے وہ امن میں آ
 جائے گا و اقل مراد ذاتی چور جسے شری سزا نہیں مقرر ہوتی ہیں یہاں پناہ لینے کی صورت میں سزا نہیں پائیں گے ہاں
 جاکم کسی معصیے سے کہ وہاں سے نکالے گا ۱۲ نہیں کھلنے چے اگر ہم کہنے نہ لے گا جب خود نکل جائیں گے تو یہاں حرم
 انہیں سزا دے گا لیکن جو حرم شریف میں ہی یہ حرم کرے گا وہاں ہی سزا دے دی جائیگی یہی لئے رب تعالیٰ نے من
 دخلہ فرمایا من کان لہ فیہ فرمایا مذاب الہی ہے یا اس سے بے خوفی مراد ہے تہن تہن میں جاور بھی داخل ہیں لب تک
 و کھنبارا ہے کہ جاور ہلن چرایا و فیوہیون حرم شریف سے نکلے ہیں حرم میں داخل ہو تہن بے خوف ہو جائے ہیں
 خیال رہے کہ حرم شریف میں شکاری جاور کاشکار خود خود دور خوش کا کتا حرام ہے لیکن وہ جاور کہی و فیو کتا کہ حرام
 اگے ہوئے دور خوش کا کتا ہاں حتی کہ اگر کسی کے ساتھ بچہ میں چرایا و فیو متید ہے تو سزا سے لے کر حرم میں داخل ہو گیا تو اس کا
 مجوز و ناراجب ہے ہل سبب پچھو پچھو یا تہنیل ہو و انہیں سوزی کتا جاتا ہے من کو حرم میں بھی مارا جائے گا (۱۰) تفسیرہ اور کہ
 وغیرہ و للہ علی الناس حج البیت علیہ صلوٰۃ و سلم یہ مطلب ہے یا ناسا ہے الناس نے مراد مسلمان انسان ہیں کہ
 فرشتوں پہنچ فرض میں اور مسلمان بیت پر واقع فرض میں مگر اگر ہے تو انہوں کے تابع ہو کر اور ان کے شرائط و وجوہ میں
 ہیں جو انہوں کے لئے ہیں سو وہی توشہ و فیو و حج کے حق کو سوسے معنی قصد انہوں ہے حج کل وقت جاور ہے لو س کا

کما لفت نبو شریعت میں اہرام پادہ کر خاص امام میں طواف و توف عرفت و فیہ کا مہم ہے چہ کہ بیت اللہ شریف و جوہج کا سبب ہے اس لئے اسے حج ایست کہا گیا من استطاع الہ سبلا استطاع صدور لاسل یعنی ہے اس کا طوع ہے معنی خوشی و رضا کرنا کا مہم اس میں حد و سعت کو استطاعت کہتے ہیں یعنی جو کام انسان سے سورت کر سکے حتیٰ کہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تعمیر توشہ اور سولہ کی ہے۔ ان بعد لکھوں میں باقی شرفا بھی آجاتی ہیں۔ تدرستی راستہ کا من و سولہ میں آگیا اور مل جو اپنے جانے کے لئے اور اس مدت میں متعلقین کے فرج کے لئے کافی ہو یہ توشہ میں آگیا خیال رہے کہ یہ شرفا باہر والوں کے لئے ہیں خود مکہ والوں کے لئے نہ سولہ کی شرط ہے نہ لوی کہ ان کے گری میں درج ہو نہ وہ من کھر کھر کے معنی انکار ہیں شریعت میں یہ ایمان کا مہم ہے کھر عملی بھی ہو نہ ہے اعتقادی بھی یہ لکھوں معنی من سکے ہیں یعنی جو کوئی حج پر قادر ہو کر کھاری طرح نہ کہے یا نہ کوئی حج کی فریست کا کھر کر کے کافر ہو جائے تو فان اللہ عسی من العلقن لہ تعالیٰ تمام جانوں سے ہے پروردگار نہ کہہ کیسے حج سے بھی ہے پروردگار ہے یہ لوگ اپنے بھلے کے لئے حج کریں گے کہ وہ بھٹک کے لئے

خلاصہ تفسیر: یوں نے تو بیت المقدس کی خانہ کعبہ پر افضلیت اس کی ولایت سے ثابت کی کہ وہ اس میں جھونے نکلے کیونکہ بیت المقدس سے کعبہ پہلے ہے لیکن کعبہ فہ شریف کی افضلیت سے طرح طرح سے کہ سب سے اول کعبہ مقرر ہوا کعبہ ہی مبارک ہے کعبہ ہی جہان والوں کا ہادی ہے کعبہ تعمیر پر ایسی ہے کعبہ مطلقہ کے پاس مقام ابراہیم پھر موجود ہے کعبہ ہی کے پاس حضرت اسماعیل علیہ السلام کی ایزی سے جاری ہوئے و ملازم کھانی موجود ہے اسی کی حکیم میں سنگ اسماعیل علیہ السلام یعنی حضرت اسماعیل و حاجر علیہ السلام کی قبریں ہیں اسی کے خلاف میں چار سو اچھائے کرام کے مزارات ہیں اسی کعبہ میں سنگ اسود رکھ بخشی ہے اسی کے پاس مقام دہ پڑا ہیں جو شہر اللہ ہیں اسی کعبہ کا شریعی کہ کرمہ دار اللہ ہے اسی کا شریعہ کرمہ آخری پیغمبر حضور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت گاہ ہے اسی کے سایہ میں معنی موزقہ مور عرفت حبرک مقلات ہیں اسی کا پیشہ حج ہو انور ہو تاج ہے اسی کا عہد ہو انور ہو تاج ہے اسی کا طرف ہو انور ہو تاج ہے اسی میں ایک نکل کا ثواب ایک لاکھ ہے اس کعبہ پر سوا ہزار کے نور کوئی پرندہ نہیں اڑتا اسی کعبہ کی حفاظت کے لئے بہتکل سے قیل مولائے گئے اسی کعبہ کی طرف درگوں کے دل تدرقی طور پر پہنچتے ہیں اسی کعبہ کی برکت ہے کہ وہاں پر نور کوئی نہیں لیکن وہاں بھی قیل نہیں پڑا انور نہ کوئی قیل سے مرا اسی کعبہ کی برکت ہے کہ ہر سال آٹھ دس لاکھ توئی وہاں پہنچ جاتے ہیں لیکن نہ وہاں انور میں کی آتی ہے نہ پھلوں میں اسی کعبہ کی برکت ہے کہ وہاں ہر سال حج کے موقع پر تیس چالیس لاکھ جانور ذبح ہو جاتے ہیں مگر جب بچے ہوئے وہیں لوتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے ان میں سے ایک بھی مرغ نہ ہو اگر کہ اس میں بیسی ہزاروں ایسی آیات و نجات ہیں جو بیت المقدس میں نہیں ہیں وہ کچھ عرصہ کے لئے قبلہ بابر مقام کس منہ سے کہتے ہو کہ بیت المقدس کعبہ سے افضل ہے جیسے اہل عرب صلی اللہ علیہ وسلم بے مثل محبوب ہیں ایسے ہی ان کا کعبہ جیسا کہ قبلہ ہے اے مسلمانو! تم یہودی بائیس نہ سنا بھی و ہم بھی نہ کہو کہ بیت المقدس کعبہ سے افضل ہے تم کعبہ کے حج کے لئے تیار رہو جس میں طاقت ہو و ضروری کرے خیال رکھو کہ اگر تم موجود طاقت سے حج کو نہ گئے حج کا کھر کر کے کافر بن گئے تو تم سے تو کیا ہم سارے جہان سے ہے

پہلو ہیں اہل کعبہ کی پہلی اور دہلی گنج تم پر سونے نہیں وہاں پیشہ رونق ملے گی رہیں گے یہی تم ایک بڑی نعمت سے محروم ہو جاؤ گے۔

فائدے : اس نسبت سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ : حبرک حقلیت کے پاس ہو چور و مالکہ تعلیق کی نعمت ہے اور انضیلت کا باعث ہے، دیکھو رب تعالیٰ نے کعبہ کی فضیلت میں یہ بات بھی چاہی کی کہ وہاں مقام ابراہیم چھر رکھا ہوا ہے جب مقام ابراہیم کے پاس ہونے کی وجہ سے کعبہ کی شان بڑھ گئی تو وہ حضرت مسجدہ کرام جو سایہ کی طرح حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان میں سوار رہے جس سے وہ یقیناً بہت سی افضل ہوں گے، گیارہویں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا قرب مقام ابراہیم کے قریب سے بھی کم ہے جو سر فافا کعبہ جس چھر کو نبی کی قدم پوسی کا شرف حاصل ہو جائے اس کی شان بڑھ جاتی ہے اور وہ حبرک کہن جاتا ہے دیکھو رب تعالیٰ نے مقام ابراہیم کو قیامت نہایت اس لئے فرمایا کہ یہ جنب ظلیل اللہ کا قدم پوسی ہے معشوق کہتے ہیں کہ یہ نہ خود کدو سے آسمان کے تاروں سے افضل ہیں، یہاں نہ ہوں کہ یہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے بھائی چھوٹے بھائی ہیں۔

مکہ یہ عربیہ اللہ اکبر سنگ اسود کے یہاں کے چھوٹے قدم چھوٹے ہیں

مسئلہ : قبر انور کھن حصہ چھپاک سر رکھ سے متصل ہے نہ کعبہ، حنبلہ بلکہ عرش معلیٰ سے بھی افضل ہے (خشیہ) معشوق کہتے ہیں کہ مائتہ صدقہ کابینہ معلیٰ مرثیٰ کا، جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی گود جو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی آرام گاہ ہے بھی عرش معلیٰ سے کہیں افضل ہے، جب قرآن پاک کی رمل کا حرام ہے تو یہ بزرگ تو قرآن والے کی رمل ہیں۔ تیسرا فائدہ : جو کوئی بیہوش حرم حرم کے حرم میں بھاگ جائے اس پر شری سر اجادی نہ ہوگی، حضرت عمر فاروق فرماتے ہیں کہ اگر میرے والدہ خطاب کا تعلق حرم میں آجائے تو میں اسے ہاتھ نہ لکھوں۔ (ابن منذر) ایسی ہی ابن جریر نے حضرت عبداللہ بن مسعود حضرت عباس کے قول نقل کیے (تفسیر روح المعانی) لیکن جو حرم شریف میں جرم کسے وہ سزا لے گا جیسا کہ من فعلہ سے معلوم ہوا چوتھا فائدہ : حج صرف انسانوں پر فرض ہے فرشتوں پر نہیں، رتبہ جنت ان پر یا تو فرض ہی نہیں یا ان شرکاء کے تحت فرض نہیں جیسا کہ علی الناس کے مقدم کرنے سے معلوم ہوا پانچواں فائدہ : حج کی فرضیت کا سبب بیت اللہ شریف ہے اس لئے حج کو بیت کی طرف منسوب کیا گیا اور حج عمر میں ایک بار فرض ہو، اگر اس کا سبب بیادقت ہو تو اسے حج السالین حج بقریدہ کہا جاتا اور ہر سال واجب ہوتا ہے، رکوۃ مل اور روزہ رمضان ہر سال واجب ہے، پچھونچا اس نسبت کے متعلق پر حضرت ابراہیم ابن حابس نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا ہر سال حج واجب ہے تو فرمایا کیا کہ اگر ہم ابھی ہیں کہ سہیجے تو ہر سال ہی واجب ہو جاتا اور تم نہ کہہ سکتے۔ عمر میں ایک بار فرض ہوا چھٹا فائدہ : حج ہر مسلمان پر فرض نہیں بلکہ ایسے پر جو توشہ، ہولاری و فیوہر تکرار ہو جیسا کہ من استطاع سے معلوم ہوا مسئلہ : وجوب حج کی چھوٹ میں ہیں مسلمان، ہون، عقل، صحت، بقدر ضرورت مل، راستہ کلاسن، فائدہ افزا نہ ہو، نہ غریب پر حج فرض نہیں، لیکن اگر غریب حج کرے گا تو اس کا حج اسلام لاء ہو جائے گا کیونکہ ہر شخص کہ معطلہ بھی کہ وہاں کا شہر ملتا ہے اور کدو لے غریب پر بھی حج فرض ہے۔ ساتویں فائدہ : حج فرض اعتقادی ہے اور ہر فرض اعتقادی کا تکرار کفر ہے جیسا کہ من کفر کی ایک تفسیر سے معلوم ہوا۔

فائدہ جو حج پر نکل رہا ہو اور حج نہ کرے، سخت مجرم و گناہ ہے اور اس کا یہ فعل کثرت سے مشقت ہے جیسا کہ حق کلوی
 و دمری تفسیر سے معلوم ہوا، لہذا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو حج پر نکل رہا ہو پھر بلا عذر حج نہ کرے، وہ چاہے یہودی ہو کر
 مرے چاہے نصرانی ہو کہ لو اس فائدہ حج ہو اور متیل کی کوشش چاہئے جیسا کہ اگستے معلوم ہوا، حج ہو اور یہ ہے کہ حلال
 کئی سے حج کیا جائے، تمام فرائض واجبہ مستحبہ معذور ہو اور اس خاص نوجہ علیہ السلام نمود کو حلال نہ ہو، حج ہو اور
 کی پہچان یہ ہے کہ حلق کے دل میں نرمی یہ ہو جائے اور گناہوں میں کمی، لیکر میں زیادتی کی تفتیش سے و سوا اس فائدہ
 اللہ تعالیٰ کے قبولوں کے نہ سے جو لکھا ہے رب تعالیٰ وہی کرتا ہے، یہ حضرات سیف زبوں ہوتے ہیں، دیکھو ہر ایم علیہ
 اسلوب اسلام نے کہ معطل کے متعلق عرض کیا تھا، وہب اجعل هنا بلداً اسنا، خدا یا اس جگہ کو شہر بنادے اس
 اور رب تعالیٰ فرماتا ہے من جعل کان اسنا، اور حجاب طیل نے عرض کیا تھا و اذق اهلہ من الثمرتہ لایسل کے
 پشعول کو پھل قودتہ سے رب تعالیٰ نے فرمایا، جیسا اللہ ثمرت فرمادے، طیل کے منہ سے لکھو رب طیل نے کر

۱۰۰

اعتراض: پہلا اعتراض: فہ کی تقدیم سے معلوم ہوا کہ صرف کعبہ معظمہ میں ہی قدرت کی نشانی ہیں، حالانکہ
 قدرت کی نشانی تو عالم کے ہر ذرہ میں ہیں رب تعالیٰ فرماتا ہے و لی اظہرکم الا تبصرون یعنی خود تمہاری ذاتوں میں
 نشانی موجود ہیں تم خود کیوں نہیں کہتے تو یہ آیت صحیح کیو گرو؟ جواب: یہاں آیات رحمت سے وہ نشانی مل رہی ہیں جن کا
 ذکر غاصرہ تفسیر میں کیا گیا، اس ت کعبہ معظمہ کی ہے مثل اور اس کی بیت المقدس سے انضیلت جوت ہو کسی واسطے نہ گے
 فرمایا گیا مقام اور ہم لا سرا فائدہ اس آیت سے معلوم ہوا کہ جو بھی حرم میں آجائے اسے دوزخ سے اس نے کی ہو جو
 جمل ہو سب دوسرے کفار کہ حرم میں ہی رہتے تھے کیو دوزخی نہیں ہو جواب: اس کا جواب تفسیر سے معلوم ہو چکا کہ اگر
 اس سے مراد دوزخی اس سے تو من سے مراد انسان ہو گونہ حرم سے باہر جرم کرے پھر حرم میں نہ لے لے اور اگر اس سے
 مراد اخروی تو من سے مراد سو من ہوں گے یعنی جو ایمان کے ساتھ حج کرے تو اس کے گناہ مٹا دیں گے اور وہ
 دوزخ سے لکن میں آجائے تیسرا اعتراض: حدیث شریف میں ہے کہ کہ حرم میں ایک نیکی کا ثواب بھی ایک لاکھ ہے اور
 ایک گناہ کا بدلہ بھی ایک لاکھ تو یہ حرم میں بہن کمل ہوئی حرم تو پوری صحیحہ بن گیا کسی دوسرے حضرت عبد اللہ بن عباس
 کہ معظمہ میں نہ رہے، طائف شریف میں رہے گناہ اقرا تن و حدیث میں قدر ض ہے؟ جواب: یہ گناہ کی زیادتی حرم کی
 وجہ سے نہیں بلکہ اس کی بے لوثی سے ہے، پھر میں حاکم کے سامنے جرم کرنا مگر مقام پر جرم سے بدتر ہے کہ اس میں پکری
 کی بے حرقی اور حاکم کی بے لوثی بھی ہے، آیت کا منشا یہ ہے کہ جو حرم رب تعالیٰ کی پتہ لینے کے لئے حرم شریف میں آجائے
 اسے دوزخ سے اس میں ہوگی، یہی را کر جرم کرے وہ پتہ کب لے رہا ہے وہ تو دوزخی کی طرح ہے، پتہ لینے والا حضور سے بھاگتا
 ہے، چوتھا اعتراض: علی الناس کے مقدم کرنے سے معلوم ہوا کہ حج صرف انسانوں پر ہی فرض ہے حالانکہ اسلام
 کے لوگ پانچ ہیں اور بعض جنت بھی مسلک ہیں جن پر بھی حج فرض ہونا چاہئے، جواب: بعض لوگوں نے تو یہی کہا ہے جن
 کے ہاں انسانوں کے لئے اسلام کے لوگ پانچ ہیں، جنات کے احکام دوسرے ہیں، بعض علماء فرماتے ہیں کہ یہاں انسان کی

تفصیل من استطاع کے لحاظ سے ہے۔ یعنی انسانوں میں لن پر عیج فرض ہو گا جن میں کس عظیم تک پہنچنے کی بدلی ملے گی۔ اسی طاقت پر جنت میں یہ شرط نہیں کہ وہ تولی بھر میں کسی سے کسی پہنچ جاتے ہیں کیا تمہیں خبر نہیں ایک جنی نے حضرت سلیمان علیہ السلام سے عرض کیا تھا کہ میں آپ کی پکڑی اٹھنے سے پہلے میں سے تخت چھین کر حاضر کروں گا تو اس پر فریب مسلمان جس پر عیج فرض ہے جیسے کہ کدالے انسانوں پر۔ پانچویں اعتراض: انہوں نے کہا کہ بعض لوگوں کو رب تعالیٰ علی الارض کی قوت نہ تھی کہ وہ ایک آل میں مشرق و مغرب طے کر لیتے ہیں آصف بن برخیا نے تو ایک انسان سے حضرت سلیمان علیہ السلام سے عرض کیا تھا کہ میں تخت چھین کر آپ کی خدمت میں چک بھجکے سے پہلے حاضر کروں گا اسی قوت نہ سیدوں کے عیج کے لئے کیا سواری و فریو کی شرط ہے اگر ہے تو جنت کے لئے کیوں نہیں مقرر کیا گیا تو تہمت کا حکم ماہر ربہ خواہیہ شرط ہے کہ عیج روحانی سفر سے نہیں کیا جاتا بلکہ اس ظاہری جسمانی طاقت سے جس کی کم صلی اللہ علیہ وسلم عرض کا سزا کر آئے مگر عیج کا سفر ہی دنیوی روشنی پر کیا بلکہ سطح صوریہ کے موقع پر کفار محو سے ملے ہوئے تو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے روحانی طور پر کعبہ عظیمہ پہنچ کر عمود فریبہ لگا دیا اور ہو گئے شریعت کے احکام اس ظاہر پر ہیں کہ شای نے فرمایا ہے کہ غائب کعبہ بعض لوگوں نے قیامت کے لئے جانتے پہنچتے حضرت نے فرمایا۔

سارے انقلاب جمل کرتے ہیں کعبہ کا طوف کعبہ کرنا ہے طوف در دو حیر
تو یہ لوگوں نے کعبہ کو اپنے بل بل کر عیج یا عمو نہیں کر لیتے بلکہ عیج کے لئے اسی سواروں پر ہوا ہل جاتے ہیں کہ تہمت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے وہ ہل سب کو سرخ کرتا ہے۔ چھٹا اعتراض: اس تہمت میں فرمایا گیا و من کھوج کے ساتھ کھڑا کر کہیں فرمایا گیا نہ کرنا کفر ہے جو اسبہ اس کتبہ میں تفسیر میں گزرتا کہ عیج کا کفار کفر ہے اور بلکہ رجحان کی طاقت کفار میں حتیٰ کے دھندلے کے لئے من کھو فرمایا گیا۔

تفسیر صوفیانہ: رب تعالیٰ نے انسان کو تین چیزیں عطا فرمائیں ہیں عقل نفس مشق عقل تو انسانی کل رہتی ہے اور تخیل اس کا نام ہے نفس تو اندر پر نظر رکھتا ہے تحقیق اس کا مشغلہ ہے مگر مشق ان دونوں سے دور کہ وہ نسبت عیوب تک ہے جمل نسبت ہے اسے کہ وہ خدا کا ہے کسی شاعر نے کیا خوب کہا
عقل کو تخیل سے فرصت نہیں مشق پر ایمان کی بنیاد رکھ
دہ سنے شاعر نے کہا

ماشوق راہ کمر با حقیق ہر کاہم دوست قرار نام
رب تعالیٰ نے اس تہمت میں تینوں کا نظام فرمایا اور کعبہ طہر کو تینوں سے متوالا ہے اس کی اولیت و افضلیت عقل کے سامنے پیش فرمائی اور اس کے فرائض میں عیج بیان فرما کر نفس کو اس کے مات پر مجبور کیا اور نسبت ابراہیمی بیان فرما کر عقل کو تپا دیا
ماشوق یہ من کہ محو ہو گئے کہ کہتے تھے کہ عقل اللہ سے نسبت ہے کہ انہی کی تفسیر ہے اور ان کے نقش قدم (مقام ابراہیم) کو اپنی آغوش میں لئے ہوئے ہے۔ صوفیائے فرہاتے ہیں کہ جیسے بعض مقام ذریعہ ایمان ہیں حرم شریف امام انسانوں کے لئے امن دہی و سہاس کی علیہ اسلام کے لئے امن کہ رب تعالیٰ نے ان سے فرمایا انک من الامین ایسے ہی اللہ تعالیٰ کے متقبل

تمام کتب کا مقصد اصل ہے کہ حقیقت پر کوری پہل مقصد آ رہا ہے۔ لا سرا تعلق: کچھ آیت میں حقیقت کی
 فریخت کا ذکر قصاب مل کتاب سے فرما جا رہا ہے کہ تم بھی مسلمان ہو جو لوہہ فریخت نہ کرنا۔ تیسرا تعلق: کچھ آیت
 میں کہہ مطلقہ کے مخالف یہ فرما مذکور ہے کہ کتب کو ان فراموش کے لئے پر تعلق کیا جا رہا ہے کہ مسلمان ہو جو لوہہ اس سے
 فاعل انہو کو یاد دینے والے کا ذکر پہلے قہور لینے والوں کا ذکر ہے۔ چوتھا تعلق: کچھ آیت کے آخری حصے سے
 معلوم ہوا تھا کہ کفر کفر کے لئے آتا ہے ہی بگاڑتا ہے۔ یہ تعلق کا کہہ نہیں بگاڑتا کہ عسکری فرما ہے اس میں اشارہ
 کفر کو کفر محو دینے کا حکم قصاب صراحت یہ حکم دیا ہے کہ "تلفیخ کے بعد لب مراخت" تلفیخ فرمائی جا رہی ہے۔
 تفسیر: قل یوں توں سارا قرآن شریف ہی تلفیخ اور بعدوں تک پہنچانے کے لئے اترا ہوا کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی
 آیت چھپائی نہیں مگر بعض آیتیں قل سے شروع فرمائی جاتی ہیں تاکہ ان کے مضامین کی اہمیت معلوم ہو یعنی اسے یہ بھی فرما
 دے کہ اس قل فرماتے کے بہت فائدہ ہوتے ہیں، کبھی یہ کہ یہ بات فرماتے کا صرف تم کو حق ہے کسی اور کو نہیں مجھے قل اصلا
 انا بصر مشککہ اچھا دماغ کے طور پر صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی اپنے کفر کر سکتے ہیں مگر توہین کی نیت سے ہم
 کہیں تو کافر ہیں مگر عام طور پر شرک کرنا ہمارا تو مجرم اور عین حقیقت کے لئے کہیں تو جانتے بھی وہ سبوں سے کہلانے کے لئے
 قل فرمایا جاتا ہے۔ جیسے قل هو اللہ احد، محبوب آپ فرمادے کہ لہ ایک ہی ہے، تاکہ آپ کی معرفت اور تعلیم سے لوگ
 کہیں لہ ایک ہے۔ تب سب سمن نہیں گئے مگر پھر آپ کی معرفت اللہ احد کے جائیں تو سب سمن ہوں گے سمن نہیں
 دہلے بل ایمان کی قدر ہے فقہ توحید کی نہیں، کبھی کام کی تاثیر کے ساتھ زبان کی تاثیر جمع فرماتے کے لئے فرمایا جاتا ہے۔ جیسے
 قل اعدو رب الفلانی اے محمد آپ اپنی زبان سے یہ دہلا گئے دہلا داری بتائی ہوئی ہو لو زبان تساری، تاکہ زبان کا کام
 کی تاثیر میں مرض کو قح کریں۔ کہہ توں مطلق کی مدد سے فکر کرنا ہے، مطلق اپنی ہو یا دوسرے کی مانگی ہوئی زبان یا پھر تاثیر
 ہو یا دوسرے کی اجازت سے، کبھی اثر شلا تعلیم کے لئے قل فرمایا جاتا ہے۔ یہاں اس قل میں مستعد ہو سکتی ہیں۔ قل میں کبھی
 خطاب صرف مسلمانوں سے ہوتا ہے، کبھی سارے انسانوں سے، کبھی صرف کفار سے، کبھی تمام جنات و لوہوں سے، یہاں صرف
 قل کتاب کافروں سے خطاب ہے جیسا کہ نگے حتموں سے ظاہر ہے، یا اهل الکتاب میں فقہ مانگہارنے کے لئے ہے قرآن
 کریم میں پکارنا کبھی اہل کرم کے لئے ہوتا ہے جیسے یا ایہا النبی، کبھی باطلوں کو یاد دہانے کے لئے جیسے یا ایہا النفاق
 اسوا، کبھی اہل غضب کے لئے جیسے یا ایہا الکافرون، یہاں وہ آخری حصہ سے ہو سکتا ہے، کتاب کے تقویٰ و اصطلاح
 معنی کی تحقیق علم کے شرع فلک الکتاب میں ہو چکی یہاں آتا ہے کہ تو کہ قرآن شریف میں بارہ اہل کرم کبھی کتاب کا گیا
 ہے جیسے افواہ کتابک اور خذوا مراسلہ کو بھی جیسے اللہ الی کتب کریم، قرآن شریف کو بھی جیسے اور لانا الی
 الکتاب اور قرآن شریف کے علاوہ دیگر آہل کتب کو بھی یہاں کتاب چھپنے سے ہے، کسی توہین، زور، انجیل مگر ظاہر
 یہ ہے کہ صرف توہین و انجیل مراد ہے، بلکہ بعض ضررین نے صرف توہین مراد ہے، مگر یہ کہ اس خطاب کے وقت یا صرف
 یہود سامنے تھے یا یہودی و عیسائی دونوں۔ خیال رہے کہ قل کتاب کے خطاب میں مسلمان کبھی داخل نہیں ہوتے ان کے
 لئے قدرت نے النفاق اسوا کا پورا خطاب رکھا ہے، یہاں قل کتاب سے مراد یا تو کتاب پر ایمان رکھنے والے ہیں یعنی

سارے یہودی مسلمانوں کا علم رکھنے والے یا ان کی کچھ بوجھ رکھنے والے یعنی ان کے پاپ پوری ذخائر پر کسب یا کتب کی اہل بیت رکھنے والے جن کے اسماء ایمان کی نصیب ہے (مدح العالی دیوانہ) یعنی اسے کتب ملنے والوں یا اسے کتب جاننے والوں یا اسے کتب رکھنے والوں کو شک و شبہ نہ ہو کہ اسے استفادہ سول ہے۔ رب تعالیٰ کا کہہ کر یہ مطالبہ علم کے لئے نہیں ہو گا کہ وہ علم کو خیر ہے۔ بلکہ اگر مفاد کے لئے ہو تب یہ جیسے اسماء کلام کی تفسیر یا ائمہ غضب یا علیہ السلام کو تفسیر دانا یہاں آخری تین سنی میں ہو سکتا ہے کفر کے سنی انکار بھی ہیں اور چھپانا بھی۔ یہاں دونوں سنی درست ہیں ہاں اللہ آیات اللہ کی جمع ہے جس کی تفسیر بھی کھلی آیت کے تحت ہو چکی تفسیر کی تفسیر سے مراد تفسیر کی قائم کردہ کھلی تفسیر ہیں اس میں مشکوک ہے کہ یہاں تفسیروں سے کیا مراد ہے یا تو تفسیر و تفسیر کی تفسیر مراد ہیں جس میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نصیب شریف ہے جنہیں اہل کتب چھپاتے تھے یا بدلتے تھے یا مستوی حریف یعنی غلط تفسیر کرتے تھے یا ساری تفسیر و تفسیر کی تفسیر کی ایک آیت کا انکار گویا اس کا انکار ہے یا قرآن شریف کی تفسیر مراد ہیں جس پر ایمان لانا ان کے لئے ضروری تھا کیونکہ قرآن سارے جہان کے لئے آیا ہے یا حضور خود صلی اللہ علیہ وسلم کے مجاہدہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی کھلی تفسیر ہیں چہ کہ دیگر انہی کے کرام کو کھلی کے مجاہدہ ملتے تھے مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مجاہدہ سب سے بد ہے اور اس لئے جمع فرمایا گیا حضور خود صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے متعلق دلائل مراد ہیں تفسیر و تفسیر کی تفسیر ہے کہ حضور خود صلی اللہ علیہ وسلم سے اور آخری نبی ہیں اور کچھ دہری کتب "سنی تقریریں" مگر تفسیر خازن اور تفسیر نور المانیاس نے فرمایا کہ آیات اللہ سے مراد حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور سر تبار اللہ کی دلیل ہیں آپ کا ہر مل آپ کا ہر کل دلیل رب خدا البتہ ہے رب تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بیان فرمایا اللہ جاہ کم و برهان میں نہ کم یعنی تساری حرکت تعجب کے قائل ہے "تم تو رسول اللہ کا قرآن شریف یا ہمارے محبوب کے مجاہد کا یا خدا کے محبوب کی رات اور کثرت کا کیسے انکار کرتے ہو" تم تو پھر بھی اسی محل اسلم ہو "اسے انہیں تو جانور" پھر زمین کے دوسرے آسمان کے نام بھی جانتے پہچانتے ہیں واللہ شہد علی ما تعلون یہ تو علیہ ہے عقید کے سنی پہلے پاؤں میں بیان ہو چکے کہ اس کے معنی ہیں حاضر کو مطلع و خبردار یہاں سارے معنی درست ہیں "عمل سے دلی اہل کفر و فساد اور ظاہری اہل بھی مراد ہیں" یعنی اللہ تعالیٰ تمہارے ظاہری و باطنی اہل پر مطلع ہے اس کا علم و قدرت حاضر ہے یا رب تعالیٰ تساری بر میں ہیں پر کو لو ہے تم اس کی پکڑ سے کیسے بچ سکتے ہو جو رب تعالیٰ کے علم و خبر کا خیال رکھے نہ بھی کتب و دلی نہیں کر سکتا۔

خلاصہ تفسیر: اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم ہیں تو آپ قرآن کو ہر قسم کی تبلیغ فرماتے ہی رہتے ہیں آپ خصوصیت سے قرآن اہل کتب و ان کے علماء سے تبلیغ کے طور پر جو سوال فرمائیں کہ اسے کتب تم پر رب تعالیٰ کا ذکر کر رہا ہے کہ تم کتب اللہ کے حامل ہو انہی کے کرام کی دلد میں ہو اور ایک نکتہ میں تم سب سے افضل ہو چکے ہو تمہارا فرض تھا کہ ان نعمتوں کے شکر یہ تم ہی آخر میں سب سے پہلے ایمان لاتے بلکہ وہ سوں کو تبلیغ کرتے "اپنی کتابوں کی آیات نصیب کو ظاہر کرتے" تعجب ہے کہ تم پہلے شکر کے کفر کیسے کر رہے ہو تفسیر کی آیتوں میں تو رسول اللہ کا ایمان نبی کے مجاہد کا قرآن کریم کا نام

فل کتاب ہو کر کیسے انکار کر رہے ہو، جبکہ یہ کہ مشرکین انہیں میں گئے، جہاں انہیں پہچان گئے، انہیں انہوں اور انہوں نے ان کا کلمہ پڑھ لیا مگر تم انہوں اور اہل کتاب و عالم ہو کر ان کے انکاری ہو بیٹھے، حالانکہ تمہارا بھی یہ عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ تمہارے سامنے کھولے ہوئے ہے اور تمہیں ہم سے پہلے کھولنے کی ضرورت نہ ہو۔

فائدہ: اس آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم رب تعالیٰ کے محبوب اکبر ہیں کہ اللہ تعالیٰ انہیں کلام بھی حضور پروردگار صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے ارا کر انہیں کہے کہ وہ محبوب کلام پروردگار ہو کر کوئی جیسا کہ اہل عالم سے معلوم ہوا۔

فل کہہ کے اہل بات بھی حد سے ترسے تھے، اسی سے منکر تری اللہ کو ہندو سرافا کہہ: ہم کفر کو عمومی تبلیغ کرتے ہیں اور سواروں کفر کو خصوصی طور پر دعوت ایمان دینا چاہتے ہیں کہ ان کے دہشت ہو جائے۔ ان کے باجبت خودی ٹھیک ہو جائیں گے جیسا کہ اہل الکتاب فرماتے ہیں معلوم ہوا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم انہوں کے ہوشیاریوں کو خلیق دعوت طے کی تھی۔ تیسرا فائدہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہر ساری آیات ایہ کا منکر ہے، نہ کہ اہل کتاب ہر جو کہ دعوت انجیل کی آیتوں کو مانتے تھے مگر حضور پروردگار صلی اللہ علیہ وسلم کے منکر تھے تو رب تعالیٰ نے فرمایا کہ تم اللہ کی آیتوں کا انکار کیوں کرتے ہو، شیطان ساری آیات کا قراری تھا صرف نبوت کا منکر تھا، سب کے منکر ہو گیا، اس لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم انہیں ساری آیات ایہ کا منکر نہ کیا۔ چوتھا فائدہ: انہوں کی نسبت کفر کے کلم بھی آج بھی ہے، نہ کہ مشرکین فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں مانتے تھے، نہ کہ مشرک ہونے اہل کتاب بعض نہیں کو خدا کا بیٹا مانتے تھے مگر انہیں مشرکین میں شمار کیا گیا بلکہ ان کے نام و لکام ہم انہیں کہتے ہیں؟ اس لئے کہ انہیں کتاب نبی سے نسبت ہے۔

اعتراض: پہلا اعتراض: یہاں صرف اہل کتاب کو خصوصیت کیوں تبلیغ کی گئی، مسلمانوں کی تبلیغ سارے کفار کو چاہئے۔ جواب: چند وجہ سے ایک ہے کہ اس سے پہلے انہوں میں انہی کے اعتراضات کے جوابات دیئے گئے تھے تو اب بھی انہی کی تبلیغ کی گئی کہ پہلے سے انہی کا کفر ہے، دوسرا یہ کہ اسلام سے قبل انہوں نے انہی کے مذاہب و مذاہب انہی کی نبوت اور کتب آسمانی کے انہی ہیں انہیں مسلمان کرنا مقصد مشرکین کے آسمان تر ہے، تیسرا یہ کہ یہ لوگ حضور پروردگار صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے پہلے سے تھے تو انہوں نے انجیل میں حضور پروردگار صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے پہلے کریم کے حالات سے خبردار تھے تو رب تعالیٰ فرماتا ہے فلک مظہم فی التورۃ و مظہم فی الانجیل، مخالف مشرکین کے کہ وہ انہوں سے خبردار تھے، چوتھے یہ کہ ہم اہل عرب و انہوں کے احرام کرتے تھے اور ان کی باتیں مانتے تھے، کیونکہ ان میں علماء بھی تھے، مگر یہ لوگ انہی کے بھی تھے ان کے ایمان لانے پر وہ سبوں کے ایمان کی قوی امید تھی۔ دوسرا اعتراض: رب تعالیٰ نے یہ صاف کیوں نہ فرمایا کہ اللہ کی آیتوں کا انکار نہ کرنا، یہ کیوں فرمایا کہ انکار کیوں کرتے ہو، میرا رب تعالیٰ کو خبر نہیں ہو رہا ہے؟ جواب: اس کا جواب تفسیر میں گزر گیا کہ اس سوال میں اشارہ "مکرر" دیا گیا ہے جیسے کسی عالم نے عمل سے کہا ہے کہ تم عالم ہو کر فرماؤ کیوں نہیں پڑھتے، یہی اشارہ "تبلیغ مراد" "تبلیغ" سے مراد ہوتی ہے۔ تیسرا اعتراض: یہاں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تمہارے

خیال رہے: کہ یہی ایک مفہول چاہتا ہے، اگر وہ مفہول آئیں تو وہیں لام ضروری ہے اسی لئے بعض مفسرین نے تبویہا میں لام مقدم کیا ہے کہ اس میں تبویہا لہا قائل ہو جا "کو مفہول یہاں اور بعض نے فرمایا کہ مفہول تو ہا ہے اور ہو جا "معنی معوج اس کا مل حاکم مع کمل ہے کیونکہ کمل نہ کر بھی ہے سوٹ بھی، معوج کے معنی ہیں ٹیڑھا ہیں، انکی تحریف اور میلان (تفسیر غازی) "مارک" "یصلیٰ" "مدح العالی" "مدح البلیغ" "فیو" "یعنی اے یسوع تم ٹیڑھے ہو کر لو حق نہ چھوڑتے ہو یا تم سیدھی رو میں نکلی تلاش کرتے ہو یا سیدھے راستے کو ٹیڑھا بنا کر چھوڑتے ہو" خیال رہے: معوج کے کسو سے وہ ٹیڑھا بن کر آتا ہے جو آگے سے دیکھنے میں نہ آئے، مثل و لکڑے معلوم ہو جیسے دین "مثل" خیالات و طبیعت کا ٹیڑھا ہونا اور مزینا اور معوج کے معنی سے وہ ٹیڑھا بن کر آگے سے نہ دکھائی دے جیسے دھار و لکڑی یا بانس کی ٹیڑھائی، چونکہ یہاں دین کی کئی مراد تھی اس لئے اس کے زیر سے لڑ شلو ہوا و انتم دھماہ و دھماہ ہے اور دھماہ جمع شہید کی ہے، معنی مشابہہ کرنے والا یا گویا سردار یعنی تم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مجلات اور قوت کی آیات نعمت کو دیکھنے والے ہو یا تم پیسے کی محبوب کی حقانیت کی کوئی بددعا ہے چکے تھے محن کی شہادت لوگوں کو بتا چکے تھے کب حد سے مگر دگئے، یا تم اپنی قوم کے سردار ہو دو گم تم کو متقی عمل عالم نہتے ہیں اور تمہاری زبان پر اپنے بڑے بڑے فیصلے کرتے ہیں تم ایسی حرکتیں کرو انیسویں ہے و ما اللہ ہما فل عما تعلون جو کلمہ کی تل کتب کا کفر ظاہر طور قہاں لئے پہل آیات میں واللہ شہد فرمایا اگر اللہ کی رات سے مدد نہ ملے وہ ظاہر نہ کرتے تھے چپ پٹے تھے بلکہ لوگوں سے کہتے تھے ہم تمہیں اللہ کی رات پر لگے ہیں اسلام کا راستہ "لنہ کاراستہ فیس ہے اس لئے یہاں و ما اللہ ہما فل فرمایا "ظاہر حق کے لئے شہید فرمایا اور چھپی چیز سے لفظ کی نفی فرمایا "وہ کی فصاحت و قوت ہے" یہاں عمل سے مراد تو مشکل ہے جیسا کہ روش کاہ سے ظاہر ہے "یہاں کی ساری بدکاریاں" رشتہ میں کھلا قوت کی آئیں چھپا قوت کے لکھ پڑا ہاں میں تحریف و تبدیلیاں کر دیو "پہلے معنی زیادہ ظاہر ہیں۔

خلاصہ تفسیر: اے اللہ تل کتب تم کو علم کتب میں لئے دیا گیا تھا کہ تم لوگوں کو اللہ کی رات پر قائم رکھو اور اس رات سے بڑے ہوئے ہوں ان کو اس رات پر لگاؤ اور تم کو یہ خبر ہے کہ دین موسوی و یسوی منسوخ ہو کر اللہ کا رات نہ رہے اب انیس اعتبار کرنا کرتی پرانی جنسی کام نہیں آئی لوہان میں جو لڑائی مدہنی نہیں نہ صاحب اللہ کی رات صرف اسلام ہے مشہد افرض تھا کہ نو مسلمانوں کو اسلام پر جاتے لوں گی اسلام لوگوں کو کوشش کر کے اسلام پر لاتے "تم اس کے برعکس کیوں کر رہے ہو کہ آئے والوں کو اللہ کی رات سے مدد کئے ہو مگر جو موسیٰ ہو چکے ہیں انہیں اسلام سے پھرنے کی کوشش کرتے ہو، بھی ان سے کہتے ہو کہ دین موسوی پر لگے اسلام بنا پر لگنے کے ہوتے یا یوں نہ اختیار کر دیکھی کہتے ہو اگر اسلام حق ہو تو اس میں قبلہ کی تبدیلی کیوں ہوتی، بھی یوں کہتے ہو کہ قوت و انجیل کی کوئی سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم پیچھے نہیں ہیں مہیوت بنی اسرائیل سے خاص ہے تم سیدھے راستے کو ٹیڑھا کرنا چاہتے ہو مگر لفظ یہ ہے کہ تم ہی اس پر گویا ہو کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہے جن اسلام پر حق ہے قوت منسوخ ہے وہ فیو کہ قوت و انجیل کی یہ گویاں تمہارے ہی پاس ہیں یقیناً تمہارا اللہ مگر لوہا بھی بدیا جرم ہے لوہا نہ سوں کو مگر لوہا بھی سخت قصور تم اتنا خیال رکھو کہ ہم تمہاری حرکت سے بے خبر نہیں وقت آئے پر تمہیں

ایسی مادیوں کے کہ یاد کر کے ابھی کچھ نہیں بگڑا، منسل جاذبہا کے لئے آؤ لوگو سرلوں کو بھی مسلمان بنا کر اپنا فرض نوا کرو۔

قائدے: اس آیت سے چند قائدے حاصل ہوئے پہلا قائدہ: حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری کے بعد سے تاقیامت اللہ سے ملنے کا صرف ایک ہی راستہ ہے یعنی اسلام جیسا کہ عن جہل اللہ سے معلوم ہوتا ہے۔ دوسرا قائدہ: اپنے اپنے زمانوں میں جن آسمانی کتابوں پر عمل ہامث ہدایت قائلین لبہا پر عمل ہامث مگر یہ ہے یہ بھی عن جہل اللہ سے معلوم ہوتا ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے: و من یتبع عہد الاسلام فہنا فلن یضل منہا سے وہ آؤ لو جہل ہندو توار علمہ ہیرت پکڑیں جو کہتے ہیں کہ جس دین میں وہ کر نیکیوں کو نہجت پابند گئے اگر یہاں تو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو دعوت ایمان کیوں دیتے۔ تیسرا قائدہ: ہنگامہ لڑا، ہر حال مجرم ہو جاتا ہے خواہ اس سے کوئی شک نہ ہو، دیکھو خدا کے فضل سے صحابہ کرام علمو سود کے ہنگامہ نہ گئے، اگر ہنگامہ لڑ لوں پڑ لوں، پر گیا ایسے ہی ہدایت دینے والا عالم ہر حال خواب پائے گا خواہ اس سے کوئی ہدایت پائے نہ پائے، چوتھا قائدہ: مسلمان کو مرتد بناؤ اسلام لائے لوگے کو اس سے روکنا دونوں مانگتے تقریباً یکساں ہے جیسا کہ ہم تصدیق کی دونوں تفسیروں سے معلوم ہو سکتا ہے اول قائدہ: جن علموں کی تقریریں یا تحریریں مسلمانوں کے دلوں میں اسلام کی طرف سے ٹھوکہ پڑا کریں وہ علماء باغی ہو سکتے ہیں کی طرح مجرم ہیں جن کو کفر اس آیت کے تحت میں ہے اس سے موجود نہ دینے کے لئے فرقوں کو سبق لینا چاہئے جن کی تبلیغ صرف مسلمانوں کو سکاتے ہیں محدود ہو کر رہ گئی ہے مفسر فرماتے ہیں کہ قوم کے سامنے تقویٰ سے پیش نہ کر لو ورنہ سے ایسی باتیں نہ کہ جو جن کی کچھ سے وراہ ہوں کہ اس سے جن کے دلوں میں ٹھوکہ پڑا ہوں سکے یہ بھی اللہ کے دلوں سے بھرنے کی ایک صورت ہے۔ چھٹا قائدہ: شریعت میں گونا گونا ہے جو اہل اہل سے واقف ہوں سے جانتا ہو دیکھ کر ایسی اور ذریعہ سے گولہ دے یا نہ دے دیکھو عرب تعالیٰ نے طلحہ یسود کو حقانیت اسلام کا گواہ فرمایا تھا کہ وہ اس کی گواہی نہ دیتے تھے بلکہ اس کے خلاف باتیں کرتے تھے، کیوں؟ اس لئے کہ وہ حقانیت اسلام سے اپنی کب کے ذریعہ واقف تھے گونا گونا ہوئے گواہی دے گئے اور ٹھکر دے گواہوں کے سامنے ہوئے ہنگامہ اس وقت تک کی گواہی دیتے نہیں۔

پہلا اعتراض: رب تعالیٰ نے یہاں صرف اہل کتاب کو خطاب نہیں کیا چاہئے تھا کہ سارے کفار سے خطاب ہوتا کیونکہ سب ہی مومنوں کو ایمان سے بھرنے کی لور لوگوں کو اسلام سے روکنے کی کوشش کرتے تھے۔ جواب: خدا جسے چاہے کہ ساری سورہ ہتھیاری ہے لور نہ مومنوں میں شرکین سارے مسلمان ہو چکے تھے روکنے والے صرف اہل کتاب تھے اس لئے جن سے ہی خطاب ہوا۔ دوسرے یہ کہ طاکل کے ذریعہ لور لوگوں کے دلوں میں شہادت پیدا کر کے روکنے والے اہل کتاب کئی کام خا شرکین تو طاقت کے بل بوتے پر یہ حرکت کرتے تھے اہل کتاب کا علمہ خطرناک تھا کیونکہ علم کا مقابلہ کمزور نہیں کرتی علم کرنا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ شرکین مسلمانوں کو دھمکاتے تھے لور اہل کتاب ہنگامہ تھے۔ دوسرا اعتراض: اس سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام اسلام سے بھر گئے تھے کیونکہ سارے صحابہ کو سکاتے کفر کو اس آیت میں آیا اور سکاتے بکے سکاتے نہیں جانا فعل متعدی منسل جاذبہ (بعض علماء) جواب: یہ کلام اللہ ہے ہنگامہ لور ہنگامہ لور سکاتے کفر کہہ نہ کر سکا لینے کسی کو گرو کہنے کی کوشش کر رہا تھا ہے گور لے کر لور ہنگامہ لور سکاتے بکے سکاتے بکے نہیں

جس نے ایمان سے غلط ہو گواہی زبان پر لال فال ہو کامل کا کلمہ عالم ربی کی جانی ہے اگر اس کے دل کی سواک سے
شریف کی طرف ہے تو اس سے منہ کی توڑ لگے گی خود اگر خدا نہ کرے اس کلمہ خود طرف ہو گیا تو چھلے کا فرق نہ کر
سکائے کا طیفین کتاب دین تب نے کا دب معلوم عالم دین ہو گا نہ کو مطلق ہو اسی تویت سے لوگوں کو اگر لہ کرتے تھے۔
سید مہدی بن اسلام اسی تویت سے لوگوں کو نہایت دیتے تھے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی نصرت کی آیتیں لوگوں کو بنا
کر ان کے ایمان آنا کہتے تھے یہ علم اللہ تعالیٰ افضل ہو تو تواتر ہے ورنہ نہ ہر مولا انفراتے ہیں۔

خج راز قوت توچ نیست! ہے بہات غیر حلا چ نیست!

دست ہام برشت ہارا دل! جسم ہام ہان ہارا چہ کن!

دوست ہام ہائے مارا سے خود ہے لہن تو کہے جلی کے بد

خدا لیا اگر تو ہمیں نہ دے تو ہمارا اسلام ہی ہم کو ہلا دے گا ہمارا جسم جان کو دشمن ہے اور اجساد ایک دوسرے کے خلاف اگر تو
کرم فرمائے تو یہ سب ہمارے مہلک ہو جائیں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا فَرِيقًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا

اے وہ لوگو جو ایمان لائے اگر تم اطاعت کرو گے فرقہ کی ان لوگوں کے تمہیں
اے ایمان دار اگر تم تمنا ہیوں کے کہتے ہو جیسے تو وہ تمہارے

الْكِتَابِ يَرْدُوكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كُفْرِينَ ﴿٥٠﴾

کتاب کی گئی تو وہ تم کو لوٹا دیں گے بعد ایمان کے ایمان کے کافر

ایمان کے بعد نہیں کافر کہے چھوڑ دیں گے

تعلق: اس آیت کا پہلی آیت سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق: پہلی آیت میں طاعت کو مسلمانوں کے
بنا لے سے رد کیا تھا اس آیت میں مسلمانوں کو بکتے سے منع کیا جا رہا ہے کسی چیز سے پرہیز نہ کرنا جیسی ہو سکتا ہے جب سحر
چیز کو اس سے بچایا جائے اور اس کو سحر سے گور پریر کا ایک جز پہلے بیان ہوا تھا اور اس آیت سے پہلے تعلق: پہلی آیت میں
اشارت صحابہ کرام کی پہلی کا اٹھارہ تھا اہل کتاب کے علامت سے خطاب تھا کہ تم انہیں رکھیں گے اس آیت میں مسلمانوں
سے فرمایا جا رہا ہے کہ تم اس پہلی کے بلحاظ ان سے پرہیز کرو کہ بعد سے پناہی مہلت ہے۔ تیسرا اعتراض: پہلی
آیت میں نیز سے راستہ نور اس پر چلنے والوں کا ذکر تھا اب اس آیت میں سید سے راستہ کا ذکر ہے اور اس پر چلنے والوں کو
استقامت کی ہدایت۔

شان نزول: اسلام سے پہلے انصاف نہ ہو سکا تھا۔ (۱) اور (۲) خراج جن کی آپس میں سخت و نعلت تھی اور ان

میں سب سے ایک جگہ رہی تھی ان کے ختم کی بنا پر کوئی صورت ہی نہ تھی کہ اہلک و ملت الیٰ نے ان کی بد بھگتی کی باسلام کا آقا صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت فرما کر یہاں تشریف لائے تو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں قبیلوں کو حاکم شہر کر دیا یہ صدیوں کے بھڑے چندوں میں آپس میں اس طرح مکمل مل گئے کہ ان میں کبھی کوئی رنجش تھی ہی نہیں۔

۴۔ قلعہ جو تھے وہ ایک ہوئے لڑتے تھے بیٹہ جو ایک ہوئے
بھڑے تو نے آکر میت دیئے تری قسم و زکام کیا کیا

ایک روز ثعلبہ بن قیس ایک بڑا حایہودی اور سخت کافرانہ مسلمانوں کا بدترین دشمن تھا ایک مجلس پر گزرا جہاں یہ دونوں قبیلے بیٹھے یہاں وہ بہت کی باتیں کر رہے تھے اسے ان کا متفق ہو جانا بہت ہی ناگوار ہوا اس نے ایک غیر مصلوفہ جوان سودی کو بلا یا اور اس سے کہا کہ تو انہیں جگہ بھاٹ پا دو اور دے جو لوں و خرچ کے درمیان نہایت خور و خور ہوئی تھی جس میں اس نے خورج پر حق پائی تھی۔ خیال رہے کہ قبیلہ ادس تو اس ابن قحیلہ حارثی کی اور اس نے اور قبیلہ خزرج جبار ابن صخرہ سلی خزرج کی اور اس سے تھے بولا قسم رب کی اگر یہ متفق ہو گئے تو ہمارا نکاح بھر کیسے ہیں پتا نہ اس جوان نے اس مجمع میں پہنچ کر وہ اشعار گائے جن میں اس جگہ کا ذکر تھا یہ اشعار سن کر ان دونوں کو وہ جگہ یاد آئی منہ دل شدہ خم بھر رہے ہو گئے وہ دونوں فریق ہلڑک گئے "لونا السلاح السلاح" اختیار اختیار کہتے ہوئے گھروں کو دوڑے اور ان کی آن میں فریقیں مسلح ہو گئے کسی نے اس بھڑوں کو ٹالنے والے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر دی کہ اسے منیث کو نہیں جلد پہنچو ورنہ آج لوں رہیں مگر نہ خزرج یہ حضرات صدمہ نہ ہو چکے تھے آپس میں ٹکرانے لگے تھے

ہانگمانے تو منیث ہر دو کون! مصلحتی پیدا شدہ الہر حون

حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم وہاں پہنچ گئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھتے ہی فریقین فہر گئے سرکار نے فریاد کیا تم میرے ہوتے تو گے مگر کیا تمہارا ہمت پر اگر بھر کر لو ہوتے جاتے ہو؟ اس چند کلموں نے صور اسرافیل کا کھڑا اور وہ حضرت فطرت سے چونک پڑے اور سوچتے گئے کہ ہم کر کیا رہے ہیں؟ "یا حیا یا قیوم" یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضور ہم نے فرمایا سن لیا ہم آپ کے مصلحتی ہیں اختیار ہمیں کہ ایک دوسرے سے گلے مل کر چینیں مار کر دینے گئے حضرت جابر فرماتے ہیں کہ میں نے ایسا کوئی دن نہ دیکھا جس کا دل ایسا شر ہو اور خرابی خیر تب یہ آیت کہ یہ قابل ہوئی (تفسیر کبیرہ مصلحتی نفع خاتمہ نہ کر کہ فیہدک)

بھڑے ہوؤں کو کس نے ملا تیرے بغیر اڑے ہوؤں کو کس نے بھلا تیرے بغیر

تفسیر: تاہم اللہ اس سوال کا جواب کہ مطلب فرماتے وقت دونوں جگہ لائی فرمایا اگر آپ مسلمانوں سے رب تعالیٰ نے برادر است خطاب فرمایا کہ میں اللہ نہ فرمایا ان کی عزت افزائی کے لئے جو کہ انکا دشمن ہوتا ہے جس پر سب کے سب ہونے لگا اور وہ جو ہے اس لئے پہلے مسلمانوں کو پکارا "ایہوں سے کلام فرمایا" خطاب سے مشکل کام بھی آسان ہو جاتے ہیں مفقہ کی حقیقت ہے کہ اللہ اسوا کے خطاب میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم داخل نہیں ہو کر جے حضور انور صلی اللہ

طیوہم کہ لے یہ خطاب بھی نہیں آئیں تو یا ایہا النبیؐ یا ایہا الرسولؐ کے بارے میں یہ خطبات سے بیکار آجاتا ہے۔ یہ مسجد ہی آج بھی قرآن کریم میں ایسی جگہ ہے جہاں اللہ تعالیٰ اسوۂ حسنہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اہل بیت سے سنی ہی کا مدعو ہو جائیں گے۔ یہی وہ جگہ ہے جہاں سے آگے نہ بڑھو یا اسے اہل بدعتی کی تواریخ اپنی تواریخ بنی۔ یہ گھر یا اسے اہل بدعتی کی بدعت کے بعد ان کی انداز سے نکل نہ کہہ دیا۔ یہی بھی حضور پر صلی اللہ علیہ وسلم کو اہل بیت سے سنی کا مدعو ہوں گے۔ نور کلام الہی کی تحریف لازم آئے گی جس کی حقیقت ہماری کتاب درجہ ۱۱ میں مذکور ہے۔ یہی اہل بدعتیوں کی فوج سے خطاب ہے۔ مگر حقیقت آقا سے سلفوں سے خطاب ہے۔ یہ کہ ظاہری مسلم پیش بھی کہلاتے تھے۔ انہیں نکالنے کے لئے رب تعالیٰ نے امنوا فرمایا۔ امنوا نہ فرما، ایمان و اسلام بھی ہم سنی آتے ہیں۔ کبھی ان میں فرق ہوتا ہے۔ مسلمانوں میں ہم عام خاص من و جد کہ نسبت ہے اس کی حقیقت ہماری کتاب فہم الباری شرح صحیح بخاری میں مذکور ہے۔ یہ کہ لوں خروج پہلے سے مسلم نہ تھے۔ بعد میں ایمان لائے تھے۔ یہ ہم لوگ بذات خود سنی نہیں کسی کے کرم سے سنی ہوئے ہیں۔ لے امنوا یعنی فرمایا۔ ایمان خود دشمن نہیں آتے۔ کتاب کی موافق سے دشمن ہے۔ ہمارے دل تکیہ دشمن ہیں۔ ہمد کے سورج کے طلوع کے سورج ہیں۔

جہاں میں جن کی چمک دمک ہے جن میں جن کی چل پل ہے
وہی اک ہمد کے چاند ہیں سب انہی کے دم کی بند ہے

یعنی یہ لوگ جو ہماری موافق اور ہمارے محبوب کی کرم تواریخ سے ایمان لے آئے۔ انہیں تطہیر و ایہ لفظ اطاعت کا مضمر ہے۔ جس کا مدعو طوع ہے۔ جس کے سنی ہیں رضاع و نفی ہندہ کی (انہیں) اس کا متعلق ہے کہ وہ کسی پسندیدگی یا بغض و نفرت سے نہیں آئے۔ رب تعالیٰ فرمایا ہے امنوا طوعاً او کرها۔ خیال رہے کہ طاعہ اور طوع قریباً ہم سنی ہی ہیں مگر اکثر طاعت کا متعلق حکم بجا لانے پر ہوتا ہے۔ اور طوع کا متعلق بغض و نفرت سے ہے۔ یہ کہ طاعت طوع سے عام ہے یعنی اگر شہادت ملے کہ فراموشی کر کے یا بغض و نفرت سے آجائے یا عین جہالت سے یا غرض کہ طاعت طوع سے عام ہے یعنی اگر لائق سے بنا معنی ملے کہ وہ لائق ہی سے فرقت و افتراق ہے۔ اس طرح میں گمراہ جماعت کو فرق کہتے ہیں کہ وہ دوسری جماعتوں سے الگ ہوتا ہے۔ رب تعالیٰ فرمایا ہے لریق فی الجہت و لریق فی الصغیر۔ یہ کہ بعض اہل کتاب سنی ہو گئے تھے۔ جیسے سیدنا عبداللہ بن سلام و فیما بعد بعض کافر اس لئے یہاں فرق فرمایا گیا (یعنی) یعنی اگر تم اہل کتاب کے کافر نہ کی باتوں پہنچا دینا کہ جو کہ رب تعالیٰ نے انہیں کتاب تو دی تھی مگر انہوں نے صحیح سنی میں نہیں اس لئے ان کے لئے امنوا الکتاب آتا ہے۔ نہ کہ اخذوا الکتاب چنگیز کو آتے کہ وہ دینا تو گیا مگر اس کی آنکھ لے لیا نہیں۔ یہ دو کم۔ دوسرے یا محض پہلی حالت کی طرف توجہ نہ کہ لوں و خروج سے کافر تھے۔ اس لئے یہاں دینا فرمایا گیا۔ شریعت میں ہر اسلام سے پھرنے والے کو مرتد کہا جاتا ہے۔ خود وہ کہہ دے کہ وہ اسلام ہو یا تو مسلم ہو یا کہ وہ محض اپنی اصلی و نفسانی جماعت کی طرف توجہ ہے۔ ہمد ایہا انکم کلہن۔ ہمد۔ ہمدوا اکافر ہے۔ مگر بکھوین۔ کہ کامل کافر کے سنی ہو یا بیان کے باوجود ہیں۔ یعنی یہ تم کو قبلہ سے سنی بنا دیتے اور اپنے دوست دشمن کو پہچانا جائے۔ دشمنوں کے خلاف ہمد تفسیر: لے مسلماً! انہیں اس واقعہ سے سنی بنا دیتے اور اپنے دوست دشمن کو پہچانا جائے۔ دشمنوں کے

منی کے مقتدرین سے صلہ نہ کی، بلکہ ان پر لشکر کشی فرمائی اگر عہدہ ریاست کو ملایا گیا تو عہدہ گنہ گری ہو گا۔ لوگوں! غافل نہ ہو۔
مومن کو چاہئے کہ اپنے ایمان کی قدر و حفاظت کرے، بے رہیوں کے پاس نہ بیٹھے نہ من کی سنے کہ وہ ایمان کے چور ہیں، بل کہ چور سے بچاتے ہیں، جان کو ستھپ سے قریب رکھیں کہ بے ایمانوں سے بچاؤ۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے: **لَا تَلْعَدُوا الذِّكْرَ مَعَ اللُّوْمِ الظَّالِمِ**

اعتراض: پہلا اعتراض: تم نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہ اسوا کے خطاب میں داخل نہیں ہوتے، لیکن رب تعالیٰ فرماتا ہے اے ایمان والو! نماز قائم کرو، زکوٰۃ دو، یا اے ایمان والو! تم پر روزے فرض کئے گئے، عیسا میں بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم داخل ہیں، اور کیا آپ پر یہ عبادتیں فرض نہیں؟ جواب: حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم پر زکوٰۃ فرض نہ تھی (شاہی کتاب الزکوٰۃ) رہے روزے نماز وغیرہ، آپ پر فرض تھے مگر اس آیت سے نہیں، آپ تو نزول قرآن سے قبل ہی نمازی اور روزہ دار تھے، قرآن کی پہلی آیت، محبت احکام، تری مسعران کی رات نماز لینے عرش پر جا رہے ہیں مگر بیت المقدس میں نہیں، کو نماز پڑھا کر جا رہے ہیں، یہ آیت تو ہم پر نماز فرض کرنے کے لئے تھی، بسلا اعتراض: رب تعالیٰ فرماتا ہے اے ایمان والو! تم پر قصاص فرض کیا گیا، عیسا میں بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم داخل نہیں، مگر عیسا تو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی جہتی کے قصاص کے لئے حضرت عکاشہ وغیرہ کے سامنے اپنے کو کیوں پیش کیا؟ جواب: یہ قصاص کے لئے اپنے کو پیش فرماتا ہمارے تعلیم کے لئے تھا، نہ نبی پر قصاص واجب نہ ہو تا اور نہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس آیت میں داخل ہیں، جب لولاہ کا قصاص باپ سے نہیں لیا جاتا، شاہی شاکر کی ہدایت کا قصاص اسٹو سے نہیں لیا جاتا، توحسی کا قصاص نبی سے کیا؟ قرآن کریم فرماتا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے جلا قصور حضرت ہارون کی وائمی بھی پکڑی اور من کو ہار بھی مگر رب تعالیٰ نے نہ من سے معافی منگوائی اور نہ قصاص کا حکم دیا۔ تیسرا اعتراض: اس یہودی نے لوس و خزرج کو لڑا تھا، ہاتھ لگا کر کافر بنا تو رب تعالیٰ نے کھنڈن کیوں فرمایا؟ لافتن کیوں نہ کیا؟ جواب: اس کا جواب تفسیر میں گزر چکا کہ یا تو کالمین سے مراد کافر علی ہیں، مگر یہ ممکن، یا کشت و خون کا کام ہے نہ کہ مسلمانوں کا یا انہیں کے لحاظ سے فرمایا گیا یعنی اگر تم ایسی ہی من کی باتیں سننے دے تو یہ تو ہمیں ایک دن کافر بنادیں گے۔ چوتھا اعتراض: تم نے کہا کہ کافروں سے دوستی نہ چاہئے تو کیا ہم من سے بیدار نہ ہوں؟ میں ہوں، ان کیلئے مسلمان سب کافروں سے کھل تک لڑیں گے، پھر تو ہم من سے تیار تھے، لو کہیں دین کچھ بھی نہیں کر سکتے۔ تو جس کیو کر؟ جواب: محبت اور سخی ہے، انفق اور صلح اور معاملات کچھ اور، لولہ حقوق کچھ اور، اخلاق پر تلے کچھ اور، کفار سے دلی محبت حرام ہے، من کی طرف میلان قلبی جرم، یا تو معاملات، اخلاق پر تلے سب جائز بلکہ سنت ہیں، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہودیوں و مشرکوں سے چیزیں خریدی ہیں، بلکہ من سے فرض کا بین دین بھی کیا ہے، کتابیہ طور تو اس سے نکل جائز ہے، اور من کے حقوق لو اگر نافرمان کافریں، بلکہ حقوق پوری لو کرنا لازم ہیں، فرماتا کہ من کی طرف میلان قلبی حرام ہے، رب تعالیٰ فرماتا ہے: **وَلَا تَوَكُّوْا اِلَى اللّٰهِ ظُلْمًا اِنَّ اللّٰهَ ظَالِمًا لِّلْظٰلِمِیْنَ** انار ظالموں کی طرف مت مکتور نہ جس میں مذاب پہنچ جائے گا۔

تفسیر صوفیانہ: جیسے بہترین زمین میں اگر بہترین بیج بویا جائے تو اس سے بہترین پھل پھول و میزید پیدا ہوتا ہے، اور اگر بہترین

نہیں کہہ سکتے ہیں کہ وہ کون سے کلمے اور کتنے دوسرے کلمے ہیں جن میں فرق آئے
 ہم سے بار بار درخت پیدا ہو کر زمین پر پڑ جاتی ہیں اور خراب ہم سے بار بار درخت پیدا ہو کر زمین پر پڑ جاتی ہیں
 بن جاتی ہیں ایسے ہی انسان کھل پھل رہتے ہیں اور اچھی بری سمجھتی تھیں کہ ہم ہیں اچھی سمجھتے تھیں اور وہ حق سے ہی مل
 میں ہیں تقویٰ اور خوف الہی محبت حقیقی کے درخت پیدا ہوتے ہیں جس میں مہلوں کے پھول اور ریاستوں کے
 پھل ملتے ہیں جس سے یہ خود بھی اور دوسرے لوگ بھی فائدہ اٹھاتے ہیں لیکن اگر اسی دل میں بری سمجھتوں اور حق کی
 نصیحتوں کا ہم یوں جائے تو پھر میں کفر و عین اور خلق و غیرہ کے درخت پیدا ہوتے ہیں جن میں حسد، کینہ، جھگڑا، فساد کے
 کلمے ملتے ہیں مصوبائے کرام فرماتے ہیں کہ وہ گویا سو سن ہے اور نفس لہو و شیطاں گویا دشمن، پوپل پوری ہیں، فرمایا جابا
 ہے اے دل اگر تو نفس لہو (پوپل) اور شیطاں (دشمن) کی لطافت کرے گا تو یہ تیرے ایمان کا بلع مہاؤ کر اس میں کفر و عین
 کے ہم ہوں گے جس سے تیرا جن گشتن کے خارستان ہو جائے گا جیسے مل پڑے باغ کو ہر گرم سوا ہو اسے پھانسی ہے ایسے ہی
 سو سن کو چاہئے کہ اپنے ایمان کو بری سمجھتی سے بچائے دیا میں نفسی خاندان دیکھے حالتے ہیں اگر آخرت میں نسبتی خاندان
 پر رحم جائے گا یعنی یہاں پر چستے ہیں کہ تو کس کا بیٹا ہے وہاں پر چسٹے گے تو کس کا محبت یافتہ ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے ہم
 مدعو! کل اعاس یا ما ہم رب تعالیٰ نسبت صحیح رکھے۔

وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ

اور کیسے کفر کر دیتے تم حالانکہ تلاوت کی جاتی ہیں تم پر آیت کی آیتیں اور تم میں رسول ہیں اللہ کے
 اور تم میں ہر کفر کر دیتے تم پر آیت کی آیتیں ہر صحیح جاتی ہیں اور تم میں اللہ کا رسول شریف رہا ہے

وَمَنْ يَعْصِمْ بِاللَّهِ فَقَدْ هَدَىٰ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ

اور جو کسی کو بچائے اللہ کو تو گنجنا ہدایت دیا جہاں طرف سیدھے راستہ کے
 اور جس سے اللہ کا سہارا پایا تو ضرور وہ سیدھی راہ دکھایا گیا

تعلق: اس آیت کا پہلے تینوں سے کئی طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پہلی آیت میں ایمان بڑا کر لے کر دینوں کا ذکر تھا
 یعنی محبت کا لہو و شیطاں تل کتاب میں آیت کریمہ میں ان مشول کلمہ کہ جس سے ایمان ملتا ہے اور تہہ رہتا ہے یعنی پرہیز کا
 ذکر پہلے تھا اور مفید لہو و شیطاں کہ ہو رہا ہے۔ قابل غیب کن درجہوں سے اپنے مرہٹوں کا علاج کرنا ہے۔ تیسرا تعلق پہلی
 آیت میں مسلمانوں کو کفر سے ڈرانا کہ تا اب اس سے گھن دہائی گئی ہے۔

تفسیر: و کف تکفرون عربی زبان میں کف حالت پر چھنے کے لئے آتا ہے جسے کم مقدار پر چھنے کے لئے رد امن و
 منی مکان و زمین پر چھنے کے لئے لیکن کبھی کف اقدار تعجب کے لئے بھی آتا ہے یہاں اس لئے ہے مگر تعجب کا لفظ کرتا

ہے 'رب غنی حیرت و تعجب سے پاک ہے' اس لئے علماء فرماتے ہیں کہ یہ تعجب کے لئے ہے یہی تعجب دلالتاً یا معرفت کے لئے یا غی کے لئے یہی تم کیسے کفر کر سکتے ہو؟ یا بھی کفر کرنا یا تم کفر کر کے فکروں کفر سے نا محسوس انکار چھپا؟ شریعت میں اسلام کے خلاف عقیدہ کا نام کفر ہے، یہی بد عملی کو بھی کفر کہہ دیتے ہیں شکر کا مقابل پہلا کفر اعتقادی ہے یہ کفر عملی یا ملامتوں کا عمل ہے یعنی اسے مسلماً تو! تم اسلام چھوڑ کر کافر کیسے ہو سکتے ہو؟ تم لڑائی جھڑائی اور گٹھ جو گٹھ کے کام میں کیسے کرتے ہو؟ (سنتی اور کفریہ) و انتم غنی علیکم یہ وہاں علیہ ہے اور انتم میں خطبہ صحابہ کرام سے بتا دے مسلمانوں سے غنی غلات سے غنی جس کی تحقیق پہلے کی جائیگی یہیں قرآن کو سمجھ کر چھوڑ دیا ہے اگر صحابہ کرام سے خطاب ہے تو غلات سے غنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی غلات و تعلیم مرلو ہوگی مگر اگر سارے مسلمانوں سے خطاب ہے تو غلات سے غنی سے مراد اقیامت کا وہ صوفیاء کی غلات و تعلیم ہے 'ایمت اللہ ایمت امتہ' کی معنی ہے 'غنی غنی' قرآن کریم کے ہر جملہ کو اس لئے آیت کہتے ہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حقانیت کی نشانی ہے یہاں قرآن کی آیتیں مرلو ہیں جیسا کہ غنی سے معلوم ہوا یہی تم کو پہلی نعمت تو یہ حاصل ہے کہ تم میں غلات قرآن و تعلیم قرآن ہے جس سے کفار مرلو ہیں یہ تہلکے ایماں کی علامت اول ہے اور دوسری نعمت یہ ہے کہ وہ حکم و سولہ، حکم میں خطبہ صحابہ کرام سے ہے یہ اقیامت سارے مسلمانوں سے رسول کے معنی ہیں پیغمبر رسول و فیضان رسول، رسول کا تعلق پیغمبر والے سے بھی ہوتا ہے لینے کا سننے کا حاصل کرے گا اور اس سے بھی جس کی طرف بھیجا گیا ہے لاٹھنے کا لینے کا پہنچنے کا پہنچے تعلق کی بناء پر رسول کی نسبت پیغمبر والے کی طرف ہوتی ہے مگر دوسرے تعلق کی بناء پر اس کی نسبت موصول الہم کی طرف منظور صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے بھی رسول میں ملتی اس سے فیضان لینے والے اس کی سننے والے اس سے سب کچھ حاصل کرنے والے مگر اور بھی رسول میں نہیں ہیں رب تعالیٰ کی سننے والے اس کا فیضان دینے والے اور ہمیں سب کچھ عطا فرمانے والے اس لئے قرآن شریف میں حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کو رسول اللہ بھی کہا گیا اور رسولکم بھی

حق ہے کہ ہیں عہدہ اور عالم ممکن کے شد
مفرغ ہیں وہ سر خدا بھی نہیں وہ بھی نہیں

یہی اسے محبت تم میں محبت ظاہری اللہ کے رسول مہر وہ ہیں تم کیسے ہو سکتے؟ یہ مسلمانوں میں رسول اللہ اپنے موجود ہیں جیسے جسم میں جان یا آنکھوں میں نظر کہ دکھائی نہیں دیتے مگر سب کرشمہ و فیض انہی کے ہیں اس کی نبوت کے آثار و شواہد اقیامت رہیں گے (الروح النبی) و من یعتصم باللہ - منضم انتقام سے ہوا جس کا وہ حصہ ہے 'معنی روک رکھنا انتقام کے معنی ہیں اپنے آپ کو روک کر بچا کر کھنا رب تعالیٰ فرماتا ہے ما لکم من اللہ من عاصم اسی سے معصوم ہے جو مگنہوں سے بچا گیا ہو اس سے صحت ہے معنی پاکہ اسی معنی اپنے کو بدکاری سے بچانا انتقام کے دوسرے معنی ہیں کسی چیز کو کڑا رب تعالیٰ فرماتا ہے و اعتصموا بحبل اللہ میل دونوں معنی ہو سکتے ہیں (غیاثہ تفسیر کبیر) یعنی جو اپنے کو برائیوں سے بچائے بدوید کہ لوائی یا در اللہ کو پکڑے (اللہ کے دین کو) اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ ہی الی

صراط مستقیم ہدایت اور صراط مستقیم کے معنی اور اس کے تمام پہلو ہیں جو بچے پہلے ہی سے مراد ہدایت و آگیا ہدایت پر رکھا گیا صراط مستقیم سے مراد ایسے عقیدے ہیں جو اپنے اہل و انہی کی صلح و محبت اور یکجہد و جدل سے پرہیز کرنا جیسا کہ شل رسول سے معلوم ہو رہا ہے یعنی جو اللہ کے دین کو یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دامن کو مضبوطی سے پکڑے گا اسے سیدھے راستہ پر رہنے کی ہدایت ملے گی۔

خلاصہ و تفسیر: اسے جماعت صحابہ تم ایمان چھوڑ کر کفر کیسے اختیار کر سکتے ہو یا لڑائی بھڑائی آپس کے خون خرابے لگاتار کے کام کیسے کئے جیتے ہو جس تو رب تعالیٰ نے تین خستیں عطا فرمائی ہیں جو جنہیں من رانیوں سے بچانے والی ہیں ایک یہ کہ تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سناتے اور سکھاتے ہیں اور دوسرے یہ کہ خود ذات کریم تم میں شریف فرما ہیں۔ تیسرا یہ شہود و فرمائے ہیں اور تم ان سے ہر مسئلہ دریافت کر سکتے ہو۔

فوشا وہ وقت کہ رہو ہم قہاس کا فوشا وہ وقت کہ طیبہ مقام قہاس کا
تیسرے یہ کہ تم نے اللہ کے دین اور اس کے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کے دامن کو مضبوطی سے پکڑا ہوا ہے اور جو اس دامن کو قہاس و عیش و لور است پر رہتا ہے اس کے ساتھ رجوع و گرتا ہے۔

من لیس اعدا میں گزرنے کا سیں وہ سلامت ہیں ہٹانے والے
حضرت لہو رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رب تعالیٰ نے اس آیت میں دو طوں کا ذکر کیا ایک کتب اللہ اور دوسرے نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو شریف لے گئے (صلی اللہ علیہ وسلم) کتب اللہ تفسیر بتی رہی (سلم) بڑی ہیں اور تم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ کر کہ لو مدینہ منورہ کے درمیان ایک چٹائی کے کھنڈ پر تشریف فرما ہوئے جسے وہ طیبانہ پر رقم کیا جاتا تھا وہاں ہمیں دعا فرما جس میں فرمایا کہ اے لوگو قریب ہے کہ مجھے رب تعالیٰ کا ملاو آجائے اور میں اسے قبول کروں تم میں دو چیزیں چھوڑنا ہوں ایک کتب اللہ جس میں ہدایت و نور ہے اے مضبوطی سے پکڑے رہنا دوسرے میرے اہل بیت میرے اہل بیت کے بارے میں اللہ سے دعا کہ تفسیر مازن۔

دوسری تفسیر: اے سارے مسلمانوں تمہارا ایمان چھوڑ کر کفر ہو جاؤ یہ ہدایت ہی تعجب کا باعث ہو گا یا تم لوگ کانٹوں کی سی حرکتیں (آپس کے جگہ بدل) کشت خون و شمشیر کیسے کئے جیتے ہو۔ تم پر ایک اللہ تعالیٰ کا فضل تو یہ ہے کہ قیامت قریبہ پہنچنے سے محفوظ رہیں تو دست و انجیل کی طرح اس میں ترمیم و تبدیلی نہ ہوئی اور تم میں تاقیامت علماء و صوفیاء رکھے گئے جو جنہیں قرآن شریف سناتے سمجھتے و سکھاتے رہیں گے اور وہ سر اللہ تعالیٰ کا فضل یہ ہے کہ تم میں تاقیامت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما ہیں گے یا اس طرح کہ ان کے معجزات تاقیامت موجود ہیں گے جنہیں تم آنکھوں سے دیکھو گے (مدح طبعی) چنانچہ قرآن کریم کی ہر آیت حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ ہے اور کل آیتیں چھ ہزار چھ سو چھیانوے (6666) ہیں۔ اسلئے معجزات تو ہمیشہ موجود ہیں پھر حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کرنا کہ محتاج چاہا آپ کا ہے لہذا کسی کا نہیں یہ بھی حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ۔

میں بوسلف چ نکلیں مصر میں گشت زلیں سر کٹاتے ہیں تھے ہم چ مولوں عرب

دیگر مجھوں کے دیکھنے والے لاکھوں تھے مگر ماضی ایک ایک پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فلاسوف کی محبت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا زعم و جہد ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جانشینوں کے استخوان پر چلے گئے ہوئے ہیں پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فرامین کا حدیث کی شکل میں باقی رہا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا زعم و جہد ہے کہ یہ مطلب ہے کہ اگرچہ وہ محبوب بظاہر تھے مگر نہیں مگر ان کے فیضانِ توحید میں باقی ہیں تھلاؤ گئے نہیں ہو محسوس وائی و لورٹ موجود ہے تم کیوں، انکو خیال رکھو کہ جو دنیا میں رہا کر اللہ کے دین اور اس کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے کو مضبوطی سے پکڑے رہے گھر، کبھی تک نہیں سکاڑا لورٹ پر قائم رہے گا۔

فائدہ: اس آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ: سوائے بیٹے معلوم کرنے کے لئے نہیں ہو تا اور نہ یہ سائل کی بے علمی کی دلیل ہے بلکہ انکار تعجب بلاست اور بہت حکمتوں سے ہوتا ہے جیسا کہ وہ کلمہ سے معلوم ہوا۔ دوسرا فائدہ: جیسے کہ حسدیت میں اللہ تعالیٰ نے خلافت کے سمت سے اسباب پیدا فرمائے ہیں جسم کو سردی گرمی سے بچانے کے لئے کپڑے، ہڈیوں اور جنم سے چمے کے لئے مکھن کی خلافت کے لئے جسکو فیوضِ عسی و عذبات میں ایمان و عمل کی خلافت کے لئے اسباب پیدا فرمائے ہیں جیسا کہ و انھم لارث سے معلوم ہوا جو اسباب سے اللہ کے گھوڑوں ایمان کو پیشے گا۔ تیسرا فائدہ: اہل ایمان کا فائدہ قرآن شریف میں ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بھی لیکن حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم تو بذات خود مہذب ہیں مگر قرآن کریم اس صورت میں مہذب ہے جب اسے کسی تبدیل شدہ کے ذریعے سیکھا جائے نہ بذات خود مہذب ہے اور نہ ہماری اپنی کوشش کے ذریعہ نہ کہ وہ بوقت تعالیٰ نے نہ فرمایا کہ تم میں قرآن شریف ہے اور رسول ہیں اور نہ میں فرمایا کہ تم قرآن شریف پڑھ لیتے ہو بلکہ میں فرمایا کہ تمہارے لئے قرآن کی آیتیں ہیں جو جاتی ہیں اور تم میں اس کے رسول ہیں اس کی تفسیر آیت ہے و یعلمہم الکتاب والحکمتہ وہ نبی انیس قرآن و حکمت سکھاتے ہیں معلوم ہوا کہ اس سے میرے کتبے قرآن سے ہدایت نہیں ملتی اور فرمایا ہے بصل بہ کتبہا و بھلی بہ کتبہا قرآن کے ذریعہ بتوں کو ہدایت دیتا ہے۔ بتوں کو گمراہی جو نبوت کی روشنی سے قرآن کو دیکھتے ہیں ان میں ہدایت ملتی ہے اور جو محض اپنی عقل و لغت سے سمجھتے ہیں وہ گمراہی ہوتے ہیں قرآن کے سند میں خود چلا گیا نہ لگاؤ بلکہ حدیث کے جہاز میں اسے عبور کروا جس جہاز کے کپتان کوئی نام نہ ہو۔ چوتھا فائدہ: کوئی مسلمان خود کو سمجھتا ہے پڑھتا ہے پڑھتا ہے کاہر کسی صحابی کے درجہ کو نہیں پہنچ سکتا کہ وہ محبت یافتہ صاحبِ معصی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور ان میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زندگی گزار دی ہے انہوں نے اس قرآنِ مطلق کے شہد و رو دیکھے ہیں جیسا کہ وہ حکم و رسولہ کی پہلی تفسیر سے معلوم ہو پانچواں فائدہ: تمام انبیائے کرام کے معجزات قصے میں کر رہ گئے مگر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے صد باعجزات زندہ و جاوید ہیں جو آج بھی دیکھے جاتے ہیں اور توحید دیکھے جائیں گے مگر نہ تخت میراثی نہ صلے موسوی نہ توحید دی نہ انجیل بلکہ اس کی ذہن جبرئیل بھی ڈاکو کی محی مگر قرآنِ عظمیٰ و حکمت میراثی و موسوی موجود ہے بلکہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے احوال، اقوال، افعل، اسماء، مشعل، علم کے سامنے ہیں یہ فائدہ و حکم و رسولہ کی دوسری تفسیر سے معلوم ہو چھٹا فائدہ: اگرچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہماری غامبی آسمانوں سے پتہ فرما گئے لیکن وہ لب بھی ہم میں موجود ہیں ہمیں ہماری سرکی آنکھیں نہیں

دیکھتیں مگر دل کی آنکھیں دیکھتی ہیں بعض خوش نصیب انہیں ظاہری آنکھوں سے بھی دیکھتے ہیں جیسا کہ وہ حکم رسولہ کی تفسیر سے معلوم ہوا کہ ان کا قبل فرماتے ہیں۔

در دل مسلم مقام صفی است تہمتی نہ ہم صفی است

اسی لئے مومن قبر میں انہیں بے کلف پہچانے گا کہ وہ اس کے دل میں رہتے تھے ہم نے عرض کیا ہے۔

قبر میں دیکھا جو اس پر وہ صفی کو تو کلا میرے ہی دل میں رہا تھا مجھے معلوم نہ تھا

آیت امت مسلموں کے بعد حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے رہنے کی امت آیات ہیں یہی رب تعالیٰ نے فرمایا و حکم رسولہ اے مسلمانوں میں اللہ کے رسول جلوہ گر ہیں۔ اللہ جاہ کم رسول اے مسلمانوں میں اللہ کے پاس اللہ کے رسول آگئے مگر فرمایا امت لہم رسولہ مسلمانوں میں رب تعالیٰ نے اپنا رسول بھیجا اور فرمایا ما کان اللہ لہم و امت لہم اللہ تعالیٰ انہیں عذاب نہ دے گا۔ حالانکہ اس میں آپ ہیں مگر آیات سے مسئلہ حاضرناکرو واضح ہو گیا ہے اس کی تحقیق ہماری کتاب جاہ الحق حصہ اول میں دیکھو۔ ساتویں فائدہ اب ہدایت کے لئے آیات قرآنیہ ضروری ہیں قرآن و انجیل کی آیتوں سے ہدایت نہیں مل سکتی جیسے کہ وحی میں پر ابغ سے مدھی نہیں ملتی جیسا کہ امت اللہ سے معلوم ہوا کہ انھوں نے ملائکہ جو دین سے و ہدایت رہے گا وہ انشاء اللہ تعالیٰ ہدایت پر رہے گا اور اگر کبھی ملائکہ بھی گیا تو پھر لوٹ آئے گا جیسا کہ و من ینصم باللہ ابغ سے معلوم ہوا جب تک کہ شاخ درخت سے و ہدایت ہے خشک نہیں ہوتی اگرچہ کبھی غرائض میں ہوں سے خالی ہو جائے گا ان کا قبل کہتے ہیں۔

امت سے اپنا رحیم استوار رکھ بچتہ رہا شجر سے امید ہمارے رکھ

نور فائدہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس پکارا اور رب تعالیٰ کو پکارا ہے جیسا کہ من ینصم باللہ کی پہلی تفسیر سے معلوم ہوا۔ رسول فائدہ اسباب پر عمل کرنا اہل کام ہے تہ رب کے ہاتھ ہے دیکھو اعتصام جو جب قلمداد تو ہماری طرف منسوب کیا گیا مگر اس کا نتیجہ یعنی ہدایت رب تعالیٰ کی طرف منسوب ہوئی کہ فرمایا اللہ ہدی رب تعالیٰ فرماتا ہے ینصم باللہ من اتبع رسولہ سبل السلام اہل کام اور ہدایت رب تعالیٰ کا کہہ۔

پہلا اعتراض اس تہمت میں مملکت قرآن کو پہلے میں کیا اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی کو بعد میں حالانکہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم پہلے تشریف لائے ہیں اور قرآن بعد میں آیا اور اب بھی مومن پہلے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو امت سے بعد میں قرآن کو ان کے پہلے سے مملکت بعد میں ترتیب اس کے برعکس چاہئے تھی؟ جواب اس کی دود میں ہیں۔ ایک یہ کہ مملکت قرآن امت سے جو تہمت ہر مسلمان کو عیب ہوتی رہتی ہے مگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا سامنے جلوہ گر ہونا ان سے عرض و معروض کرنا رب تعالیٰ کی نعمت خاصہ ہے جو صرف صحابہ کرام کو ایک خاص وقت میں نصیب ہوئی تو رب تعالیٰ نے نعمت عامہ کو پہلے کیا نعمت خاصہ بعد میں جیسا کہ رحمن کو پہلے ہے اور رحیم کو بعد میں۔ کیونکہ رب تعالیٰ کی رحمت عامہ پہلے ہے اور رحمت خاصہ بعد میں۔ دوسرے یہ کہ اس ترتیب میں اہل کی جانب ترقی ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا درجہ اس قرآن سے زیادہ ہے جو ہمارے ہاتھوں میں ہے کیونکہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم افضل المخلوقین

ہیں اور یہ کتابی شکل کا قرآن بھی مخلوق ہے۔ قرآن کلام اللہ جو صفت الہی ہے اس کا ذکر نہیں۔ سو سراسر اعتراض: یہاں فرمایا گیا کہ جو لفظ سکون کو پکڑے گا سے سیدھی ریلو کی بدولت لے گی۔ حالانکہ اللہ اس کے برعکس ہے کہ جو بدولت سے سجدہ اسی دین میں آتا ہے۔ جواب: بدولت صحت ہی قسم کی ہے بعض بدولتیں وہ ہیں جن سے دین ملتا ہے۔ یہاں پہلی قسم کی بدولت مراد ہے اس تقسیم کی تحقیق اور اقسام کا ذکر اھذا اصراط المستقیم کی تفسیر میں ہو چکا۔ تیسرا اعتراض: جب طاقت قرآن نور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی ذریعہ بدولت ہیں تو مسلمان گمراہ کیوں ہو جاتے ہیں گو وہ اس زندہ پاک میں بہت لوگ مرتد کیوں ہو گئے تھے۔ جواب: اس کے بعد جواب ہیں ایک یہ کہ یہ نفی اسباب بدولت ہیں نہ کہ علت بدولت تو اولوہ الہی ہے 'جیسے ہوا سب زندگی ہے' مگر ہوا اپنی ہے اور ہم مر جاتے ہیں کیونکہ طبع زندگی اولوہ الہی ہے۔ دوسرے یہ کہ استفادہ کی حد شری میں ہیں ایک یہ کہ روپنے والے میں دین کی طاقت ہو 'دوسرے یہ کہ لینے والے میں اخذ کی قوت ہو۔ اگر لینے والے میں لینے کی طاقت نہ ہو گی تو اس نفی۔ لے گا سورج میں پٹکنے کی طاقت ہے مگر نگاہ کی آنکھ اور ٹیٹا چٹم میں چٹکنے کی طاقت نہیں۔ اس لئے وہ ہے نور الہی ہیں ان مرتدین میں اخذ کی پوری قوت نہ تھی۔

تفسیر صوفیانہ: دنیا ایک جنگل ہے جس میں شکار کرنے والے ملاحز بھی ہیں اور شکار ہونے والے بھی۔ مٹی شکاری بھی ہیں رہے ہیں اور شکار بھی۔ مٹی لینے ہیں 'جیسے شکاری مٹھو ڈرے گا جو کسی کی ہڈی میں آجائے جو حفاظت سے باہر گیا۔ شکاری کا قصہ بن گیا ہم لوگ شکار ہیں۔ شیطان ہم سے ساتھ ہو دونا کی الجھنیں شکاری ہیں۔ اگر ہم اپنے ایمان و تقویٰ کی حفاظت چاہتے ہیں تو کسی مائن میں آجائیں اور کسی کی حفاظت قبول کریں 'اسلام امن کا ہے اور حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے ایمان کے حافظ امن کا کی حدود کے اندر رہنا لازم ہے۔ ایسی ہی ہمیں اسلام کی حدود میں رہنا ضروری ہے 'یہاں فرمایا جہاں ہے اے مسلمانوں تم کافر کیے مگر ہو سکو گے۔ تم تو دین کی حدود میں ہو تمہاری گرفت فرماتے والے رسول اکرم تم میں جلو کر ہیں' قرآنی آیات تمہیں دلت چڑھی جاتی ہیں یہ نور ہوا ہے کوئی ملاحز میں رکھو۔ اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے کیا جواب فرمایا۔

جاگ سنو! سن ہے رات تنی! کرگ بر شکار پھرتے ہیں!

مہر کسبہ جس کی زندگی امن و ایمان میں گزرے صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ کفر طلق پوری حرکت ہم کرتے ہیں مہمان 'تقویٰ' نیکیاں رب تعالیٰ کی طرف سے نصیب ہوتی ہیں ہوس لے یہاں کفر کہ ہڈی طرف منسوب کیا گیا کہ فریاد کیا تھکوں 'تم کفر کرتے ہو۔ نور بدولت کو رب کی طرف کہ رہا گیا اللہ ہدی ہادی پیداںش ملی سے ہے ملی بچے خود کرتی ہے مگر لوہر کسی کے طعنے اٹھتی ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ

اے ایمان والو! جو ایمان لائے اللہ سے ڈرو حق اس سے ڈرے کا اور ہرگز نہ مردو ہو حال میں کہ تم

لے ایمان والو! اللہ سے ڈرو جیسا اس سے ڈرنے کا حق ہے اور ہرگز نہ مرنا سکو

مُتِمُّونَ

سنان بکر

سنان

تعلق: اس آیت کا پہلی آیتوں سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: پہلی آیت میں مسافروں کو کھرا کر ان سے روکا گیا جو بڑا بھاری عیب ہے اس آیت میں انہیں تقویٰ اور پرہیزگاری کا علم دیا گیا جو مومن کی نعمت اور ایمان کا روح ہے یعنی مویب سے بچنے کا پہلے ذکر تھا اور صفات اختیار کرنے کا اب ذکر ہے۔ دوسرا تعلق: پہلی آیت میں کفار سے علیحدگی اور ان کی باتوں میں نہ آنے کا ذکر تھا اب وہ بات بتائی جا رہی ہے جس سے، منہ قحالی مومن کا دل ان سے بظہر ہو جاتا ہے یعنی تقویٰ پرہیزگاری کا علم پہلے تھا اور ثانی وہ قحالی علیحدگی کا ذکر اب ہے۔ تیسرا تعلق: پہلی آیت میں کفار سے علیحدگی کا ذکر تھا اب اس کی مدت بتائی جا رہی ہے۔

شام نزول: لوس و خراج انصار کے دو بڑے قبیلے تھے جن میں پہلے ہر نوبت قحالی اسلام کے بعد دینی و محبت ہو گئی تھی اتفاقاً ایک دفعہ حبیب ابن ختم لوسی اور اسد ابن ذرہ خزرجی بیٹھے ہوئے پیار محبت کی باتیں کر رہے تھے کہ اتفاقاً خالد بن ولید انہیں جھڑ گئیں۔ حبیب بولے کہ ہمارا لوس قبیلہ تمہارے قبیلے خزرج سے افضل ہے کیونکہ لوس میں خسر ابن جابر ہیں جن کی گولہ لسی دو کے کا مقام ہے۔ اور ہمیں میں جناب حضرت شہید بھی ہیں جنہیں بعد شہادت فرشتوں نے غسل دیا اور ان کا قبہ خلیل صلاحتک ہوا اسی لوس میں سعد ابن معاذ بھی ہیں جن کی دلاش کی سولی کے بعد شد کی کھیلوں نے حفاظت کی اور زمین نے ان کی دلاش غائب کر دی۔ نیر ہم اوس میں سعد ابن معاذ بھی ہیں جن کی وفات پر عرش الہی بل گیا۔ اسد خزرجی بولے کہ ہمارے خالد ان کا کیا پوچھنا ہم خزرجی میں دو چار صحابہ ہیں جن سے قرآن قائم ہے۔ یعنی ابی ابن کعب معاذ ابن جبل زید ابن ثابت اور ابو زید ہم خزرجی میں سعد ابن معاذ بھی ہیں جو انصار کے خطیب و رئیس ہیں۔ اس فقرے تکثر کا سلسلہ اتار دیا کہ آپس میں بات چال کی نوبت آگئی۔ جانبین نے خالد بنی قصیدہ خوانی شروع کر دی۔ لوگوں نے یا خود حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان میں صلح کر دی اس موقع پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی جس میں ارشاد ہوا کہ ان شبلیوں سے بچو۔ تقویٰ اختیار کرو اپنے میں مردہ خصا کل و فکل کل یہ لکھو۔ محض خالد بنی پر فقر ہے سو ہے۔ (تفسیر خازن و تفسیر ترمذی و التفسیر)

تفسیر: فاما الدین امنوا چونکہ تقویٰ و پرہیزگاری ممکن بھی ہے اور ایمان بھی نیز ایمان کے بغیر تقویٰ میر نہیں ہو تا کچھ کہتے ہی ٹیک اٹھ کرے اور کہتے ہی انہوں سے بچتی نہیں۔ جو کے بغیر شامیں بچے پھل پھول نہیں ہوتے اس لئے رب تعالیٰ نے اس آیت کا مضمون مسافروں کو پکار کر شروع فرمایا تاکہ اس پکار کی لذت سے یہ دشمنوں کو ہم آسان ہو جائے۔ شکر میں بلا کر کڑی دوا آسانی سے کھائی جاتی ہے اور نہ کھو رہے۔ تہ پریشن سل ہو جاتا ہے یعنی اسے دلوگو جو ایمان کا بچے مومن بن چکے اتلوا املا اتلوا ولے کے باب اقل کا مر ہے۔ ولے کے معنی ہیں بڑھایا بچا۔ رب تعالیٰ فرماتا

ہے و ولہم اللہ شر ظنک الیوم لور رہا ہے ہوا افسوس لور فرمایا ہے ولنا خطاب النار انتوا کے معنی ہوئے نوب پچہ پو کر بندہ کا وہ تعالیٰ سے پناہ مانگ رہا ہے لور اس سے بچنے کی کوشش کرنا جائز۔ رب تعالیٰ فرمایا ہے لوروا الی اللہ لے منکر اور رب کی طرف بھاگ تو اس لئے جب تعزنی کے بعد گناہوں یا غلب یا آگ کا ذکر ہو تب اس کے معنی پوچھنی ہوتے ہیں لیکن اگر اس کے بعد اللہ تعالیٰ کا ذکر ہو تو اس کے معنی ہوتے ہیں پورا مگر ہزار نہیں بلکہ ہزاروں خطاب الہی سے بچنے کا ذریعہ ہو جائے خوف غیثت زمت لور تعزنی ان سب کے معنی ڈرائی ہیں مگر بہت فرق کے ساتھ خوف خدا شیطان کو بھی سب اس سے بڑا تھا اس اخلاف اللہ وہ العصبہ کے معنی تناولوا کے بعد اللہ تعالیٰ کا ذکر ہے اس لئے اس کے معنی ہوتے ہیں تعالیٰ سے عیب زد۔ حل نقد یہ کہ انتاء صمد عذوب کامل ہے معنی داخل و متخلل نہیں بلکہ معنی استحقاق یا لائق مقامات داخل میں ولہذا قیادت سے بدل گیا جیسے وہم سے تھک لور وہم سے تھکت لوری نفس کی۔ ذلیل فرماتے ہیں کہ تلاء "و لاء" لور الاء "تینوں طرح جاتے ہیں (تفسیر روح البیانی) یعنی عیاذ ربنا عذو ذلے لائق ہے یعنی رب تعالیٰ کی شکل کے لائق یا تساری حیثیت کے مطابق ہو ولا نموت الا و انہم مسلمون مسلم اسلام سے عیاض کلام ہے مسلم معنی مع رب تعالیٰ رہا ہے لان جعلوا للسلام عرف میں فرما ہوا ربی و ملائمت شعاری کو اسلام کہتے ہیں۔ رب تعالیٰ فرمایا ہے لعلنا اسما و نلہ للعبین اسطیع شریعت میں بھی معنی ایمان آتا ہے ابھی معنی انکار ایمان لور بھی معنی ایک ایمان نور دین محمدی کا نام اسلام ہے یہاں معنی ایمان ہے یا دین محمدی کیونکہ مرنے وقت عمل فتح ہو جاتے ہیں دین و ایمان بقی رہتا ہے اسی لئے لاء ایمان میں پڑھا جاتا ہے اللہم من احبہ منا لاحد علی الاسلام اہی تو ہم سے جسے رو کر دے تو اسلام پڑے و من نولہ منا لکولہ علی الايمان لور ہم میں سے جسے موت دے تو ایمان پڑے یہی اے مومن ایمان کے سوا کسی لور عمل پرنہ مرنا جب بھی مومن اس عمل پر مرنا کہ تم پہلے سے مسلم ہو اس لئے الا مسلمون فرمایا (روح البیانی)

خلاصہ تفسیر اے وہ لوگو جو ایمان نہ پکے صرف ایمان کا کہے لگ رہے ہو جانور اپنے کو نیک عمل سے بے نیاز۔ جانور یا کچھ حیوانہ تعالیٰ سے ایسے دانتے رہتے ہیں جو اس کی شکل کے حق ہو یا تساری حیثیت کے مطابق اس کی شکل کے لائق خوف تو یہ ہے کہ اس کی ملائمت کی جائے یا ماری بھی۔ کی جائے اسے یا دے کھائے بھولا بھی نہ جائے اس کا شکر کیا جائے یا شکر بھی نہ کی جائے تو یہ تو تعزنی ایمانے کرام نور خصوصاً لور یا ہی کو نصیب ہوتا ہے لور ہمارے حیثیت کے لائق تعزنی یہ ہے کہ جس تک ہو سکے کھائے جیسے لور اگر کھلا ہو جائیں تو خوراک تو۔ کر لیں۔ رب تعالیٰ نصیب کرے لور خیال رکھو کہ بچہ مومن رہتا جب بھی قسمیں موت آئے تو حالت ایمان آئے ملک الموت قسمیں جان لینے کے وقت کافر نہ پائیں مومن یا کچھ اہل میں دو لہا میں کر جاتا ہے لور جان نکالنے والے فرشتے برحق ہوتے ہیں۔ کافر وہاں قہری ہو کر جاتا ہے لور یہ فرشتے رب تعالیٰ کی پالیس۔ خیال رہے کہ اس آیت لا فری بملہ ولا نموتن الا یہ بلاحق حکم ہے مگر سلا جلا اکلوا اللہ الخ اس میں اختلاف ہے چنانچہ حضرت عبداللہ ابن مسعود عبداللہ ابن عباس مسید بن جبر و غیر ہم صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو صحابہ کرام نے دھڑک کر سونا پھوڑا یا نلہ کے لیے قیام سے اٹھ کر پائیں سوچ گئے لور زور

مجددوں سے حق کی وحشتیں، وحی ہو گئیں، رب تعالیٰ نے یہ آیت کریمہ پڑھائی۔ **لَا تَقُولُوا لِلّٰہِ مَا اسْتَطَعْتُمْ**۔ مسلمانوں جتنا ہیں پڑے اپنا تقویٰ اختیار کر، اسی کی شکل حضرت افس لور قدس سے مروی ہے: **ابن ابی حاتمہ**، تفسیر روح المعانی، کبیرہ جلد ۱، ص ۵۸۰، وغیرہ)۔ یہ حضرت فرماتے ہیں کہ رب تعالیٰ کی شکل کے لائق تقویٰ سخت مشکل بلکہ ناممکن ہے، جب حضرت اقبیاء و اولیاء عرض کرتے ہیں **ما عشناک حق عباد**، تنک لور عرض کرتے ہیں **ما عرفناک حق معرفتک**، خدا ہم سے علائق تحریر معرفت و عبادت نہ کر سکے، تو بلا شاکس شامس ہیں لور بعض صحابہ فرماتے ہیں کہ منسوخ نہیں بلکہ محکم ہے۔ چنانچہ حضرت مولا فرماتے ہیں کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا بندوں پر حق یہ ہے کہ اس کا شریک نہ بنیں، لور اس کی عبادت کریں۔ وہ حدیث اس کی تفسیر ہے لور ظاہر ہے کہ یہ دونوں باتیں منسوخ کیں ہو سکتیں۔ ابن جریر نے حضرت ابن عباس سے روایت کی کہ یہ آیت منسوخ میں اس کی تفسیر وہ آیتیں ہیں **و جاهدوا لی اللہ**، **حق جہاد**، **لور لا تقوا اللہ**، **ما استطعتم**، غر سکدہ آیات اس کی طرح ہیں بلکہ اس کی غسر ہیں یہی قول جسور متحقق کا ہے، فیصلہ یہ ہے کہ اگر حق تقویٰ سے مراد رب تعالیٰ کی شکل کے لائق تقویٰ ہے تو منسوخ ہے۔ لور اگر اپنی حیثیت کے لائق تقویٰ مراد ہے تو محکم ہے۔ دوسرے معنی زیادہ ظاہر ہیں کہ تک رب تعالیٰ کسی کو طاقت سے زیادہ تکلیف نہیں دیتا، خود فرماتا ہے **لا یكلف اللہ نفساً الا وسعہا** (روح المعانی، ص ۵۸۰، وغیرہ) آیت کریمہ **وما للہ حق فہو کفار کے حق میں** ہے نہ کہ مسلمانوں کے حق میں، لہذا اس آیت کی بناء پر اسے منسوخ کرنا قوی نہیں۔

قائد ہے۔ اس آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ ایسا اعلیٰ پر مقدم ہے جیسے وضو نماز سے پہلے کہنا کہ رب تعالیٰ نے ایمان کا ذکر تقویٰ سے پہلے کیا۔ دوسرا فائدہ: خدا اسی کے لئے صرف ایمان پر قیامت نہ کرنی چاہئے بلکہ تقویٰ پر نیز نگاہی بھی اختیار کرنا ضروری ہے اور کہو رب تعالیٰ نے مومنوں کو تقویٰ کا حکم دیا اس سے وہ لوگ عبرت پکڑیں جو اپنے کو اعلیٰ حتیٰ کہ مدد و نصرت سے بے یار و ناتوان ہیں اور کہتے ہیں۔

دو ذرا 'فاز' خج یہ گو فرض میں ہیں سنت کے ہم ہیں لیل کہ طالب حسین ہیں

جب خود حضرت حسین رضی اللہ عنہ و جنت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ۔۔۔ تقویٰ اختیار فرمایا تو طالب حسین کیسے تقویٰ سے بے نیاز ہو سکتے ہیں۔ قیصر افادہ۔ حسب نسب پر تحریر کیا کہ اپنے کو تو چھوڑ دو سون کو بچا جاتا طریقہء عقیدہ ہے مسلمانوں کو اس سے بچنا چاہئے جیسا کہ اس بیت کرم کے شان رسول سے معلوم ہوا یہ حرکت کفر و کفرانہ فساد کا زریعہ ہی جاتی ہے سارے مسلمان عزت و کلمے میں کوئی ریل نہیں۔ چوتھا افادہ: عزت و عفت حاصل کرنے کے لئے خود اپنے میں کمال پیدا کرنا چاہئے، محض بپ دلوں کے کمال پر ناز نہ چاہئے جیسا کہ اقلوا اللہ سے معلوم ہوا اگرچہ شرف و غارت خانہ لائی بھی اللہ کی نعمت ہے، مصلحتین کی نواز ہو تا بھی مومن کے لئے عزت کا باعث ہے اس کی تحقیق اہری کتب الکلام الطبول فی طہارۃ نسب الرسول میں ملاحظہ کرو۔ پانچواں افادہ: ہر شخص کا تقویٰ اس کی حیثیت کے لائق ہے طاعت بھرا مال جائیں امیر کے فقرے کے لئے رکوۃ و خج بھی ضروری ہے فقیر کو کون سے ملتی ہے۔ جیسا کہ حل غلطہ کی دوسری تفسیر سے معلوم ہوا چھٹا افادہ: اسلام میں غارت کے اچھا ہونے کا اعتبار ہے اس سے پہلے کسی شے پر احکام نہ چاہئے لہذا تعالیٰ غارت اچھا نصیب فرمائے

جیسا کہ ولا نموتن لغ سے معلوم ہوا۔ ساتویں قاعدہ: مرتے وقت تک نیکیاں کرنا چاہئیں ایک دہائی تک یا قامت
کے لیے بھی ولا نموتن لغ سے معلوم ہوا۔

پس اعتراض: اس آیت میں سارے ہی مسلمانوں کو تقویٰ کا حکم دیا مسلمانوں میں بعض حضرات گناہوں سے محفوظ اور
پہلے ہی سے متقی ہیں انہیں اس آیت کا حکم کیونکر شامل ہو گا تفصیل حاصل عمل ہے۔ جواب: ان کے حق میں اس کے
مسمیٰ یہ ہوں گے کہ تقویٰ پر قائم رہو رب تعالیٰ فرماتا ہے یا ایہا النبی اللہ اور فرماتا ہے یا ایہا الذین امنوا
امنوا یعنی اے نبی جو نبی اللہ سے ڈرے باز اور اے مسلمانو ایمان پر قائم رہو یا یہ مطلب ہو گا کہ اس سے بھی اعلیٰ درجہ کا
تقویٰ حاصل کرو تقویٰ کے مختلف درجے ہیں جیسا کہ درجہ اول میں اس کا تقویٰ۔ دوسرا اعتراض: جس مفسرین نے حق تعالیٰ کو
مستوحش نہیں مانا انہوں نے طاقت سے زیادہ کی تکلیف دہی مالا کہ یہ قرآن شریف کے خلاف ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے لا
یکلف اللہ ملہا الا وسعہا کیونکہ خدا تعالیٰ کی شان کے لائق پرہیزگاری ہم سے ناممکن ہے۔ جواب: اس کا
جواب تفسیر میں گزر گیا کہ ان بزرگوں نے حق تعالیٰ سے بندہ کی جانب کا میل کیا ہے یعنی اللہ تعالیٰ سے اعتقاد عقائد کو ڈرنے
کا حق ہے یعنی جتنا تساری حیثیت کے لائق ہے۔ تیسرا اعتراض: لا نموتن لغ سے معلوم ہوا کہ اسلام صرف موت کے
وقت ضروری ہے اس سے پہلے فعل کیسے رہے کیونکہ مل عامل و مفعول سے متعلق چاہئے۔ جواب: اس کے جواب
ہیں ایک یہ کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ مرتے وقت تک مسلم رہو یہی لئے رب تعالیٰ نے نہ موتوا مسلمان فرمایا اور نہ الا
مسلم بلکہ اتنی بڑی عبارت فرمائی الا وانتم مسلمون یعنی تمہیں موت صرف اس حال میں آئے کہ تم پہلے ہی سے
مسلمان ہو میچے کہا جائے کہ زید میرے پاس نہ آیا مگر اس حال میں کہ وہ سوار تھا حتیٰ سوار پہلے سے تھا یا الپ وہ سرے پہ کہ
آیت کا یہی فضاء ہے کہ مرتے وقت مسلمان ہو مگر یہ کیا علم کہ وقت موت کب ہے اور کون سا ہے ہر سال میں یہ احتمال ہے
کہ وہ آخری ہو تو مطلب یہ ہے کہ مسلمان مرتے وقت مسلمان ہو یعنی ہر وقت مسلمان رہو ممکن ہے کہ کسی وقت آخری ہو۔
بولے وقت باز آید کہ ٹھہر! نکمے اور جواز آید کہ ٹھہر!

کیا خبر کہ اندر رگھی ہوئی سانس دہائیں آئے یا نہ آئے کیا خبر کہ کل کی رات زمیں پر آئے یا زمین میں میرا حل ہر وقت بیداری
ضروری ہے پہلی حضرت قدس سرہ نے کیا جواب فرمایا۔

سونا جنگل رات اندھیری چھائی بدن کلن ہے سونے والو جاگتے رہو بچہ دوں کی رکھوالی ہے
سونا پاس ہے سونا ہاں ہے سونا زبر ہے اندھ پارسے تو کہتا ہے مٹھی نیند ہے مت ہی تیری زلی ہے

تفسیر صوفیانہ: عزیمت و قسم کی ہیں۔ ایک دوسرے جو یا کے ذریعہ حاصل ہو مل سے غافلہاں سے حکومت و سلطنت سے جتنے
سے اسے دنیوی عزت کہتے ہیں دوسری دوسری کے ذریعہ حاصل ہو ایمان سے تقویٰ سے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی
سبست و خدمت سے اس کا ہمہ جہتی عزت ہے دنیوی عزت کے لئے غائبے اور دینی عزت کے لئے ہمارے رب تعالیٰ کے ہر چیز کے
لئے مرکب بنائے ہیں۔ جسے مرکز سے دانستگی ہے وہ باقی ہے اور دوسرے سے ہٹا ہوا ہے وہ مللی پانی کا مرکز سمندر یا چشمہ ہے دنیوی
کا مرکز قلب ہے وغیرہ مغز ہے جسکے تونے کتاب و حوض کیانی دست جلد فہم ہو جاتا ہے کیونکہ مرکز سے الگ ہے مگر نکلے اور

دروا کے پانی کو بھانپے کہ استعمال سے فاضل ہو گیا کیونکہ مرکز سے وابستہ ہے ایسے ہی رب تعالیٰ نے حضور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو عزت کا مرکز بنایا جسے وہاں سے عزت ملے گی باقی ہوگی۔ وہ سری عزتیں ملتی ہیں کیونکہ یہ مرکزی عزت ہے اور وہ معنوی و عارضی۔ بادشاہوں کی عزت نقل ہے مگر حضرت بلال حبشی و حبیب خضاری رضی اللہ عنہما کی عزتیں باقی مثلاً ان جوں ان بزرگوں کے استوار پر نائیں رگڑتے ہیں اس قیمت میں اور شلو ہو رہا ہے کہ اے مسلمانو! کیوں غلامانی و ملی عزتوں پر فخر کرتے ہو اگر عزت چاہتے ہو تو متنی سو من ہو تاکہ تم کو اس آفتاب نبوت سے نسبت ہو اور بدلاؤ تک عزت و فخر ملے جسے رب تعالیٰ فرماتا ہے العزۃ للہ و لومولہ و لسنو من یعنی عزت کا خالق و مالک اللہ ہے اور عزت کا مرکز و سرس اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور ان سے عزت لینے والے کو مویشی ہیں جو ان کے دامنِ کرم سے وابستہ ہیں مصوفیہ فرماتے ہیں اہل سے اہل متقی کی چار پچائیں ہیں۔ (1) حفظ اللہ۔ (2) بدل اللہ۔ (3) قناعت باللہ۔ (4) وقاہ باللہ۔ یعنی شرعی حدود کی حفاظت اہل میں صرف طاقت جو رب تعالیٰ سے رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) سے سونپ دی ہے وہ دے کے ہیں ان کا پورا کرنا موجود پر قناعت یعنی معدوم کے پیچھے نہ جانا۔ حق تعالیٰ یہ کہ اگر کے موافق رہ جائی طرف سے زیادتی نہ کرے۔ تعزنی کے چار درجے ہیں۔ (1) پسلا درجہ ابتاب الرب۔ (2) ہدرا ابتاب اللہ۔ (3) قیرا تو لی عن کل خلہ۔ (4) چوتھا نقلی عن کل خلہ یعنی لہر ش سے پچھا نقلی سے جانا ہر دو متقی ماسوی اللہ سے نقل ہو جانا ہر صیبت سے صاف ہو جانا۔

متقی را بود چار تنگی حفظ احکام شرع اول دلی
جانیا آنچه دوزخ باشد بر فقیران و بے گسل کھلا
عد را یا وفا کند پیوند برچہ باشد ازلی شود فرزند
صوفیہ فرماتے ہیں کہ تعزنی کی انتہا شہود ہے جو ترک و وجود سے حاصل ہوتی ہے۔ ہمارے ہاں اپنے وجود کا ذکر شرک نقلی ہے۔
حضور کی گراہی فوی از د عتب مشو ماند منی ما نقل من تہوی دمع النما و اہلہا
(نوح البیان)

وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا سَوْ أذْكَرُوا نِعْمَتَ

اور مصبوط پکڑو اللہ کی رشتی کو سارے اور۔ ایک ایک ہو جاؤ اور یاد کرو اللہ کی نعمت

اور اللہ کی رحمت مصبوط خاتم کو سب میل کر۔ پس میں چھٹ نہ جاؤ اور اللہ کا احسان پہنچے

اللَّهُ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءُ فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ

جو تم ہر جے جب کہ تم تھے دشمن تو اللہ نے جمع فرمادیا درمیان تمہارے دلوں کے تو ہو گئے غریب کے فضل

اور یاد کرو جب تم میں ہر تھا اس نے تمہارے دلوں میں صلہ کر دیا تو ایسے فضل سے تم میں ہر صانع ہوا

اِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَىٰ شَفَا حُفْرَةٍ مِّنَ النَّارِ فَاَنْقَذَكُمْ مِّنْهَا كَذٰلِكَ

سے سزا جانی اور تھے تم کنارے پر تھے گھر گھر سے کے ترنگ کر بار۔ نے تم کو اس سے ہی طرح
جو گئے اور تم ایک طرف دوزخ کے کنارے پر تھے تو اس نے جس اس سے بچا دیا تم سے

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا لَكُمْ اٰيٰتِهٖ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُوْنَ ۝

یا اے ایمان والے اللہ تمہارے لئے آیتیں تاکہ تم ہدایت پاؤ

لو کہ ہی آیتیں بیان فرماتا ہے کہ جس قرآن ہدایت پاؤ

تعلق: اس آیت کا پہلی آیتوں سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: پہلی آیت میں مسلمانوں کو اللہ اور اللہ کی طرف
بلایا گیا اس آیت کے بعد میں اپنی نفسی حدود اور رمت کے ساتھ انیس دعوت حق دی جا رہی ہے۔ دوسرا تعلق: پہلی آیت
میں خوف تھا اس آیت میں شوق، خوف و شوق سے ہی اہل نصیب ہوتا ہے تو گویا ایمان کے ایک رکن کا پہلو کر رہا تھا اور
دوسرے کلمہ تیسرا تعلق: پہلی آیت میں تقویٰ کا حکم تھا جس سے نفس کی گندگی دور ہوتی ہے لہذا کراہی کا حکم ہے
جس سے ایمان کی آرائش ہے گویا نفس انسانی کو تسلی دلا رہا ہے، گویا جو رعب مظلوم رہا ہے۔ چوتھا تعلق: پہلی آیت
میں مسلمانوں کو مرنے دم تک مسلسل رہے کا حکم دیا گیا تھا جو کہ یہ بات طاقت انسانی سے باہر مظلوم ہوتی تھی اس لئے نبی اس
تک اور یہ بتایا جا رہا ہے کہ ایمان پر مڑنا چاہے ہو تو اللہ کی دہی مضبوطی سے پکڑ لو۔

تفسیر: واعتصموا اس کلمہ کی حقیقت بھی کچھ پہلے و من يعتصم کے بیان میں ہو چکی یہاں اتنا کچھ لو کہ اس میں
خطاب مسلمانوں سے ہے جیسا کہ یا ایہذا اللہ اسوا سے معلوم ہوا اور ہو سکتا ہے کہ خطاب نوس و خروج انصار سے ہو۔
جیسا کہ لگے مضمون سے واضح ہے کہ ان تمام مبنی دین کی دہی مضبوط پکڑنے سے مراد ہے دین پر قائم رہنا انہیں میں متعلق رہنا
لڑائی بھڑائی سے پرہیز کرنا جو کہ ان کے عقائد تو پہلے ہی سے درست ہیں مسلمان تو پہلے ہی سے ہیں جعلی اللہ جمیعاً
عہد میں حمل دہی کو بھی کہتے ہیں۔ مطلقاً سبیلہ کو بھی عہد لود و عہد کو بھی ڈھک لود لود کو بھی عہد لود کے حمل کو بھی۔ رب تعالیٰ
فرماتا ہے الا جعل من اللہ و جعل من اساس یعنی اللہ اور لوگوں کی امن سے۔ یہاں معنی دہی ہے۔ و شاہ بھی دہی
کو کہتے ہیں لود حمل بھی۔ مگر شاہ نام ہے کہ ہر دہی کو کہا جاتا ہے لود حمل خاص کہ سولے لود مضبوط رہے کو ہی حمل کہتے ہیں
جس سے بھاری چیزیں ہاندھی جائیں لود افعال جائیں۔ جعل اللہ کے معنی ہیں دنیا میں اللہ کی بھیجی ہوئی دہی اس دہی سے یا
لحاظ بھی مراد ہے یا قرآن حکیم یا اسلام یا انعام یا اللہ اس حمل یا مسلمانوں کی جماعت یا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کل بیت اللہ
یا خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابن عباس نے اس سے عہد بھی مراد لیا۔ یہ دہی معنی دہی نے قرآن شریف چنانچہ
حضرت علیؓ عہد اللہ ابن مسعودؓ عہد سعیدؓ عہد رضی اللہ عنہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ فرق کے ساتھ دہی ہیں کہ
حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم نے اور شاہ فرمایا کہ کتب اللہ آسمان سے زمین تک لگی ہوئی مضبوط دہی ہے ہام شرف اللہ دین
یو میری قصیدہ عہد شریف میں فرماتے ہیں۔

لما الى الله لا تستكون به مستكون جبل غير مستكنا

اہل حضرت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔

لہذا رہ کر چلا چلاؤں قدم در چہ صید یا اے جبل در مقام اخصی یا رسول اللہ

جو کہ صرف مستقیم اور راقی بہت پھسل ولا راست ہے اور اس کے آس پاس بہت تیز رفتاری سے بھی ہیں ہر دم ہلکے ہلکے اور تیز رفتاری سے۔ ایسے راستے اور تیز رفتاری سے کہ وہ بھی ملتی ہے جسے پکار کر چلا اور چلا جانے کے اس لئے رب تعالیٰ نے فرمایا تم سارے اس دن کو سب کو پکارو اور اس راستے پر چلاؤ اور اس راستے پر چلاؤ جو صیحا۔ اختصاصا کے حامل کا مال ہے جس سے امت کے ساتھ اس رہی کو چلاؤ ولا ملو قوار۔ لوق سے بنا جسکی کھربا ہو: حصہ کا متعلق ہے۔ اسی سے بنا لوق اور لوقہ و موقوفہ تفرق ہوا انتہا میں فرق۔ کہ امتلاف کے باوجود جماعت قائم رہ سکتی ہے مگر تفرق کے ساتھ جماعت قائم رہتی اور نہ اس کا کوئی نقص رہتا ہے۔ پناچہ صلابہ میں انتلاف تھا تفرق نہ تھا ہم میں اور شروع و انکسار فیہود میں انتلاف ہے تفرق میں مگر صیحا میں جماعتوں اور ہم میں تفرق ہے۔ تفسیر کبیر نے فرمایا کہ یہاں تفرق سے مراد یا تو رہی طبع کی ہے کہ حق ایک ہے اور ملتی ہیں باطن میں وہ وہ باہر کی نفسانی فتنیں ہیں جن سے امت و جماعت ایک دم ہوتی رہے ہیں آپس میں کھربا ہو واد کروا معنہ اللہ علیکم اذ کروا دکر سے بنا ذکر کے معنی یاد کرو میں اذ کروا کہ تفسیر میں یہاں ہو چکے ہیں کہ یہاں دکر سے مراد یہاں دکر ثابت یا در کھلیا وگوں میں ہے پکار لیا اور اقرارہ امتزاج کر جماعت کے معنی امت علیہم میں یہاں ہو چکے ہیں یہاں اتنا کھربا ہو کہ امت وہاں چھوٹے ہو کر بغیر اختلاف مل جائے اسی سے معام بنا منت دیوی بھی ہوتی ہے رہی بھی یہاں رب تعالیٰ نے پہلے اذ کہتم ان میں دیوی منت انش و اتحد کھربا کر فرمایا اور و کہتم علی شلا ان میں اتحدی منت کا یہاں معنہ اللہ سے مراد اسلام نہاں کا منت ہو جائیگا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ولت گرائی کہ جن کے دم سے یہ ساری ہلکی ہیں۔

رب اہل کی منت پہ اہل ورو حق تعالیٰ کی منت پہ لاکھوں سلام

ہم غریبوں کے آقا پہ دائم ورو ہم غریبوں کی ثروت پہ لاکھوں سلام

اگر اذ کروا میں انصار سے خطاب تھا تو علیکم میں بھی نبی سے خطاب ہے کہ حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض خصوصیات جو شخص اس کا بہت جگہ کے بعد صلح وغیرہ اسی کو نصیب ہوئیں اور اگر اذ کروا میں عام مسلمانوں سے خطاب تھا تو علیکم میں بھی اسی سے خطاب ہے۔ کیونکہ حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کی عمومی فتنیں ایمان، تقویٰ، مصلحت، اتحاد، ملک سے نجات اور منت کی فتنیں ہم سب کو ہیں اذ کہتم اعداء۔ لائف من اللو کہم لوس و خرمین و انصار کے دو قبیلوں کے سرور اہل میں آپس میں جھگڑتے لڑتے رہے ان کی لڑائی اتنی دراز ہوئی کہ ان کی لڑائی میں ایک سو میں مل کر رہی بہن میں سے جنگ بھٹ بڑی خور و جنگ ہوئی۔ یہ صدیوں کے چھڑے ہوئے حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہتھم کی برکت سے ہمیں میں ایسے گل مل گئے گویا ہمیں ہتھ لیس مل گیا تھی۔ اس جگہ تفسیر خازن نے انصار کی کہنت دیکھی اور پھر انوں بہت متب میں و کی شرکوں کاوریہ کہ حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم نے کس حکمت سے ان کو طاعت نصیب سے میں کیا جو وہاں ملتا کہ یہاں اتنا کھربا ہو کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سوئے ہیں صامت اور عہد میں عرف میں صلح

لوں بھائی چارہ ہجرت سے پہلے ہی کر لیا پھر تہذیب و سب کو ملایا۔ اعلانہ " عہد کی جمع ہے جو عہد (معنی عہد سے جوہر جاتا) سے بنا ہوا دن فعل صفت شبہ ہے چونکہ دشمن دوستی کی عہد سے جوہر جاتا ہے اس لئے عہد کہا جاتا ہے کہ دشمن جان کا بھی ہوتا ہے ایمان کا بھی مولانا کا بھی عزت کا بھی بل کا بھی کوس و خراج ایک عہد سے کے ہر طرح کے دشمن تھے اسی لئے اعلانہ " کہ فرمایا گیا یعنی ہر طرح دشمن تھے۔ لائف میں قللکم " الف تیف سے بنا جس کا وہ الف ہے معنی میلان و محبت یہ کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا ہم رب تعالیٰ کا ہم ہے اس لئے اس فعل کو رب تعالیٰ نے اپنی طرف منسوب فرمایا۔ فلوب فرمایا کہ یہ بتلایا کہ رب تعالیٰ نے صرف تمہارے ہمسوں کو ہی نہیں بلکہ تمہارے دلوں کو جمع کروا جو تمہارے بس کی بات نہ تھی۔ کتب کے معنی ہیں انہو مالور لوتا ہوتا چونکہ وہ ملے ہوئے ہیں ان کا ہوا ہے اور یہ لکھی رہتا ہے اسے قرار نہیں اس لئے اسے کتب کہا جاتا ہے اس کی تحقیق ختم اللہ علی قلوبہم کی تفسیر میں ہو چکی ہے اصبحتم بمعنی اخوانا " میں اصبحتم معنی صوم تم ہے یعنی ہو گئے تم یہ مطلب نہیں کہ صبح کے وقت ہو گئے۔ اخوان اخ کی جمع ہے معنی تلاش و طلب چونکہ ایک بھائی دوسرے کی مرضی تلاش کرتا ہے اس لئے اسے اخ کہا جاتا ہے۔ بھائی نہیں بھی ہوتا ہے لہذا بھی ملکی بھی دینی بھی یہاں اسلامی بھائی مراد ہے نہ کہ سکے کہ محبت و دوستی کا بھائی مراد ہو اور نہ قومی و وطنی بھائی تو پہلے بھی تھے مگر ایک دوسرے کے دشمن تھے تفسیر امتحان نے فرمایا کہ نسبی اخ کی جمع اخوة آتی ہے اور دوستی و فیو کے بھائی کی جمع اخوان مگر یہ فقہ و کلیہ نہیں رب تعالیٰ دینی بھائیوں کے لئے فرمایا ہے اما المتومنون اخوة اور نہیں بھائیوں کے متعلق فرماتا ہے او میں اخوان میں اور فرماتا ہے او صوات اخوامکم (اور اللہ تعالیٰ کو کسم علی خلاف طرہ میں النار یہ رب تعالیٰ کی دینی نعمت کا ذکر ہے " معنی میں شعا کتارہ کہتے ہیں جیسے عکس کنوں دریا کا کنارہ شفا ہوت نہ بھی منہ کا کنارہ ہے۔ شفاء ناری سے صحت یہ بھی ناری کا کنارہ ہے چونکہ دوزخ کو گھیرنے کی طرح گھری ہے اس لئے اسے طرہ فرمایا گیا اس باہٹ اسے جنم کہا جاتا ہے کہ یہ فاری سے سرب ہے ہلوم سے بنا معنی گہرا گھوس جوہر کہ دوزخ میں اصل مذہب آگ کا ہے اور اپنی صفات مذہب اور مذہب بچو کے مذہب اس کے تابع اس لئے اسے النار فرمایا یعنی تم دوزخ کے کنارے پر پہنچ چکے تھے کہ مرتے اور اس میں داخل ہو جاتے ملاحظہ کیا کہ صفا بلاکت سے بچ لینے کو اعتقاد کہتے ہیں صفا کی ضمیر کا مرجع بانا و ہے یا طرہ دونوں سوئٹ ہیں مگر تحقیق یہ ہے کہ اس کا مرجع شفاء ہے کہ ضمیر صفا کی طرف لڑتی ہیں نہ صفا لہ کی طرف شفاء اگر چند کہ ہے مگر چونکہ اس کا صفا لہ سوئٹ تھا اور بھی صفا صفا لہ سے تامل لے لیا ہے یا شفاء معنی طرف ہے اور طرف سوئٹ ہے۔ تداشعا کی طرف سوئٹ ضمیر لہ کی یعنی رب تعالیٰ نے تم میں اپنا صیب بھیجا اور تمہیں ان کے درپے دوزخ میں گرتے گرتے بچالیا کذلک یمن اللہ لکم امتا لکم میں لام اللج کا ہے۔ امت سے مراد قرآن شریف کی آیات ہیں یا یہ تاریخی و اقصیت یعنی اسی طرح ہم تمہارے نفع کے لئے قرآنی آیتیں یا تاریخی و اقصیت بیان فرمائیں گے یا یہاں فرماتے رہتے ہیں لعلکم نہتدون یہ لعل شک کے لئے نہیں بلکہ یا جن کے لئے ہے یا مسلمانوں کو امید دلانے کے لئے عہدات سے مراد پادشہ پر رہتا ہے یا پادشہ میں ترقی کرتی آیت قرآنیہ یا صفت کھڑے مسلمانوں یا لے فضل تمہاری پادشہ کے لئے ہے نہ کہ حضور خود صلی اللہ علیہ وسلم کی پادشہ کے لئے حضور خود صلی اللہ علیہ وسلم تو پہلے ہی سے پادشہ تھے یا نہ ہیں بلکہ وہ تمہیں پادشہ بننے کے لئے آئے ہیں۔

خلاصہ تفسیر: اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو چار چیزوں کا حکم دیا: دین پر متفق رہنا، فرقہ نہ بننا، کلمہ کی اس نعمت کو بھوکا نہ دینا، پہلے دشمن تھے، بعد میں دوست بن گئے، یوں کہ وہ دونوں کے کٹھنوں میں جنگ لگاتے تھے وہاں سے ہٹ گئے، یعنی اسے اوس دشمن کو جو اب اسے سارے مسلمانوں کا دوست کی دہائی یعنی دین اسلام کا قرآن شریف یا مسلمانوں کی جماعت یا اہل بیت یا علماء یا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے پاک کو تم سارے کے سارے مضبوطی سے تھامتے رہو، تاکہ یہاں سے راجح سے چھل نہ جاؤ، اور ہر باطنی معرفت الہی کے سنگ زینہ پر چڑھ جاؤ، ہرگز ہرگز فرقوں اور جماعتوں میں بکھرنا، جو کہ بکھرے ہوئے ٹکڑے کو ڈالیں، جس کو بندھے ہوئے ٹکڑے جھانڈوں کی شکل بن کر نکال باہر کرتے ہیں، اگر تم فرقوں میں رہ کر آپس میں لڑتے، مجڑتے رہے تو وہ سری متفق تو ہیں، تمہیں دنیا سے حرف ملائی کی طرح مٹانے کی کوشش کریں گی، اور تم اللہ کی یہ نعمت دل میں سوچتے رہو یا زبان سے اس کا ذکر کرتے رہو یا لوگوں میں اس کا جھجکا کرتے رہو کہ پہلے تم آپس میں ایک دوسرے کے حلی ملائی ہو، آج کے دشمن تھے، جس سے تمہاری زندگی میں تلخ تھیں۔ رب تعالیٰ نے اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کے رویہ تمہارے دلوں کو جوڑ دیا ہے، جس سے تمہاری زندگی کے بعد ایک دوسرے کی دل دوستی اور دینی محبت بن گئے، اور رب تعالیٰ نے تمہاری عقل پر یہ فرمایا کہ تم اپنے کفر و شر کو بے پروائی کے باعث دونوں کے کنارے جا لگتے تھے کہ وہاں پہنچنے میں سبکدوش ہونے کی دیر تھی، 'رب تعالیٰ نے تمہاری دشمنی کی کہ انہی محبوب کے درمیان تم کو مل جل کر رہنے دیا، پہلے تم کافر تھے، اب تم فقط مومن ہی نہیں بلکہ مومن گرین گئے کہ لوگ تمہارے نقش قدم پر چل کر بہشتی حاصل کیا کریں گے، اللہ تعالیٰ قرن کی آیتیں یا اثبات قدرت یا اپنی نعمتوں کے تذکرے اسی طرح کرتا رہے گا تاکہ تمہارا تہذیب و تمدن رہو یا نیکیوں کی بد امتیاز۔

فائدہ: اس آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ: مسلمانوں کو اتفاق و اتحاد سے رہنا چاہئے، تھوڑی سی
 اتفاق قوم بہت سی بکھری قوم پر غالب رہتی ہے۔ اسی لئے قرآن وحدیث نے اتفاق پر بہت زور دیا ہے بلکہ جماعت کی نمائندگی
 عیدین کے اجتماعات، حج میں سارے مسلمانوں کو ایک جگہ جمع کرنا اس اتفاق کے لئے ہے جیسا کہ بالا تفصیلاً سے معلوم ہوا۔
 دوسرا فائدہ: اتفاق وہ اچھا ہے جو فائدہ رسول کی اطاعت پر ہو، من گاراستہ جو خود کرا اتفاق لغت ہے اسی اتفاق کو مٹانے کے لئے
 انبیاء گرام علیہم السلام تشریف لائے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے: **كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً ۖ فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّنَ مُبَیِّنِينَ**
 جیسا کہ واعتصموا سے معلوم ہوا۔ یعنی اتفاق ہو جائے مگر کسی پر؟ دین کی رسی پکڑنے پر۔ تیسرا فائدہ: مسلمانوں میں فرد
 بندی کرنا سخت جرم ہے اور اس کا زور وارہ ہو گیا تو فرقے ایجاد کرے گا جیسا کہ بالا تفصیلاً سے معلوم ہوا۔ چوتھا فائدہ
 اللہ تعالیٰ کی نعمت یاد کرنا اس کے حصے کرنا، رب تعالیٰ کو پسند ہے جیسا کہ بالا ذکر والے آیت سے معلوم ہوا۔ لہذا شریف کرنا
 عید معراج منانا بہت مستحب ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا عملی تذکرہ ہے۔ پانچواں فائدہ: بکھرے دلوں کو جوڑنا، سنت الہیہ ہے
 جیسا کہ **لَا تَفَرَّقْ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ** آیت سے معلوم ہوا، مبارک ہے وہ شخص جو پچھڑوں کو جسے چھٹا فائدہ: بھائی چارہ کی بہت
 صورتیں ہیں، پیشوں، قبیلوں، درود، نسبت سے برادریاں قائم ہوتی ہیں مگر عالمگیر برادری اسلام نے قائم کی جیسا کہ اخوانا سے
 معلوم ہوا۔ ساتواں فائدہ: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کو ایک دوسرے کا بھائی بھتیجا بنانا ضروری اور صلی اللہ علیہ
 وسلم خود کسی مسلمان کے بھائی نہیں اور نہ انھیں بھائی کہنا چاہئے۔ بھائی بنانے والا خود بھائی نہیں ہوا اگر نہ بھائی بھائی بھائی

بھائی سے رہتا ہے مگر خود ان کا بھائی نہیں بننا۔ اسی لئے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی یہاں مسلمانوں کی مائیں ہیں نہ کہ بعد میں۔ انھوں نے قاعدہ: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے لئے دنیا سے نیچے گھوسیلہ عظمیٰ ہیں اور رب تعالیٰ کی اعلیٰ نعمت جیسا کہ قاعدہ کم لکھ لکھ سے معلوم ہوا تو اس قاعدہ: لوگوں میں تبلیغ کر عورتائیں رب تعالیٰ کی تیس سنا تینا سمجھا سنتا یہ ہے جیسا کہ بعض ارجح سے معلوم ہوا۔

اعتراض: پہلا اعتراض: صحابہ کرام اس قیمت پر مال نہ رہے کہ وہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد فرشتے کے بعد بکھر گئے اور حقیقی جماعتیں بن گئے۔ قاعدہ سب کا حق ہوئے کیونکہ حکم قرآن پر عمل۔ کہ ناسق ہے۔ جواب: جن حضرات میں امتدادی خطاب قاعدہ کہ تفرقہ تفرق اور اختلاف کا فرق ہم تفسیر میں عرض کر چکے ہیں بموجب طلبہ اسلام کے بھائیوں نے ان سے اختلاف کیا مگر میں ناسق یا کافر نہیں کہ پاسکا اگر صحابہ کرام اختلاف نسق ہو تو سنا اللہ سب ہی ناسق ہو جاتے 'خو لا میر صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہی ہوتے یا علی مرتضیٰ کے۔ دوسرا اعتراض: حق شافعی و قیوہ بنابر حرام ہے وہ بھی تفرقہ کی ایک قسم ہے سب کو چاہئے کہ اللہ رسول کی حضور ماری کو بکریں ہیں دسی کے ہوتے ہوئے کسی ماسپا کی کیا ضرورت ہے؟ (غیر مقلد) جواب: اس کے دو جواب ہیں اہل حق و حقیقی۔ جواب اہل حق یہ ہے کہ پھر تو اہل حدیث و اہل انوار میں مثالی و غرضی جماعتیں ہو نا بھی تفرقہ بازی اور اللہ کی دسی سے علیحدگی ہے بلکہ ہم میں اختلاف بلکہ سب کی امتدادیہ میں صحابہ کرام کا اختلاف بھی اسی میں داخل ہو جائے گا اور جواب حقیقی یہ ہے کہ اگر کی تقلید اسی دسی کو بکڑنے کے لئے ہے کہ ان کے بغیر یہ دسی ہاتھ نہیں آتی 'حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں میرے مقلد تانوں کی طرح ہیں جن کی دیوی کر کے ہدایت پا جاتے تو پیچھے قرآن کے ہوتے حدیث کی ضرورت ہے مگر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہوتے ہوئے صحابہ کرام کی ضرورت کیسے ہی تفرقہ حدیث کے ہوتے حدیث کی بھی ضرورت ہے جس: دیامیں کشتی ذوق کے سند میں اپنی جگہ کے تیسرا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ مسلمانوں میں تفرقہ بندی چیز ہے۔ حدیث شریف میں ہے اختلاف امتی رحمتہ میری امت کا اختلاف رحمت ہے لہذا حدیث اس آیت کے خلاف ہے۔ جواب: ہرگز اختلاف نہیں کیونکہ اس آیت میں نفسانی جھگڑا اور دینی فرقہ بندی سے ممانعت ہے جو فرقہ و نسلی کی جڑ ہے مگر حدیث شریف میں حقیقی اختلاف مراد ہے جس کی وجہ سے قرآن و حدیث کی خوب چھل چین ہو جاتی ہے۔ غلط فہمیت کے اختلاف کی برکت سے قیادت و اسلوب شایع اور صاف ہو گئیں کہ ہمارے لئے جس دینوں میں اختلاف نہ ہو سبوں حقیقی بھی نہ ہوتی۔

تفسیر صوفیانہ: کونہیں میں صاف شفاف پانی بھی ہوتا ہے اور کچھ زے رستہ خواہ بھی کونہیں کپانی حاصل کرنے کے لئے لٹاؤں والا جاتا ہے مگر اس طرح کہ اس میں دسی ہندھی باقی ہے اس طرح کہ اس کا ایک کنارہ طویل میں دندھا ہوتا ہے اور دوسرا کنارہ مالک کے ہاتھ میں اگر یہ دسی ٹوٹ جائے یا مالک چھوڑ دے یا اول میں سے کھل جائے تو یہی ٹوٹل بھائے پانی لانے کے خود کونہیں میں رہا جائے گا اور کچھ میں پھنس جائے گا دنیا ایک کنواں ہے جس میں دیوان اول اور تقویٰ کا شفاف پانی بھی ہے اور کھڑے مطلقان و فسق کی کچھ بھی۔ ہم لوگ یہاں اہل کاپانی حاصل کرنے کے لئے بیسے گئے ہیں کیونکہ داراصل دنیا ہی ہے قبر میں بعض متبولین لکڑیں بھی پڑھتے ہیں اور قرآن حکیم بھی مگر صرف لذت کے لئے اس سارے خلعت پر کوئی ٹالپ نہیں اسی لئے رندا

لوگ انہیں بھیل ٹولہ کرتے رہے ہیں۔ اب صورت تھی کہ ہم لوگوں کے ہاتھ میں کوئی ایسی مضبوط ری ہو جس کا ایک کنارہ حقوق کی طرف ہو اور سرائف کی طرف اور دوسرا ایسی ہو کہ تمام حق اسے پکڑے مگر نہ ٹوٹے نہ کھلے اس مضبوط ری کا ہم محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جن کا ایک رخ حقوق کی طرف ہے اور سرائف کی طرف ہے اور ہاتھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ہاتھ رب تعالیٰ کے دست قدرت میں موجود نہیں صورت حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دوست رہو تو یہی ہے ایمان تقویٰ کا پانی لے کر طے کا جو ان سے الگ رہا تو یہیں ہے ایمانی فکروں اور کدوئوں کے درمیان میں پھنسے گا اس آیت میں یہی فرمایا گیا کہ اس آیت اللہ کی اس مضبوط ری کو پکڑ لو ری کھلے گی نہیں ہم اسے چھوڑیں گے نہیں اپنے پکڑنے کی تم فکر کرو مگر اللہ تعالیٰ ہم سب کو اس سے دوست رکھے۔

وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ

اور چاہیے کہ ہر قوم میں سے ایک جماعت ہو جو اللہ کی طرف بھولنے کے اور حکم دینے والی بات کا مدد کرے اور اللہ کی طرف سے ایک گروہ ایسا ہو جو ناپاکی سے بھولنے کی طرف بلاتا ہے اور اچھی بات کو حکم دے اور برائی

عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿۵﴾

برائی باتوں سے اور یہی لوگ وہ کامیاب ہیں

سے منع کریں۔ اور یہی لوگ برادر کو پہنچے

تعلق اس آیت کا بھیل آیت سے کی طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: بھیل آیتوں میں مسلمانوں کو کامیابی کے واسطے ملے تقویٰ و طہارت اختیار کرنا۔ اللہ کی ری کو مضبوط پکڑنا اب کامیابی کا تیسرا اصول بتایا جا رہا ہے۔ یعنی اسلام کی تبلیغ کرنا۔ دوسرا تعلق: بھیل آیت میں مسلمانوں کو رب تعالیٰ نے ایک خاص نعمت یا دولت کی نعمت کی وہ نعمتیں قسم ہو جائیں اور انہیں میں بھلی بھالی ہو جائے اب اس کے شکر کا حکم جاری ہے کہ اس نعمت کا شکر یہ ہے کہ تمہارے سوا کو بھی وہ نعمت اسلام دے کر انہیں بھلی بھالی حالت صرف تم ہی اسلام کا نعمت یا دولت دے سوا کو بھی پہنچو۔ تیسرا تعلق: بھیل آیت میں فرمایا گیا تھا کہ تمہارے کفارے تم سے گئے تھے ہم نے اپنے محبوب کے ذریعے تمہیں پہنچایا اب فرمایا جا رہا ہے کہ تمہاری طرح نور ہمت میں جو نور نبی کے کنارے کھڑے ہوئے ہیں لاؤ ان کی پیروی کرنا اور سنت نبوی پر عمل کرو یعنی کرتوں کو سہاؤ۔ چوتھا تعلق: بھیل آیت میں ارشاد ہوا تھا کہ آیات اس لئے رب تعالیٰ بیان فرماتا ہے کہ تم پر امت پانچوں کتاب پر امت پانچوں کی تفصیل بیان ہو رہی ہے کہ تبلیغ میں کہ گئے تو پر امت پانچوں کے یعنی وہ سوا کو پر امت پانچوں کی اپنی پر امت کا رکن اعلیٰ ہے پانچوں تعلق: بھیل آیت میں دس آیات نے نزول کا ایک شخص بتایا تھا یعنی تم لوگوں کا پر امت پانچوں اب اسی نزول آیات کا دوسرا مقصد ارشاد ہو رہا ہے یعنی وہ سوا کو پہنچاؤ۔ چھٹا تعلق: گذشتہ آیات میں اہل کتاب کے دو محبوب بیان ہوئے تھے اس کا خود گروہ ہو نا وہ سوا کو گروہ کرنا اب مسلمانوں کو ارشاد ہو رہا ہے کہ تم ان کے مخالف ہوؤ کہ خود بھی پر امت ہو سوا کو بھی پر امت ہو۔

تفسیر و لکن یہ کان کا مرعاب ہے۔ داند سوٹ کاسینڈ ہے "کان یوں معنی ہوا اور اس سے تائید حصہ بھی ہو سکتا ہے اور تہ بھی اگر تہ ہے تو اسے اس کا نائل ہے اور یہ ہونا اس کی صفت یا حل اگر تہ ہے تو اس سے کاسم ہے اور بلعون خبر کلام کو جزم بھی پڑھا گیا اور جزم بھی اداری قرأت جزم کی ہے۔ (معانی) مسکن من یا تبصیر یا تبصیر اور کم میں خطاب بالوس و خروج سے ہے یا تمام صحابہ سے یا سارے مسلمانوں سے یا صلے عین سے امتیاز ام معنی قصد کر کے سے بل سے ہے تم کہ معنی مٹی کا حصہ کرنا مستطرح جس اس جماعت کو امت کہتے ہیں جو کسی ایک شخص کا حصہ کرے پھر کسی نبی کے پیروکاروں کو امت کہا جائے گا کہ وہ سب ایک رسول کی اتباع کا رولہ کرتے ہیں۔ قرآن شریف میں یہ لفظ جماعت پڑھا اور ملت نہایت دو وقت اور راستہ کے معنی میں مستعمل ہوا ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے ان ابراہیم کان اتہ (چیترا) انا وجعا اباہ ما علی امتہ (دین ملت) وادکو بعد امتہ (وقت و زمانہ) یہاں پہلے معنی میں ہے۔ جماعت و گروہ یعنی اسے مسلمانوں میں سب ایسی جماعت ہو یا تم میں سے ایک گروہ جماعت ایسی ہے یا ہر بار ہے بلعون الی الطور ۶ جون دعوت سے بنا معنی بلانہ پکارنا اور وہاں سے ہوا یا عمل سے یا قلم سے یا طاقت سے غرضیکہ یہ ایک کلمہ بہت قسم کی تفسیروں کو شامل ہے۔ خیر وہ ایسے عقیدے عمل ہیں جو شرعاً مرغوب اور فائدہ کو پہنچتے ہیں (خائن تہا یہ ایک کلمہ تفسیر میں اور تفسیر اعلیٰ سب کو شامل ہے) سورہ معانی سے فرمایا کہ خیر سے مراد اتباع قرآن و سنت ہے بلعون کا معنی یہاں نہ ہوا کہ تمام کو شامل ہو یعنی فکر کو خیر یعنی ایمان کی طرف بلائے فتنے کو خیر یعنی تقویٰ کی طرف بلائے فتنوں کو خیر یعنی بیداری کی طرف بلائے فتنے زبور کو خیر یعنی لذت عشق کی طرف بلائے فتنے حیدریوں کو خیر یعنی لطافت رسول کی طرف بلائے غرضیکہ اسی ایک کلمہ میں بہت سی تبصیریں داخل ہیں حتیٰ کہ یوں بچوں کو غار دوزے کی ہدایت دینا بھی اس میں داخل و شامل ہے۔ چونکہ خیر کی دو قسمیں ہیں اور بلائے کی بھی دو ہمیشہ اچھی بات کی ترتیب دانا اور بری باتوں سے نفرت پیدا کرنا اس لئے کہ ارشد ہوو یا ماریون یا معروف و معروف عن المسکو" یا ماریون امر سے بنا معنی قلم ہم میں حکم دینا و رخصت دینا مشورہ معنی معنی سے مشورہ فرما کر جیسے موقع ہو دیا کر سب کچھ شامل ہے معروف بہ وہ عقیدہ عمل ہے جس کی خوبی و برتری شریعت میں مفہوم مشورہ ہو یہ لفظ عرف معنی پہلے سے بنا بھی لئے خوشبو کے منکے کو عرف اور شہرت کو عرف کہا جاتا ہے کہ وہاں پہلانا مشورہ ہے مشورہ کو معروف کہتے ہیں۔ معولہ بھی اسی سے ہے معنی پہچانا کہ عام پہچانی ہوئی چیز لوگوں میں پھیل جاتی ہے۔ شریعت میں معروف کے معنی میں الذی عرف حوریتہ فی اللعن جس کا چھاپا ہو یوں میں پہچانا گیا ہو" ہتھنہ اختلاف ہم نے امر میں عرض کئے اس کے قتل اتنے ہی اختلافات بھی میں ہیں یعنی زبان و قلم و عمل و طاقت کے ذریعہ وہ کتنا منع کرنا نفرت دلانا مسکو انکار سے بنا معنی منع کرنا ناپسند کرنا اور شریعت میں ہر دھڑے مکر ہے جو شرعاً ممنوع ہے پسند ہو یعنی وہ جماعت لوگوں کو اچھی باتوں کی طرف دعوت دے اور بری باتوں سے منع کرے اور دیکھے و اولئک ہم المصلحون" اولئک میں اسی مصلح جماعت کی طرف اشارہ ہے ہم صبر کے لئے ارشد ہو اور المصلحون میں قسلاً صمدی ہے اور مصلحین سے بنا معنی مقصود ری اور کامیابی یعنی یہ نتیجہ کرنے والے وہ کسی کمال کامیابی والے ہیں کہ دنیا میں بھی ان کی عزت و عظمت ہے ہر شاہد سلاطین ان کی غلامی کریں گے اور آخرت میں بھی ان پر رب تعالیٰ کا خاص کرم ہو گا

خلاصہ تفسیر: اس آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ نے تین چیزوں کا حکم فرمایا: پہلی کی دعوت دینا، دوسری کا کھانا پکھانا، تیسری کا کھانا پکھانا۔ اس آیت کریمہ کی مدد تفسیر میں ایک یہ کہ اسے مسلح قوت سب اسی تہمت ہو دیا ہو جو جو تمام فیوض کو کھانے کی دعوت دے، کافروں کو ایمان کی تہمتوں کو تفریق کی، کافروں کو پیداری کی، جاہلوں کو علم و معرفت کی، تنگ مزاجوں کو لذت و مشق کی، سونے والوں کو پیداری کی، کوراجی باتوں، اچھے عقیدوں، اچھے عملوں کا زہنی، قلبی، عملی، قوت سے، نرمی سے، نرمی سے، کھانے، کوراجی باتوں، اچھے عقیدے، نرمے کاموں، نرمے خیالات سے لوگوں کو زبانِ دل، عمل، فہم، کھانا سے روکے جس جماعت میں یہ تین خوبیاں ہیں وہی پورے طور پر کامیاب ہے۔ لہذا ہم سب کے سب کامیاب ہو گئے اس کی تفسیر آیت کریمہ ہے کہ ہم خود اپنے اخلاقیات، اخلاقیات، نامورون، نامعروف و نہون، اس کے سب سے معلوم ہو کہ سارے مسلمان مسلمان ہیں وہ سب پر ہی فرض ہے کہ لوگوں کو اچھی باتوں کا کھانا پکھانے اور دینی باتوں سے روکیں۔

دوسری تفسیر: یہ ہے کہ اے مسلمانو! تم سب دین میں مشغول ہو جاؤ کہ تبلیغ چھوڑ دو، مگر نہ تم سب دین چھوڑ کر تبلیغ ہی میں جاؤ، تم میں ایک جماعت ایسی بھی ضروری ہے جو زندگی بھر تبلیغ اور دعوت خیر کے لیے دینی علم بنے اور اپنا مقصد زندگی اسے بنائے کہ لوگوں کو اچھی باتوں کا کھانا پکھانے اور دینی باتوں سے روکے، سارے مسلمانوں میں یہ تبلیغ و دعا کی جماعت بہت سی کامیاب ہے کہ دین میں بھی اس کی عزت ہوگی اور آخرت میں بھی اسے عظمت ملے گی، اس سچی کی تفسیر آیت ہے: **لَوْلَا دَلْرُ مِنْ كُلِّ لَوْفَةٍ سَمِعَ مَا نَلَقْتُمْ لَتَنفَعُوا لِيَ الْبَلْعَنَ وَ لَتَنُورُوا لَوْهَمُ اَقَا وَ حَسُوا الْهَمُ** جس سے معلوم ہو رہا ہے کہ ہر مسلمان پر پورا عالم متاثر نہیں بلکہ ہر مسلمان ایک جماعت علم کی بھی بن جائے، جب ہر شہر میں طیب، حاکم، مستری، دکاندار، وغیرہ ضرور ہونا چاہئے، ہر شہر میں عالم بھی ضرور ہونا چاہئے کہ ان سے دینی ضرورتیں پوری ہوتی ہیں اور عالم سے دینی حدیث ملتی ہوئی ہے۔

فائدہ: اس آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ: اسلام میں تبلیغ دینی اہم عبادت ہے کہ تمام جہانوں کا فائدہ خود اپنے کو ہوتا ہے مگر تبلیغ کچھ آدمیوں کو بھی لازم ہے، متعدد فیاض ہے۔ دوسرا فائدہ: اس آیت سے روایت ہے کہ کسی نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ بہترین بندہ کون ہے؟ فرمایا اچھی باتیں سننے والا، یہ انہوں سے روکے والا، اللہ تعالیٰ سے ڈرنے والا اور صلہ رحمی کرنے والا۔ حضرت حسن فرماتے ہیں کہ جو اچھی باتوں کا کھانا پکھانے والا ہو، اس سے روکے والا، اللہ تعالیٰ کا بھی خلیفہ ہے، اس کے رسول کا بھی، اس کی کتاب کا بھی، اگر مسلمانوں نے تبلیغ چھوڑ دی تو کون پر ظالم پوٹھلا ہوگا، لوگوں کی دعائیں قبول نہ ہوں گی (دعائے اللہ تعالیٰ) حضرت ابو بکر صدیق فرماتے ہیں کہ اے لوگو! بھلائی کا حکم دینا، بھلائی سے منع کرنا، تمہاری زندگی خیر کرے گی، حضرت علی فرماتے ہیں کہ تبلیغ بہترین عبادت ہے (تفسیر کریں) دوسرا فائدہ: جیسے تبلیغ کرنا بہترین عبادت ہے ایسے ہی تبلیغ چھوڑنا بدترین جرم اور پھوٹنے والا ذلیل و حار جیسا کہ ہم الظالمون کے حصے معلوم ہوں، حضرت علی مرتضیٰ فرماتے ہیں کہ جو بھلائی کا حکم نہ دے اور بدی راہی سے نہ روکے، وہ لوگوں کو ہلاک کیا جائے گا، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسلمانوں کی مثال ایک جہاز کے سواہروں کی طرح ہے کہ اگر ایک شخص جہاز کا تختہ توڑ دے تو سارے اس کا تختہ

نہ کچھیں تو سب ہی مذہب کے 'مغیاں' ثوری فرماتے ہیں کہ جو اپنے پرانے اور سارے پڑوسیوں اور دوستوں کا محبوب ہو وہ
 وہاں لوگوں میں چلا ہے سو وہ لوگ پہچان یہ ہے کہ اس سے پرہیز گار رہنی ہوتے ہیں اور نسل پلڑا گھر اس سے بڑھتی
 (تفسیر کبیر) صاحب کرم پر گنج تکسیر دین تمرا کہتے ہیں 'میں' اس لئے کہ وہ اعداء علی الکفار اور رحماء صہم
 ہے۔ تیسرے قاعدہ صاحب یہ ہے کہ تبلیغ پہلے نری سے کی جائے پھر حق سے جیسا کہ مضمون کے عموم سے معلوم ہوا کہ اب
 مثالی نے لڑنے والے مسلمانوں کے حلقہ قریبا لا صلحوا یہاں لان ملت احدهما علی الاخری قاتلوا
 النبی یعنی اگر کوئی پہلے تو ان میں صلح کرانے کی کوشش کرے مگر اس سے کام نہ چلے تو زیادتی کرنے والے سے لڑو پھر ان
 پیروں کے بارے میں فرمایا واھجروھن لی الصّاحج واسوہو معلوم ہوا کہ ایسی ہوری کی اصلاح پہلے ایک کشتہ سے کی
 جائے جب اس سے کام نہ چلے تب سزوری جائے۔ چوتھا قاعدہ مطلقہ تبلیغ ہر مسلمان کے ذمہ ہے جو مسئلہ اسے معلوم ہو
 دوسرے ملاحظہ کو بتائے جیسا کہ مکہ کی پہلی تفسیر سے معلوم ہوا پانچویں قاعدہ: ہر مبلغ مذکور اپنے کو تبلیغ کے لئے
 وقف کرنا ہر مسلمان پر لازم نہیں بعض کہیں کافی ہے جیسا کہ مکہ کی دوسری تفسیر سے معلوم ہوا چھٹا قاعدہ: تبلیغ
 ہر وقت لازم ہے جیسا کہ مضمون کے عموم سے معلوم ہوا پانچویں قاعدہ سے تبلیغ حکام و ساطین اور سوادوں کے ذمہ
 ہے 'وہی تبلیغ علماء کے ذمہ جبکہ وہ اس پر قادر ہوں مجبوری کی حالت میں جبکہ زبان پر بھی قفل لگا دیئے گئے ہوں تب تکادول سے
 برائیوں کو برا مانا کافی ہے اس کے بارے میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ نصف ایمان ہے۔ ساتواں لانا
 بعض علماء نے مضمون کے عموم کو دیکھ کر فرمایا کہ بد عمل بدعت بھی تبلیغ کرے کہ امت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو یہ بھی
 ہے اپنا عمل اسلام کا ایک حکم ہے اور دوسروں کو تبلیغ مستقل دسرا حکم ایک حکم پر عمل نہ کرنے سے دسرا حکم صاف نہیں ہو
 سکتا ہے لہذا یہ بھی روزہ اور حج فرض ہے (تفسیر کبیر) بعض فرماتے ہیں کہ حق کو تبلیغ کا کوئی حق نہیں وہ پہلے اپنے کو درست
 کرے پھر دوسروں کو اب مثالی فرماتا ہے کیو ملنا "عدا للہ ان تھلوا حالا تھلوا اور فرماتا ہے کہ اتا سرون
 الناس بالبر و نسون انفسکم" ثنویں قاعدہ: برائیوں سے روکنا مطلقہ واجب ہے مگر چاروں کا حکم بھی واجب
 بھی سنت بھی مستحب 'بہیسی' پہلی دسرا حکم 'قرائن' کا حکم فرض ہے واجب کا حکم واجب اور مستحب کا حکم
 مستحب ثنویں قاعدہ: غیر ملکت بھرنے پھر کو بھی غریبوں کا حکم دیا جائے اور برائیوں سے روکنا واجب ہے کہ وہ فاسد نہ بنے
 سے پہلے نیک بنے۔ تیسری ہری شاخ کی طرح ہے جو ہر پہلو سوز لوہا ہو کر تنگ پاس ہو جائے گا کہ یہ حاکم نے پرنٹ
 جائے گا یہ بھی مضمون کے اطلاق سے معلوم ہوا فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کہ جب تمہارے بچے سات برس کے
 ہوں تو انہیں نماز کا حکم اور جب دس برس کے ہو جائیں تو انہیں لڑنے پڑھنے پر سزا دو۔

پہلا اعتراض: قساری دو تفسیروں میں قنارض ہے۔ پہلی تفسیر سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر مسلمان کے ذمہ تبلیغ ہے اور
 دوسری سے معلوم ہوتا ہے کہ صرف مخصوص جماعتوں کے ذمہ تبلیغ ہے نیز آیت کہ کہ کنتم خیر امتہ اور دوسری آیت
 للولا غلو من کل لوقہ منہم طاعتنا لعل بھی آپس میں متعارض ہیں کہ پہلی آیت سارے نبی مسلمانوں کو مبلغ بنادی
 ہے اور دوسری بعض کو لوقہ تبلیغ کو فرض میں کہیں یا کفار؟ جواب: اس اعتراض کا جواب قاعدوں کے بیان میں گزر گیا

کہ مطلق تبلیغ ہر مسلمان پر لازم ہے کیونکہ ہر مومن کو بغیر ضرورت مسائل سیکھنا بھی فرض میں اور جاننے ہوئے مسئلہ کا نہ جاننے والے کو بتانا بھی فرض ہے 'فریاد'ی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے 'بصوا عس ولو انہ' اور 'میں تبلیغ میں اپنے کو تبلیغ کے لئے وقف کرنا کفایہ ہے لہذا وہ خود انھوں میں داخل ہے نہ اس آیت کی دو تفسیروں میں کوئی اختلاف ہو سکا اعتراض: اگر سادے ہی مسلمان مسلمان ہوں پھر تبلیغ کریں تو کس کو؟ جواب: ہر ایک کو سب کو جو جس مسئلہ سے واقف ہو وہ مسئلہ اپنے نور کو تقسیم صحاح روح البیان نے فرمایا کہ غیر مفلکوں کو بھی تبلیغ کرو چنانچہ ہمیں کو جوئے 'شراب اور ترک لذت وغیرہ عمرات سے روکو اور پاکیزگی کو تحصیل رستہ کو تو گویا چھوڑ دے اور اشیاء کو توڑ پھوڑ سے روکو اگر چہ نہ انہیں تو پاگل خانے میں بجاوردہ تیسرا اعتراض: کیا حق باہر بھی تبلیغ کریں اگر تبلیغ کریں تو اس شخص کے خلاف ہے اور اگر کریں تو آیت کریمہ 'لم تکلون ان لا نور' تمہوں انہماک کے خلاف ہے۔ جواب: حق یہ ہے کہ وہ بھی تبلیغ کریں 'فریاد'ی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ تعالیٰ ہمتوں سے بھی اس میں کی تائید فرمائی کہ تسمیہ میں جس کو وہ آیت کا یہ غیظہ نہیں ہے کہ حق تبلیغ چھوڑ دیں بلکہ مٹا دیتا ہے کہ تبلیغ بقیہ رکھیں حق چھوڑ دیں ہمت مرتبہ تبلیغ کی برکت سے حق متقی بن جاتے ہیں انہیں اپنے فتنے پر حشرم آجاتی ہے۔ چوتھا اعتراض: اگر ایک تبلیغ فرض کفایہ بھی ہے تو اس کے چھوڑنے پر سادے مسلمان گناہ ہوں گے یا صرف علماء؟ جواب: یہ مسئلہ بڑے سمر کے کابے کہ فرض کفایہ سب پر فرض ہوتا ہے بعض معین یا بعض غیر معین پر اس جگہ تفسیر کبیرہ روح المعانی نے بڑے سمر کے کی بحثیں کی ہیں حق یہ ہے کہ فرض کفایہ فرض تو سب پر ہوتا ہے کہ اگر کوئی نہ کرے تو سب گناہ ہوں گے مگر سب پر فرض نہ ہوتا تو ترک سے سب گناہ کہیں ہوتے لیکن بعض کے لڑا کھینے سے سب کی طرف سے لڑا ہوتا ہے یعنی یہ بعض جہت سب کے جہت ہوں گے جہت کے کر لینے سے واجب لڑا ہوا ہر قرن قیاس سے عوائز کو زکوٰۃ اور عوائز قرض جہت کر سکتا ہے طرم کی طرف سے اس کو کل یا ضامن یا غنی کی پیمانی میں حاضر ہو سکتا ہے تفسیر کی اس قہوڑی سے تقریر سے اللہ تعالیٰ مسئلہ کی وضاحت اور حکم کا ماحر ہو گیا۔

تفسیر صوفیہ: انسان دو قسم کے ہیں ایک ظاہر غالب اور دوسرے باطن مشاہدہ کل غالب ہیں جس کی حقیقت حل تک رسائی نہیں مہین کی عقل عقیدے کے خیالوں میں مجرب ہے۔ باطن مشاہدہ میں جس کی عقل پر وہ حاکمیت غالب ہے اور وہ مانا سے قدام کی طرف منتقل ہو گئے ہیں مگر قابل فرماتے ہیں۔

محل اندر حکم دل یزدانی مست چوں دل آلود شد شیطان مست

صرفیاء کے ہاں یہی شور و اگلے مفلحون نور کا سبب ہیں مگر بزرگوں کی اصطلاح میں مکمل مطلق کمال غیر مطلق ہے نور مکمل مطلق تک پہنچا ہوا کمال اسبقی ہے اور جو مکمل انسانی سے قریب کہے وہ معقول ہے اور جو اس سے دور کہے وہ معکوب ہے آیت کریمہ میں اشارہ فرمایا کہ اے مسلمانوں تم میں دل دھوں اور تولیاء اللہ کی ایک جماعت رہنی چاہئے جو کسی کو فخر سے کسی کو فکر سے کسی کو تار کسی کو دکھا کر کسی کو سمجھا کر غیر میں مکمل مطلق کی طرف دعوت دیتے رہیں اور صرف یعنی اسباب حیر کا علم دیتے رہیں اور سکر یعنی خیر کی رکھنوں سے بچتے رہیں بزرگوں کو جو بددور میں نیست ہے 'فریاد'ی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے 'ہم مدلولون و ہم مدلولون' اس کی برکت سے حق کو روزیاں ملتی ہیں اور انہی کی عقل

بار میں آئی ہیں، صورتیاء کی اصطلاح میں دعوت الی اللہ اور ہے امر بالمعروف نہ کہ لوہا فرماتے ہیں کہ یہ بزرگ ایسے کامیاب ہیں کہ ان کے پاس جیسے والے بھی منظمین کی جماعت سے ہو جاتے ہیں، جو ملک میں سے غلہ ہو جیسے وہی خراب بھی آ جاتا ہے، فرمایا کہ کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ایک ایسی جگہ پر بھی خراب آگیا تھا جن میں اللہ بڑا رنگ انہیں لے کر ہم کے سے کام کرنے والے موجود تھے، عرض کیا کیا ہیں؟ فرمایا کہ میں کوئی لفظ کے لئے ضرر کرنے والا نہیں ہوں، کا حکم دیتے ہیں اور یہ انہوں سے نہ کہہ لانا، قلنا لا بد من انہیں۔

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَفَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ

اور نہ ہوؤ مثل ان کے جو بعد جدا ہو گئے اور اختلاف کر بیٹھے ہیں، کہ تمہارے کہ آئیں ان تک اور ان جیسے نہ ہوں، جو آپس میں بحث بڑے اور ان میں بحث بڑھ گئی، بعد اس کے کہ روئیں

الْبَيْتِ وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۚ يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ

روئیں نشانیاں، اور یہ لوگ ہیں کہ ان کے لئے عذاب سے بڑا نہیں دین سہہ ہوں گے، یعنی تہہ نشانیاں، ابیں آپس میں اور ان کے لئے عذاب ہے جس دن کہ نہ اچالے ہوں گے

وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ ۚ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَفَكُفَرْتُمْ بَعْدَ

اور کالے ہوں گے، جس میں سے تو بیکو وہ لوگ کہ کالے ہوئے ان کے کہ کیا کفر کیا تم نے بعد اور کہ نہ کالے تو وہ جس کے کہ کالے ہوئے کہ تم ایمان رکھ

إِيمَانِكُمْ قَدْ وَفَّوْا الْعَذَابَ بِمَا كُفَرْتُمْ ۚ وَأَمَّا الَّذِينَ

تمہارے ایمان دہنے کے تو پھر تم عذاب میں وجہ سے کہ تم کفر کرتے تھے جو نہیں وہ لوگ کہ ہوئے تو اب عذاب پھر اپنے کفر کا بدلہ اور وہ جس کے نہ

أَبْيَضَّتْ وُجُوهُهُمْ ۚ فَبِئْسَ اللَّهُمُ فِي مَا خَلَدُوا ۚ

کہ سفید ہوئے ہیں، اس کے کہ اس کی رحمت میں وہ اس میں بہتہ رہیں گے اچالے ہوئے وہ اللہ کی رحمت میں ہیں وہ بہتہ اس میں رہیں گے

تعلق: اس آیت کا پہلی آیتوں سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: پہلی آیت میں فرمایا تھا کہ اے مسلمان! تم میں ایک مسلح جماعت بھی رہے اور تبلیغ فقر سے بھی ہوتی ہے، فقیر سے بھی، فقیری تبلیغ کے لئے اسلامی حکومت کا قیام ضروری ہے اور حکومت کا قیام متفق مسلمانوں کے بغیر ناممکن ہے اس لئے کہ مسلمانوں کو فقر سے نہ کباب ہے اور متفق

کی بدعت دی جا رہی ہے مگر پہلے تبلیغ کا حکم تھا اور اب تبلیغ کے شرائط پورے کرنے کا حکم ہے۔ دوسرا تعلق: گندھ
آجوں میں لٹل کتاب کی کتاب گندھ میں لکھتے کہنے اور لوگوں کے دلوں میں شہادت ڈالنے کا ذکر تھا اب مسلمانوں سے خطاب
ہے کہ تم ان جیسے۔ ہونا صحیح اسلام کی تبلیغ کرنا۔ تیسرا تعلق: گندھ میں مسلمانوں کو دوسروں کی اصلاح کا حکم دیا گیا
اب انہیں خود اپنے آپ کو درست رکھنے کا حکم دیا جا رہا ہے۔ فرمنا کہ اصل مسودہ کو کرہے تھا اور اس کی شرط کو کتاب ہے۔

تفسیر: ولا تنکونوا اس میں بھی خطاب بالوس مخرج ہے۔ یہ تمام صحابہ سے یا تمام صحابہ کے ملائے مبنیٰ سے یا
سارے مسلمانوں سے ہو چکی بات نہایت قوی ہے کیونکہ قرآن حکم کا موم رکھنا ضروری ہے اگرچہ کسی خاص موقع پر بتلایا
ہوئے ہوں گا انہیں اپنے سینے میں ہے یا خار کے پھینکے ہوئے ہیں یا نہ ہو جانا یا نہ جانا۔ کالذین کہ تفسیر کہ اب الذین سے مروی
یہودی و عیسائی ہیں کہ یہود کے اکثر (71) فرقے ہو گئے تھے جن میں سے اس وقت ایک جنتی تھا اور باقی ستر (70) یہودی اور
عیسائی بہتر فرقوں میں بٹ گئے تھے جن میں ایک جنتی باقی اکثر (71) یہودی تھے حضور پر صلہ علیہ وسلم نے نبوی ہے کہ میری
امت کے قسما (73) فرقے ہوں گے جن میں ایک جنتی باقی دوزخی جیسا کہ میں نے ابھارنے عرف میں مالک سے اور احمد نے حضرت
علیہ اور انس سے روایت کیا (مروج المعتبر و کبیرہ فیہ) خیال رہے کہ ان فرقوں میں ایک کا جنتی ہو گا جس میں تمام صحابہ
سارے ہی فرقے اور وہی ہیں کیونکہ وہ دین ہی منسوب ہو چکے اور مسلمانوں کے یہ فرقے صحابہ کرام کے بعد پیدا ہوئے خود صحابہ
میں نہ تھے اگرچہ ان کے زمانہ میں کچھ پیدا ہو چکے تھے اسلام میں جنتی فرقہ بیش موجود رہے گا۔ (تفسیر صدیقی) قلوا
واحتفظوا بعض مشرکین نے فرمایا کہ یہاں فرقہ و اختلاف ایک ہی سینے میں ہیں یعنی حد سے بعض اقل کتاب کا بعض
تفسیر کو یا کچھ لوگوں کو کچھ دوسرے بعض کہتا ہوں کہ ان کا ذکر کرنا جیسے یہودی یعنی علیہ اسلام کے منکر اور عیسائی عزیر علیہ
اسلام کے انکاری تاکید اسکر لفظ دیا گیا بعض نے فرمایا کہ ان فرقوں سے مروی جنتی علیہ کی اور اختلاف سے ایمانی علیہ کی
یعنی اقل کتاب کے پچھ پوری امتیازات میں ایک دوسرے سے الگ ہو گئے اور ہر ایک نے اپنے معتقدین کے ساتھ الگ الگ
مقام بنائے اور ان میں راج کرنے لگے بعض نے فرمایا کہ ان فرقوں سے مروی حد اور حد لوت کا فرق اور اختلاف سے دین کی
جدائی بعض نے کہا کہ ان فرقوں سے مروی اصول دین میں علیہ کی اور اختلاف سے مروی حد اور حد لوت میں جھگڑے بڑی اور سر
پائوں (تفسیر کبیرہ و معانی و غار و دارک و غیرہ) اور ہو سکتا ہے کہ ان فرقوں سے مروی جھگڑے ہوں اور اختلاف سے لپسی
غافل فی قوی ہو مکی امتیازات جیسا کہ اب بھی عیسائیوں میں دیکھا جا رہا ہے کہ یورپین عیسائی ایشیائی عیسائیوں کو ذلیل جانتے ہیں
کالے اور گورے عیسائیوں کے کشت و خون کی خبریں براہ آتی رہتی ہیں یہ لوگ ایک گرجا میں جہالت نہیں کر سکتے اور سرے
بعد ایک قبرستان میں دفن نہیں ہو سکتے گورے عیسائیوں کا اور قبرستان اور کلوں کا اور من بعد ما جاء ہم البتہ
ہمت کے معنی بار بار بیان کئے جا چکے ہیں اس سے مروی قوت و انجیل یا قرآن حکیم کی واضح آیات ہیں یا عقل دلائل جن سے پتہ
لگتا ہے کہ دینی و دنیاوی عقل و اتحاد نہایت ضروری ہے اور فساد و جھگڑے دین و دنیا کی ہلاکت کا باعث ہیں چونکہ ہمت سونٹ
فعلی ہے جس کا فعل نہ کر بھی آسکتا ہے سونٹ بھی اس لئے جامد کر لایا گیا و اولئک لہم عذاب عظیم اولئک سے
اختلاف و انفریق پیدا کرنے والوں کی طرف اشارہ ہے یعنی جو لوگ سنے فرقے اور بدعتیں ابھار کر کے کتاب گندھ میں ہمد

تو ایسی گزرتی ہوئی کہ میں فرماتا ہوں کہ یہ اللہ کے مقدم کرنے سے معلوم ہوا کہ یہ اللہ اب ان فرقہ سازوں کو جو کلمہ سدا
 اور لوگوں کو ان سے بلکہ اللہ کے حق پر ایمان کے باوجود ہیں عظیم فرما کر یہ بتا دیا کہ انہیں اللہ اب ہو گا کہ اللہ سے
 خلیل و گنہگار ہم سے دور ہے۔ قرآن ہی کہ ہم صلی اللہ علیہ وسلم کے جو جماعت مسلمین سے ایک ہشت بھی الگ ہو گیا اس
 نے اسلام کا ہند اپنے گلے سے لٹا دیا (ابو داؤد) امام بخاری نے بروایت حضرت عمر رضی اللہ عنہ نقل کیا کہ فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ
 وسلم نے جو جماعت کے وسط میں رہنا چاہتا ہے وہ دنیا میں جماعت مسلمین کے ساتھ رہے گا۔ بخاری و ابوداؤد سے دور رہنے والی مکی کو
 فکر کرتا ہے کہ وہ شیطان جماعت مسلمین سے علیحدہ رہنے والے کا ہوم تبھی وجوہ و سود و جود ہو جائے اللہ کے
 حلق کا عرف ہے یا اذکوا یا اذکوا پشیدہ کا یعنی یہ مذہب اس دن ہو گا کہ اسے مسلمانوں کا بار کھڑا ہو گا یا اسے
 محبوب انہیں وہ دن یاد دلادے گا کہ میں کو بھی کہتے ہیں اور وقت کو بھی نہیں وقت مرد ہے کہ کیا تم میں سورن و لادن نہ ہو
 کا سفیدی و سیاهی سے مراد یا تو خوشی و غم کے آثار کا چرے پر ظاہر ہو جائے جیسے رب تعالیٰ فرماتا ہے ظل وجہ سوا
 لکی کی یہ ان کی خبریں کر کے کہہ کر کے چرے کا لے کر جلتے ہیں یا حقیقی سفیدی و سیاهی مر رہے ہیں ظاہر ہے جو حقیقی معنی
 چھوڑنا چاہیں قیامت میں سوسوں کے چہرے ہند و رقت ایل و تقویٰ چٹکے ہوں گے حتیٰ کہ بعض کے منہ سر کے آفتاب
 سے زیادہ روشن ہوں گے (مسلمی) اور کفار کے چہرے ہند و کفر و کداری کا لے خیال رہے کہ یہ سیاهی سفیدی سدا سے جسم پر
 ہی ہوگی مگر نہ کہ پت چھوٹی نظر آتا ہے اور حسن و بد صورتی کا چرے پر ہی رہے اس لئے صرف چہرے کا ذکر فرمایا گیا یہ
 منگوں کے اختلاف قبوں سے لٹکتی ہوں گے یا دن اہل اللہ کے وقت یا سورن و کافری جماعت کے وقت جبکہ لفظ ہو گا
 و امتنا زوالا الیوم ایھا النجور موتنا ہے ہر سورن سے ہمت جاتا ہے اہل اللہ کی تقسیم کے وقت حق یہ ہے کہ قبر
 سے لٹکتی وقت ہی رہتیں مختلف ہوں گی مگر کدو ہلا سوتوں پر ان رتوں میں تیزی آتی جائے گی (از مدح العالی) الاما
 الذین اسوت وجوہہم لہم میں پہلے سفید چوں کدو کدو مگر تفصیل میں پے در سیاہوں کدو کہ ہے بعد میں نورانی چہرے
 وہیں کا تاکہ یہ حضوں مرحمت ہی کے ذکر سے شروع ہو اور اسی پر ختم ہو رہے گئے کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت غضب پر غالب ہے
 اور اس کے پانے دینے والے خوشی پر یہ حضوں ختم کریں (تفسیر کبیرا) انکرم بعدا ایما حکم اس میں بہت مشکوک ہے کہ یہ
 خطاب کس سے ہے اور فرماتے در کون ہے اور یہ سوال کیوں ہے سوال تو انہیں شرمندہ کرنے یا ان سے انکار کفر کرانے یا ان پر
 انکار غضب کرنے کے لئے ہے کہ حقیقت حال معلوم کرنے کے لئے یہ حکم ان کا کفر و رب تعالیٰ کو بھی معلوم ہے فرشتوں کو
 بھی انبیائے کرام کو بھی بلکہ سدا سے حاضرین عشر کو بھی پچھو ہی ان کے کفر کا پتا پھر ہر شخص ہے اور یہ سیاهی ان کے دلوں کی
 سیاهی کا کھلا پتہ ہے۔ فرماتے دھا یا خود رب تعالیٰ ہے یا اللہ کے فرشتے یا انبیائے کرام یا سدا سے مسلمین رہا یہ کہ کس سے
 خطاب ہے اس میں چند قول ہیں پچھو خواجہ حسن بھری فرماتے ہیں کہ یہ منافق سے خطاب ہو گا جو زبان سے ایمان لائے اور
 دل میں کافر ہے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ یہ خطاب مرتدین سے ہو گا بعض نے فرمایا یہ خطاب
 خوامرج سے ہو گا جسوں نے حضرت مولائے کائنات علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ پر خون کیا پچھو جب جناب علی مرتضیٰ نے ان
 مودودین کے سر لٹکوائے تو حضرت زید بن وہب نے ان سرول کو دیکھ کر یہ اہمیت خلافت کی اور فرمایا کہ میں نے حضور انور صلی
 اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا پچھو یہی حدیث خوامرج اور شلو فرمائی کہ یہ بے ایمان نمازی دور دور ہندو ہندو کے بلو جود

دن سے ایسے نکل گئے جیسے نیر گل سے یہ شکار سے گھر تو جیوں کی ماہ پر بعد امان نکپ لکل ظاہر ہے مگر ایک قول یہ ہے کہ
 سارے کفار سے خطاب ہے کہ مشق کے دن سب ہی لالوا ہلی کہہ کر ایمان لایکے تھے کفر کی پہاڑی دنیا میں اگر گئی کہ وہ
 صورتوں میں ایمان سے مراد شرعی ایمان نہیں بلکہ کتب یا شیعہ ایمان مراد ہے (تفسیر خازن و کبیر و صلی و غیرہ) فلولوا
 العذاب یہ ہے فلولوا نفاق سے یا معنی چمکنا مذہب کو اس کڑی چیز سے تشبیہ دینی گئی جو نیکے کر تھو کہ وہی
 جائے اس کے نیکے کی طاقت نہ ہو "عہل میں بلکہ لہذا میں بھی سزا پانے کو چاہئے سے تعبیر کیا جاتا ہے کہا جاتا ہے کہ تجھے اپنی
 بد کاریوں کو مزا چمکنا ہو گا اکثر کفر کی سزا کو عقاب یا مذہب کہتے ہیں اور گناہگار مسلمانوں کی سزا کو عقاب نہیں چمکنا کفار سے
 خطاب ہے اس لئے مذہب فرمایا گیا "ہل مدح العقی نے فرمایا کہ کافر ہو چکے سے یہ مذہب چمکے گا اور محسوس کرے گا
 العذاب میں اللہ لام حدی ہے اور اس سے بڑا مذہب مراد ہے یا وہ مذہب جس کی دنیا میں انہیں خبر دے دی گئی تھی ہوا
 کنتم تکفرون سب سے بے تکفرون سے یہ بتایا گیا کہ یہ مذہب کفر کے سبب ہے خود کفر اصلی ہوا ایمان کے بعد کا کفر
 اصلی کافر اور مرتدوں کو سب سے گے اس "عت نے بعد امان نکم کے معنی واضح کر دیے خیال رہے کہ سو من کے
 چرے کی سفیدی ایمان کے باعث بھی ہو گی اور نیک اعمال کے باعث بھی مخصوصاً وضو کی وجہ سے جیسا کہ حدیث شریف میں
 ہے فند اجن مسلمانوں کو محل حکومت ہی نہ ملا وقت ملا کر شامت غس سے اقل کئے نہیں من کے چرے بھی ایمان کی وجہ سے
 ضو و سفید ہوں گے اگرچہ یہ سفیدی ستم کی سی نہ اور لای رحمتہ اللہ علیہ اللہ کی رحمت مسلت اہل مراد نہیں کیونکہ وہ
 کسی کا عرف نہیں من سکتی بلکہ یا رحمت کے آثار مراد ہیں یا رحمت کی جگہ یعنی حنت مراد اس میں اشارہ "فرمایا گیا کہ بخشش اور
 جنت جسے بھی ملے گی "لہذا تعالیٰ کے رحم و کرم سے ملے گی نہ کہ جس اپنے اعمال سے بلکہ اقل کی توفیق دہا بھی اس کی طرف سے
 ہی ہے یعنی سید چرے والے سو من قیامت میں توفیق تعالیٰ کی بخشش میں ہوں گے پھر لہذا کی حنت میں ہم لہذا خلل
 لہذا کامر جمع رحمت سے یعنی سوسنوں پر یہ رحمت دیلوی نعمتوں کی طرح ہمارے ہی نہ ہو گی بلکہ دائمی ہو گی کہ نہ انہیں موت آئے
 گی نہ جنت نہ ہو گی اور نہ یہ وہاں سے نکالے جائیں گے "ہل مدہا لہذا لہذا قرآن میں تاکید بھی ہے انصار رحمت بھی اور لذت
 بھی۔

خلاصہ تفسیر: اسے انصار یا اسے صحابہ یا اسے ملائے اسلام تم اطلاق "علوت" صورت میرت "لڑائی" بھڑائی "تفرقہ بازی" اور
 مذہب سازی میں بھی اس لکل کتب کی طرح نہ ہو بلکہ "ہیں میں" میں پھٹ گئے اور جس میں پھوٹ پڑ گئی جس کے باعث من
 میں جو نیا فرقہ پیدا ہو گئے اور کئی قومی و ذہنی پارٹیاں ساریاں اور ان کی یہ ساریاں حرکتیں بے خبری بنا بھی ملوثی سے نہ تھیں من
 کے پاس کتب اہل پہنچ چکی تھی جس میں انہیں سنبھالنے کے لئے مددش آتیں موجود تھیں وہ کتبوں سے خود نہ بنے بلکہ کتبوں
 کو بکاڑا اس طرح کہ انہوں نے اپنے کو کتب کے سانچے میں نہ ڈھلا بلکہ کتب امیہ کو اپنے سانچے میں ڈھلا من لوگوں کو ایسی
 بار و سزائی جائے گی جو خیال و گمان اور مدہم سے وراہ ہے مگر ان نہیں بلکہ اس دن جب تمام مخلوق جمع ہو گی اور موسم و کالہ
 چھانٹ دینے جائیں گے کہ کافروں کے منہ کالے ہوں گے "سوسنوں کے اہیالے کافروں سے پر سش ہو گی کہ بد نصیبو تم
 ہمارے ہل سے سو من گئے تھے وہاں جا کر کافر ہو گئے مذہب تم اپنے اعتقادی و اخلاقی کفر کی وجہ سے اور دن کفریہ عملوں کی وجہ

سے جو تم کرتے رہتے تھے عذاب کا سزا پانچو اور بیسہ چمکتے رہو، رہے ایسا لے مسند الہیہ اور قبر میں بھی حشر میں بھی اور حشر کے بعد بھی غنہ کی رحمت یعنی مغفرت و رحمت میں ہیں جس میں وہ بیسہ بیسہ رحمتیں ہیں گے کہ نہ انیس موت آئے اور نہ وہ دہلیز سے نکالے جائیں۔

قائد ہے: اس آیت سے چند فوائد حاصل ہوئے پہلا فائدہ: مسلمانوں کو کفار کی مثلثت سے بچنا چاہئے کہ صورتِ میرٹ ہمیں اختلافِ مذہب و کم ہر چیز میں ہے مستور ہیں مجب و یا میں ہر گئے کی دودی مجھ ہے تو مومن کی دودی بھی علیحدہ چاہئے جیسا کہ لا نکو موالات ہے معلوم ہوا کہ اس سے دو گہ میرٹ بکڑیں جو مسلمان ہو کر یہاں تک کی وضع قطع پسند کرتے ہیں جب کہ مسلمانوں نے اپنے ہم بھی ہنگامہ شروع کر دیئے تھے بدایت سے۔ دو سراقائد: پہلا فرقہ اور یہ بحث کا مزمع ہو گا کہ مسلمانوں کا راستہ چھوڑ کر نئی روٹ نکالے جو پرانے اسلامی راستہ پر ہے وہ مجرم نہیں جیسا کہ تھوڑا سا سے معلوم ہوا کہ رب تعالیٰ فرماتا ہے و نفع لھو میل النصوص مولہ ما نولی لہ انعامت ابست حق پر ہے اور باقی فرقے پھوٹا لئے مولے ہیں یہ لوہاں لوہا اگر کہیں میں جگ کریں تو مجرم ہوا کو ہیں نہ کہ پولیس کے سپاہی۔ تیسرا فائدہ: قوم کا متعلق اللہ کی رحمت ہے اور قوم میں پھوٹا رب تعالیٰ کا مذہب خود اور نئی فرقہ بندی ہو یا دنیوی فسادات جیسا کہ تھوڑا سا اور اختلاف سے معلوم ہوا کہ جو تعالٰی فائدہ عالم کا گناہ جیل کے گناہ سے زیادہ خطرناک بھی ہے اور سخت عذاب کا باعث بھی ہے ایک عالم کی لفظی ساری عالم کو تباہ کر سکتی ہے انجمن کے ذرائع و رک لفظی ساری زمین کو تباہ کر دیتی ہے جیسا کہ من بعد ما ارتع سے معلوم ہوا پانچوں قاعدہ اگر عالم منجمل جاتے تو اس کے لئے تو اب بھی بدست ہے اور اگر گنہگار تو اس کے لئے عذاب بھی سخت جیسا کہ ہم کے مقدم کرنے سے معلوم ہوا۔

حکایت: امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کس جا رہے تھے ملاحظہ فرمایا کہ ایک شخص مدحوش سارے 'چلنے میں لڑکھڑاہا ہے' آپ نے فرمایا 'مدحوش کر اگر نہ جانا دوں گا' امام میری فکر نہ کر اپنی کرو میں کروں گا کیا تم کرو گے جہاں کرے گا مجھ پر اپنی جان کی ذمہ داری ہے 'تپ پر جان کی۔ چھٹا فائدہ: قیامت میں ہر مومن و کافر کی پہچان ان کے چہروں سے ہی ہو جائے گی تو جو یہ کہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم قیامت میں مومن و کافر کو نہ پہچانیں گے وہ جھوٹا ہے اس آیت کے خلاف کتاب ہے۔ ساتواں فائدہ: بلکہ مومن کے ایمانی درجے اور کافروں کے کفر کے درجے بھی ان کے چہروں سے ہی معلوم ہوں گے 'یہ دونوں فائدے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور تسودہ لڑکی سے معلوم ہوئے۔ آٹھواں فائدہ: ہر سول 'پہنچنے والے کی بے غلی سے ہی نہیں ہوتا بلکہ اس کے شاہد اور بھی ہوتے ہیں' دیکھو رب تعالیٰ علیہم وغیرہ۔ گھر بھر کافروں سے پر پئے گا کفر تم بعد ابعاد تکم لہذا جو کہتے ہیں کہ اگر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو علم ہوتا تو لاں سے یہ بات کیوں پرچھتے وہ اس آیت سے مہرٹ کھڑیں۔ نویں فائدہ: سزا اور جزا وغیرہ حسب ذیل قیامت ہی میں ہو گا دیا اس کی جگہ نہیں جیسا کہ یوم تبعث سے معلوم ہوا دنیا میں اگر کافر کو تکلیف پہنچ جائے یا مومن کو کچھ راحت تو قیامت میں اسے وضع نہ کیا جائے گا اور حالت کافرانہ قید کی مدت سے وضع نہیں ہو تا اور نہ ایسا قول ہے کہ رسول فائدہ: ہر قسم کا کھودا جی مذہب کا مٹا ہے 'پہل کھر کے مرتب کے لحاظ سے مذہب کی نو میتوں میں فرق ہو گا جیسا کہ تکفروں کے عموم سے معلوم ہوا۔ گیارہواں فائدہ: کسی مومن کا اولاد

کیسی گنہگار قیامت میں نہ گزند ہو گا اور نہ وہ دوزخ میں پیشہ رہے جیسا کہ اللہ بن العقیل کے موم سے معلوم ہوا۔
ایمان وال کا تو یہ ہے جس کا تصور قیامت میں چہرے پر ہو گا بار ہواں قائمہ۔ کوئی شخص اپنے عمل سے جنت میں یا سکا جب
تک رب تعالیٰ اپنا فضل نہ فرمائے، فرمایا کہ تم صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کو اس کا عمل جنت میں نہ پہنچے گا غیر رب تعالیٰ کی
رحمت کے عرض کیا گیات آپ کو فرمایا نہ مجھے حکریہ کہ رب تعالیٰ مجھے اپنی رحمت میں داخل کرے اور آپ کو کتب احسن و روح
الطبی (تیر ہواں قائمہ) جنت جنت کی نعمتوں اور جنتوں کو ناسیں جیسا کہ مخلوق سے معلوم ہوا نہ خیال رہے:
کہ کوئی چیز خدا کے تعالیٰ کے سوا اولیٰ قدم نہیں پہنچے اس کے حکم دار لو سے چیزیں ابوی واتی ہیں۔ اسی لئے رب تعالیٰ نے
فرمایا کل من علیھا فان جہنم میں ہیں انیس قائمہ معلوم ہوا جنت میں ہیں انیس قائمہ یہ بات بھی اہم ہے خیال
میں رکھی جائے۔

پہلا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ فرقہ و اختلاف سے ہی چیز ہے اور فرقہ پیدا کرنے والے لوگ بدترین مخلوق
اور سخت عذاب کے مستحق ہیں تو چاہئے کہ مذہب مثلی شاخیں وغیرہ بھی مطلق ہوں اور قدوری جنتی وغیرہ بھی ایک اسلام کو شریعت
و طریقت کے آٹھ سلسلوں میں باشندہ ترین جرم ہے۔ (غیر مقلد)

دین حق را چار مذہب راستہ قدر در دینا نمی تواند

جواب: اس کے تین جواب ہیں اولیٰ اور ایک تحقیقی پسندوب ہڑی یہ ہے کہ پھر تو آپ حضرات بھی اس آیت کی رو
میں سمجھے کہ آپ لوگوں میں بھی امر نسی و بد ہی نشئی اور غرضی فرستے موجود ہیں جس کا آپس میں جھگڑا رہتا ہے ہمارے
سامنے غرضی پادری کی وہ مصلوہ کتب موجود ہے جس میں مولوی شاہ منہ صاحب پر پالیس طبع سے مکرر کاظم لکھا گیا ہے
اور ان کی تفسیر مثلی کو کتب و سنت کے خلاف لکھا گیا ہے اور اس جواب ہڑی یہ ہے کہ پھر دنیا سے علم حدیث و تفسیر ختم ہو گیا
کیونکہ سارے محدثین و مفسرین کسی نہ کسی امام کے مقلد ہیں مگر مقلد تو بقول تمہارے مذہب عظیم کے مستحق ہیں تو تم ان کی
حدیثیں مان کر اس مذہب میں کیوں داخل ہوئے جاتے ہو؟ جواب: تحقیقی یہ ہے کہ بھی تفسیر میں عرض کیا گیا کہ اکثر حق
سے دین و اصولی فرقہ بندیوں میں اس سے ایک دوسرے کو کفر و کفر لکھا جائے اور انکشاف سے فخر و غلبہ و غریزی مراد
ہے جو کہ اہل کتب کے فرقوں میں پھیلا ہوا تھا الحمد للہ چاروں اماموں کے اختلافات کو ان سے دور کا تعلق بھی نہیں ان کا
اختلاف تحقیقی کا اختلاف ہے جس سے دین صاف اور واضح ہو گیا اعتدالی مقدس اختلاف کا ذکر تو قرآن حکیم میں ہے دیکھو
ایک مقدمہ میں ولود علیہ السلام کا اور دستور فیصلہ تھا اور حضرت سلیمان علیہ السلام کا فیصلہ کہہ اور رب تعالیٰ نے حضرت
سلیمان علیہ السلام کے فیصلہ کی تائید فرمائی کہ فرمایا لعلھنھا سلسلی مگر حضرت داؤد علیہ السلام پر کوئی کتاب نہ فرمائی ان
مذہب کا اختلاف یہاں ہے جیسے لوگ ایک قافلہ میں مختلف کام کرتے ہوئے کہ مصلح جائیں کوئی علاج معالجہ کرنا ہو ان کوئی
کھانے وغیرہ کا نظام کرنا ہو کہ راستہ و مقصد سب کا یکساں ہے اور سب کہ مصلح پہنچ جائیں گے مگر طریقہ کار بدلتا رہتا ہے
کی نہیں تحقیق ہماری کتابا الحق حصہ اول و دوم میں دیکھئے۔ دوسرا اعتراض: رب تعالیٰ نے اس ممانعت کی حکمت کے
انکشاف کے لئے یعنی اسے مسئلہ فرقہ بندی اور لڑنا پھرنے کا خاتم کرنے کے لئے فرمایا ان کی مثل بھی نہ ہو یعنی ان سے مشابہت بھی پیدا

نہ کرنا چاہیے کہا جائے کہ تم بے لقاہیوں کی طرح نہ بننا کہ جس کو مسلمان اس سبق کو بھول گئے اور مسلمانوں میں ایسے فرشتے پیدا ہو گئے کہ خدا کی پندہ کلام فرما دین رازی نے تفسیر کبیر میں اسی مقام پر اپنے زمانہ کے علماء کا یہ نام لیا ہے "فرشتے ہیں انیسویں یہ محبوب ان میں پیدا ہو گئے تو اس زمانہ کا کیا پرہیز تھا؟ تیسرا اعتراض: لہم کے خدمت کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ خدا کا پسر ہے۔ مگر لادیم پسر یوں کوئی ہو گا مگر وہ سری آیتوں میں لودوں کے لئے بھی ہے یہ خدا کا پسر ہے کیا تیا میں خدا کا پسر ہے۔ جواب: ہرگز نہیں، یہ بھولے انسان امور میں سے ہے، ہر چیز اپنے پھر دل کے لحاظ سے جی ہوتی ہے، لودہ دل کے لحاظ سے چھوٹی، نیر پھل کی شکل فرمیں، چنانچہ ہم کا یہ خدا کا پسر یوں کے لئے خاص ہے، لودہ سری قسم کے بد سے خدا کا پسر فرما دینے کے لئے، چوتھا اعتراض: تمہاری تفسیر سے معلوم ہوا کہ عشر میں سوس و کھتر چھوٹے ہی بچان لئے جائیں گے مگر کہ مسلم بخاری کی حدیث میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مرتدین کو بھی نہ بچان سکے گے، جب وہ خوش پر آتے ہوئے روکے جائیں گے تو سرکار فرمائیں گے یہ میرے بھائی ہیں، جب فرشتے عرض کریں گے کہ یہ آپ کے بعد مرتد ہو گئے تھے تب آپ کو پتہ لگے گا۔ جواب: یہ لادہ ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم تو خبر سے رہے ہیں بلکہ اسی حدیث میں فرماتے ہیں اھو لھم میں انیسویں بچانے کو کہ وہ کون ہیں، لودہ بھول جائیں یا نہیں ہے انیسویں اصحاب کریمہ ان کے لئے ہو گا یہی رب تعالیٰ جیسی کلمہ سے فرمائے گا انک انت العزیز الکرم، پانچواں اعتراض: کافروں کے منہ کاٹنے ہوں لودہ متقی مومنوں کے منہ ابیلے تو تعلق کے چرے کیسے ہوں گے کہ یہ تو کافر ہیں نہ مومن۔ جواب: معاد اللہ قاسم علی مومن ہے اس کا چہرہ سفید ہو گا ایمان ایک لودہ ہے کیونکہ اللہ سے ہل کر ہوا ایمان کے درمیان کوئی درجہ نہیں اس کی دلیل کیا آیت ہے، منقولہ کہتے ہیں کہ قاسم نہ مومن ہے نہ کافر لودہ نور مومن قاسم کو کافر کہتے ہیں، اس آیت میں دونوں کی تردید ہے، ہل قاسم کے چہرہ کافر متقی کے نور کے برابر نہ ہو گا بعض فسق کے چہروں پر داغ دے بھی ہوں گے، نور طاعت کے پانی سے دھل جائیں گے، چھٹا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ خدا کا پسر صرف کافروں کو ہو گا مومن کتنا ہی گنہ گار ہے اسے خدا کا پسر ہے کوئی قطع نہیں کہ رب تعالیٰ نے فرمایا معا کسم نکفون وذا سورہ نور نہ کہ دے دے شعی ہنگ۔ جواب: یہ گھر کی خیر و امانی خدا کا پسر کے لئے ہے جیسا کہ خدا کی حدیث میں تفسیر سے معلوم ہوا، امانی جیسی ہو گا بخاری کے لئے ہے۔ ساتواں اعتراض: جب خستوں کے لئے منہ میں ہنگی ہے لودہ کافروں کے لئے لودہ مومن میں ہنگی تو پھر میں ہم لھا خللوں صرف مومنوں کے لئے تیار کفار کے لئے کیوں نہیں آیا؟ جواب: اس میں اس جانب اشارہ ہے کہ رب تعالیٰ کی رحمت غیب پر غالب ہے (تفسیر کبیر) آٹھواں اعتراض: یہاں خدا کا پسر کو کفار کے کفر کی طرف نسبت کیا گیا جو ان کا پتا نہیں ہے لودہ منہ کو رحمت کی طرف انصاف تو یہ تھی کہ جب وہاں نکفون فرمایا تھا تو یہاں نکفون فرمایا جاتا۔ جواب: اس میں ہم بندوں کو تعلیم لوب ہے کہ بیش برائیاں کو اپنی طرف نسبت کر لودہ فریوں کو رب تعالیٰ کی طرف رحمت میں گیارہ منہ خالی کی رحمت سے گیارہ لودہ نور میں یہاں اپنی ہل حرکتوں سے گیارہ

تفسیر صوفیانہ: رب تعالیٰ نے ہم کو دل بھی دیا ہے روح بھی نور نفس بھی دل کا میلان نور کی طرف ہے لودہ نفس کا میلان نور کی طرف، شیطان نفس کا دغا ہے لودہ فرشتہ دل کا میلان ان کی آئیں میں بیشہ جگ ہے بعض خوش نصیبوں کا نفس دل سے

مغلوب ہو کر اس کے سامنے ہتھیار ڈال دیتا ہے اور اس کے ساتھ متفق ہو جاتا ہے بلکہ دل کے ساتھ تسلیم کرتا ہے اور بعض لوگوں کے نفوس دل سے خیر ہوجتے بلکہ دل کی نور کو دہو دیتے ہیں پہلی جماعت مستحقین کی ہے اور یہ جماعت خیر تقین کی جن کے نفس دل الگ الگ رہے۔ فرمایا جا رہا ہے کہ اسے مسلمانوں میں لوگوں کی طرح نہ ہو بلکہ ان کے نفس دل سے متفق نہ ہو سکا اس سے انگلی ہوا بلکہ جو کہ دل کو اسطرح و سلسلہ تک یعنی ریاضت سے دیئے گئے ایسے لوگوں کا جہنم خراب ہے اور یہ بڑے عذاب کے مستحق ہیں مسویائے کرام فرماتے ہیں کہ جیسے نیامیں اندر دلی مرض و صحت 'حوشی و غم کے آثار چہوں پر نمودار ہو جاتے ہیں عیسیٰ ہی عیاست میں دلی کفر و ایمان کا رنگ چہوں پر نمودار ہو گا رب تعالیٰ فرماتا ہے ہوم تبلی السوائو یہ جو حق تعالیٰ کی کتاب ہے گفتار کو دنیا میں بھی بھراں کا عذاب ہے کھردہ چھپا ہوا ہے جس کا احساس نہیں ہو تا کیونکہ یہ لوگ سو رہے ہیں پانشہ میں ہیں یا نفس نے ان کے دلوں پر غفلت کے پتے لگا دیئے ہیں جس سے اس زخم کا احساس نہیں ہو تا جب یہ نشہ اترے گا اور بعد موت پیدا ہوں گے اور اس نیکی کا اثر ذائل و کا تیب انہیں بد چلے گا کہ ہم نے کیا کیا سفید چھوٹے موسم ہوا میں بھی رحمت میں تھے کہ نشہ اور فتنہ والوں کے ساتھ تھے اور آخرت میں بھی رحمت میں ہوں گے کیونکہ انسان جس حال میں ہے کاسی میں مرے گا اور جس حال میں مرے گا اسی میں اٹھے گا مبارک وہ جو مرنے سے قبل جاگ جائے اور زمین پر رہتے ہوئے زمین میں رت کا نظام کرے (ار قسیر روح البیان ص ۱۵۰ ذرۃ)

تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَنْفُذُ عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَبِاللَّهِ يُدْ طَلَبُ لِنَعْلَمِينَ ۝

یہ آیتیں اللہ کی کرپڑھتے ہیں ہم ان کے اوپر نہیں رہے حق کہے تھے اور نشہ اوردہ نہیں کرتا ظلم کا جانوں پر نشہ کی آیتیں ہیں کہ ہم ٹھیک ٹھیک تم پر پڑھتے ہیں اور اللہ شان و کون برہم نہیں چاہتا

وَلِلَّهِ نَافِي السَّمُوتِ وَنَافِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ تَرْجِعُ الْأُمُورَ ۝

اور اللہ ہی کا ہے وہ جو آسماں میں ہے اور خور زمین میں ہے اور طرف اللہ کے ہی ہوتے ہیں جتنے سب ام اور اللہ ہی کا ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو زمین میں ہے اور اللہ ہی کی طرف سب کا لوگ رجوع

تعلق: اس آیت کا پچھلی آیتوں سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: پچھلی آیتوں میں کافروں پر سخت عذاب اور مسلمانوں پر عظیم الشان رحمت کا ذکر ہوا ہے اور اشارہ ہوا ہے کہ ان باتوں میں مبالغہ نہیں ہے بالکل برحق ہیں جن میں کی بیش یا اختلاف نہیں ہو سکتا غرض کہ بیان کائنات کے بعد اس کی اہمیت اور حقانیت بیان ہو رہی ہے۔ دوسرا تعلق: پچھلی آیت میں کافروں پر سخت سزا کا ذکر تھا اب فرمایا جا رہا ہے کہ یہ ان پر ہمارا ظلم نہیں ہے بلکہ ان کی اپنی بد کاریوں کا نتیجہ ہے۔ تیسرا تعلق: پچھلی آیتوں میں سزائوں کا ذکر تھا اب رب تعالیٰ کی وسعت سلطنت کا ذکر ہے کہ ہماری بد شلی زمین و آسمان میں پھیلی ہوئی ہے اگر ہم کسی کو پکڑ لیں تو وہ کیسے بھاگ کر با نہیں سکتا اور کوئی ہم سے اسے جبراً چھڑا نہیں سکتا غرض کہ یہ آیات گزشتہ مذکورہ جزائوں اور سزائوں کی پختگی بیان کر رہی ہیں۔

تفسیر: فلک امت اللہ، فلک، ذالک اسم نشان کائنات ہے، نور کی چیزوں کی طرف اس سے اشارہ کیا جاتا ہے اگرچہ
 تا آتش ایسی قریبی گزری ہیں جن کی طرف اشارہ فرمایا جا رہا ہے مگر یہ کہ اس کی قدر و حرکت ہمارے خیال و گمان سے دور
 ہے اس لئے اشارہ عید فرمایا گیا اس کی حقیقت ذالک الکعب کی تفسیر میں ہو چکی ہے، امت، امتہ کی جمع ہے معنی نشانی
 قرآنی جملوں کو بھی سمیت کہتے ہیں اور عالم کی ہر چیز کو بھی کیونکہ یہ سب رب تعالیٰ کی مدد و نصرت و تدبیر کے دلائل ہیں یہاں
 قرآنی جملے مراد ہیں کیونکہ ان کے مخلوقات کا ذکر آ رہا ہے اور مخلوقات میں ہی کی ہوئی ہے، کائنات کی نسبت اللہ کی طرف یہ تحریف
 کے لئے ہے یا اس لئے کہ رب تعالیٰ کی آمدی ہوئی نور قائم کردہ ہیں جسے مالک اللہ اور رب اللہ میں منقوشا علیک
 سلو فلا وہ سے ماخوذ ہے معنی ایسی بیان ہو چکے اگرچہ آیات قرآنیہ کی مخلوقات جبریل میں کرتے تھے مگر یہ کہ رب تعالیٰ
 کے حکم سے کرتے تھے نیز من لہم کو یا رب تعالیٰ لہم ہے اس لئے رب تعالیٰ نے فرمایا کہ ہم مخلوقات کرتے ہیں اس مخلوقات
 سے یا تو ان کے وقت کی مخلوقات مراد ہے یا ان کے وقت میں معراج میں خود رب تعالیٰ نے بلا واسطہ خضر و انور صلی
 اللہ علیہ وسلم پر فرمائی کہ یہاں نسبت حقیقی ہوگی، علیک فرمایا کہ یہ بتایا گیا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی مخلوقات تو صرف
 آپ پر ہوگی، آپ کی مخلوقات لوگوں پر، آپ اللہ سے اور خلق کے درمیان وسیع و معنی ہیں یا وہی یہ کہ یہ تو مخلوقات کے
 حلقہ ہے یا کسی پر شہدائے خلق کے حلقہ ہے یا کسی پر شہدائے خلق کے حلقہ ہے یا کسی پر شہدائے خلق کے حلقہ ہے
 حق ہے یا ہماری آیتیں حق ہیں، خیال رہے: کہ حق اور صدق مصدر بھی ہیں اور صفت مثلاً بھی، دونوں کے معنی ہیں سچی
 مگر صدق و حق میں فرق یہ ہے کہ صدق سچ کلام کو کہتے ہیں اور حق سچ کلم، سچ خیال اور سچ عقائد کو کہتے ہیں لہذا اسلام کو
 صدق نہیں کہتے حق کہتے ہیں نیز صدق وہ ہے جو اللہ کے مطابق ہو اور حق وہ ہے جو اللہ ہی کے مطابق ہو کہ جو کچھ فرمایا جائے
 و سواہ جائے، کبھی حق معنی حقیق بھی آتا ہے یعنی لائق و ما اللہ بعد طلعا، للمسلمین ظلم کے لغوی معنی ہیں تاہم کی نور
 کا قتل اس ظلم میں سنا لے اور کسی کا حق مارنے کی چیز یا جہالت استعمال کرنے کی چیز کو کہے گئے اور سواہ استعمال کرنے
 کو بھی ظلم کہتے ہیں کیونکہ یہ حرکتیں قیمت سکون نام کی کلامت ہو سکتی ہیں نیز ظلم کو ظلم کہتے ہیں حق و باطل میں نہیں سرمتا
 وہ ظلم کے اندر میرے میں آتا ہے اس لئے کہ چیزوں کو ظلم کیا جاتا ہے حالانکہ اس سے مراد ظلم کی قول و اقسام ہیں، فرشتے
 ایک عالم ہیں، جنات و سرائین تیر لو فیہا بھی رب تعالیٰ کسی پر ظلم کر رہا ہو سکتا ہے ظلم کرنے کا لفظ بھی نہیں لڑا کہ کسی غیر
 مستحق مذلیل و ذلیل کو سزا دینے یا بے جرم کو ملامت کرنا یا بے گناہ کو سزا دینے یا بے گناہ کو سزا دینے یا بے گناہ کو سزا دینے
 و اللہ بے ظلم کلیت یا غفلت کا ہے معنی سب چیزیں اللہ کی خلق اسکی مملکت اور اس کے قبضہ میں مافی السموات
 و مافی الارض مافی غیر مملکت دلائل چیزوں کے لئے آتا ہے اور من مملکت دلائل کے لئے مافی الارض من وہ لوگ اگرچہ
 عالم کی ہر فرد رب تعالیٰ کی ہے مگر یہ کہ غیر مملکتوں کے افراد اقسام زیادہ ہیں جو مملکتوں کے کم ہیں لہذا مافی الارض
 سموات سما کی جمع ہے جو سموات معنی ہندی سے ماخوذ اولیٰ و رضی کے معنی ہیں بکھڑا یا آگاہ ہو یا کسی لئے حل کو
 و رضی اور دلیہ کو رضی کہتے ہیں اور سر کپنے کو رضی الواس کیا جاتا ہے، ذریعہ زمین کی حقیقت بحر ہری اور
 گھری ہوئی مٹی ہے اس لئے اسے ارض کیا جاتا ہے والی اللہ تو جمع الامور، الی اللہ کا مروجہ پر مقدم کر دیا
 صبر کے لئے ہے امور سے مراد مائیں ہیں یا مملکتیں یا انعام یا نظام، توجع میں حل کا بھی استعمال ہے استعمال کا بھی معنی

قلم حلقہ کی جائیں۔ دھ کی عہد میں ہماری بارگاہ عالی میں پیش کی جاتی ہیں یا قیامت میں پیش کی جائیں گی یا امام کے سامنے انکلمات و انکلمات کا مجموعہ ہماری طرف سے۔

خلاصہ و تفسیر: اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم قرآن کی ساری آیتیں یاد رکھو جو اہل کلمۃ اللہ آپ کو بتائی گئیں اللہ کی آیتیں ہیں، جب حکم اللہ شائد ہو ہے تو فوراً فرماؤ کہ کلام کی شانہ لرو گا ہم۔ آیت ہر لفظ جبریل علیہ السلام آپ پر صحت کرتے ہیں، ہم بھی حق ہمارے جبریل بھی حق، تین بھی حق، صحت کرتے بھی حق، کور تم بھی حق، ہر باطل کاشفہ بھی نہیں لہذا جو کچھ کہا گیا بالکل صحیح ہے نہ اس میں مبالغہ ہے۔ بصورت کشادگی یہ سخت سزائیں ہوں گی اپنی حرکتوں سے جس نہ کہ ہماری زیادتی سے اللہ تعالیٰ ظلم سے پاک ہے اور کسی پر ظلم کرنے کا ارادہ بھی نہیں فرماتا، ظلم یا جھوٹ انہیں کرتا ہے یا عاجز یا جھوٹ یا ماموند (تفسیر کبیر) ہم ہر سب محبوب سے پاک ہیں کیونکہ تہوں اور زمینوں کی چیز ہماری اپنی ملک ہے اور چاہیں کریں، پھر ہمیں ظلم کرنے کی کیا ممانعت، ہماری شان یہ ہے کہ سب کا رعب ہماری ہی طرف ہے کوئی خوشی کوئی بھوار اس وقت نہ ہماری طرف سے آئے۔

فائدے: اس نعمت سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ کسی چیز کی عظمت چیز والے کی عظمت سے ظاہر ہوتی ہے۔
 دوسرے کی معمولی چیز بھی بڑی ہے اور چھوٹے کی بڑی چیز بھی معمولی لائن صاحب کی شاندار کوشش سے کہی پھر دہلی مسجد کھوج
 زیادہ ہے کہ میل بے فصل نہیں آسکا کوشش میں جاسکتا ہے جیسا کہ آیات اللہ کی منفعت سے معلوم ہوا۔ دوسرا فائدہ
 اسلام کی عظمت دکھانے کے لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام کو یا وہ علماء کی شہنوں کے لطیف چہرہ ضروری ہیں
 کیونکہ اسلام چلا ہے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے اور پروان چڑھنے میں گوشتوں میں ہنس کے لئے ظاہری کتاب سلطنت
 مصطفیٰ کا سہارا کیجئے یہ فائدہ بھی امت اللہ کی منفعت سے معلوم ہوا۔ تیسرا فائدہ اللہ تعالیٰ کے مقبول بندوں کو اللہ تعالیٰ
 سے ایسا قرب خصوص حاصل ہے کہ ان کے کام کو رب تعالیٰ فرماتا ہے میرا کام ہے اور رب تعالیٰ کے کام کو وہ فرماتے ہیں ہمارا
 کام ہے جیسا کہ تنقویٰ پہلی تفسیر سے معلوم ہوا کہ خلاوت کرنے جبرئیل مگر رب تعالیٰ فرماتا ہے ہم خلاوت کرتے ہیں وہ کھوپڑیا
 دنیا رب تعالیٰ کا کام ہے مگر نبی کریم رضی اللہ عنہ سے جبرئیل اس نے کہا قال لا ھب لك ھلاما "زکا" صلح حدیبیہ
 میں صحابہ کرام حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کرتے ہیں رب تعالیٰ فرماتا ہے مجھ سے بیعت کی "فرماتا ہے اے
 یا یعقوب اللہ جنگ ہر میں مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھیجتے ہیں رب تعالیٰ فرماتا ہے میں نے پیچھے "فرماتا ہے ولكن اللہ

سُکریہ کی زندگی دلت جنبہ
تا بد کر فرح ہیں حسن کہا

ما دلت اذ دلت آید خطاب
ز تحریر ۛۛۛ نہد عالم

چوتھا فائدہ: حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو قرآن کریم صرف جبریل امین کی معرفت ہی نہیں بلکہ بلا واسطہ بھی رب تعالیٰ نے عطا فرمایا جیسا کہ منلو کی حد سری تفسیر سے معلوم ہوا "خود فرماتے ہیں کہ ہم کو سورہ بقرہ کی "خری" آیات معراج میں عرش اعظم کے نیچے ملیں وہاں تو جبریل امین کا رہنمائی بھی نہیں پہنچا تھا۔ پانچواں فائدہ: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم غایت و غلو کے

در میل و میل و عظمیٰ میں اگر یہ واسطہ علیہا درمیان میں نہ ہو تا تو ہم قرآن و ایمان اور عرفان کی ہر ایک نہ پاتے جیسا کہ علیہ السلام سے معلوم ہوا کہ رسول رب تعالیٰ نے اپنے حبیب کے لئے فرمایا: تنلو آپ پر ہم مخلوق کرتے ہیں اور ہمارے لئے فرمایا: تنلو علیہم اہم یعنی وہ حبیب ان پر آیات مخلوق کرتے ہیں۔ چنانچہ خدا قرآن کریم کی آیتیں خود بھی حق ہیں ان کا سمجھنا وہاں رب تعالیٰ کے لئے والے جبرئیل امین، لینے اسے محبوب، پھیلائے واسطے صحابہ سب حق ہیں بلکہ نزول قرآن کا زمین و مکان بھی حق ہے جیسا کہ باہقی سے معلوم ہوا۔

نور کیا نور لایا اور پر نورانی روت اس لئے رمضان کا سارا عید نور ہے
جس طرف کو اٹھ گئیں عالم سود ہو گئے میں تری آنکھوں کے صدقے ان میں کتنا نور ہے

جیسے سورج بدھرتو چھو کرنا ہے دن نکل رہا ہے ایسی ہی بدھرتو چھو پاک مصطفیٰ ہوتی ہے اور عہد ایمان نورانی نور حقانیت کا دن طلوع ہو جاتا ہے۔ ساتویں قاعدہ: ظلم رب تعالیٰ کے لئے عمل ہے اور عمل کا اور الہی مانگنا جیسا کہ مالا اللہ الخ سے معلوم ہوا کہ تعالیٰ ہی خالق ہے ظلم سے متصف نہیں فرماتا ہے خالق کل شیء۔ انھوں نے قاعدہ: بدھوں کے فضل و اہل کائنات تعالیٰ ہی خالق ہے، بدھ و اہل کائنات سب بے خالق نہیں ایسے کہ اہل بھی آسمان و زمین کی ہی چیزیں ہیں جیسا کہ اللہ الخ سے معلوم ہوا کہ نول قاعدہ: ہر مصلیٰ بڑی اچھی ہوتی ہے کائنات تعالیٰ ملک حقیقی ہے جیسا کہ اللہ کے نام سے معلوم ہوا، مخلوق کی ملکیتیں عارضی و مجازی ہیں جیسے ہم رب تعالیٰ کے ہونے کا اور جو اپنے مکان و قیوم کے مالک ہیں ایسے ہی یہ کہ پاسکا ہے کہ حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم سارے عالم کے مالک ہیں۔

میں تو مالک ہی کہوں گا کہ ہر مالک کے حبیب یعنی محبوب و محب میں نہیں میرا خیرا

پسلا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ لہ تعالیٰ مخلوق قرآن فرماتا ہے، لہٰذا کہ مخلوق زمین سے ہوتی ہے۔ نہیں قسم ہے رب تعالیٰ جسم سے پاک ہے۔ اس کی زبان و حلاوت کیسی؟ جواب: یا تو اس سے حلاوت جبرئیل مراد ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے انا نقول رسول کہ ہم کہہ قرآن ایک مرتبہ اسے فرشتے پہنچا دیتے ہیں اور حضرت جبرئیل کی عزت افزائی کے لئے ان کی حلاوت کو اپنی حلاوت فرماتا ہے رب تعالیٰ کی ہی حلاوت مراد ہے کہ حلاوت جو اس کی شان کے راق ہے فضل کے مطلق مطلق کے لحاظ سے ہوتے ہیں۔ دوسرا اعتراض: حدیث شریف میں ہے کہ اگر رب تعالیٰ تم میں جان کو دوزخ میں داخل کرے تو وہ ظالم نہیں بلکہ عادل ہے، شمار میں حدیث فرماتے ہیں کہ دوسرے کی چیز میں بلا اجازت تصرف کرنا ظلم ہے، چوتھ کہ ہر چیز اللہ تعالیٰ کی ہے تو وہ جو کچھ بھی کرے ظالم نہیں جب اس کے لئے کوئی کام ظلم ہی نہیں تو اس قیمت کے کیا مصلیٰ ہا کہ لہ تعالیٰ ظلم کا کریں نہیں کرتے۔ جواب: بعض لوگوں نے اس آیت کے یہ مصلیٰ کہ رب تعالیٰ دیا انھوں کے لئے ظلم کرنا پسند نہیں کرتا یعنی وہ نہیں چاہتا کہ کوئی کسی پر ظلم کرے مگر یہ مصلیٰ کہ عید میں کیونکہ رات معنی پسندیدگی نہیں آتا اور اگر انہ اپنے مصلیٰ میں ہو تو آیت کے مصلیٰ بالکل فاسد ہو جائیں گے کہ لب مطلب یہ ہو گا کہ دنیا میں ظلم و غیرہ رب تعالیٰ کے ارادے کے بغیر ہو رہے ہیں یہ عقیدہ مگر لکھی ہے اس کا صحیح جواب ہے جو لام فراموشی نے راضی نے تفسیر کبیر میں دیا کہ غیر مکرر کہ وہ مصلیٰ ظلم و مصلیٰ کو ثابت نہ کر چاہے رب تعالیٰ کے لئے جیسا ظلم نہیں مگر سورۃ ظلم ضرورت ہو تو سورۃ ظلم سے بھی پاک ہے اسی کا یہاں ذکر ہے

اور بھی مثل کو اصل کام دے دیتے ہیں رب تعالیٰ ارمان ہے جزاء سبتہ سبتہ۔ لوشد اکثر ملکہ کفر سبب ہے کہ کفار کے نابھہ فوت شدہ بچے دوزخ میں نہیں جائیں گے ان کی دلیل یہ آیت بھی ہے۔ تیسرا اعتراض: جن کفار کی ہستیاں پر عذاب الہی آئے ان کے بچے جانور بھی ہلاک کر دیئے گئے یہ ظلم ہے اور اس آیت کے خلاف انہوں نے کون سا قصور کیا تھا؟ (آریہ) جواب: ہذمت کی دنیا میں موت و زندگی، راحت و آسائش، بھینٹا نکل انتظامات ہیں نہ کہ عذاب اور نہ تم کل یہ کہہ دو گے کہ ہزاروں انسان و جانور جلتے ڈوبتے، مرتے رہتے رہتے ہیں کیا یہ سب رب تعالیٰ کا ظلم ہے؟ گذشتہ قوموں پر جو عذاب آئے انہوں نے حق میں عذاب تھے ان کے جانوروں کے حق میں ملکی انتظام اور ان کے چھوٹے بچوں اور وہاں کے مسکینوں کے حق میں جو وہاں ہلاک ہو گئے رحمت جس سے ان کے درجات اخروی بڑھ گئے۔ چوتھا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ رب تعالیٰ ظلم کرنے پر قادر تو ہے مگر کرے گا نہیں کیونکہ رب اگر ظلم پر قادر ہی نہ ہو تو اس کے ظلم نہ کرنے کی تعریف ہی کیا ہے کہ دیوار کی تعریف یہ نہیں ہوتی کہ وہ ظلم نہیں کرتی، بھوت نہیں بولتی، (تقوتہ لایمائی جانوں)۔

جولب: عیب نہ کرنا بھی صحف ہے اور عیب نہ کرنا بھی پاک و صاف ہو بھی تعریف کے لائق ہے اگر آپ کا یہ قاعدہ درست ہو تو لازم آئے گا کہ رب تعالیٰ سونے، کھانے، مرنے اور صاحب اولاد ہونے پر بھی قادر ہو کہ قرآن کریم میں ان سب کی نفی سے خدا کی تعریف کی گئی ہے رب تعالیٰ نے فرمایا: **هو بعظم ولا یطعم ولا یزلی لا قاعده سے ولا** ظلم اور فرمایا: **لم یلد ولم یولد** پانچواں اعتراض: قرآن شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ آسمان بھی مسکن ہے اور زمین بھی مسکن ہے لیکن صحت جمع اور اوض واحد کیوں ارشاد ہوا؟ جواب: دو وجہ سے ایک یہ کہ تمام زمینوں کی حقیقت ایک ہی ہے یعنی مٹی مگر آسمانوں کی حقیقتیں مختلف ہیں جن حقائق کے لحاظ سے آسمان کو جمع اور زمین کو واحد فرمایا جاتا ہے دوسرے یہ کہ زمین کے تمام طبقے آسمان میں ایسے چنے ہوئے ہیں جیسے بازار کے چھلکے اور بہت جس کی وجہ سے وہ زمین حسا۔ ایک ہیں مگر آسمان ایک دوسرے سے پانچ گونے سوسلی کے واسطے پر ہیں گندوا حسا۔ بھی بد لگتا۔ چھٹا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ آسمان و زمین کی چیزیں اللہ کی ہیں تو کیا ان کے درمیانی خلاء کی چیزیں کسی اور کی ہیں؟ اور کیا عالم سرور عالم تبار اور ارحام و فیروہ جو کہ آسمانی احوال سے باہر ہیں وہ رب تعالیٰ کے نہیں؟ جواب: یہاں عالم اجسام کا ذکر ہے جو ہمیں نظر آ رہا ہے دوسرے عالم جو ہارے حواس سے خارج ہیں ان کا ذکر نہیں کیا کہ آسمان و زمین میں عالم اجسام کے دو کنارے ہیں ان کے ذکر سے درمیانی چیزوں کا ذکر خود بخود ہو گیا مگر کہا جائے کہ کراچی سے پشاور تک پاکستان ہے تو مطلب یہ نہ ہو گا کہ ان کے درمیان کوئی اور ملک ہے۔ ساتواں اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ تمام کام اللہ کی طرف ٹوٹتے ہیں جس سے آئے وہاں پھر جائے کام لونا ہے تو کیا سب اچھے اور برے کام رب تعالیٰ کی طرف سے آئے ہیں؟ جولب: جہاں میں رجوع کے چند معنی ہیں۔ (۱) جہاں سے آئے تھے وہاں جانا بھیے ارجعوا الی احکم۔ (۲) ظلم کا حکم کے سامنے پیش ہونا جیسے ارجع الی ربک۔ (۳) کسی کے سامنے کوئی حوالہ پیش کرنا کہ جاتا ہے کہ اس حوالہ میں حکام کی طرف یا اس پاری میں حکیم کی طرف رجوع کرو۔ (۴) مجاز سے گزر کر حقیقت تک پہنچنا یہاں یہ سارے معنی بن سکتے ہیں کہ سب کی ابتدا اور بھی رب تعالیٰ سے ہے اور سب کی انتہاء بھی رب تعالیٰ پر ہو الا اول والا حوز سب کو مع اپنے اہل کے قیامت میں رب تعالیٰ کے حضور پیش ہونا ہے نیز دنیا میں پہلے انسان ہر طرف جاتا ہے پھر آخر تحکیم رب تعالیٰ کے دواڑے پر کرتا ہے وہ مجاز تھا یہ حقیقت

ہے مگر توجہ الامور کا مطالعہ بھی مناسب۔

تفسیر صوفیانہ: تنوش قرآن کی جگہ کاہ ہے۔ اتفاقاً قرآن کی جگہ رہا یا کل معانی قرآن کی جگہ تو ہیں مقاصد قرآن کی جگہ رکھ لی یعنی انسانے کا ہر کمور اسرار قرآن کی جگہ رہا یعنی اس نے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر ان چاروں چیزوں کا نزول ہوا انجیل میں اتفاقاً قرآن آتے تھے باقی اسرار قرآنی مقاصد قرآن کا اتفاقاً واسطہ رب تعالیٰ کی طرف سے ہوا اتفاقاً رب تعالیٰ فرماتا ہے مول علی قلبک آج اور مسرور صلی اللہ علیہ وسلم اس کی تبلیغ مختلف طریقوں سے فرمائی بعض کی تبلیغ عمومی تھی اور بعض کی خصوصی یہاں اسی واسطہ نزول کا ذکر ہے کہ فرمایا سلوھا علیک تلاوت القرآن کی وصیت اور ہے تلاوت معانی کی نوعیت اور تلاوت مقاصد اسرار کی نوعیت یہاں ہے۔ حضرات انبیائے کرام علیہم السلام فیض دینے والے مختلف قسم میں اور دیگر لوگ اپنی حیثیت کے لائق فیض لینے والی مختلف زمیں پر فرمایا جا رہا ہے کہ ان نبوت کے آسمانوں میں جو فیوض و برکات ہیں وہ بھی ہماری طرف سے ہیں مگر جو لوگوں کے دلوں کی زمین میں مختلف اثرات ہیں وہ بھی ہماری طرف سے ہیں لیکن کل طور یکساں آتا ہے مگر مختلف جتنوں کے رنگ۔ ایک جگہ اپنی حیثیت کے لائق فیض لیتے ہیں یا بارش تمام زمینوں پر یکساں برکتی ہے مگر زمین کے مختلف طبقے اپنے میں رہا ہو، جسم ہی اگاتے ہیں ان سب کی ابتداء بھی رب تعالیٰ کی طرف سے تھی اور آخر کار ان کا جو بھی رب تعالیٰ کی طرف ہو گا صوبہ کے کرام فرماتے ہیں کہ زمین میں حلوہ کیسے اعلیٰ جسم یا باہر اور زمین حلوہ کیسے ہی صمد ہو مگر کسی وقت بھی انہاں سے بے نیاز نہیں تھے وحش و وحش بادش سردی گرمی وغیرہ کی علامت رہتی ہے اور یہ سب چیزیں انہاں سے ہی آتی ہیں یا کسی کوئی شخص کیسے ہی اعلیٰ طبقہ کا ہو اور کتنے ہی صمد عمل کرتا رہے مگر فضل نبوت سے ایک ساعت کے لئے بھی مستثنیٰ ہیں اور زندگی و موت بقول مشر میں نبی کا تاج ہے کہ قبر میں انہی کی پہچان پر اور مشر میں انہی کی شہادت پہنچا ہو گا اہل عرفان متذکرہ وغیرہ کی ہر وقت ہر شخص کو ضرورت ہے اور یہ تمام اسی آستانے کے فیوض ہیں۔

لَنْتُمْ خَيْرَ اُمَّةٍ خَرِجَتْ لِنَاسٍ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَلَوْ اَمِنَ هَلْ الْكِتَابُ لَكَانَ خَيْرًا لَّكُمْ

جو امت سترہا است ظاہر کی گئی واسطے لوگوں کے حکم کرنے اور منع کرنے جو عملی چیزوں کا درس دیتے جو دنیا و آخرت کے لئے نیک کرتے

الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَلَوْ اَمِنَ هَلْ الْكِتَابُ لَكَانَ خَيْرًا لَّكُمْ

درا یا جانے کہتے ہو اللہ ہمہ اور اگر یہاں سے آتے تو اب والے تو اللہ جوتا نکلے لئے چھا ہو اور اللہ جو ایسا رکھتے ہو اور اگر سن ان ایمان لاتے تو ان کا بھی تھا

مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَالتَّائِبُونَ ۝

ان میں سے جو ایمان میں	اور تائب	اور
ان میں سے جو مسلمان ہیں	اور تائب	اور

تعلق۔ اس آیت کا بھی آٹھوں سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق: پہلی آیتوں میں فرمایا گیا تھا کہ قیامت میں ہر کھوکھلے ہونے لگے گا جیسے کھلے منہ کفار کے ہوں گے اور روشن چہرے والے اللہ کی رحمت میں عمر یہ نہ بتایا گیا تھا کہ روشن چہروں والے کون لوگ ہوں گے اب اس آیت میں اس خوش نصیب جماعت کا تعین فرمایا جا رہا ہے کہ اے مسلمانو چنکیلے چہرے والے تم ہی لوگ ہو گویا یہ آیت اس کی تفسیر ہے۔ دوسرا تعلق: پہلی آیت میں ارشاد ہوا تھا کہ اے مسلمانو تم میں ایک مبلغ جماعت رہن چاہئے جس سے شبہ ہو نہ تھا کہ باقی مسلمانوں پر مطلقاً تبلیغ نہیں اب اس شبہ کو دور کیا جا رہا ہے اور فرید جا رہا ہے کہ مطلقاً تبلیغ تو ہر مسلمان پر ہے وہیں اس تبلیغ کا ذکر تھا جس میں اپنی عمر صرف کر دی جائے فوراً بجز تبلیغ کوئی مشغلہ اختیار نہ کیا جائے گویا یہ آیت پہلی آیت میں سے وہ پہلو نکال کر دی ہے۔ تیسرا تعلق: پہلی آیت میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر دست و شام کی مٹی تھی کہ تم پر ہم آیات علامت فرماتے ہیں اب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور ان کے غلاموں کی تعریف کی جا رہی ہے کہ اس شاندار نبی کی امت بھی شاندار ہے۔ چوتھا تعلق: پہلی آیت میں رب تعالیٰ نے اپنے محمدیان فرمائی کہ آسمانوں و زمین کی ہر چیز ہماری ہے اب اپنے مومن بندوں کی تعریف فرمائی جا رہی ہے کہ ہم ایسی شان والے ہیں کہ ایسے شاندار اور عمدہ پیر اور اسے فرماتے ہوئے ایک مرتبہ آیات حوالہ ملی نعمت معلولی اور منقبت مسلمین کا مجموعہ ہے۔

شکل نزول۔ ایک مرتبہ الگ ابن صیف مورخ ہب ابن یسودا اعلیٰ نے یہود نے حضرت عہد قدس میں مسعود مکی ابن کعب مضاف ابن جبل، سالم مکی حذیفہ، مورخ مگر ہمارے گناہ کہ تم نے مسلمانوں میں کیا غیبت کی تھی کہ ہم سے محبت تو نہ کریں سے محبت جوڑ لی ہم بزرگوں نے جو اب یہاں کہ مسلمانوں کو یمن، یمن، یمن ہے مگر وہاں کی قوم بہتر ہے قوم ہے مورخان کے نبی بفضل الایمان ہیں، تب یہ یہودی ہوئے، نہیں بلکہ یہودیت تمام جنس سے افضل ہے عورتی اسرائیل تمام جنس سے اعلیٰ شمار اور قرآن یعنی اسرائیل سے فرما رہا ہے و امی لصلحکم علی العلمین تب الیہودی کہ یہ پیش اور میں بزرگوں کی تاکید میں یہ آیت کریمہ نازل ہوئی (از تفسیر خازن و خازن عرفان و مطلق و ابن جریر معن عکرمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ)۔

تفسیر کنتم کا زیادہ ہے یا تنہا یا تنہا یعنی صار اگر کاں ہاتھ ہو تو اس کے سنی ہیں تھے تمہا ہو تمہا ہو کے تم
 و اگر معنی صار ہے تب سنی ہوں گے ہو گئے تم انور میں خطاب یا ان بزرگوار سے ہے جسوں نے یہودیوں کو گنہ گارہ دلا
 جواب دیا یا ہمارے صحابہ کرام سے یا ہماری امت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے (تفسیر کریں) اگر اس کے سنی ہوں "تم تھے"
 تو مطلب یہ ہو گا کہ اللہ کے علم میں یا لوح محفوظ میں یا گدشتہ سنی کتب میں یا پچھلے انبیائے کرام عظیم اسلام کے یا انور میں یا
 پچھلی امتوں کے عقیدوں میں تم، ترین امت تھے (کیسا حیرت انگیز امت) کے معنی پہلے بیان ہو چکے ہیں اتنا سمجھو کہ حضور
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی امت دو قسم کی ہے "ایک وہ جن کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نبی ہیں اور جس پر حضور صلی اللہ علیہ
 وسلم کا تافرض ہے" اسے امت دعوت کہتے ہیں اور دوسری وہ جسوں نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو صحیح طور پر مان بھی یا انور
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لے بھی "تھے" انہیں امت اجابت کہتے ہیں "ہمارا عالم حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی امت
 دعوت ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے لَکُونُ لِلْعَالَمِ اٰمَاتًا اور امت اجابت مسلمان ہیں "ہماری امت اجابت مراد ہے" خود
 سے مراد ہے دنیا میں بہتر آخرت میں افضل یا تو یہی صفت کی انانیت موصوف کی طرف ہے "صل میں امت خود" تعالیٰ

تفاوت من دلا ہے نور امت سے مراد صرف مسلمان ہیں یا کچھ ایسی امتیں یعنی امت اسم جنس ہے پہلی حضرت قدس سرہ کا ترجمہ اسی طرف اشارہ کر رہا ہے یعنی اے صحابہ کرام تم ساری امت مصلحتی صلی اللہ علیہ وسلم میں افضل و بہتر ہو کہ کوئی نوٹ و قطب قسادی کہو قدم کو نہیں پہنچ سکتا یا اے مسلمانو تم ساری امتوں سے افضل ہو دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی اخراج الناس یہ جملہ یا تو خود امت کی صفت ہے یا امت کی پہلی حضرت کا ترجمہ اس حدیث سے یہاں اشارہ کر رہا ہے 'اخراج کے معنی ہیں نکالنا یہاں پر وہ کلام سے مراد مسلمانوں کا ہے یعنی یہ افراد اگر یہ جملہ خود امت کی صفت ہو تو الناس سے مراد یا تو انبیاء کرام علیہم السلام ہیں جن کے حق میں مسلمان قیامت کے دن کوئی دوسرے کے یا اس سے کھڑے نہ ہوں گی کی تبلیغ کے لئے مسلمان بنائے گئے یا سارے انسان مراد ہیں جن پر بلا شہادت کرنے کے لئے مسلمان بنے یا جس کی جہاد و فتوح کے لئے یہ دنیا میں آئے یعنی اے مسلمانو تمہیں اس لئے پیدا کیا گیا تاکہ تم کل قیامت میں انبیاء کرام علیہم السلام کے حق میں گواہی دے یا اس لئے کہ تم لوگوں یعنی کافروں میں تبلیغ کرو یا اس لئے کہ تم لوگوں پر رات کو رب تعالیٰ فرماتا ہے و انتم الاطون ان کنتم متوہنین اس لئے کہ تم لوگوں کے لئے مفید حجت ہو کہ قسادی جہاد سے عالم بکھار رہے یہاں تک کہ قیامت آجائے گی تمہارے لوگوں کے لئے غور ہو مگر اگر یہ جملہ امت کی صفت ہو تو سنی یہ ہوں گے جس قدر انبیاء کرام علیہم السلام کی امتیں لوگوں کی ہدایت کے لئے دنیا میں آئیں وہ دوسروں سے افضل تھیں اور تم اس افضلیت سے افضل ہو قاصرون بالمعروف و تنہون عن المنکر معروف اور منکر کے معنی پہلے بیان ہو چکے کہ ہر اچھا کام معروف ہے اور ہر کام منکر یہاں اتنا سمجھو کہ المعروف اور المنکر میں لام اشتقاق ہے جس میں ساری بھلائیوں اور مستحبات نامہایاات داخل ہیں اور ساری برائیوں اور مذمومات شامل ہیں اور امر یعنی حکم سے مراد ہر حکم کا حکم ہے زبانی ہو یا قلمی یا طاعت و الاغویوں سے عرض کر کے ہو یا ساتھیوں کو مشورہ سے کرنا یا جھوٹوں کو جھوٹ سے ٹھکراتے کہ جس قدر قسادی شلن یہ ہے کہ ہر سلطان کا ہر طرح حکم اور ہر خوبی ہر طرح پھیلنا اور ہر برائی کو ہر طرح مٹنا اور لوگوں کو اس سے باز رکھنا تنوہون بالحدیث کے معنی اس سے نقل بیان ہو چکے یہاں اتنا سمجھو کہ نہ تعالیٰ پر ایمان نہ قسم کا ہے قوی و شری ایمان یعنی اللہ تعالیٰ کی ہستی یا یہاں شیطان کو بھی حاصل ہے اور رب تعالیٰ کا شکر نہیں اس ایمان سے کوئی فائدہ نہیں مگر شرعی ایمان ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو نبی کی معرفت سے پہچان جائے یعنی ہمیں کبریا ہو اور آئندہ جب مصلحتی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی ایمان مفید ہے اور وہی ایمان پر سارے اعمال کو امداد ہے مگر اسی سے نجات ہے اسی لئے قبر میں توحید کے بعد رسالت کا تعلق ہو تا ہے اور یہ ایمان صرف مسلمانوں کو میر ہے اس لئے امتی کی صفت میں ایمان کا ذکر ہوا یعنی ایمان ہوتا ہے صحابہ یا اے مسلمانو تمہیں کو میر ہے تنوہون منہ عن فراغ الاشارة غریبہ گویا کہ نفس ایمان تو داعی ہے مگر وہ جلت ایمان میں جس میں ترقی ملتی ہے وہی لو اس اهل الكتب لكان خروا لهم اهل کتاب کے معنی یہاں بیان ہو چکے کہ کسی آسمانی کتاب کو ماننے والا اهل کتاب ہے اگرچہ فلا طریق سے ہی مانا ہو اس جیسے کے مد معنی ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ اب تک اهل کتاب مومن نہیں کیونکہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے منکر ہیں مگر ان محبوب کہان کر ایمان لے آئیں تو ان کی خیر چودہ مشرکین کی طرح یہ بھی دوزخ کا ایچہ من ہی نہیں گئے انہیں وہ کتابیں پچائیں گی اور نہ ہی کایہ ظاہری ایمان نہ سرے یہ کہ اهل کتاب کا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لا مشرکین کے ایمان لانے سے افضل ہے کہ اس ایمان کا ایک ٹولہ ملے گا اور اهل کتاب کو دہرا جیسا کہ

حدث شریف میں ہے کہ میں نے انھوں کو دو گنا ثواب دیا ہے ایک وہ غلام جو اپنے مولیٰ کی خلافت اور رب تعالیٰ کی مملکت کے لئے دوسرے وہ شخص جو اپنی حق بات کو بڑی کوشش سے کرے اور لوگوں سے نکل کر لے 'تیسرے وہ اہل کتاب جو مسلم ہو جائے یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ غلامے سود آور بن کر جانے کے خوف سے ایمان نہیں لائے اور وہ اسلام کی حقانیت جانتے ہیں لیکن اگر یہ لوگ ایمان لے آئیں تو انہیں پہلے سے زیادہ اور محترم و طیب آمدنیک ہوں منہم المومنون منہم کایمخ بل کتب میں مختلف اہل کتب صورتوں کے ساتھ ہے اور معنی جمع میں لے خیر جمع اور حرکات معنی ہے اور مومنین سے مراد یہ ہے کہ ان سلام اور ان کے دو ساتھی میں جو پہلے یہودی تھے اور پھر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لاکر صحابہ بنے ایسی ہی نبی بھی بد شدہ اور ان کے ساتھی جو پہلے یہودی تھے پھر مسلمان ہوئے یعنی اہل کتب میں سے بعض یہ بھی ہیں جو صحیح معنی میں مومن ہیں و اکثرہم المسلمون معنی اس سے ہے کہ انہیں حد سے نکل جانا بد عمل کو بھی حق کہتے ہیں کہ ان کو بھی اور کافر کو بھی فکر و متعلق کا مقابلہ مومن سے ہو گا تو اس کے معنی کافروں کے پناہ چھوڑنا بھی معنی کافری ہیں یہی اہل کتب میں خود سے ہی ہو گیا ایمان لائے بتی کافری رہے۔

خلاصہ تفسیر: اس آیت کریمہ کی بہت سی تفسیریں ہیں جو بھی تفسیر کے سلسلہ میں عرض کر دی گئیں ہم یہاں خلاصہ میں صرف دو تفسیریں عرض کرتے ہیں۔ تفسیر اول: اسے جماعت صحابہ کرام میں ایمان کے ساتھ رہا رہی بھی پھر ہو اتم لوگ یہاں بہت دور سے صلی اللہ علیہ وسلم سے ملے اور انھیں ملے ہوئے کوئی شخص کہنے کی ایک عمل کرے تمہارے درجہ تک میں پہنچ سکتا اتم سارے مسلمانوں کے لئے نشانِ ہدایت بنا کر پیدا کئے گئے ہو تمہارا ہدایت کے تارے ہو کہ تمہارے ذریعے یہ ہدایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیروں سے لگیں گے سب ایمان لائے اہل قوم سے وہ ہست ہے تمہاری صفت یہ ہے کہ قیامت لوگوں کو بھلائیوں کا حکم دلاؤ یہ انہوں سے وہ لوگ کہ تم ہی سے نبوت کا فیض دیا میں یہاں یہ ہو کہ تمہاری ہی بتائی ہوئی باتوں سے تمہارے پیروں کو عمل کر کے چھاتیوں اختیار کریں اور انہوں سے بھی اس امت مسلمہ میں اللہ تعالیٰ پر صحیح طور پر ایمان لائے والے پہلے تم ہو کہ تم نے قرآن شریف کی جتنی حاجتی تفسیر اور فنی ضرورتیں حضور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی آنکھوں سے دیکھا تم مسلمانوں کی صف اول ہو کہ لام کو صرف تمہارے ہی ہو کہ تمہارے قتل قدم کو دیکھیں گے اگر تمہاری طرح اللہ کے اہل کتب بھی ایمان لے آئے تو ان کا بھلا ہو جائے کہ وہ بھی اللہ کے شرفدار بن جائیں گے ہو ایہ کہ ان میں سے خود سے ہو کہ تو ایمان لے آئے یہی سیدنا محمد اللہ بن سلام اور ان کے ساتھی اور امت سے ہو کہ اپنی باہر عرضیں اور آمدنیک برقرار رکھنے کے لئے کافری رہے۔ دوسری تفسیر: اسے محبوب کی امت قیامت مسلمانوں میں ہدایت گزشتہ امتوں سے بہتر ہو تمہیں لوگوں کے پہلے کے لئے یہ ایک کیا کہ تمہی قیامت میں انبیائے کرام کے حق میں کوئی حد کے ہو کہ اللہ کی کو بڑا پیارا ہو تب تو تم سارے میں کو پیارے ہو تمہارے ذریعہ لوگوں میں تبلیغ ہوگی اور کافر مسلمان ہوں گے تمہارے ہی ذریعہ لوگوں پر اللہ کی رحمتیں آئیں گی تمہاری ہی بناؤں لوگوں کا بھلا ہو گا تمہاری شان یہ ہونی چاہئے کہ تم میں سے ہر شخص ہمدرد و طاقت و یلوں کو بھلائی سکھائے لائے اور کرائے اور انہوں سے پہلے لائے تم لائے تم لائے تعالیٰ پر توکل ہو ایمان رکھو کہ اگر تبلیغ کے راستہ میں تکلیف بھی ہوں تو برداشت کرو اگر تمہاری طرح اہل کتب بھی ایمان لے آئیں تو ان کا

دین و دنیا میں بھلا ہو جائے کہ اسلام کی عالمگیر برتری میں داخل ہو کر دہ توفیق کے پی سے بن جائیں مگر ہم غلط سوچتے ہیں کہ
لن میں تھوڑے سی ایسا لائیں گے اکثر فاسق ہیں رہیں گے۔

نفا نکل است رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: پیسے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم تمام نبیوں کے سرور ہیں ایسے ہی
آپ کی امت ساری امتوں کی سرور آپ کے صحابہ تمام انبیاء کے صحابہ افضل آپ کے اہل بیت و اولاد تمام انبیاء کے
اہل بیت و اولاد سے افضل حتیٰ کہ آپ کا وطن یعنی مکہ معظمہ مدینہ منورہ و دیگر انبیاء کے وطنوں سے افضل مگر انصافیت
حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے دم قدم سے وابستہ ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے ہر فرد نفا نکل ہیں یہاں تک
میں سے کچھ عرض کئے جاتے ہیں۔ (۱) یہ امت آخر ہم ہے گزشتہ امتوں کے محبوب قرآن کریم میں بیان ہوئے جس سے وہ
ساری دنیا میں بدنام ہو گئیں مگر اس امت کے بعد نہ کوئی نیا نبی آئے گا نہ کوئی پہلی کتب جس میں اس کے محبوب بیان ہوں
مگر اس امت کی پندہ پرستی کی گئی۔ (۲) کجلی کتب میں اس امت کے کوصف کا ذکر تو قرآن کے محبوب کا ذکر نہ تھا جس کے
باعتدال لوگ اس امت میں ہونے کی تمنا کرتے تھے۔ (۳) جیسے رب تعالیٰ نے دیگر انبیاء کے کرام کو ہم نے کرنا پکارا انہیں حضور
انور صلی اللہ علیہ وسلم کو القاب سے اسی طرح لن کی امتوں کو فیس ہوں سے پکارا گیا ایسی اسوئیل 'ماہا اللہ بن
عاد و اخیر' مگر اس امت کو ماہا اللہ بن امویا کے دلکش دین سے خطاب سے نوازا گیا۔ (۴) کجلی امتیں اپنے نبیوں
کے بعد ساری ہی گر کر ہو جاتی تھیں مگر اس امت میں تقیامت ایک فرقہ حق پر رہے گا۔ (۵) اس امت میں بیٹے و اولاد اللہ
علیہ ربتی ہوتے رہیں گے جس درشت کی بڑھری رہے اس میں پھل پھول آئے ہی رہتے ہیں۔ (۶) یہ امت کل قیامت
کے دن بارگاہ حق میں گزشتہ نبیوں کی گواہی دے گی کہ خدایا انہوں نے اپنی قوموں کو تبلیغ کی تھی۔ (۷) اس امت کے علمائے
اسرائیل کے نبیوں کی طرح دین حق کی خدمت کرتے رہے اور کہتے رہیں گے 'چنانچہ محمد شین مفسرین مفتحا مشکھین اسی
امت میں ہوئے کسی اور میں نہ ہوئے۔ (۸) تنزی نے حضرت ہزرا بن حکیم سے روایت کی کہ فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
نے اے مسلمانو! تم سے امتوں کا ستر کا عدد پورا ہوا میں سب میں تم افضل اور اللہ تعالیٰ کو زیادہ پیارے ہو۔ (۹) بخاری شریف
نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میری ساری امت جنتی ہے سوائے مگر کے۔
(۱۰) تنزی نے حضرت ابن عمر سے روایت کی کہ اللہ تعالیٰ میری امت کو بھی گرائیں پر جمع نہ ہونے دے گا اور اس امت کی
جماعت پر رب تعالیٰ کی رحمت ہوگی۔ (۱۱) ابو داؤد نے حضرت ابو موسیٰ اشعری سے روایت کی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے میری امت مرحومہ ہے اس پر آخرت میں عذاب نہیں لن کا عذاب دنیا ہی میں ہے 'تقتے' ڈرتے 'آہیں' کے لکل و
خون و فیرو۔ (۱۲) اسی تنزی نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کی کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں جنتوں کی کل ایک
سو میں گھسی ہوں گی جن میں اسی گھسی میری امت کی اور باقی چالیس گھسی ساری امتوں کی۔ (۱۳) تنزی نے حضرت ابو سعید
خدری سے روایت کی کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں میرے بعض امتی ایک نور کی شفاعت کریں گے بعض پوری
جماعتوں کی۔ (۱۴) تنزی نے حضرت ابو لہب سے روایت کی کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھ سے میرے رب نے
وعدہ کر لیا ہے کہ میری امت کے ستر ہزار افضل بغیر صلہ عذاب جنت میں جائیں گے جن میں سے ہر ایک کے ساتھ ستر ستر

ہزار اس کے عقلی ہونے کے (۱) امام غزالی نے حضرت عمر سے روایت کی کہ حق ہم سے پہلے دیکھ گیا تھا کہ ہم پر حرام ہے اور ہماری امت سے پہلے دیکھ گیا تھا کہ ہم پر حرام ہے۔

صحابہ کرام: حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرام کے لٹا کر بے حد وہ بے حد ہیں اگر دیکھنا ہوں تو ہماری کتاب امیر معلویہ میں دیکھو، یہاں دو تین باتیں عرض کی جاتی ہیں۔ (۱) کوئی شخص اپنے محبوب کو یا اسے کوہوں کی صحبت میں رکھنا پسند نہیں کرتا تو لوگ اپنی اولاد کے لئے ایسی بیویاں اور بچے ساتھی اور یار تلاش کرتے ہیں جن کی کم صلی اللہ علیہ وسلم رب تعالیٰ کے محبوب اکبر ہیں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی ازدواج و اصحاب رب تعالیٰ کے انتخاب سے مقرر ہوئے رب تعالیٰ فرماتا ہے جو جسکھا آپ کا نکاح حضرت زینب سے ہم نے کیا یقیناً رب تعالیٰ نے اپنے حبیب کے لئے جو بیویاں چاہیں وہ بے مثل ہیں اور جو ساتھی و یار منتخب فرمائے وہ بلا حجب خود فرماتا ہے واللہ من بعد اعطاء علی الکھادول تمہارے محبوب کیسے ساتھی کا فروں پر سخت نہیں میں نرم رب تعالیٰ کے عابد اس کے ساتھ نہ ملنے والی کے حلقہ میں ہیں اور فرماتا ہے کلام "وعد اللہ العسی تام محبہ سے اللہ تعالیٰ نے جنت کو ہوا کر لیا اور فرماتا ہے اسمعن اللہ للوہم للظوی اللہ تعالیٰ نے ان کے دوس کو پرہیزگاری کے لئے پرکھ لیا اور فرماتا ہے والذمہم کنتہ انظوی رب تعالیٰ نے ان محبہ سے پرہیزگاری لازم اور وہ جنت کو دی اور فرماتا ہے وکرم الکفر والفسول والعصانہ رب تعالیٰ نے تمہارے دلوں میں کھو فسق اور گناہ سے غربت (قل دی و فیروہ فیروہ) (۲) مسلم بخاری نے حضرت عمر بن حصین سے روایت کی کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سب سے بہتر میرا گروہ ہے (یعنی صحابہ) پھر ان کے بعد دوسرے پھر ان کے بعد دوسرے (۳) مسلم بخاری حضرت ابو سعید خدری سے روایت کی کہ فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے صحابہ کو یہ کہہ دیا کہ میں تم کو میری خیرات کرنا تمہارے پاس بھر سونافیرات کرنے سے افضل ہے بقیہ کچھ فضل کی ہماری کتاب (امیر معلویہ پر ایک نظر) میں دیکھو۔

فائدہ: اس آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ: صحابہ کرام تا قیامت مسلمانوں سے افضل ہیں جیسا کہ بخبر امت کی پہلی تفسیر سے معلوم ہوا۔ دوسرا فائدہ: حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی امت بنی اسرائیل اور دیگر ساری اہم سے افضل ہے جیسا کہ بخبر امت کی دوسری تفسیر سے معلوم ہوا۔ تیسرا فائدہ: یہ امت مروجہ جہ سے افضل ہے اور رہے گی جیسا کہ کتب کی پہلی تفسیر سے معلوم ہو۔ چوتھا فائدہ: اس امت کی مسعودی عالم کے ہوا کا سبب ہے کہ اگر یہ نہ رہے تو دنیا ختم کر دی جائے جیسا کہ لسانی کی تیسری تفسیر سے معلوم ہوا۔ پانچواں فائدہ: ہر مسئلہ کو مطلع ہونا چاہئے کہ جسے جو مسئلہ معلوم ہوا سرے کے تارے اور عمل سے بھی تبلیغ کرے جیسا کہ ناموں والے اصول کے عموم سے معلوم ہوا۔ چھٹا فائدہ: حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو اتنا رب تعالیٰ کو جتنا ہے کہ قنوسون باللہ کی پہلی تفسیر سے معلوم ہوا ساتواں فائدہ: تبلیغ کرنا چاہئے کہ اللہ پر توکل رکھے دنیا سے امید و خوف متعلق کرے دوزخ و لوگوں کو صحیح تبلیغ نہیں کر سکا جیسا کہ قنوسون باللہ کی دوسری تفسیر سے معلوم ہوا اٹھواں فائدہ: یہی وہی ہے جو اسی نے قنوسون کی صحیح تبلیغ نہ کر سکے کہ انہیں اپنے نذرانے بند ہو جائے کا اندیشہ تھا آٹھواں فائدہ: حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار و حقیقت رب تعالیٰ کا بھی انکار ہے اور ساری ایجابات کا بھی دیکھو مل کتاب رب تعالیٰ کی ذات و صفات قیامت و فیروہ کے اقراوی تھے مگر رب

مقل نے لڑایا تو اس اہل الکعبہ اگر کتب میں لے آئے تو اس فائدہ اللہ تعالیٰ پر توکل کر لو اسے مسلح کر دیا جس بھی عزت و قدرت و شہرت و عاقبت و فیوہاتی ہے اور آخرت میں بھی مغفرت و رحمت اور متعدد فیوہاتی کی جیسا کہ عیسا علیہ السلام کی حد سری قصیر سے معلوم ہوا اس میں فرمایا کہ اگر کتب میں لے آئے تو ان میں یہ سب کچھ ملے دوسوں فائدہ مسلمانوں کا شعل شرعی جنت ہے کہ جو مسئلہ قرآن و حدیث میں موجود ہو اور طلب علمت مختلف طور پر اس کا کوئی فیصلہ کر دیں تو اس کا تہہ ہی صوری ہو گا جیسا قرآن و حدیث کا تہہ ضروری ہے یہ فائدہ نام و نثری نے قصیر کیر میں کتب خود امت سے بھی نکال دیا اور نامورون بالمعروف و المنکر سے بھی رب مقل فرماتا ہے و جمع عوہ سہل العلوہ سہل العزیز عوہ مسلمانوں کے راستہ کے ملانہ کسی اور راستہ پر جانے کا ہم اسے جنہم میں جو کتب میں کے فرمایا ہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جسے مسلمان بچا بھیجیں وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھا ہے۔

اس آیت سے معلوم ہوا کہ مسلمان سب سے افضل ہیں نہ سر سے مقام پر رب مقل فرماتا ہے و اس افضلکم علی العالمین اے اسرائیلیو! میں نے تم کو تمام جہانوں پر بزرگی دی دونوں آیتوں میں مقل فرماتا ہے۔ جواب: یہاں وہائی و فضیلت ملو ہے اور وہاں اس آیت میں بنی اسرائیل کی عارضی فضیلت کا ذکر ہے یعنی اس زمانہ میں جب یہ امت مسعودہ تھی بنی اسرائیل افضل تھے اور اب مسلمان افضل وقت میں جب سورج مسعودہ ہو چکا افضل ہوتا ہے مگر ان میں سورج نکل آنے پر چاند کی کوئی حقیقت نہیں رہتی سو اعتراض: یہاں تبلیغ کا ذکر پہلے ہے اور ایمان کا بعد میں ملائکہ ایمان تبلیغ سے خدمت ہے تو چاہئے تھا کہ ایمان کا ذکر پہلے ہوتا۔ جواب: ایمان تبلیغ کی شرط ہے مگر شرط کا ذکر بھی بعد میں بھی کیا جاتا ہے مگر یہاں ہے کہ لہذا فرض ہے جو ضوہ کے ساتھ یہاں بھی یہی مطلب ہے کہ تسلی شان یہ ہے کہ لوگوں کو تبلیغ کو اس حال میں کہ مومن ہو مگر اگر یہاں سے ملو تو کل ہو تب تو بالکل ظاہر ہے یعنی نہیں صحیح تبلیغ کر سکتے ہو کیونکہ تسلی اصل یہ ہے کہ تم اللہ تعالیٰ پر توکل نہ کر سکتے ہو۔ تیسرا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ ہر مسلمان مسلح ہو گا کیونکہ نامورون اور نہوں خبر کے صلے میں مگر تن لاکھوں مسلمان مسلح ہوئے چند برس سے بھی ہاجر نہیں قرآن کی یہ خبر نہ ہوگی العباد باللہ جواب: اس کے دو جواب ہیں ایک یہ کہ یہ خبر معنی امرت میسے کتب علیکم الصام میں نہ رہے یہ کہ یہ آیت مسلمانوں کے بھیجے کا تصدیق فرمادی ہے یعنی جنہیں اس لئے پیدا کیا کہ تم تبلیغ کو بھیجے وما خلقت الجن والانس الا لعیبد و نلور مگر اس میں مطلب صحابہ کرام سے ہو تو کوئی اعتراض ہی نہیں۔ چوتھا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ آخر تبلیغ کا کار ہیں ملائکہ مقلد بر عکس ہے نہ کھانا بار ہے کہ مسلمانوں میں فسق و فہور زیادہ ہے مگر میں کہ مقلدات میں تو آج اس کی مثل نہیں ملتی اور مسلمان اس میں قریباً مغفرت۔ اسی لئے تمہاری مذہبوں پر ہوگ چھائے ہیں کلمہ خصوصاً اگر بات کے ہے وعدوں کے بکے ناپ تول کے پورے ہیں۔ جواب: اس کا جواب قصیر میں گزر گیا کہ یہاں فسق سے مراد امتدادی فسق نہیں کفر ہے کیونکہ ایمان کے مقابلہ میں یہ لایا گیا ہے کہ تعزلی۔ فسق کے نہیں دور ہے ہیں مقلد مقلد فسق انسانا فسق عود بھی کبھی گنہ کرنا قہری ہے یہی کہ گناہ کرنا مگر اعتقاد درست ہونا اس کا ہے عطاء بکر عطاء عود ہے یہاں یہ قصیر قسم ملو ہے۔ پانچواں اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ مسلمان دوگوں کے لئے پیدا کئے گئے

دوسری قیمت سے معلوم ہوتا ہے کہ مومن اللہ تعالیٰ اور اس کی عبادت کے لئے جان و مال سے کون سی قیمت دے سکتا ہے؟
جواب: یہاں لفظ اس میں لام نفع کا ہے یعنی مسلمان لوگوں کے نفع اور تہنیت کے لئے یہ ادا کرے گا، نفع رسائی اور تبلیغ بھی
عبادت الہی ہے بلکہ بہتر عبادت ہے۔ چنانچہ اعتراض: تہنیتی پہلی قیمت سے معلوم ہوا کہ سادے محلے ساری امت سے
بہتر ہیں اور وہ سادے ہی مصلحتی نہیں ہرگز کار ہیں حالانکہ ان کی آپس میں جنگیں ہوتی ہیں اور انہوں نے بڑے بڑے گناہ
کئے چنانچہ محدث نبوی میں چوری، زنا، خراب سوری کے واقعات ہوتے رہے ہیں مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پردہ
فرمانے کے بعد تو ان کی سپس کی ایک ایک جگہ میں بڑوں مسلمان بلکہ بیگنوں محلے شہید ہوئے ہیں یہ عجیب بہتری ہے کہ
جرم بھی کریں اور سب سے بہتر بھی رہیں۔ جواب: اس قسم کے امت سے سوالوں کے قصیل جواب ہم نے اپنی کتاب امیر
محلویہ میں دیئے ہیں اور انشاء اللہ اسی تفسیر میں بھی ہو گا کہ الحکم الکفر والفسوق کے تحت عرض کئے جائیں گے یہاں
انتہائی لوگ ہم نے ان حضرات کو معصوم نہیں مانتے جس سے کوئی گناہ ہو سکے نہیں بلکہ انہیں عادل و قسطی مانتے ہیں یا تو وہ گناہ
کرتے نہیں اور اگر کر بیٹھیں تو اس پر اڑتے نہیں فوراً توبہ کر لیتے ہیں چنانچہ حضرت قتادہ کے فوراً پادگاہ نبوی میں حاضر
ہو کر اقرار کرتے اور اپنے لئے سزا کی درخواست پیش کرتے تھے جس کی مثل دنیا میں نہیں ملتی اس کی جنگیں 'مہر لوت' 'مہینہ'
بغض کی نہ تھیں بلکہ حقانیت پر جی تھیں جس میں بعض کو غلط فہمی ہوتی تھی اور بعض حق پر ہوتے تھے اور ان جنگوں سے بھی
آئے نوازل فلولوں کو ہزار ہا سستی ملتی ہیں یہ اعتراض تو ایسا ہے جیسے کوئی حضرات اقبالیئے کرام عظیم اسلام کی لغزشوں کو کر کر کے
ان کی حقانیت کا انکار کرے یا عساف علیہ السلام کے بھائیوں اور بی بی سادہ و باجرو کی لڑائیوں کا بچہ چاکر کے انہیں برا کہے وہ
حضرات خود بھی خیروں اور ان کے ہم عمر۔ جس گناہ کے بعد توبہ نصیب ہو جائے وہ اس عبادت سے افضل ہے جس سے غصہ پیدا
ہو جائے اس حضرات کی توبہ کی قبولیت کا اعلان تو قرآن میں کر دیا گیا رب تعالیٰ نے فرمایا علی اللہ عہدہ ان کی ایسی خطائیں
ہماری عبادت سے افضل۔ سوالوں و اعتراض: تہنیتی دوسری قیمت سے معلوم ہوا کہ سادے مسلمان تمام امتوں سے
افضل ہیں حالانکہ جتنے گناہ بد کاریاں مسلمانوں میں ہیں دوسری قوموں میں نہیں مگر جتنے بڑے بڑے مسلمان کرتے ہیں دوسری
قومیں نہیں کرتیں یہ عجیب خیریت ہے کہ سب سے بد ترکام کریں اور اہل خیر الامم۔ جواب: اس کے دو جواب ہیں۔
ایک یہ کہ قرآن کریم کی یہ بشارت قوم مسلم کو ہے 'وہی افضلون' اس بشارت کے جب مستحق ہوں گے 'جب اپنے میں وہ تین
صفتیں پیدا کریں گے جو یہاں مذکور ہو رہی ہیں یعنی ہمدانی کا حکم عبادت الہی سے روکنا، رب تعالیٰ پر صحیح معنی میں ایمان رکھنا، اور ان
صفت سے محروم ہونا وہ من حیث انفرادی ترکوں کی وجہ سے خیریت سے نکل گیا دوسری قوم مسلم وہ خشنود تعالیٰ خیر ہے اور
رہے گی کہ اس میں لوہا، طلا، حلوہ، قہر، گزرا، شب بیدار پیشہ رہیں گے 'وہ سرے یہ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے
نسبت اور بزرگان دین سے قطعیت اللہ کی رحمت ہے جس سے ہم جیسے گناہ بھی خیر الامم ہیں مگر گناہ کے ظاہری پر ہر گز گناہ بھی
خیر الامم نہیں 'فسٹ کلاس گاڑ بھی انہیں سے کٹ جائے تو اس کی کوئی قدر نہیں 'تھوڑا کچھ پر لکھنا جس کی کڑی مانگ سے ملی
ہے قتل قدر ہے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم کی برکت سے سدا اکھدندہ شریف مقدس بن گیا کہ رب تعالیٰ نے
ان کی قسم فرمائی 'ملا نکدہاں کفار بھی تھے اور کوڑیاں و دوڑیاں بھی پھولیں کی برکت سے چمن کے گلے کو گھاس بھی مٹھتا
جاتے ہیں کہ لوگ ان کی سیر کرنے آتے ہیں محمد انکار بدکار مسلمان بھی اس نسبت کی وجہ سے خیر الامم اور یہ آیت ہر حال پر حق

ذہن کا میں سمجھ رہا ہوں میرے شفیق اتنی لبت مجھے کیا کم ہے تو سمجھا کیا ہے
عطا فرماتے ہیں کہ بے عمل عالم اندھے مٹھل دار کی طرح ہے نہ اپنے چرخ سے خود توانا نہ نہیں اٹھا مگر سرے اس کے نور
سے بغیر لے لیتے ہیں۔

تفسیر صوفیانہ: حلقِ صفت الٰہی کی نظر ہے رب تعالیٰ کی صفت تو خدا بھی ہے اور باغ بھی، مٹھل بھی ہے اور ہادی بھی یہی
لئے اسلئے اید میں ہے۔ خدا، عالم، ہاد، مٹھل ہے پتہ بخیر بعض حلق بھی نقصان دہ ہے اور بعض فیض دہاں بعض
گمراہ کن ہے اور بعض ہادی، جیسے عالم حسنیات میں زہر مغربہ، قیام مفید، سناپ جان لیوا ہے اور بعض چیزیں جان بخش
ایسے ہی عالم روحانیات میں بعض چیزیں ایمان لیوا ہیں، وغیرہ اور ان کے شیعین ایمان بخش، اس آیت میں فرمایا گیا کہ اسے
محبوب کی امت تم میری صفت ہدایت کے منکر ہو لہذا تم میری امت ہو تمہارے عدم سے تمام لوگ تادم افقہ رہیں گے
میں تمہارے ذریعہ لوگوں کو ایمان قرآن اور عرفان بخشوں گا اور تمہاری ہی مدد فنی سے انہیں رولو جنکو دکلاؤں گا اور مجھ تک
پہنچا جائے تمہارے دعو میں آجائے صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ عالم مسلط تو عمل سے ابھی باتوں کا حکم کرتے ہیں اور بری
باتوں سے منع عطا و قلم سے عازلی تمہارے سلطان صفت سے فہم دل و نظموالے نکالوں سے تو سروں کی تبلیغ کل دہلخ
تک پہنچتی ہے اور ان کی تبلیغ قلوب کی گمراہی میں ترجاتی ہے پہلوں کی محبت قلوب کے رنگدلو کو بدل دیتی ہے مگر انبیاء
نور کی محبت دل کو رنگ بدل دیتی ہے فرقہ امرا صوف اور نہی من الکفر ہے ایک ہے لیکن نو عین اس کی مختلف ہیں۔

لَنْ يَضُرَّكُمْ اِلَّا اَذًى وَ اِنْ يُقَاتِلْوْكُمْ يُوْكَفِّرْهُمْ اِلَّا ذَبَابًا ثَمَلًا

ہرگز نقصان نہیں دے گا وہ تم کو سوا تکلیف دینے کے اور اگر جنگ کریں گے وہ تم سے تو بھیر دیں گے وہ تم سے
وہ تمہارے کھنڈ بگاڑ سکیں گے مگر یہ ہی سنا اور اگر تم سے لڑیں تو تمہارے سامنے سے بچھ بھیر جائیں گے ہر

يَنْصُرُوْنَ

ہمیشہ تم کو بھیر رہے ہوں گے

ان کی مدد نہ ہو گی

تعلق: اس آیت کا پہلی آیتوں سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: پہلی آیت میں رب تعالیٰ نے مسلمانوں کو اہل
دور کی تبلیغ کا حکم دیا اس تبلیغ کی ترغیب کے لئے دو طریقے اختیار فرمائے ایک مسلمانوں کے فضائل کو کہہ کر کہ تم میری امت
ہو تمام جہل کے استلو جو جس کا ذکر پہلی آیت میں ہوا وہ سرے ان کی حفاظت کا وعدہ جس کا ذکر اس آیت میں ہے یعنی اس

تسلیم کی بناء پر انشاء اللہ تمہارا کوئی کچھ بگاڑ نہ سکے گا۔ سراسر تعلق۔ بھلی آیت میں مسلمانوں کو طے پر ایمان لانا اور اس پر توکل رکھنے کا حکم دیا گیا اس آیت میں ایمان اور توکل کے فوائد کا ذکر ہو رہا ہے کہ یہ تمام چیزیں سے بچے گا۔ سترین قصبے کہ جو اس قصبہ میں آگیا وہ خطہ تعالیٰ تمام ایدوں سے محفوظ رہتا ہے۔ تیسرا تعلق: بھلی آیت میں رب تعالیٰ نے مسلمانوں کو ان کے کرنے والے کاموں کا حکم دیا تھا بھلی توکل اور تعلق و فیوض اس آیت میں ان کاموں پر اپنے دنیوی فاعلوں کو کر فرما رہا ہے یعنی تمہارے کام کے علاوہ ہم تمہاری ہر سوزی سے حفاظت کئے جائیں گے۔ چوتھا تعلق: گذشتہ آیت میں اہل کتاب کی تصویر کا ایک سر جو دکھایا گیا تھا کہ ایمان لانے کی صورت میں ان کا ہر پہلو ہتھکبوں کی تصویر کا سر اس کو دکھایا جا رہا ہے کہ یعنی ایمان نہ لانے کی صورت میں ان کو لٹکا دیا جائے گا۔ پھر مسلمانوں کا کہہ۔ بگاڑ نہ سکے گا۔

شمالی نزول: جب یہود نے کہہ دی۔ ہم سیدنا محمد اللہ ابن سلام مع اپنے ساتھیوں کے ایمان لے آئے اور سہولیت سے مشرف ہو گئے تو پھر رافع بھی یا سر شیبہ ایں اشرف کھڑے اور یمن صوبہ یا دیو سہارا بن یہود نے ان بزرگوں کو طعنہ لانا شروع کیا کہ تمہاری قوموں کے خلاف سازش کئے گئے جس سے ان بزرگوں کو کچھ فکر لاحق ہوئی ان بزرگوں کی تسلی کے لئے یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ (تفسیر خازنہ روح المعانی ص ۱۰۰)

تفسیر: لن تضروکم الا اذی۔ لن تضروا کا اہل ربی اہل کتاب ہیں جن کا ذکر بھی بھلی آیت میں مکرر انصروا ضرور سے بنا معنی تکلیف اتنی ہو یا علی: فعلی الذلہ تکلیف کا تعلق ماسخو لے کی جہل سے ہو یا بل سے یا آمہو ایمان سے یا دلی جہالت سے کہم میں خطاب ظاہر ہے کہ صحابہ کرام سے ہے اور ہو سکتا ہے کہ سارے مسلمانوں سے ہو اس صورت میں شرط یہ ہوگی کہ مسلمان کمال ایمان ہوں رب تعالیٰ فرماتا ہے انکم الا علون ان کنتم متوسمین اذی۔ بلکہ تکلیف کو کہا جاتا ہے چنانچہ اس سورۃ کے آخر میں مشرکین و اہل کتاب کے ذہنی طعن و تشنیع کو لڑی فرمایا گیا کہ ارشاد ہوا لیس من الذین اذو کو اذی۔ کھڑا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص سے فرمایا تھا جو ہمد کے دن نمازوں کی گد میں پھانگ کر آئے آ رہا تھا کہ وہیں بیٹھ جاتا تو نے اللہ رسول کو اپنے لڑی بیٹھی اس کی ناراضی و ناکام کیا راستہ کے اہل مدوڑے کاٹنے وغیرہ کو اذی کیا جاتا ہے اور اس کے بدلے کے کہ اذی من الطویل کہتے ہیں بعض مشرکین نے اس استثناء کو مستقطع کیا ہے ان کے خیال میں ضرر سخت تکلیف کو کہتے ہیں اور اذی معمولی کو جو ضرر سے خارج ہے اس لئے استثناء مستقطع ہے مگر حق یہ ہے کہ ضرر ہر تکلیف کو کہتے ہیں چھوٹی ہو یا بڑی اور اذی معمولی تکلیف کو کہتے ہیں اذی ضرر میں داخل ہے اور استثناء متصل ہے و ان یظاہر لکم ہذا تلووا۔ لہذا اس سے ہمارے جس کے معنی ہیں وہ مخصوص یا وہ جماعتوں کا نہیں میں آئے سامنے قرآن اور عقائد کرنا اس کا ناہل و سارے اہل کتاب ہیں۔ یہودی ہیں یا عیسائی یا صرف یہودی۔ خط سراسر متعلیٰ قوی ہے جیسا کہ اہل آیتوں سے ظاہر ہے کہم میں خطاب صحابہ کرام سے ہے اور ہو سکتا ہے کہ ان سارے مسلمانوں سے ہو جو انخلاص سے جڑ کر ہیں اور سچے کے مسلمان ہوں یولو کم الا اذی۔ یولو۔ ولی سے بنا معنی قرب بلیب حسین میں آ کر سلب قرب یعنی دوری کے معنی پیدا ہوئے جب اس کے ساتھ صبر و احباب و اوجہ ہو تو معنی پھیرنا ہو تب ہیچہ پھیرنے میں جانے دیا جائے کہ معنی ہوتے ہیں اور نہ پھیرنے میں سامنے ہونے کے رب تعالیٰ فرماتا ہے تلووا و جو حکم فطرہ اور

دوسری جگہ فرماتا ہے: **و من یولہم یومئذ دہرہ** پہلی آیت میں قبکہ کے سامنے ہو گا اور دوسرے کا نام لو ہے۔ دوسری میں دشمن کو پینڈہ کھانا اور میدان سے بھاگ جانا مر لو ہے۔ احادیث کی جمع ہے معنی پینڈہ یا پچھلا صر لہل کہ قتل یعنی اسے صحابہ کرم اگر کبھی تسمیٰ اور سود کی جنگ ہوئی تو ہم قصیس خریدیں دیتے ہیں کہ یہ قصیس پینڈہ دکھائیں گے اور میدان چھوڑ کر بھاگ جائیں گے۔ غم لا منصورین یہ جملہ پوری شرط و جزا پر موقوف ہے نہ کہ فقط جزا پر ہی لے اس مفسر کا کہن امرانی ہے کہ اور غم نہ لیں تو تیس کے لئے نہیں بلکہ خیر تر تیس کے لئے ہے یعنی پھر ہم یہ بھی بتا دیتے ہیں کہ کسی طرف سے غن کی مدد نہ ہوگی نہ مشرکین کہہ کی طرف سے نہ منافقین مدد کی جانب سے۔ منافقین سود سے کما کرتے تھے و ان لو تنصم لنصورنکم رب تعالیٰ نے پہلے ہی خریدی تھی کہ مراد تھا واللہ بشہد اسمہ لکن یوفونہا میں بھی منافقین کے اسی وعدہ و عہد کی تردید ہے۔

خلاصہ تفسیر: اسے اہل کتاب مومنین یا اے تمام صحابہ انصار و صحابہ میں یا اے قیامت امت سید المرسلین تم لوہہ سود سے جو قصیس ڈالتے دھمکاتے ہیں یا سارے سودیوں سے یا سارے اہل کتاب سے یہودی ہوں یا عیسائی کچھ غولہ ہر اس نہ کہ نہ یہ تسمیٰ کچھ قصیس بگاڑتے ہیں اس کے کہ قصیس کچھ ستیم و محض رہاں سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت میں طعن کریں مگر ہمیں کہ لوہہ و زب طبع السلام کو خدا کا مینا کیس اور جناب عیسیٰ و مریم کو گالیوں میں تو رست سح کریں تو مسلمانوں کے دل میں اسلام کی طرف سے شہرت و ایس یا تسمیٰ کے خلاف سازشیں کریں ہم قصیس خریدیں دیتے ہیں کہ اگر کبھی تسمیٰ یا سود پینڈہ سے یا سارے سودیوں سے یا سود تسمیٰ سے متعلق ہو تو وہ تسمیٰ کے مقابل میدان میں تسمیٰ کے نہیں پھر قصیس یہ بھی بتا دیتے ہیں کہ غن کی کسی طرف سے مدد نہ ہوگی تسمیٰ یا زہارے فرشتوں کی طرف سے مدد کیا ہوتی منافقین مدد نہ اور مشرکین کہ جو انہیں آگاہتے ہیں یا جن کو یہ آگاہتے ہیں وقت پڑنے پڑا بھی مل کی مدد نہ کریں گے تسمیٰ یا مدد پر نہ تعالیٰ اور سارے فرشتے ہیں کہ انہیں سے بے طرفہ ہو۔

فائدہ: اس قیمت سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ: اس آیت میں رب تعالیٰ نے چند نیکیاں دیں جو ہر سو چاری ہو گئیں ایک یہ کہ سودیہ مسلمانوں کو بتانے کہ انہیں گے ایسا نہ ہو اور دیکھو سودی طاقت اور بے پایاں دولت کے مالک تھے مسلمان صوفی کہ وہ در غریب تھے مگر پھر بھی وہ مل کا بل بیکار نہ کر سکے نہ سہے یہ کہ جنگ کی صورت میں وہ مسلمانوں کے مقابل نہ تھیں انہیں گے عیسائی ہو کہ ہر موقع پر خصوصاً جنگ احزاب میں جبکہ سارے مدینہ کے یہودی اور مکہ کی کے قصیس بلکہ سارے حجاز کے ہر قسم کے کافر جن ہو کہ مسلمانوں پر حملہ تو رہے مگر سب خائب و خاسر ہوئے مسلمان ان کے شر سے محفوظ رہے پھر نبی قرآن اور نبی تفسیر سے مسلمانوں نے مدینہ خلا کر لیا کہ نبی قرآن کے سارے جو ان قتل کو دینے گئے اور نبی تفسیر جلا وطن مگر انہیں مقابلہ کرنے کی ہمت نہ ہوئی پھر مدینہ صوفی و فاطمی میں عیسائیوں پر مسلمانوں کو جو عظیم فتنوں و فطالت حاصل ہوئیں وہ ان قیامت یلو گار رہیں گی جنگ قادسیہ و یرموک میں لاکھوں اہل کتاب کے مقابل چند ہزار مسلمان تھے مگر میدان مومنین کے ہاتھوں رہے تیسرے یہ کہ ان جنگوں میں شکست کھانے کے بعد بھی ان اہل کتاب کو کبھی شوکت نصیب نہ ہوئی نہ خفی ہوئی یہ قرآن کریم کا وعدہ جبراً ہے نہ سراقا وعدہ اسلام اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ اس کرم بلکہ

حضور نور علیہ وسلم کا ہم شریف مسلمانوں کے لئے ایک مہربان خالق قلم ہے اگر مسلمان اس قسم میں پڑھ کر رہیں تو دنیا کی کوئی طاقت نہیں فصل نہیں پہنچ سکتی جیسا کہ لی تصور و حکم سے معلوم ہوں تیسرا قاعدہ مسلمانوں پر کفار خصوصاً کفر کتاب کے زہنی و فکری اعتراضات میں کے جواب کتب چھاپنا تاہم کرنا بیش رہے گا جیسا کہ الا انہی سے معلوم ہوں چوتھا قاعدہ ایمان میں قدرتی و لہری ہے اور کفر میں ہی جیسا کہ بولو کہ سے معلوم ہوا دیکھو فرعون جلد کریم سے اس سے رنج تھے مگر ایمان لائے ہی فرعون سے بے خوف ہو گئے پانچواں قاعدہ مسلمانوں کو لہری دیتے رہتا ہے کی ہنوری کے طے کھار کفار کی ہنری بیان کر سنت ایہ ہے اس کے برعکس حرکتیں کرنا طریقہ الجس۔ چھٹا قاعدہ ہے یا وعدہ کفار ہونا اور اپنا کوئی مددگار نہ ہونا کفار پر عذاب الہی ہے جیسا کہ لا بصرون سے معلوم ہوا رب تعالیٰ کے فضل سے مسلمانوں کے مددگار دنیا آخرت میں بہت ہیں جو کہ کامیاب مددگار کوئی نہیں دہر پر وہ اپنے کفر کا قرار کرتا ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے اما ولکم اللہ و رسولہ والذین اموا لہم اور فرماتا ہے والصلوۃ بعد فک ظہور۔

پہلا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ مسلمانوں کو کفار خصوصاً کفر کتاب نصی نہ پہنچ سکیں گے مگر بہت دفعہ مسلمانوں کو بڑی بڑی غلطیوں اور سختیوں کفار کی طرف سے پہنچیں دیکھ لو آج بھی عیسائی ہر جگہ چھائے ہوئے ہیں اور ہندوستان کے مسلمانوں کی زندگی کفار کے ہاتھوں دو بھر ہو چکی ہے پھر آیت صحیح کچھ کر ہوئی؟ جواب: اس کے چند جواب ہیں ایک یہ کہ یہ آیت کریمہ یومئذ کے حقیق ہے اور یہ واقعہ ہو چکے ہیں جیسا کہ شکر نزل سے معلوم ہوا دوسرے یہ کہ یہ وعدہ صحابہ کرام سے تھا جو تمام کفار و کتب کے مقابلے میں یہ ہر اور چکا تیسرے یہ کہ یہ وعدہ سارے مسلمانوں سے ہے مگر اس شرط سے کہ وہ اسلام پر سنبھلی سے قائم رہیں اس کی تفسیر وہ آیت ہے وانتم الا علون ان کنتم منومس اور وہ آیت وعدا اللہ بن اموا مکم وعملوا الصلوات لعلکم تفلحون لی الا وض واقعی آج کے مسلمان کفار کے ہاتھوں بہت تنگ ہیں مگر ہری بد عملیوں کی مدد سے بند ہو چکے ہیں ہمیں اس وقت آسانی نہ لب کذا آنا صرف اس لئے ہے کہ رب تعالیٰ وعدہ فرمایا ما کان اللہ لعدہہم وامت لہم۔

جب میں کہتا ہوں کہ لے اللہ میرا حل دیکھ عزم ہوتا ہے کہ اپنا وعدہ اٹھل دیکھ رب تعالیٰ وعدہ سچا ہے ہم اہل بھی تو نہیں۔

ہم تو مائل نہ گرم ہیں کوئی سائل ہی نہیں رہا دکھائیں گے وہو مثل ہی نہیں مسلمانوں کیلئے رکھو کہ نہ بھی سچا اور اس کے رسول بھی سچے سمجھتے ہم میں لوہ کو تمہیں ہم میں ہیں۔

میری رات کی دعا یہی جو نہیں قبول ہوئی میں کچھ گیا جیسا ابھی مجھ میں کچھ کی ہے

دوسرا اعتراض: نوری قاعدہ سے لا بصرون میں تو ان اعراب نہ آتا چاہئے کیونکہ یہ ملکہ ثم غافلہ کے ذریعہ بولوا معطوف ہے اور شرط کی جزا ہے تو ان اعراب نہ شرط میں آتا ہے نہ جر میں دیکھ لو بھانٹو اور بولوا دونوں بغیر ان کے ہیں۔ جواب: لا بصرون کا معطوف بولوا پر ہے ہی نہیں بلکہ پر سے ملکہ شرط پر ہے مطلب یہ ہے ہم یہ بھی وعدہ کرتے ہیں کہ اگر قسماری کسی فن سے جنگ ہوئی تو وہ چند دیکھا نہیں گے پھر یہ بھی وعدہ کرتے ہیں کہ اس میں مدد کس سے نہ پہنچے گی اگر یہ بولوا پر معطوف ہو تو معنی یہ ہو جاتے کہ جنگ میں ان کی مدد نہ ہوگی ملا کہ متحدہ ہے کہ ان کی مدد کی نہ ہو

کی جگہ ہونے پر (تفسیر کریں) تیسرا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ جنگ میں جو کھتری پہنچا کہ ان کے حلاکت کے معاملہ پر نہ نہ ہوئی میں بھی بعض جنگوں میں مسلمانوں کو شکست ہوئی جس کی مثل جنگ احد و خندق میں خود رب تعالیٰ فرماتا ہے: **اَتَقْتُلُونَ وَلَا تَقُولُونَ لِقَوْمِكُمْ اِنْ كُنْتُمْ فِي الْحَرْبِ فَاْتُوا بِمُؤَيَّدَاتٍ مِّنْ دُونِكُمْ**۔ جواب: اس کے جوابت رسول اللہ کے جواب میں گزرا ہے کہ یہ وہ وہ یہ وہ کے مقابلہ میں ہے یا وہ ہر عیشی عارضی نہیں جو مسلمانوں کی اپنی غلطیوں سے ہو نہیں۔

تفسیر صوفیانہ: انسان کا بدن میوہ کی طرح ہے جس کی لڑائی نفس اللہ سے ہو رہی ہے شیطان اور اس کی دریافت سے جو قلب کو ذرا تے ہیں اور نفس اللہ کو اپنے دلوں اور اس کی طرف کے نزدیک کھلتے ہیں ذیلیک الجنس اور رب تعالیٰ سے غفلت پیدا کر کے دل چیزیں نفس کا سلاں جنگ میں اور شرعی احکامات کے اختیار اور رب تعالیٰ قلب میں سے خطاب فرماتا ہے کہ ہر نفس یہ نفس مع اپنے ساتھ مسلمان کے تیر کچھ نہ بگاڑ سکے گا جو اس کے کہ حقے نفس کی حرکتوں سے کہہ تکلیف پہنچے ہو کہ نہ ہو گا اور وہ ہے کہ اگر تیری اس سے جنگ ہوئی تو نفس تیرے مقابلہ میں شکست کھائے گا اور اس کے باوجود کہ یہی شیطان و شیطان لو کہ وقت پر چلائے گا نہ دیں گے۔

خُذِ بِنَاصِيَةِ الْكُنُوزِ الَّتِي بِيَدِ الْمُشْرِكِينَ لَعَلَّكُمْ تَكْفُرُونَ

ڈال دی گئی ان ہر دولت جہاں کہیں پائے گئے سگر منہ کے دھرم سے اور لوگوں کے دھرم سے

اس ہر جمادی گئی جو رہی جہاں سول مان رہا ہیں سگر منہ کی ڈور دور آدمیوں کی ڈور سے

النَّاسِ وَبِأَنفُسِهِمْ لَعَلَّكُمْ تُرْجَوْنَ

اور لوگوں وہ اللہ کے غضب کے ساتھ اور ڈال دی گئی وہ ہر ان کے غریبی سے وہ سے ہے

اور غضب انہی کے سر اور ہونے اور ان ہر جمادی گئی جمادی سے بے کردہ

كَذٰلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لِيْلِ الْبَشَرِ اَلَّذِيْنَ هُمْ فِيْ شَكٍّ مِّنْهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُوْنَ

کہ وہ کہہ کرتے تھے بشر کی آیتوں کا اور نکل کرتے تھے یہوں کو بشر حق کے یہ اسی وجہ سے ہے

بشر کی آیتوں سے کہہ کرتے اور ہر مردوں کو ناحق شہید کرتے تھے یہ اس لیے کہ

عَصَاؤَكُمْ تَأْتِيْعَتَدُونَ

کہ انہوں نے نافرمانی کی اور حد سے بڑھتے تھے

انہوں نے نافرمانی کی اور سرکش تھے

تعلق: اس آیت کا پچھل آیتوں سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: گذشتہ آیت میں مسلمانوں کو خبر دی گئی تھی کہ یہودی جنس صیبت میں نہیں ڈال سکتے اب فرمایا جا رہا ہے کہ وہ خود اپنی صیبت میں گرفتار ہیں جس سے کبھی نکل نہیں سکتے مگر امتدادی ضرورتی غلے کے بعد لازم ضرورت سے غلے کی غلے سے سلا سلا تعلق: گذشتہ آیت میں فرمایا گیا تھا کہ مسلمان

پر سودی غالب نہیں کیجئے کہ فرمایا جا رہا ہے کہ تم میں پر غالب تو گئے تو تمہارے مقابلے میں مطلوبہ دلیل ہوں گے
تیسرا تعلق گذشتہ میں فرمایا گیا تھا کہ یہود نہ تمہیں صرف اپنی اپنی اہم کاریاں ملتے نہ تو یہودیوں سے تعلیم دے
گئے کہ میں کی وجہیں یہودیوں کے یہ دلیل چھوڑ دے ہیں یہودیوں کا طریقہ ذلیلہ و راری اور کھوس ہی ہو گیا ہے۔

تفسیر: صورت علیہم اللہ تعالیٰ عرب کے معنی مارا، چٹا، مثل بیان کرنا، اذنا گھیرنا لازم کرنا ہیں کہا جاتا ہے عرب
علیہم اللہ تعالیٰ پر قبہ ڈال دیا یا قبہ نے انہیں گھیر لیا لازم کے ہوئے لگس کو عربہ کہا جاتا ہے مگر لازم قرص کو عربہ
الارد (از تفسیر کبیر و معجم العربیہ) یہاں گھیرنا اذنا لازم کرنا یہودیوں معنی بن سکے ہیں علیہم کا معنی وہ یہودی ہیں جو
حضور خور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں مدینہ پاک میں رہتے تھے جس کو کر اہمی ہو چکا اور آج بھی انہی کو کر اہی کہتے ہیں
تیمت بالکل واضح ہے کسی تہذیب کی ضرورت نہیں مگر یہ ہو سکتا ہے کہ اس سے عربوں کے یہودیوں میں تبدل ہو سکتا ہے
و معنی ہوں گے جو عربوں کے حاکم بن گئے "دلت" "ر" سے معنی پھیلنا اسی لئے پھیلنا و قی زمین کو عربوں کہا جاتا ہے عربوں کی
"د" سے عربوں کو یا میں وہاں کا نظم بن کر رہا میں پر جزیرہ قائم ہونا یسٹوں میں میں کا قتل و قید ہونا میں کے قتل کا نیست
بنانا میں کے بچوں میں اور خوروان کا وہی خدام بننا ہے رب تعالیٰ نے یہ وعدہ دیا کہ یہود معنی قرآن اور معنی تفسیر یہ
ساری و لود اہم خود میں کی اپنی یہ صاحبوں پر وعدوں اور خدیہ ساز شوب کی بنا پر گزریں ان ما تفلوا، ان ما موم
عرب کے لئے ہے معنی جہاں کہیں تفلوا، تھکے سے بنائیں کی تحقیق حیت تفلوا وہم کی تفسیر میں ہو چکی ہے یہاں تاکہ
مجھ کو کہ اس کے معنی میں پتھر اکثر لڑائی میں یا مسیت میں گھبراتے یا گھیرنے پر نہ جاتا ہے کہا جاتا ہے تفلت فلا ما "لی
العرب میں سے فلاں تھک کر جنگ میں گھیر لیا، پکڑ لیا (از تفسیر کبیر) الا جعل من اللہ و جعل من الناس جہل کے
معنی ابھی کچھ پہلے و اعتصوا جعل اللہ کی تفسیر میں ہیں ہو چکے یہاں تاکہ میں کہ میں میں وعدہ لود مذکور کہ میں میں معنی یہودی
کہا جاتا ہے مجھے کچھ چھوڑ دے کہ یہودیوں کو تو میں میں رہتے ہیں لود یہودیوں پر کر کے سے نکال جاتے ہیں ایسے ہی کسی
سے وعدہ ہیں کہ اس کی وہ بکارت نکال جاتے ہیں اس میں گنتی ہے کہ میں میں سے کون سے انسان مر رہے ہیں مگر وہ کہ
یہودیوں کو لوگوں کی رہی سے کیا مر رہے ہے ظاہر ہے کہ اس سے مراد مسلمان ہیں لود یہودیوں پر کر کے کہ ساری مسلمان رہا میں
مر رہے ہیں مگر کہ اس کے مسلمان لود غیر مسلمان مسلمان یہودیوں کی ملکیت میں بھی مر رہے ہیں مگر کہ یہودیوں سے مراد اسلام قبول کر
لیا ہے لود لوگوں کی رہی سے مراد حکومت اسلام کو جزیرہ بنایا دے مرے مسلمان کی بنا میں رہتا ہے (فقہ میں صورت میں
و معنی وہ ہو گا کہ میں کہ مسلمان ہو کر جزیرہ دیا گیا معنی یا اللہ کی رہی سے مراد جزیرہ ہے جو عرب فعلی کا مقرر کردہ ہے مگر لوگوں
کی رہی سے مراد مسلمانوں سے کچھ خاص شرائط پر منحصر ہے جس میں مسلمان کو اختیار ہو گیا ہے کہ وہ چاہے شرعاً پیش کر دے
اسی واسطے کہا جاتا ہے "وہی وہ قسم کے ہیں ایک جزیرہ دینے والے" لود مرے مسلمانوں کی لکن میں رہتا ہے (تفسیر کبیر) یا
لود مرے مسلمانوں سے مراد وہ مسلمان ہیں جو یہودیوں کے مقابلے میں رہتے ہیں یا یہودیوں کے مقابلے میں رہتے ہیں
سے ہے اس لئے اسے جعل من اللہ بھی کہا گیا معنی یہ یہودیوں کے مقابلے میں رہتے ہیں یا یہودیوں کے مقابلے میں رہتے ہیں
کہیں بھی رہیں ذلیل و خوار رہیں ہوں گے لود مستحق قتل و طمانی کن کے اس سے بچنے کی یہودی صورت میں ہیں یا اسلام لے آئیں یا

مسلمانوں یا کسی اور سلطنت کی حمایت میں رہیں مستقل طور پر اپنے پاؤں پر کھڑے نہیں ہو سکتے و باء و بلفص من اللہ' باء و ہوم سے بنا معنی مکمل و جگہ' اگر سے ہے نبیہ و رب تعالیٰ فرماتا ہے تبوہ و انصار والا یحان اور اسی سے مبیوہ ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے جوہ صدق و رد لہم من الطیب لب کئی جگہ کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہنے ہیں کے لائق ہونے کو یہ وہ کہا جاتا ہے یعنی یہ یہودی تھے کہ انھیں لے کر لوٹنے یا اس کے غضب میں رہے یا اس کے سختی ہونے و صریح علیہم السلام کہتے ہیں کہ کیا یہاں اطرار میں ہے' یہ نہیں فرمایا گیا ہم مساکین کو ہمیشہ غریب ہوں گے بلکہ وقتی در از جہارت لڑائی تھی۔ مسکنت سے مراد غلامی و اذلت کی تفسیر یا اس تفسیر کے آثار یا تفسیروں بمیکہ منکوں کے سے عذرت و اطوار ہیں یعنی ان یہودی کے چرواہوں پر تفسیروں کی سی غلامی ان کے دلوں میں بھیک منکوں کے سے طور طریقے بے لازم کر دیئے گئے جیسے سکر پر نقش فلک بانہم کاوا ہیکلرون ہامت اللہ فلک سے اشارہ ان عین سزائوں کی طرف ہے جو ابھی مذکور ہیں یعنی ذلت مسکنت غضب اشی کے وہی' اگرچہ یہ تین چیزیں قریب ہی ہیں مگر ہر ایک ہر جگہ یہ محبوب انسانیت سے مست دور ہیں اس لئے ان کے لئے اثر و بید فلک لڑنا ہو۔ امت اللہ سے مراد ان گزشتہ آسمانی کتابوں کی آیتیں ہیں یا گزشتہ انبیائے کرام کے معجزات یا قرآن مجید کی آیتیں ہیں یا حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات اور فرمایا علیہ' کاوا ہیکلرون فرما کر یہ بتایا گیا کہ یہ لوگ اسی کفر و انکار کے یہودی ہو چکے ہیں کہ ان کی کتنی ہی تہلی کر دی جائے نہیں مان سکتے یعنی ان یہودی پر یہ تینوں مذاب اسی لئے مسلما ہوئے کہ یہ مجتہد سے آیات ابیہ کاہنہ صری سے انکار کرتے رہے ہیں' کفر کے معنی انکار کرنا بھی ہو سکتے ہیں اور چھپانا بھی مگر انکار کے معنی زبان قوی ہیں جیسا کہ آئندہ' ب سے ظاہر ہے و ملتون الاجاء حضور حق یہ ان یہودیوں کو سزا جرم بیان ہو۔ ملتون بھی کاوا کے تحت ہے یعنی گزشتہ زمانہ میں انہوں کو قتل کرتے رہے ہیں چنانچہ ایک بار چند نصیبوں نے ایک محلہ میں چار سو ستر بیٹھوں کو قتل کیا صبح کے وقت ستر کو اور شام کو چار سو کو' پھر قتل محض قتل کیا خود یہ بھی اس قتل کی وجہ ان نہیں کر سکتے جس کو پیغمبر نے عین کی نفسانی خواہش کے مطابق فتویٰ نہ دیا اسے شہید کرنا حضور حق سے مراد ان کے اپنے گمراہی کو وجہ ہے کہ ان کو وجہ قتل نہیں کے فتوہ اقصیٰ وجہ تو یہ ہو سکتی ہی نہیں کہ قتل یا تار و تار سے ہو تا ہے یا کسی کو قتل کر دینے کی وجہ سے' یا ان سے انسلور بدعت سے' انبیائے کرام صلوات اللہ علیہم و سلمہ کو ان حرکات سے دور رکھی تصق نہیں فلک ہما عصوا و کاوا معتدون اس فلک کا اشارہ اسی کفر و قتل انبیاء کی طرف ہے جو ابھی مذکور ہوا' عصوا عصیان کا فعل یا منی ہے معنی گناہ اور معتدون' علو کا ضارع معنی حد سے بڑھ جانا گناہ سے مراد عملی ہے اور حد سے بڑھنے سے مراد عقیدہ کی یا گناہ سے مراد صغیرہ گناہ ہیں اور حد سے بڑھنے سے مراد کبیرہ گناہ یا گناہ سے مراد حضرت انبیائے کرام کی بات نہ، سب سے مراد حد سے بڑھنے سے عن کاذاق اذنا' بے لوثی کرنا یا گناہ سے مراد شرعی احکام پر عمل نہ کرنا ہے اور تجاوز حد سے مراد ان احکام کو درست نہ سمجھنا ہے یعنی ان بد نصیبوں کو اس کفر و قتل انبیاء کی جرات اس لئے ہوئی کہ انہوں نے پہلے تو گناہ کئے پھر ان کے عقیدے مجتہدے انبیاء کرام کی بے لوثی کا ہندہ ان کے دلوں میں پیدا ہوا' پھر اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ کفر کر بیٹھے' آخر انبیائے کرام جیسی ہستیوں کے قتل کے مرتکب ہو گئے اس لئے ان مردودوں پر ہمارے یہ غزل نازل ہوئے کہ وہ تائیس خواہ بد دلیل کو دے گئے غضب اشی میں گرفتار ہو گئے۔

خلاصہ تفسیر: اے صحابہ کرام خصوصاً مومنین کل کتاب دین کے یہ یہودی تہذیب کو مٹا دیا گزیریں گے۔ تم لوگ مقلد تو کیا نہیں گے؟ من کا پتلا مل یہ ہے کہ یہ کہیں بھی رہیں دین منورہ میں نہ خیر میں نہ کسی دور جگہ جس میں بھی ہوں گے دلیل و خوار ہوں گے کہ کہیں بھی ہوں بغیر اللہ کے ذمہ یعنی لوائے جریہ اور بغیر مسلمان کی ایمان من کے ساتھ صلح و مصلحت من کی رعایا بنے بغیر کہیں گھرنے نہیں گے من پر ذلت و خواری ایسی ملاد کہ کوئی مٹی ہے جیسے کچے پر فتوش یہ تو اللہ تعالیٰ کے غضب میں گرفتار ہو چکے ہیں من پر فریضے سبے چارگی دہانہ کی دوسروں کے لٹن کی عسکتی تھوڑی مٹی اگرچہ لاکھوں کے مکہ ہوں مگر حرکتیں مقبول کی ہی کریں گے دلیل خصلتیں بھکاریوں کی رہیں گے من جیسی کچھ قوم کوئی ہی ہوگی من پر من ہوا ہوں کھیل ہی وجہ سے ہوا کہ یہ لوگ گزشتہ کتبوں انبیائے کرام کی ذلت و مصلحت اور ان کے مجربات کا پیش ہی انکار کرتے رہے یہ ہے بلادہ من اپنی خواہش نفسانی سے حضرات انبیاء کو قتل کرتے رہے اگر یا علیہ السلام ایسی علیہ السلام انیس کے ہاتھوں صرف اس لئے شہید ہوئے کہ ان حضرات نے اس کی رائے کے مطابق پاپ کے لئے مٹی ملال ہونے کا توفیق نہیں دیا اور سیکھوں حضرات انبیاء کرام علیہم السلام کو انہوں نے ہی شہید کیا اور اس کھو قتل کی جرأت انیس ہی لئے پڑی کہ یہ پہلے سے گناہوں نافرمانوں اور حد سے بڑھ جانے کے ملوی تھے۔

دوسری تفسیر: اے سارے مسلمانوں! یہودی تہذیب کو مٹا دیا گزیریں گے تم لوگ کو جو چیزیں دے کہ اسلام قبول کر کے رہیں یہ کسی بل کی مع غضب الہی مسلط کوئی مٹی کہ دنیا میں یہ تو اللہ کے ذمہ دنیا میں تم لوگوں کو جو چیزیں دے کہ اسلام قبول کر کے رہیں یہ کسی قوم کی لٹن میں زندگی گزاریں خود مستقل طور پر اپنے پاؤں پر بھی گھڑے نہ ہوں گے من کے یہ تین اجسام من کی تین حرکتوں کی وجہ سے ہوئے انیت اللہ کا انکار انبیائے کرام کا قتل معاہدہ اور حد سے بڑھ جانے کی عادت من کے یہ تین جرم من تین سزاؤں کا باعث ہوئے رب تعالیٰ کی یہ خیر نکل برحق جہت ہوئی آج تک یہودی کسی اپنی مستقل سلطنت قائم نہ کر سکے آج بھی فلسطین من کی عارضی سلطنت کا قریب من امر کہ وہیو کی لٹن کا ذمہ پر ہے مگر آج امر کہ من سے اپنا سیدہ ملنے تو آج ہی ان کا خاتمہ ہو جائے اور زمانہ اللہ تعالیٰ یہ عارضی سلطنت من کی کسی بی بی ذلت کا پیش طیر ہوگی من کی حرکتیں دلیل عاتقین خوار ہیں اور رہیں گی۔

فائدے: اس آیت کریمہ سے حسب ذیل فائدے حاصل ہو سکتے ہیں۔ پہلا فائدہ: دنیا میں ذلت و خواری کا عذاب ہے اور عزت اللہ کی رحمت دیکھو میں یہودی ذلت کو عذاب قرار دیا گیا دوسرے مقام پر ارشاد باری ہے۔ وَلِلّٰهِ الْعِزَّةُ وَلِلّٰهِ الْمُلْكُ وَلِلّٰهِ الْحُكْمُ۔ دوسرا فائدہ: اللہ کے مقبوضہ میں کسی بے حرمتی ہے وہی ذلت و خواری کا سبب ہے رب تعالیٰ نے یہودی ذلت کی وجہ من کی عادت انبیاء قرامد مسلمانوں کو ملے ہیں۔

چوں خدا خدائے کہ داد کس درد میلش اندر خندہ پاکی درد

دلیدہ میں خیموں نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی مثل تقدس میں بہت کچھ اس کی تو رب تعالیٰ نے سورۃ فی شریف میں اس کے در محبوب گننے آخر اسے ذمہ یعنی عوام کا چھوڑ دیا جس سے لب تک اس پر لعنت پڑی ہے اس سے گستاخوں کو عبرت ملنی چاہئے تیسرا فائدہ: کبھی باپ دادوں کے جرم میں نوادہ بھی گرفتار ہو جاتی ہے جبکہ اس سے رہنمائی اور ان کی حمایت ملے ہو

وہ کھن سو دھند کے باپ لہوؤں نے قتل انبیاء کیا تھا مگر یہ لوگ بھی رو لیں و خوار ہوئے کیونکہ وہ ان کے حمایتی تھے۔ چوتھا قاعدہ کفر سے رہتی ہوئی انہی کفر میں حلیت کرنا کفر ہے نہ کھوہ و بھٹی نے یہ سو دھند کو قاتلین انبیاء قرار دیا کہ وہ اس قتل سے رہتی دور قاتلوں کے حامی تھے۔ فقہاء و کافروں اور مرتدین کے بارے میں فرماتے ہیں کہ جو ان کے کفر میں شک کرے وہ بھی کافر ہے اس کا مخذ یہ آیت ہے۔ پانچویں قاعدہ: بری خصلتیں دنیا کی ہوس، طمع بھی خدا کا لہذا سب ہے جس سے انسان بے چین رہتا ہے اگرچہ ملکہ اور جیسا کہ مسکتی خیر سے معصوم ہوا اگر اس کا شکر نہ ادا تو مسندوستان کے ان کفر پتی بیوس کی زندگی دو کھو جنس اچھا کپڑا اچھا کتا بنیاد نہیں ہوتا یہ ہے معصیت خدا یعنی ننگ زندگی۔ چھٹا قاعدہ: گندہ صلیو کی بدولت گندہ کیر و کھو رہا ہے اور گندہ کیر کی بدولت غریب و محتاج کھو رہا ہے جیسا کہ ہما عصوا و کاموا و متلوونہ معلوم ہوا انتہا فرماتے ہیں کہ گندہ صلیو کی بدولت دھما گندہ کیر ہے اس کا مخذ یہ آیت بھی ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے و لم یصروا علی ما لعلوا۔ ساتواں قاعدہ: کفار بے دین کے لئے دھندلی ہو چھپد نہیں موسوں کے لئے مس مفید ہے نہ کھو موسیٰ بنی اسرائیل کے حلق فرمایا گیا و اسی لھتکم علی الملحین اور دھندلی اسرائیل جب کافرو انبیاء کے دشمن ہو گئے تو ان کے لئے فرمایا گیا اس پر ذلت، غوری، غضب، تازی ہو گیا بار خدیکہ یہ وہ قاعدہ ہے جس میں بڑا بول انبیاء کے کرام تشریف لائے اس سے بد لوگ عبرت کھڑیں جو لہو دھندلی ہونے کا عرونی کریں، قاعدہ روزہ کے قریب نہ آئیں، شپہ دینی، انبیاء کے گیس، پھر چاہیں کہ لوگ، ہمارے ہاتھ پاؤں نہ میں اس سے متعلق بہرہ کی کتاب الکلام الطبول کا مطالعہ فرمائیے۔ آٹھواں قاعدہ: کھوہ و قسم کا ہے بدولت انبیاء کا اور مجاہد محبت کا مگر کھوہ بدولت کفر محبت سے بدتر ہے نہ کھوہ مل رب تعالیٰ یہ سو دھند کے کفر کے ساتھ قتل انبیاء کا کر فرمایا تاکہ پتہ لگے کہ یہ سنت، غضب و ذلت و خواری اس لئے ہے کہ وہ بدولت کے کافروں میں سے ہوں۔ ہارے میں یہ سخت کھت نہیں آتے نہ وہ اندھی محبت سے کافروں کے لئے تعالیٰ مجبوروں کی بدولت سے مخلوط رہ گئے۔ نواں قاعدہ: مصلحت اللہ کی راست ہے نہ مسوں کی غلامی اللہ کا مخذ یہ ہے جیسا کہ وہ جبل میں اسام سے معلوم ہوا۔

پسلاً اعتراض۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ یہودیوں نے لیل بھی وہیں کے لوہے کی بنائی ہوئی تھی نہ کہ یہودی ہی بلکہ اور قوم
بہ۔ جواب۔ اس کے دو جواب ہیں، ایک یہ کہ اس میں لیل یہودیہ کا ذکر ہے جو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ
میں موجود تھے، لیکن دلت خواہی اہل وطن یا غیرہ قائم ہونا نقل و قید اب تک تو این غرض موجود ہے، دوسرے یہ کہ سارے ہی
یہود مردوں کی حکومت سے مراد لیل ترکستان ہیں اور مسکت سے مراد لیل سے خلق ہوناسی بلکہ فنی سے خلق ہونابے اہل اداری
اور بے فنی یکجہ اور غضب فنی سے مراد لیل کا فرض محنت ہونا اور گنبدوں میں گرفتار رہنا ہے جو اعتراض بعض فلسفین
میں یہودی سلطنت قائم ہوگئی، حالانکہ قرآن کریم میں فرمایا ہے کہ یہ امت تکلف پر مولیٰ ملازم کردی گئی اور لب تک ہم سا
کرتے تھے کہ ان کی یہ شاہت کسی قدر نہ ہوگی۔ جواب۔ اس کا جواب اس آیت میں موجود ہے کہ فرمایا گیا و جبل من
الناس ان کی سلطنت مستقل اپنی نہیں بلکہ پاپ مری امریکہ ٹھکانہ اس کا یہ ہٹ جلتے تو انیس کسیر رہنے کا مکانہ بھی
نہ ملے تب تک یہ جگہ سے نکالے گئے، انیس کوئی ملک بھی قبول نہ کرتا تھا جب بطرس انیس جرمنی سے نکلا تو ان کے
جستہ سمندر میں مارے مارے پھرتے تھے کوئی سلطنت لینے یا ماننے کی انیس اجازت نہ دیتی تھی یہودی سلطنت کے قیام

لورن سے سلاطین کی جنگ کی خبر حدیث شریف میں دی گئی "فانما یہ سلطنت کا قیام اس جنگ کی قید ہے" یہودی ایسے
 ملکے جائیں گے کہ اس میں کوئی پتھر بھی نہ پڑے گا۔ اے سلطنت میرے پیچھے یہودی ہوا ہے اس لئے
 (حدیث شریف) تیسرا اعتراض: یہاں ارشاد ہوا کہ یہودی مسکینت والی تھی، مسکینت تو ابھی چیز ہے جس کی وہ حضور
 انور صلی اللہ علیہ وسلم نے کی ہے کہ خدا ایسے مسکین کا مسکین تھا مسکینوں میں شرفیلا جو لبید مسکینت کے تین
 معنی ہیں۔ (۱) یہاں سے ظنی ہو گا کہ رب تعالیٰ فرماتا ہے انما الصدقات للفقراء والمساكين (۲) یہاں کا غور نہ کیجئے کہ غل
 ہوتا ہے اس میں تو واضح و اکساری ہوتا "مفسر انور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں اللہم احسن مسکینا" (۳) کسی شخص یا قوم
 کا عزت سے ظنی ہو گا غور و سواہ نا رہیں تیسرے معنی کی مسکینی مراد ہے کہ حدیث شریف میں دوسرے معنی کی "فریبکہ
 یہاں مسکینی عزت کے قتل ہے نہ کہ کبیر کے لور نہ عسلی فقیری ایسی لئے اتنی دراز عمارت فرمائی تھی۔ چوتھا اعتراض:
 اس آیت میں فذلک ما مہم لہم لہم معلوم ہوا کہ یہودی ذلت کی علت میں کا کھو قتل ہے لہذا فذلک ما مہم لہم لہم معلوم ہوا کہ
 اس کی علت میں کے مظلوموں سے جو حجاب کور یہ دو سراجہ پست کی نگاہ ہو سکتی ہیں کہ باکید ہو کہ ایک ہونے چاہئیں
 یہاں یہ ہیں۔ جو لبید: فذلک ما مہم لہم لہم کی علت ہے کہ لور فذلک ما مہم لہم لہم کی علت یعنی یہودی ذلت کا باعث میں
 کا کھو قتل انبیاء ہے لور اس کھو قتل انبیاء کا باعث میں کے مظلوموں سے آگے جو حجاب پانچوں اعتراض: رب تعالیٰ کا
 وعدہ ہے کہ وہ انبیاء کرام لور میں کے شبیہ کی اور فرمائے گا فرماتا ہے قلنا صبر العنوس یجر حضرت انبیاء
 یہودی کے ہاتھوں قتل کیسے ہو گئے رب تعالیٰ نے ان کی اور لوگوں۔ فرمائی۔ جو لبید: اس کا تفصیلی جواب تو پہلا ہے میں
 مکرر کیا یہاں کہ لو کہ قتل و شہادت حد کے خلاف میں بھی قتل کے بعد مشن کا پیاب ہوتا ہے وہ حضرت انبیاء کرام
 علیہم السلام جس مسائل کی تحقیق میں شہید ہوئے وہ مسائل "فرکاران" ہو گئے لور یہودی اپنی کوشش میں انہماک بہت رہا
 انبیاء کرام کو درجہ و شہادت تک

کُل حسین اصل میں مرگ رہا ہے! اسلام زندہ ہوتا ہے ہر کھلا کے ہو
 چھٹا اعتراض: یہ عجیب بات ہے کہ قتل انبیاء و کرمین یہودیوں کے ہاں دوسرے لور میں کی پیدائش جتنی ہے لوگ رب تعالیٰ
 تو فرماتا ہے ولا توردوا ذلہ و ذلہ احوی میں یہودیوں نے کسی نبی کو قتل نہیں کیا۔ جو لبید: چہ نکہ یہ لوگ اپنے میں
 یہودی ہاں دوسروں کے مدد اور حمایت میں لور میں کے دونوں میں بھی بدولت انبیاء کی ایسی ہی آگ بھڑک رہی تھی جیسی ان کے
 یہودیوں کے دوسرے تھی اگر یہ بھی میں کاربند ہوتے تو ضرور قتل کرتے چنانچہ انہوں نے بھی کئی دفعہ حضور انور صلی اللہ
 علیہ وسلم کو شہید کرنے کی کوشش کی تھی کہ آپ تو ایک مرتبہ نہ ہر بھی یہاں لے لے یہ بھی سزا کے مستحق ہوئے پھر لاساچی
 بھی بجرم ہے۔ ساتواں اعتراض: حضرت علیہم کی تعمیر لیل کتب کی طرف موٹی ہے کہ لور قتل کتاب میں یہودی نبی صلی
 دونوں داخل ہیں تو پہلے کہ نہ کوہ حدیب میں انہوں پر بھی ہوں اعلیٰ کہ پہلی تو جوے مزے میں ہیں مسئلہ سلاطین کے
 ہاتھ ہیں۔ جو لبید: عند منور میں زیادہ یہودی ہی رہے تھے انہی کا دور تھا لور میں دلت میں اسلام کے قتل راہد کی
 نکلے میں لئے قرآن کہ ہم میں ایسی وعیدوں کے موجد پر اکثر میں مرلو ہوتے ہیں نبی صلی ایسے یہودی نہیں جیسے یہودی ہیں رب
 تعالیٰ میں علیہ السلام سے فرماتا ہے وما حل الذین انعمواک لول اللہ بن کفروا الی یوم الحساب

تفسیر صوفیانہ: اسلام ایک مغربہ قلعہ ہے جس کی بہت سی حفاظتی دیواریں، مستحبات، سنتیں، واجبات، فروغی، احکام، بزرگوں، کلاہ، احزاب، اس قلعہ کی ترتیب دیواریں ہیں جو پہلے آگلی دیوار کو میور کرتا ہے، پھر ساری دیواروں کو چاہنے کے لئے چلی دیوار سے ہی دور رکھا جائے، شیطان جو ہے اپنے مستحبات، چیزات، بھروسے، بھروسے، بھروسے سے بدست کر محاکمہ پر ہاتھ ڈالتا ہے، پھر بے لوب بناتا ہے، بے لوبی آتی اور دین گیا دین گیا اور لعنت آتی، نہ کچھ سبب رب تعالیٰ نے رسول کے متعلق لعنت کے اسباب کیسے نہیں ترتیب دیے ہیں فرماتے کہ میں اپنے گناہ مغیور اور کبیرہ بھروسے سے بدست پیدا ہوئے، اس کے بعد کفر، پھر قتل انبیاء، جب یہی تک پہنچے تو لعنت غضب و فیروہ کے مستحق ہوئے، حلقہ د غصہ ہے جو مستحبات ہی شیطان کو روک دے اور مغیور گناہ کو بلکا جائے صوفیاء فرماتے ہیں کہ نبوت سے قرب رحمت کا باعث ہے اور نبوت سے دوری لعنت کا سبب

حکایت: مشہوری شریف میں ہے کہ ایک دفعہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہاں صحابہ کرام کی دعوت حمی مسلمان بننے کے کپڑے کا دسترخوان بچھایا گیا اور قاتلہ نے غور کو نگہ کیا کہ دسترخوان صاف کر لیا۔ قاتلہ نے اسے بھڑکے کندو میں ڈال دیا تو گھبرا کر کہنے لگا کہ کپڑے اور شہدائے ائمہ کرام حاضرین کی حیرت کی انتہاء نہ رہی، جبہ کی آنکھوں نے یہ دیکھا کہ دسترخوان سلامت نکال یا سبیل چل گیا تھا، مگر اس کے تار جھٹکیا گرم بھی نہ ہونے تھے معیرت سے سوال کرنے لگے

قوم گفتہ اے مصلیٰ رسول چوں نوزہ و مسیح گفت ہر
اے مصلیٰ رسول یہ کپڑا آگ میں جلا کیوں نہیں جو رہ بھائے پٹنے کے صاف کیسے ہو گیا آپ نے جواب دیا۔
گفت روزہ مصلیٰ دست و دہاں بس بلیڈ اندر ہیں دستار خوں!
کہ ایک روز میرے بی حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی رحمت تھی یہی دسترخون بچھایا گیا تھا سرکار نے اس سے اپنا ہاتھ
نور منہ شریف پانچ لیا تھا اس نور سے قریب کے بحث اس میں بگاڑ نہیں کرتی مگر باقرائے ہیں۔
اے دل ترسندہ از نادر و نادر! ہانچیں دست و دہان کن استلب
اے دل اگر تجھے بھی مدد نفع کی آگ کا خوف ہے تو کن ہاتھوں اور لبوں سے وہیست ہو جائیں ایک بیش قیمت موتی ہے جس کی
حفاظت کے لئے ایک مضبوط قلعہ چاہئے اور سرکاری پسوا شریعت محمدیہ مضبوط حفاظتی قلعہ ہے اور حضرات اولیائے مقام
علیائے کرام اس کا حفاظتی دست۔

لَيْسُوا سَوَاءً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتَّبِعُونَ آيَاتِ اللَّهِ فَإِذَا

ہائیں یہ لوگ کتاب والوں میں سے ایک جماعت درست جیسے حوطلاوت کرتے ہیں اللہ کی آیتیں رات سب ایک سے نہیں کہتے وہ ہیں کہ وہ حق ہی کہتا ہے اللہ کی آیتیں پڑھتے ہیں رات کی

الْبَيْتِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ ۝ يَوْمُنُونَ بِاللَّهِ وَيَوْمُ الْآخِرِ وَيَوْمُونَ

کئے اوقات میں اور وہ سجدہ کرتے ہیں ایمان رکھتے ہیں اللہ پر اور آخری دن پر اور حکم دیتے ہیں
کھڑیوں میں اور سجدہ کرتے ہیں اللہ پر اور کچھ دن پر ایمان دیتے ہیں اور بھلائی کا حکم

بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيَسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ

پہلی بات کا اور سچ کرتے ہیں بری بات سے اور جلدی کرتے ہیں بھلائیوں میں اور بھی لوگ
اور برائی سے منع کرتے ہیں اور نیک کاموں پر دوڑتے ہیں اور یہ لوگ

الضَّالِّينَ ۝

بھولے ہیں سے ہیں

لا تَقِ

تعلق: اس آیت کا پہلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت کے بعد مدینہ کے دو گروہ ہو گئے، اکثر تو اپنی مشد پر قائم رہے اور ایمان نہ لائے مگر ان میں سے بعض ایمان لا کر صحابہ بن گئے، کچھ آیت میں ان ضدیوں پر غضب الہی کا ذکر تھا اس آیت میں ان میں سے مومنین پر اللہ کی رحمتوں کا ذکر ہے، چوتھے گروہ ان میں ضدی زیادہ تھے مومن تھوڑے، اس لئے ضدیوں کا ذکر پہلے ہوا مومنین کے بعد میں۔ دوسرا تعلق: کچھ آیت میں کافر کلیوں کے برے اہل کا ذکر تھا، کفر، قتل انبیاء، نافرمانی، حد سے بڑھتا وغیرہ، اس آیت میں مومن کلیوں کے نیک اہل کا ذکر ہے، عبادت قرآن، مسجد کی نماز، دین کی تبلیغ وغیرہ تاکہ قرآن پڑھنے والے کافروں کے محبوب سے بھی دور مومنوں کے صفات حاصل کریں، قرآن شریف، حب و محبت کی کتاب ہے جس میں ایمانی ہدایاں کا ذکر بھی ہو تب ہی دور ایمانی پر پیروں کا بھی، چوتھے گروہ پر نیز وہ اپر مقدم ہے اور اس کا فائدہ وہ اسے بھی زیادہ ہے اس لئے پر پیروں کا ذکر پہلے ہوا اور اب بعد میں۔ تیسرا تعلق: کچھ آیت سے شبہ ہوتا تھا کہ مومن اہل کتب بھی مذکورہ حساب میں داخل ہوں گے، کیونکہ یہ بھی انہی قاطعین انبیاء کی ٹولہ میں ہیں جن کے باپ و عورت نے مذکورہ بلا محبوب کئے، اس وہم کو رفع کرنے کے لئے ان بزرگوں کو اس جماعت سے نکالا گیا، کچھ آیت میں اہل کتب میں تمسیل۔ چوتھا تعلق: گزشتہ آیت میں فرمایا گیا تھا کہ کفار اہل کتب اپنے گزشتہ گناہوں اور حد سے بڑھنے کی وجہ سے ان عذابوں کے مستحق ہوئے، اس سے شبہ ہوتا تھا کہ مومن اہل کتب بھی انہی مذکورہ سزاؤں کے مستحق ہوں گے، کیونکہ اسلام سے پہلے یہ بھی مذکورہ گناہ کرتے رہے ہیں، اب اس آیت میں یہ شبہ دور کرنے کے لئے بتایا جا رہا ہے کہ ان کا اسلام اور بعد کے نیک اعمال، ان قلم چیزوں کا کفارہ بن چکے، جس لوہے کو پائوس سونا بنانے سے وہ لوہے کا ہم جنس نہیں رہتا، ان کا سر محبوب کے قدم پر پہنچ چکا، یہ تو فرشتوں سے اسل ہو گئے، مگر کفار کو ان بزرگوں سے نسبت ہی کیا، محبوب اور مہربان سے نسبت کیسی۔

باتوں کا ٹھکانہ (6) سب کو بری باتوں سے روکنے کا حکم (7) جلاؤں میں جلدی کرنا (8) ان سب کا صلہ ایک دوسرے پر دینا یعنی کل کتاب کے جو محبوب ہیں ان کے گئے وہ سب میں موجود نہیں کیونکہ سارے کتب پر برابر نہیں ان میں بعض اعلیٰ صفت والے مومن بھی ہیں یا یہ محبہ کل کتاب کی مثل ہو رہے نہیں یہ سارے حسب ذیل صفت سے موصوف ہیں دین پر قائم ہیں کہ کسی بلائی و خوف سے مل کر برابر بھی دین سے نہیں ہٹتے کوئی طاقت ان کے ہائے استقامت میں لغزش نہیں آنے دیتی زرا تین غفلت اور محض سوائے میں نہیں گزارتے بلکہ حالات و قرآن اور ذکر الہی میں گزارتے ہیں جب سب سوتے ہیں تو یہ بیدار ہیں سر رکھ دیتے ہیں کھنہ تھلی پر اور قیامت پر بھی سستی میں ایمان رکھتے ہیں مگر نبی کی صفت سے انہیں ذلت و معفات اور قیامت کے احوال کے ساتھ رہنے میں اپنے دین کو چھپاتے نہیں بلکہ سب تک پہنچاتے ہیں مگر اچھی بری باتیں لوگوں کو سمجھا کر اچھائیوں کی رغبت اور برائیوں سے نفرت پیدا کرتے ہیں اپنی زندگی پر بھروسہ نہیں کرتے بلکہ سانسوں کو نیست جان کر ہر ایک کام میں جلدی کرتے ہیں اور نیکیاں سستی سے نہیں کرتے بلکہ ہر ایک حد سے پرستش لے جانے کی کوشش کرتے ہیں ہم کو کھنہ دیتے ہیں کہ یہ سارے لوگ سستی مانوں پر ہیز نگار اور ظاہری برکت خصوصاً صحبت پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے لائق ہیں۔ خیال رہے کہ صلح ہوا وہ صفت ہے جو رب تعالیٰ نے انبیاء کرام علیہم السلام کی بیان کی ہے کہ حضرت انہیں و نورس و دی انکھل و میرم علیہم السلام کفر فرما کر ارشاد فرمایا و اذہلہم لی و حشتا اہم من الصلحین نور حضرت سلیمان علیہ السلام نے علامہ گنجی و احسنی و حشک لی عبادک الصلحین رب تعالیٰ کی طرف سے صلح کا خطاب ملنا آسمان نہیں کھنہ تعالیٰ نے اس آیت کریمہ میں کھنہ کھنوں کے محبوب بھی بیان فرمادئے کہ وہ لوگ نہ تو دین پر قائم رہے کہ معمولہ قوم لے کر انہوں نے حکام انہیں بدل دیئے نہ انہوں نے آیات الہی کی عظمت کی بلکہ انہیں چھپایا رات کو نماز پر حاضر وہ جانتے ہی نہیں نہ تو دنیا میں نہیں پڑھتے صحیح معنی میں خدا پر ایمان نہیں رکھتے کہ اس کے لئے یہی سچے عبادت کرتے ہیں قیامت کا خوف تو ان کے قریب نہیں آتا ورنہ ایسی حرکتیں کیوں کرتے لوگوں کو تبلیغ کیا معنی انہیں انام ایمان سے بدکتے ہیں مگر میری و سہوداج میں پھنسلے ہیں اگر کوئی نکل کرے بھی ہیں تو جو مجھ کر سستی سے یہ لوگ صلح نہیں بلکہ طلع یعنی بد کا بد نصیب ہیں۔

فائدہ: اس آیت سے امت سے فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ: محبہ کرام کی تعریف کا صفت ایسا ہے اور انہیں برکتا طریقہ و یہود و کھنہ رب تعالیٰ نے صحابہ کرام کے بدگوئیوں کی تردید فرمائی اور محبہ کی آٹھ صفتیں بیان فرما کر ان کی ثناء خوالی کی۔ دوسرا فائدہ: جیسے نعمت و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعلیٰ درجہ کی عبادت ہے ایسے ہی ساقب و اولیاء و محبہ بیان کرنا بھی بہترین خدمت دین ہے نعمت و مناقب سے قرآن کی آیات بھر پور ہیں۔ تیسرا فائدہ: مومن و کافر متعلق و ناجر و غیرہ میں جیسا کہ لہوا سواہ سے معلوم ہوا تو جہی نور امتی کو یکساں ملنے پر لہو سواہ کا جو فرق ہے جب ایمان اور تقویٰ کی صفت مومن کو دوسروں سے ممتاز و علیٰ کردہتی ہے تو نبوت کی صفت نبی کو غیر نبی سے کیوں ممتاز نہ کرے گی۔ چوتھا فائدہ: مومن کی امتیازی شکل ایک عمل سے ہے نہ کہ عادت و جنہ و ریل سے و کھنہ رب تعالیٰ نے ان کی صفات میں اہل کفر کی یاد کر لیں کہ پانچوں فائدہ: حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف توری سے سے نقل بھی کچھ لوگ رلو راست پر تھے سارے ہی مشرک نہ ہو گئے تھے جیسا کہ لہوا سواہ کی تیسری تفسیر سے معلوم ہوا کہ یہ لوگ پہلی ہی سے

سستی کی مثال ہے اور جلالت الہیہ کی 'قرن پاک' نے سرعت کی طرف کی اور حدیث شریف نے جلالت کی برائی 'مخاصہ' یہ ہے کہ نیکیوں میں جلدی کرو اپنی موت اور اس کے فوت سے پہلے کرو مگر لوہے الہیہ کی سے کہ 'قابا' یہ حدیث ہے کہ
 جعلوا الصلوة قبل الفوت و جعلوا التوجه قبل الصوت یعنی فوت سے پہلے توجہ ہو اور صوت سے پہلے توبہ کرو
 یہاں جلالت معنی سرعت ہے۔

تفسیر صوفیانہ: جیسے قلم سے درخت کی پیدائش ہے کہ قلم ایک ہے مگر درخت کے اجزاء مختلف شاخیں بناتے ہیں پھل پھل نہیں ہیں سب برابر نہیں نہ قلم کا مقام ایک ہے شاخیں اور پتے جلتے جاتے ہیں۔ سنے کے تختے کو 'لوہ' اور فرنیچر وغیرہ بنائے جاتے ہیں پھل پھل عزت سے کھائے اور آنکھوں سے لگائے جلتے ہیں گلے بنائے جاتے ہیں جیسے ہی انسانی نسل کی اصل ایک ہی ہے مگر انسان مختلف گوئی کا اثر کی طرح بنائے کے لائق ہیں گوئی بیکار شاخوں پھلوں کی طرح جلتے کے قتل گوئی پھلوں کی طرح سر پرچے جانے کے قتل اور گوئی پھلوں کی طرح آنکھوں سے لگنے کے قتل گوئی صورتوں کا تبدیل نہ دیکھو بلکہ میر تقی کے مختلف پر فکر رکھو جی لئے رب تعالیٰ نے فرمایا 'سوا حواء' یعنی بنی اسرائیل ہرچہ ایک اصل یقیناً کی نسل ہیں مگر برابر نہیں ہیں کچھ پھل ہیں کچھ لکڑی لکڑی لکڑی ہیں۔

مگر صورت تو ہی انسان ہوتے احمد و یوحنا ہم یکساں ہوتے

صوفیاء فرماتے ہیں تعزلی کے ستار کھل ہیں اور انسان کے ستارہ احمد منہ لکھن کا لگ سکن ہے زبان عبادت قرآن کی جگہ ہے 'خوشنقی' جوہر کا مقام 'دل ایمان' کا نمائندہ 'سارے' احمد تبلیغ تزلو عمل کی جگہ 'مدخل' سرعت خیرات کا مقام ہے۔ جب یہ سارے ارکان اپنے اپنے مقام پر فٹ ہو جائیں تب مصلح کا پھل ملتا ہے مگر انسان صالحین میں سے ہوتا ہے اس آیت میں ارکان تعزلی کے ان فلوں کو کر کے خیال رہے کہ یہ سب کچھ تعزلی کا قالب ہے اس کا قلب و مدخل و مخرج و مصلح و مصلح ہے
 رب تعالیٰ فرماتا ہے و من اعظم شعائر اللہ لامہا من تقوی القلوب

حکایت: امام ابو بکر کئی رحمت اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میں نے خوب میں ایک ستارہ میں جو لوہہ کھائیں نے پوچھا تو کوں ہے وہ لوہہ تعزلی میں نے پوچھا تو کھل رہا ہے اس نے کہ لکھن دلوں میں پھر ایک بد شکل عورت کو دیکھا میں نے پوچھا تو کوں ہے وہ بولی میں نہیں بد خوشی ہوں۔ میں نے پوچھا تو کھل رہی ہے بولی ہر غافل دل میں۔ تعزلی اختیار کرو کہ یہ قبر کی وحشت میں انیس ہے اور مشر میں سامی۔

وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوا ۚ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ۝۱۱۱

اور وہ جو کچھ کریں گے۔ یہ جہاں اس کا۔ ہر نہ کئے جائیں گے نہ جہاں سے ہر نہ لکھوں کو بیشک وہ وہی اور وہ جو بھلائی کریں۔ ان کا حق۔ مارا جائے گا اور نہ کو معلوم میں ڈرو لے۔ وہ جو

كُفِّرُوا لَنْ تَغْنَى عَنْهُمْ اَمْوَالُهُمْ وَلَا اَوْلَادُهُمْ مِنْ اَللّٰهِ شَيْئًا وَاُولٰٓئِكَ

جو کام جوئے ہرگز نہ دینے کو رہیں گے ان سے جملہ کے مال اور انکی اولاد اللہ کی کسی چیز کو ایسا نہ ہوگی

کافر بننے والے کے مال اور اولاد ان کو اللہ سے کچھ نہ بچائیں گے اور وہ

اَضْحَبُ النَّارِ هُمْ فِيْ تَخْلِيْدٍ وَّوْنٍ

آگ والے ہیں وہ اس میں جشتہ رہیں گے

جنسی ہیں جشتہ اس میں رہنا ہے

تعلق اس آیت کا پہلی آیت سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق گذشتہ آیت میں مومنوں کے نیک اعمال اور کفار کی بد عملیوں کا ذکر تھا مومنوں کی جزا اور کافروں کی سزا ذکر ہے دوسرا تعلق گذشتہ آیت میں کافروں کا یہ مومنوں کا ذکر تھا کہ مومنوں کی فرمایا جا رہی ہے کہ مومنوں کی کوئی نیک برکت نہ جائے گی اور کافروں کی کوئی بھلائی کام نہ آئے گی مگر اللہ ان کو کفار بن کر رہاں تھوڑا سا ایسا تیسرا تعلق گذشتہ آیت میں ارشاد ہوا تھا کہ مومنوں میں لائق ہیں جس سے معلوم ہوا تھا کہ کفار لائق ہیں جب اس لائقیت و لائق کی تفسیر بیان ہو رہی ہے کہ مومن کن جڑوں کے لائق ہے جن کے کافروں میں نہیں۔ چوتھا تعلق گذشتہ آیت میں رب تعالیٰ نے مومنوں کی انھیں صفت بیان فرمائی جن سے شبہ ہو نہ تھا کہ جس میں یہ انھیں صفت ملی نہ ہو اگلی جگہ ہوں اور مومن بہت امت قائم ہے نہ کسی جزا کا مستحق۔ اس دلیل سے ہم جیسے مومنوں کی بہت خوبی تھی جب ہم جیسوں کی بہت اڑائی کے لئے فرمایا جا رہا ہے کہ گھر گھر سے جو کچھ پڑے نیکی کے جزا جزا ملے گی جیسا کہ من بعد سے معلوم ہو رہا ہے۔

اترے چاند 'اصلی چاندی' جو ہو سکے کرے اندھیرا پاکہ آتا ہے' یہ دو طنز کی اہل ہے

شان نزول جب یہودی فرقہ بنی سلام لورہ کے ساحلی پہلے ملے تو طلعت یسوع نے انھیں منکرات کے جن کفر کو تردید پہلے ہو چکی عوام اور جملے یسوع نے ان بزرگوں سے کہا کہ تم نے یہ نئے و عہد کا سودا کیا کہ یہ لیت ہو کر گھر لے لے کر دہلیت سے مرنے والوں نے یسوع کی گھر گھر سے مرنے والوں کی لورہ بزرگوں کی طبیعت میں یہ پہلی آیت اتاری (کیر و خازن) کہ (2) کہ کفر کے شرکین خصوصاً ہر جمل نے اسلام کے خلاف جانی و مالی دوڑ لگائے اور اس پر وہ ثواب کی امید رکھتے تھے یہ شرکین کہہ سکتے تھے و قالوا نحن اکر اموالا و اولاد و ما نحن بمعصی یعنی ہماری اولاد اور مال زیادہ ہے ہمیں غلبہ نہ ہو گا کیونکہ ہم سے ہی خدا ارہنی ہے ورنہ ہمیں کیا کچھ نہ دتا مگر سب کی تردید میں دوسری آیت ان اللہ ہی مرنے والے (تفسیر روح المعانی و صلوٰۃ و خازن و غیرہ)۔

تفسیر: و ما یملکوا من بعد بعض قرآن میں تعلوا "ت" سے ہے جس میں خطاب مکتبہ کرام سے ہے یا عام مسلمانوں سے 'ہماری قرأت میں یملکوا' سے ہے یہی راجح ہے کیونکہ گذشتہ آیات میں ملے سے مستغنی کے تھے اور آئندہ بھی مکتبہ کے سے آئے ہیں لہذا اس کا بھی سیف عجب ہو مناسب ہے ماسوا مولا ہے جس میں برابر ہو شہید کی

ہے مگر فعل سے مراد قہر یعنی 'اصلاً' و 'عاقبتاً' سارے کام ہیں 'من یٰتسبیحہ' جس نے سنا کہ بیان کر دیا
 اور خبر کا مطلق و موصوفہ بیان کر دیا خبر کے معنی سے معنی ہیں جو پہلے بیان ہوئے 'یعنی ننگی مرلہ ہے' خود مقتدری ہو یا نہ لیا
 ملی پہنچائی ہو یا نہ لیا 'خیر' جو یا طلبہ یعنی صحابہ کرام یا سارے مسلمان جب بھی کوئی بدی ملی مقتدری پہنچائی ہو یا نہ لیا کسی قسم کی
 کوئی ننگی کریں گے 'لن' مکتودہ 'مکتروا' کھر سے بنا جس کے معنی ہیں انکار کرنا پہنچانا 'لن' یا 'ہی' لئے چٹکے کو کھڑی
 کہتے ہیں کہ وہ ستر کو چھپائے ہوئے ہے 'لن' ایک مکتودہ کا کھڑے ہوئے 'لن' یعنی تیز سے وہ سری خوشہوں کو چھپاتی ہے 'نہی' کھڑی کر
 کھڑوں ہی لئے کہ جانا ہے کہ باشراب تھلی کی تخت کا انکار کرنا ہے 'لوگوں پر ظاہر نہیں کرنا حق رہنے کو بھی کھڑوں کہ جانا
 ہے کہ وہی وہ سرے کے حق کا تھاری ہوئے ہے 'رب تھلی کے لئے یہ سارے معنی مانگن ہیں نہ اس پر کسی کی تخت و اصل ہے
 اور نہ کسی کڑائی یا تحقیق میں لئے جب شکر کھڑی نسبت رب تھلی کی طرف کی جائے تو وہی شکر کے معنی ہوتے ہیں 'وہی'
 قد بانی فرمایا 'بچساں اللہ' خدا کو علم رب تھلی قدر فرمانے والا علم وہاں ہے 'لن' کھڑے کے معنی ہوتے ہیں 'وہی' عہد کر
 و ہاں ہی معنی مرلہ ہیں 'ہی' لئے یہی کھڑی تھلی ہی بد مشعل کیا گیا جس کا مشعل لول ہم پر شیعہ ہے جس کا ریح و سنن ہیں
 لور و سراسر مشعل و ضمیر ہے جس کا ریح و خبر ہے 'یعنی وہ اس خبر کی جڑ سے ہرگز محروم نہ کئے جائیں گے (روح طہی) واللہ
 علم بالسنن اس جملہ میں لن مکتروا کی دلیل کی طرف ایک لطیف اشارہ کیا گیا وہ یہ کہ کسی کے عمل کی جڑ سے نہ لیا
 مجھوری سے ہوئے یا نکل سے یا خلیات سے یا بے عی سے ہم لہ تمام مہو بہ سیاہ ہیں 'نہ' ہم نکل ہیں نہ لور نہ ظلم
 کہ نہ ہم اللہ ہیں لور ہم بے علم ہیں 'نہ' کہ ہم علم بالسنن ہیں 'سنن' فرمایا یہ بتلایا گیا کہ اہل بد گھڑ میں تھلی کی
 قدر ہے اگر ہم سے کچھ لینا چاہے ہو تو تھلی اختیار کرنا کہ لب تک تھلی کی جڑ سے کھڑے ہو اور ہر جڑ کی ہر سی صرفت اس
 کے متقل سے ہوتی ہے اس لئے آگے کھڑوں کی سڑوں کو کہے کہ لور شیعہ ہو کہ ان اللہ بن کھڑو اچہ کہ کھڑے اپنے
 کھڑو ریدہ بہت لور بد کھڑوں کو ننگی کھڑے تھے اس لئے اس ضمن کو ان سے شیعہ فرمایا گیا کھڑے کے معنی انکار ہیں ایمان
 و اقرار کا متقل اس سے مرلہ بر کھڑے 'خود تھلی کا انکار ہو یا نہ ہو لایا ضرورتاً تھلی میں سے کسی مسئلہ کا انکار 'لن' و 'نہ' و 'نہ' و
 لن تنفیٰ عہم اموالہم ولا اولادہم من اللہ شینا' تنفیٰ انما سے بنا جس کا لور غنی ہے معنی ہے
 ہوا و بے یاری 'لب انفل' میں اگر کسی ضرر کے معنی ہوتا ہے 'ہی' لئے اس کے بعد 'نہ' آتا ہے کہ نہ دفع ضرر کے بعد
 انفل سے نیاز ہوتا ہے 'لن' کا متقل یا تو لن تنفیٰ سے بنا یا ثابت شدہ کا متقل ہو کر شینا' کامل ہے لور شینا'
 سے مرلہ خودی یا خودی بے لب ہے 'یعنی لن کے مل لور لور میں رب تھلی کی طرف سے یہ طاقت نہ ہوگی کہ کسی بے لب کو لور
 کر کھیں یا لن کے مل لور لور رب تھلی کی طرف سے آئے ہوئے کسی بے لب کو دفع نہ کر سکیں گے تو وہی لور لور پر انکا کھل
 پھرتے ہیں و اولئک اصحاب النار ہم فیہا خلون۔ اولئک میں لن ذکر کھڑے کی طرف اشارہ ہے 'اصحاب
 صاحب کی جمع ہے' معنی ماحی لور و لور یا لور کے معنی زیادہ موزوں ہیں 'مار' سے مرلہ لور کھڑے بے لور و گرم ہوا
 سوئے کہ لور بے لب بھی آگ کی وجہ سے ہی ہو گا 'جیسے دن میں سولی کا موسم آگ سے ہی آتا ہے' یعنی یہ لوگ آگ
 والے ہیں خلون' خلون سے بنا جس کے معنی ہیں مدت و عذاب ہمیشہ رہنا جب کھڑے ہو جس کے لئے یہ لفظ آگے کا تو اس
 کے معنی ہوں گے مدت ہمیشہ 'فلان' قاتل کے لئے فرمایا گیا خلون' لور لور اگر کھڑوں کے لئے ہو کھڑے معنی ہوں گے پیش

مہر پائل جو تک کفار کے لئے استعمال ہوا ہے اس لئے معنی پھٹکی ہے یعنی سارے کفار آگ میں پیش ہی رہیں گے۔

خلاصہ تفسیر: اے جن کفار مسلمانوں سے ہارنا یہ نہ سمجھا کہ جس میں یہ آٹھ خوبیوں میں ہوں وہی ہاری رحمت کا مستحق ہے۔ ہمارا قانون رحمت ہے کہ جو مسلمان کوئی معمول سے معمول یعنی کسی قسم کی نیکی کرے وہ ہمارے راستہ سے عموم نہیں کیا جاتا۔ اتم سے ہمیں پڑے نیکی کرتے رہو ہم ہر مقل کے اہل اور درج تقویٰ کو بخوبی جانتے ہیں کسی کے کسی عمل سے بے خبر نہیں تاکہ وہ ہاری رحمت سے رہ جائے۔ خیال رکھنا چاہیے ہاری رحمت سے مومن مستحق کو گھیرے ہوئے ہے جس کے دائرہ سے کوئی خارج نہیں ایسے ہی ہمارا عذاب بھی کافروں کو اپنے میں لئے ہوئے ہے جس نے کسی قسم کا کفر اختیار کیا۔ اس کا بل عذاب الہی کو دفع کر سکتا نہ لوند نہ جتنا کہہ من کے لئے ہمارا فیصلہ ہو چکا کہ وہ دوزخ والے ہیں کہ دوزخ انہی کے لئے بنی گئی اور وہ اس میں پیش پیش رہیں گے بھی وہ اس سے رہائی پائیں گے۔

قائد ہے: اس آیت سے چند قاعدے حاصل ہوئے۔ پہلا قاعدہ: مسلمان کو چاہئے کہ اپنی زندگی کو قیامت جانے اور جو چھوٹی بڑی نیکی ہو سکے کر کرے بڑی نیکی کے انتظار میں چھوٹی نیکی نہ چھوڑے مظلوم کو نہ سی نیکی میز پار کر دے جیسا کہ من محو کے عموم سے معلوم ہو۔ دوسرا قاعدہ: مومن کو کسی نیکی کو رب تعالیٰ شائع نہیں کرتا جیسا کہ اللہ مکشورہ سے معلوم ہو۔ اہلہ خود شائع کرے تو اس کی اپنی حاکمیت ہے ہلکہ کہ ہم اپنے کرم سے ہمارے کلمہ صاف کر دیتے ہیں تو آپ جو مفلو ما دون فلک لمن یشاء رب تعالیٰ مکشورہ چاہے اس کا رسول چاہے صلی اللہ علیہ وسلم قیصر قاعدہ: ایمان کے بعد تقویٰ اللہ کی بڑی نعمت ہے یہ خوش نصیبوں کو ہی ملتا ہے تقویٰ کے مستور رہے ہیں تقویٰ عام تقویٰ خاص تقویٰ خاص انھیں من کی تشریح دینی۔ لفظ تقویٰ کی تفسیر میں عرض کی گئی یہ قاعدہ علیم بالمعنی سے حاصل ہوا جو تھا قاعدہ: انشاء اللہ مومن کامل و لولہ رب تعالیٰ کے حکم سے ہم آئیں گے عذاب الہی دفع کریں گے مومن کے صدقات و نیکیوں کو الہی برکت سے لے لے تعالیٰ عذاب دفع فرمائے گا کہ وہ اس آیت میں بل و لولہ کا دفع عذاب نہ کرنا کفار کے لئے عذاب کے طور پر بیان فرمایا گیا ہے اور کفار کے عذاب سے مومن محفوظ ہیں جیسا کہ من تقویٰ صہم لرحم سے معلوم ہوا۔ پانچویں قاعدہ: کافر کی کوئی نیکی آخرت میں پہنچنے آئے گی اس سے عذاب دفع نہ کر سکے گی مگر تک اہل کی قبولیت مومن کے لئے رحمت کے طور پر یہاں مذکور ہوئی جس سے کفار عذاب میں جیسا کہ اللہ مکشورہ سے معلوم ہوا۔ چھٹا قاعدہ: مومن کی نیکیوں کی برکت سے گناہ تو صاف ہو جاتے ہیں رب تعالیٰ فرماتا ہے ان العتہ بنہین السات مگر کسی گناہ کی وجہ سے اس کی نیکیاں ہر دو نہ ہوں گی جیسا کہ اللہ مکشورہ سے معلوم ہوا۔ خیال رہے کہ یہاں گناہ کا ذکر ہے اور نہ لو کفر نہیں وہ لا سری ج ہے۔ ساتویں قاعدہ: مومن کی ہر نیکی ہر دو انشاء اللہ تعالیٰ دوزخ میں پیش نہیں رہے گا آخر کفر بھلت پائے گا جیسا کہ و اولئک اصحاب النار لرحم سے معلوم ہوا۔ رب تعالیٰ نے آگ لاکھ کفر کو فرمایا ہے۔ معلوم ہوا کہ مومن آگ سے محفوظ نہیں مگر دوزخ ہوتا ہے جو وہاں ہمیشہ رہے جس کا گھر ہو مسلمان گھر لا نہیں کھاتا مومن کو رب تعالیٰ نے فرمایا کہ اصحاب الجہنم جہنم والے ان کا گھر جہنم ہے دوزخ تو ان کے سفر کی ایک جگہ ہے۔

جانتا ہے تو کیوں بد کہوں کہ نہیں جانتا مگر نہیں تو انہیں سزا کیسے دے گا؟ جو اسید پروردگار پر (بڑے) گناہوں کو رحمت و کرم سے جانتا ہے اور بد کہوں کو قہر و غضب سے نہیں بلکہ کرم سے جانتا مگر وہ ہے۔

تفسیر صوفیانہ: جو شلخ جڑ سے وابستہ رہے وہ ہری مری رہتی ہے اور پھل پھول دلی بھی جو جڑ سے علیحدہ ہو جائے وہ سر سبز نہ سکتی ہے نہ اس میں پھل پھول آسکتے ہیں اسی طرح جان دالے جسم کے اعضاء سڑتے گتے نہیں اگر وہ جسم پارہ جائے تو وہ لوہے سے سخت کی امید ہوتی ہے لیکن اگر جسم سے جان ہی نکل جائے تو نہ اسے کوئی دوا مفید اور نہ اعضاء کئے جاتے ہیں چہ وہ اس جسم گل کر مٹی ہو جاتا ہے ہم لوہہ ہمارے اعلیٰ شانیں ہیں ملت و رشتہ اور حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم اصل مصلیٰ قبولت اس دور ملت کے پھل پھول یا ہم جسم ہیں حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم روح روضوں ہیں تو یہ فیوض شفا بخش دوا ہے اور نیک اعلیٰ شرفی غذا اس فعل کا تعلق حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے قائم ہے تو اس کی عینوں میں قبولت کے پھل پھول بھی گلیں گے اور توبہ و غیور سے اس کے گناہوں کی معافی ہوگی یہاں رب تعالیٰ نے انہی بد مکن ہار گھ مانی کے متعلق فرمایا کہ تم اپنی کسی نیکی کے ثواب سے محروم نہ کئے جاؤ گے رب تعالیٰ جانتا ہے کہ تمہارا حق و فخر ہو اعلیٰ حضرت نے فرمایا

وہ جو نہ تھے تو کچھ نہ تھا وہ جو نہ ہوں تو کچھ نہ ہو جہاں ہیں وہ جہاں کی جہاں ہے تو جہاں ہے لیکن جنہوں نے حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم سے رشتہ و تعلق قائم نہ کیا وہ کئی ہوئی شلخ ہیں سر سبز ہیں تو کیسے محروم میں قبولت کے پھل گلیں تو کچھ کر رہے تھے تو کچھ تھک رہے تھے ہو سکتا ہے اگرچہ حرکت آئینہ کو اپنے اپنے شلخ سے دی فرماتے ہیں۔

دوس پاک کون از یک آئینہ و لیکن علیہ سک آئینہ
کچھ شش زوید گل از شلخ بد نہ زگی گما چہ گرد و سفید

یعنی جیسے پھر سے آئینہ نہیں بن سکتا کتنے کدانت چلا سکتے ہیں یہی نہیں سکتے بالوں میں پھل پھول نہیں گتے تمام میں جیٹی یا تمام سفید نہیں ہو سکتا جیسے بد گو ہوں سے نیکی نہیں ہو سکتی مگر ہو جائے تو قبول نہیں ہو سکتی۔

مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ تَمُوجُ فِي الْبَحْرِ فَأَمَّا صَابَتْ

مثال اس کی جو وہ کھلے خرچ کرتے ہیں اس دنیاوی زندگی میں اس کی ہوا کی طرح ہے جس میں کٹر و کھل جانے

کہاوت ہے اس کی جیو اس دنیا کی زندگی میں فنا کرتے ہیں اس کی ہوا کی طرح ہے جس میں ہوا جو دہ ایک ایسی

حَرَّتْ قُوَّةٌ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَكُفُّوا عَنْهُمْ وَأَنْظَلَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ أَنْفُسَهُمْ

ایسی قوم کے کھیت کو نروں نے ظلم کیا ہے۔ ہاں پر تو رہا کر گئی آسمان پر ان پر نہیں ظلم کیا مگر انہوں نے اپنے آپ کو

نور کی جیٹی بد بڑی جو ایسا ظلم برا کرتے تھے تو اسے مائل مادی دنیا میں دھرتے تھے ان پر ظلم نہ کیا یا وہ

يَقْتُلُونَ

ہی جاوید ظلم کرتے ہیں

نور ایسی جانوں پر ظلم کرتے تھے

تعلق اس ہیئت کا کہ شدت آتھوں سے کسی طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: گذشتہ آیت میں فرمایا تھا کہ کفار کے مل و اولاد آخرت میں انہیں عذاب سے نہ پہنچائیں گے مگر اس میں بھی خبر کو ایک مبنی مثل سے سمجھایا جا رہا ہے جس سے اصل بھی اسے تعلق کرے کہ واقعی یہ بیماری برحق ہے مگر پہلے فیہی خبر قحی اب اس کی مبنی مشابہہ و اول شلوت۔ و سراً تعلق۔ گذشتہ ہیئت میں ارشاد ہوا تھا کہ کفار کے مل و اولاد دفع ضرر میں کر سکتے اب ارشاد ہوا ہے کہ انہیں قاعدہ بھی نہیں پہنچا سکتے۔ انسان مل و اولاد سے و قسم کی امید میں رکھتا ہے معیت جانا قاعدہ کا آیت امید کو گذشتہ ہیئت میں توڑا گیا و سری اس پہل توڑی جا رہی ہے۔ تیسرا تعلق: گذشتہ ہیئت میں ارشاد ہوا تھا کہ کفار کے مل و اولاد آخرت میں منید نہیں مگر فرمایا جا رہا ہے کہ دنیا میں بھی انہیں اس سے قاعدہ نہیں پہنچا سکتے۔ و دونوں چیزیں وقت پر و مکررے بنائی ہیں۔ چوتھا تعلق: گذشتہ آتھوں میں کفار کے عام اغراضات کی بیماری بیان ہوئی اب ان کے صدقات و خیرات کی بیماری کا ذکر ہے۔

تفسیر: مثل ما یظنون پہلی میں عام خبیثوں کو مثال یا مثل کہتے ہیں جیسے لیس کھٹلہ ہے۔ مگر مثل سموت کے لئے اس عام تشبیہ کو کبھی تا جب جو ضرب النعل بن جائے اسے عام مرقول پر لوگ مشتمل کرتے ہوں بلکہ عموماً سمکھانے کے لئے بول جاتی ہو۔ ما یظنون سے یا تو کفار کے دہل مرو ہیں جو وہ بدکاریوں میں خرچ کرتے تھے جیسے جوئے بازی، شراب خوری وغیرہ یا وہ دہل جسے وہ دہی مہاج کھوس میں خرچ کرتے تھے جیسے کھانا پسند وغیرہ یا وہ دہل مرو ہیں جنہیں وہ اپنے خیال میں اچھی جگہ خرچ کرتے تھے محرومیت کے تھے یہ 'جیسے بہت پرستی اور اپنے بندوں کی خدمت یا وہ دہل مرو ہیں جنہیں وہ واقعی اچھی جگہ خرچ کرتے تھے جیسے مسافروں کی خدمت وغیرہ کی اور لو یا وہ دہل مرو ہیں جنہیں وہ اسلام کا زور دینے کے لئے خرچ کرتے تھے جیسے فوجیوں کو دلا کر اسلام سے بھگانا اپنے آپ پر اور اس کو اس لئے غور نہیں رہتا کہ وہ مسلمانوں میں اپنی بددیہی کی تبلیغ کریں جیسے 'جیسا کہ مشنریاں مختلف رنگوں میں کر رہی ہیں' آخری قسم احتمال زیادہ قوی ہیں 'ما یظنون' کے معنی مذہب کو دینے میں فتنہ کے عوام کی طرف اشارہ ہے یعنی کفار کے تمام لوگوں 'اعلیٰ' اور ہر قسم کے مہل خرچ کرنے کی کفایت ایسی ہے کہ ان کو دینے کا ہر ایک حصہ ضروری ہے تو کسی جگہ کسی نقطہ کے پوشیدہ ہونے کی ضرورت نہیں کیونکہ تشبیہ مرکب میں کسی پارے مجموعہ کو دوسرے مجموعہ سے تشبیہ دی جاتی ہے نہ کہ اس کے اجزاء کو دوسرے اجزاء سے تصور اگر تشبیہ مفرد ہے تو مثل کے بعد کفر پوشیدہ ہو گا کیونکہ ان کا کفر یہ کہ ہر ایک طرح سے نہ کہ ان کے خرچ کئے ہوئے مہل 'وہ تو یہ پوشیدہ کشتی کی طرح ہیں' قرآن کریم میں مذہب کی ہر دو طرح 'رایا جاتا ہے اور رحمت کی ہر دو طرح 'رایا جاتا ہے اور رحمت کی ہر دو طرح' اس میں شدت بھی ہے اور اس سے گہی بلکہ پانی بھی جم کر گویا بند جاتا ہے 'ہم کے شعلہ کی توار باجہ خود آگ کو بھی صدمہ دیتے ہیں' یہی صدمہ سے مروی یا توار سخت سردی ہے یا گویا توار سخت گرمی 'مصر صہترہ' کو بھی لئے کہتے ہیں کہ اس میں شراب اور توار ہوتی ہے 'رب تملک فرما ہے' لاقابل اموالہ لی صوة (تفسیر کریں) یعنی من کا کفر اس سخت پائے دل ہر ایک طرح اصابت حوت قوم ظالموا انظہم زبانا لے دل ہوا اگر کم آگ دل ہو اس کثیت کو گلی جو ظالم قوم کا تھا یہی ظلم پر ظلم

قتل حسین اصل میں مرگِ جزیہ ہے! اسلام زندہ رہتا ہے ہر گھڑا کے بعد

فصل سوم کا حتم ہے جس کے ذریعہ نیکو لوگوں کو پہچانا جائے۔
 تندی بلو مختلف سے نہ گھبراے مطلب یہ تو چلتی ہے تجھے لوچا اڑنے کے لئے
 خود رب تعالیٰ نے فرمایا ہے و لنبلونکم ہمہ من الطولانی مرکتا ملک لست سے مل کر رہے ہیں۔

تفسیر صوفیانہ صوفیائے کام فرماتے ہیں کہ برائیاں کسان ہے اس کی زندگی کھیت یا باغ اٹھل اس کے پھل موت کھیت
 کئے پھل ہے آخرت میں پھلوں کے استعمال کا تہ جسے لفظ تعالیٰ ایمان پر موت نصیب کرے تو سمجھو کہ اس کی موت کئے کا
 دن ہے آخرت میں پھلوں کے استعمال کا تہ جسے لفظ تعالیٰ ایمان پر موت نصیب کرے تو سمجھو کہ اس کی موت کھانے کی اور
 اس کا کھیت خیریت کا جیسے ایک شخص کے کھیت سے بیجوں کا تہ اٹھاتے ہیں جہاں فقیر بیج پاری بلور حرم اللہ ایسے
 ہی مومن کے اٹھل کی کھیتی سے اٹھ لفظ موت لوگ قائم اٹھائیں گے جیسے معمولی کسان کی کھیتی ایک خاندان کو مفید فکر
 مرے و مومن کی کھیتی ملک بحر کو قائم نہ ایسے ہی معمولی مسئلہ کے اٹھل کی کھیتی اور ہے تو لایا انبیاء خصوصاً حضور
 سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی کھیتی اور ہی کچھ ہیں مثلاً لفظ ہم جیسے بیجوں کو مٹانے کے سوا بیج بھکاری بن کر رہے
 اڑائیں گے شیخ سعدی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔

شیدم کہ در روز قیام و ہم ہوں رہا نکلا بہ غلہ کرہا
 لیکن اگر خدا نہ کرے غلہ بکریا تو اس کا سوا کھیت اجڑ جائیگا وہی موت ہو جائیگی کہ لب بجز کھلے غلے کے کچھ ہاتھ نہ
 آئے گا کیونکہ لب دریا کھیت ہونے کا وقت بھی نہ رہا اس قیمت کہ میں دن وارے پر نصیب کسانوں کوئی ذکر ہے کہ
 انہوں نے اپنے پر علم کیا کہ کھنڈر کھڑک کر کے اپنے اٹھل کی کھیتی برباد کر لی۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بِلِقَائِ اللَّهِ يُغْنِي عَنْكُمْ خَبَالًا

اے وہ لوگو! ایمان نہ لگئے نہ بناؤ اور دل میں اپنے خیر کو وہ کرتا ہی نہیں کرتے جس سے شوق

سے ایمان و خیروں کو اپنا راز در نہ بناؤ وہ ہماری برائی میں کمی نہیں کرتے انکی آرزو ہے

وَدُّوا أَنْعَمَ قَدْ بَارَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ فَوَاهِمٍ وَنَاخَفِي صَدُورُهُمُ الْكِبَرُ

مساویں پسند کرتے ہیں اس سے نہیں بڑا جو شک کا سر پر پھانسی مرے انکی اور خود کسی پہچانے میں

سنا نہیں رہے اپنے بڑا انکی انوں سے جھگڑا اور وہ جو سینہ میں پہچانتے ہیں مڑا ہے

قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ

جیسے انکی وہ بت تری ہے ہر ایک بات میں ہم نے تمہاری تہیاں کر دی ہیں اگر تم عقل مند ہو

ہم نے تمہاری باتیں نہیں سمجھیں کہ تمہاری باتیں ہم نے تمہاری باتیں نہیں سمجھیں کہ تمہاری باتیں ہم نے

تعلق: اس آیت کا گذشتہ آیتوں سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق: گذشتہ آیت میں کفار کا اپنی جانوں پر غم بیان ہوا۔ لپ بن کا غم و ستم مسلمانوں پر بیان ہو رہا ہے یعنی پہلے ہی کی مار پہنچا رہی تھی کہ کفار کا یہ حال تھا کہ یہ یعنی وہ اپنے دشمن تو ہیں ہی تمہارے بھی دشمن ہیں۔ دوسرا تعلق: پہلی آیتوں میں مومن و کافر کا فرق بیان کیا گیا تھا کہ یہ دونوں جماعتیں بالکل غیر جنس ہیں ایمان نور ہے کفر اندھیری ایمان بدن ہے کفر رات میں مسلمان کو کھدکی دستی و قاعدت سے منع فرمایا جا رہا ہے کہ باغی کی صحبت نور غیر جنس سے الفت و محبت سے ہے۔ تیسرا تعلق: گذشتہ آیت میں یاد دلوا کر کہ کفار کامل و ناکمل ہیں کے کفر کی وجہ سے ان کے لئے سعید نہ ہوئے مگر ہوئے کتب فرمایا جا رہا ہے کہ اے مسلمان! ان سے الفت و دستی تمہارے لئے بھی مضر ہی ہوگی مفید نہ ہوگی۔ باب انہوں نے اپنے کو بڑا کر لیا تو تمہیں بھی بڑی کریں گے ان کی تھک رہی ہے پر ہیز کر۔

شان نزول: (۱) بعض حضرات کے نزدیک یہ آیت دو قسم کی اور شد و ادب میں وضاحت مسرور شد و غیہ تھے جن کے باعث یہ حضرات مسلمان ہونے کے بعد بھی ان سے میل جول رکھتے اور ان سے مل کرے و فیو لینے تھے مخد تعلق نے مسلمانوں کو اس میل جول 'مطلع مشورہ سے دو کئے کے لئے یہ قیہ کر کے نازل فرمائی۔ (۲) اس تعلق میں ابن عباس 'تفسیر کبیر' مملو 'روح المعانی' خازن 'خرائن و غیر میں' (۲) مناقب مسلمانوں سے ملے جلتے رہتے تھے 'مقی کہ انہیں کے ساتھ لقا و فیو لیا کرتے تھے 'جلیل لقا و صحابہ تو ان سے تھک رہے تھے مگر ان سے امتیاز بھی برتنے تھے مگر بعض سیدھے اور سادے مسلمان انہیں تھک مسلمان سمجھ کر ان سے غلط فہمی رکھتے تھے اور اپنے وہ مسلمانوں کے اسرار اور چکی رازوں و چاروں کو بھی ان سے تذکرہ کر دیتے تھے یہ مردود فوراً 'یہود کو ان رازوں سے مطلع کر دیتے تھے گویا یہ مناقب یہود کے پاس تھے اس پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی 'اس میں ان سادہ لوح حضرات کو اس سے یاد دلایا اور مناقب کے دل بعض مصلحت سے انہیں اکھڑا دیا' جنگ میں رازداری ہی تو ایک چیز ہے اگر راز فاش ہو گیا تو جنگ باہم ہو کر رہ گئی۔

تفسیر: یا ایھا الذین امنوا اپنے عرض کیا جا چکا ہے کہ اظہار کرم یا مضمون کی اہمیت بتانے کے لئے مسلمانوں کو پکار کر حکم دیا جاتا تھا 'چونکہ پرانے رشتہ داروں کو بالکل بھروسہ و حور ان سے قربت و ادب میں حکم کو نااہم بھی تھا اور مشکل بھی اس لئے رب تعالیٰ نے پہلے مسلمانوں کو پکارا پھر انہیں حکم دیا کہ اس نہ اے محبوب کی لذت سے مشکل کام 'مان ہو جائے یہ نہ اور اس کی لذت اس نیک کی طرح ہے جس کی وجہ سے آپیش کی تکلیف محسوس نہیں ہوتی لا تتخذوا بطلانہ' 'تتخذوا' اتخاذ سے بنا جس کا مادہ اخذ ہے معنی 'بٹا' 'چکنا' 'تیار کرنا' یہ وہ اصول چاہتا ہے جیسے جعل دوسرے معنی میں 'اکر' بطلانہ' 'بطل' سے بنا معنی 'بیٹ' 'اسطلاح' میں چیز کے ٹا ہر کو ختم اور اندرون کو بطلانہ کہا جاتا ہے 'چنانچہ فاسد کے اثر کو بطلانہ کہتے ہیں اور میرے کو ختم پھر بطور استعارہ دلی دوست کو اپنے دل کی باتیں بتا دی جائیں 'بیٹ' کے خیر و فو خلویہ جائیں بطلانہ کہنے لگے۔ یعنی راز اور شہر کار 'میل' میں معنی مڑو ہیں۔ (تفسیر کبیر 'معانی و فیو') قبیلہ کے غلام ان کو محل میں ملن بھی مسمیٰ لئے کہتے ہیں کہ وہ ملن یعنی بیٹ کی طرح ہوتا ہے جیسے جسم میں بیٹ ایسی قبیلہ میں وہ غلام ملن من دونکم' میں تو زائد ہے بسلا کا مانا نہیں کاور دیا تو لا تتخذوا کے مشتق ہے 'کسی پوشیدہ چیز کے طور بطلانہ' کی صفت یعنی

ایسوں کو دل رازندہ ہوا تو تمہارے فیوض میں سے ہوں' دون' بھی فیر کے معنی میں آتا ہے' بھی سواہ کے معنی میں' اور بھی
 اہوں یا' جس کے معنی میں بھی لے کر طیبہ میں الا اللہ کہا جاتا ہے' دون اللہ نہیں کہا جاتا اس کے لغوی معنی ہیں
 قیوم طیبہ کی رب تعالیٰ فرماتا ہے' ووجد من دہم امواتین موی علیہ السلام نے لوگوں سے علیہ السلام و دہم کو
 پناہ اور فرماتا ہے' وادعوا ھھما کم من دون اللہ اترقن کریم کے مقابلہ کے لئے لفظ کے فیر جو لفظ تعالیٰ سے الگ
 ہوں ان سبورا علیہ کو پناہ' غریبہ ہر موی دون نہیں لکھو ماحوی دون ہے جو انجی و مقل یا و حن ہو یہ معنی خیال
 میں رکھے جائیں' آج اسی لفظ سے دھوکا دیا جاتا ہے' چنانچہ یہاں دہم سے مراد منافقین یہودیوں سے لکھ رہے ہیں نہ کہ
 مسلمان معنی میں ہے کہ اگرچہ اس آیت کا ہر دو منافقین کے متعلق ہے مگر مراد سارے ہی لکھ رہے ہیں کیونکہ آیات میں
 عموم لفظ کا لفظ ہوتا ہے نہ کہ خصوص بدل کا (کیر) چنانچہ دہم میں خوں کو داخل کیا گیا ہے (تفسیر صفحہ طبعی) لا
 مالونکم کہا لا' مالون' الو سے بنا معنی کو تھی' باب' ہر سے ہے الا مالون یہ خود اصل لازم ہے مگر بھی
 حرف جر کے ذریعہ تھری ہو جاتا ہے' کہا جاتا ہے' لم ال لی الجہد اور اگر اس میں معنی کے معنی کی تفسیر ہو جائے تو تھری
 یہ وہ فعل بن جاتا ہے' جیسے لا الوک نصحا' یا لا الوک جہما' جب معنی ترک یا ہم زہر تو تھری بہ یک
 شغل (مدح طبعی) یہاں معنی کے معنی پر شامل ہے' تھری یہ وہ فعل ہے' خیال دہ فہم جو کسی جاہل میں خطر ابو ہے
 جتنی پید اکرے' جیسے جنوں یا ہے جین کر دینے والی بیماری' بھی معنی مطلق فہم بھی آتا ہے' کہا لا' لا مالون کا فعل
 دم ہے یا سلا لی' پڑھتا ہے' کم' غریبہ سے ملتا ہے' تھری یہ تھری رہتی وہ فہم کوئی کی نہیں کرتے' ودوا ما
 عثم' ودوا' و دے بنا معنی محبت یا تناد' امدو عثم' عثم سے بنا معنی سخت مشقت اور بہت سخت و تکلیف' رب
 تعالیٰ فرماتا ہے' ولو شاء اللہ لا عتکم' ما صدر یہ ہے یا موصول یعنی اس میں تھری سخت مشقت و تکلیف میں پڑھت
 یا رہے یا نہیں اس کی آواز ہے یا نہیں ہر دو چیز یاری ہے جو تھیں عیبت و مشقت میں پڑے' لا بدت البغضاء من
 الواہم' بدت' بدو سے بنا معنی ظاہر ہوا' رب تعالیٰ فرماتا ہے' وان تدعوا صا لی انکمکم' بغضاء' بغض
 دشمنی کے معنی میں ہے جیسے ضرر سے ضواء سخت ہے' ایسے ہی بغض سے بغضاء شدہ تر' الواہ' لم کی معنی اس کی
 اصل لوہ ہے' عثم بدل یا نہ' چو کو وجہ کہتے ہیں فہم اور دہم میں فرق ہے' معنی یہ یہود منافقین اگرچہ دل عدوت
 چھپانے کی کوشش تو بہت کرتے ہیں مگر قدرتی طور پر بھی جن کے منہ سے ایسی باتیں نکل ہی جاتی ہیں جس سے ان کے دل کی
 آگ کا پتہ چل جاتا ہے' آگ کا پتہ دھوئیں سے لگ ہی جاتا ہے' وما تغلی صدوہم اکبر' تغلی' اخطا سے بنا
 معنی چھپا' صدو' صدو کی جمع ہے' معنی بزد اگرچہ محبت و عدوت' مغرت و فہم دل میں جھپتے ہیں مگر جو کدیل سینہ میں
 ہے اس لئے سینہ کو ان کی جگہ قرار دیا گیا' کہا جاتا ہے' سینہ کیسے صاف کرنا کہ اس میں خوراک نہ دیکھو یعنی ان بد نصیبوں کے
 سینوں میں جو تھری عدوت کی آگ مل رہی ہے وہ اس سے کیسے زیادہ ہے جو ان کے منہ سے ظاہر ہوئی ہے' فلا صا لکم
 الاہت' صا تفسیر سے بنا معنی خوب ظاہر اور واضح کرنا' صا' معنی میں علیہ کی و جہاں ظاہر ہو کر بھی ہر چیز آگ لگ لگ اور
 مستاز ہو جاتی ہے' لکم میں لام لفظ کا ہے یا صلا کا کہ میں خطاب صحابہ کرام سے ہے یا سارے مسلمانوں سے امت سے مراد
 قرآن حکیم کی آیتیں ہیں یا کفار کی عدوت و دشمنی کی علامتیں یعنی اے مسلمانو! ہم نے تمہارے لئے آیتیں

تسمارے دشمنوں کی دشمنی کی علامتیں واضح طور پر صاف صاف بیان فرمادی ہیں ان کتبم تعلولہاں محل معنی جاتاہے یا سمجھنا اس کا معنی یہ ہے کہ دشمنوں کی دشمنی کی علامتیں واضح طور پر صاف صاف بیان فرمادی ہیں ان کتبم تعلولہاں محل معنی جاتاہے فرق کو جاننے سمجھنے ہوتوں کی چٹکی چڑی باتوں میں نہ ہو کہ اور ان سے دھوکا نہ کھاؤ۔

خلاصہ تفسیر: ہندو مذہب میں مسلمانوں دشمنوں میں پھنسے تھے یہودی اور ہندو متین منافقین یہود نے لوہو قوی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے صلہ کر کے تھے اور لوہو مسلمانوں کے دشمنوں سے ملے ہوئے تھے کہ اس میں مسلمانوں پر چڑھائی کرنے کے لئے اکٹھے رہتے تھے منافقین کی رہنمائی ظاہر مسلمانوں کے ساتھ تھیں مگر ان کے دل یہود کے ساتھ۔ مسلمانوں میں رجب تھے اور ان کے رفیق یہود تک پہنچاتے تھے مگر بعض مسلمانوں منافقین کے ظاہری اسلام پر متغیر کر کے اور یہود سے پرانی رشتہ داروں کو کھانا کر کے ان کے ساتھ اہل بیتنا بھی رکھتے تھے اور ان سے صلح مشورہ بھی کرتے تھے جس سے کبھی ان کے منہ سے مسلمانوں کے اسرار بھی ظاہر ہو جاتے تھے رب تعالیٰ نے اس اہمیت میں ان لوگوں کو بد اہمیت فرمائی کہ فرماوے تھیں ہاں متوا اپنے دشمنوں یعنی یہودیوں کو اور اپنے فیوہ یعنی منافقین کو نہ اپنا مشیر کاں ہونا نہ راہرو ہونکہ یہ تسمارے دوست نہیں بلکہ کٹھنہ و چبہ دشمن ہیں یہ سوچنا کہ تمہیں کسی قسم کا نقصان پہنچنے میں کوئی نہ کریں گے تسماری ترقی نہیں کھنکھی ہے کہ تسماری تکلیف و مصیبت اس میں پیاری ہے تمہیں کی باتیں غور سے سنا کر کبھی کبھی ان کے منہ سے ایسی باتیں نکل جاتی ہیں جن سے ان کی جھبی بدعت ٹھٹھک جاتی ہے یہ الفاظ تو ان کی غیرو دشمنی کی بجلی سے غمزدی کرتے ہیں دہنہ ان کے دلوں میں تسماری طرف سے بڑی بھڑی بدعت ہے بھڑوں کو اپنے راہروں سے ملنے کر تدر حقیقت اپنی سوت کو دعوت دیتا ہے ہم نے تو ان کی دشمنی کی علامتیں اور ان کے قلبوں کے حالات واضح طور پر تمہیں بتادیے اگر تمہیں محفل ہے تو سمجھ جاؤ کہ اور اپنے دشمن میں فرق کر لو۔

فائدہ: اس نیت سے چہ فائدہ حاصل ہوئے پسلافانہ کفار سے دوستی تعلقات ان کے ساتھ اہل بیتنا میں سے میل جول انہیں اپنے دلی راہروں سے تجربہ ملے کہ ان باتوں سے مسلمانوں کو بیش نقصان ہی پہنچے اور فائدہ مسلمانوں کے مقابلہ میں سارے کفار ایک ہیں اگرچہ ان کے آپس میں کتنی ہی اختلافات ہوں رب تعالیٰ فرماتا ہے ہضمہ اولیاء بعض حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں الکفر ملنہ واحده اسلام کے مقابلہ سارے کفر ایک ہیں دیکھو منافقین یہود اور مشرکین مکہ نے حق پر کر بیش مسلمانوں کو مٹانے کی کوششیں کیں جس کا ثمرہ غزوہ خندق میں نظر آیا ان میں بھی تقسیم ملک کے وقت ہم نے دیکھ لیا کہ ہندو سکھ پارسی آریہ وغیرہ مسلمانوں کے مقابلہ میں ایک ہو گئے تھے مگر ان سب سے ہی مسلمانوں کو سخت نقصان پہنچا تیسرا فائدہ منافقین بھی مسلمانوں کے دشمن اور کفار کے دوست ہیں جب بھی بعض اسلامی فرقوں کو دیکھا گیا کہ انہوں نے زے وقت میں مسلمانوں کے مقابلہ کفار کھانا دیا اور دیتے ہیں کہ یہی مسلمان اور ہیں قوی مسلمان اور منافقین قوی مسلمان تھے قوی مسلمان نہ تھے نہ ہیں۔ چوتھا فائدہ تمام کفار غلو یہودی ہوں یا ہل سب مشرکین یا منافقین انہیں کلیدی سرمایوں وزارت علمی وزارت خارجہ یا اور زمرہ دہر گئے انہیں سونپا سخت خطرناک ہے۔

حکایت: حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے عرض کیا گیا کہ میں خیر بنی اسرائیل (عیسائی) جو میں سے ہیں، صاحبہاں اور بہترین کتب ہے اگر ارشاد فرمائیں تو اسے دیگر ملک سے خط و کتابت کرنے کے لئے رکھ لیا جائے، جناب عمر نے منع فرمایا اور یہی آیت پڑھی لا تملکوا بطانہ "اور فرمایا کہ اگر یہ عیسائی مرگے یا کیا کر کے ہلاک ہو جائیں تو پھر پانچواں قاعدہ اگرچہ اہل کلب عورت سے مسلمان ہو کر نکاح کر سکتا ہے مگر اسے بھی اپنا حق نبیسی ملے گی، مگر زنی شیر اور زنی دانت ہٹائے کہ وہ بھی ڈنگ مارنے میں کینہ کرے گی، وہ بمقابلہ شوہرائی قوم کی زبان شیر خوار ہوگی، اسی طرح مسلمان اپنے کافر بھائیوں کو اپنا ہتھیار اور دانت ہٹائے وہ دھوکا کھائے گا، چھٹا قاعدہ: اگر ہم کسی کافر کو پند و ست سمجھ لیں تو یہ ہماری غلط فہمی ہے، اور اس کافر کی عیاری و مکاری کیونکہ رب تعالیٰ سارے بندوں کا خلق ہے، ان کی حقیقت جیسی وہ جانتا ہے ہم نہیں جانتے، رب تعالیٰ نے ان کی عدولت کو اکبر یعنی بہت بڑی فرمایا، نئے رب تعالیٰ اکبر کے سمجھ لو کہ وہ کیسی خطرناک و سخت ہوئی۔ ساتواں قاعدہ: اگرچہ اہل کلب کافر و مشرکین کفار کے احکام میں فرق ہے، مگر یہود و عیسائیوں کی عدولت اسلام میں بھی فرق ہے کہ قرآن کریم نے دوسری جگہ یہود و مشرکین کو مسلمانوں کا سخت ترین دشمن بتایا اور عیسائیوں کو ان کا سر اور چہرہ دیا کہ فرید لتجدن احساناں صلاۃ " للذین استوا الیہود والنذرین اخرکوا ولتجدن الہم مودۃ " للذین استوا اللہ من قالوا انا نصری مگر نفس عدولت میں سب برابر ہیں، کالے، پہلے پھوڑ ہر پٹے ہی ہیں، اگرچہ رہروں میں فرق ہے، ہم کو تقسیم ملک سے ہو، اگر بعد امتنان میں قریباً سو برس تک عیسائیوں کی بدولت رہی، انہوں نے مسلمانوں کو دیلا تو مگر مٹا نہیں، لیکن بعد اس بارہ سال سے دہلی، سندھ و سرائی کی بدولت ہے، ہم دور ان میں جنہوں نے مسلمانوں کو مٹا کر کھڑا کر دیا وہ ہیں اکثر صوبے مسلمانوں سے غلط ہو گئے، انھوں نے قاعدہ: ہر ماہی کو دو دن قیس کہتے، بلکہ انہیں فیروز و دشمن و قاتل کو دو دن کہا جاتا ہے، دیکھو یہاں میں دو دنکم کفار و منافقین کے لئے فرمایا گیا، کہ سو دشمن کے لئے کھڑا جہاں کہیں قرآن کریم نے فرمایا وما لکم من دون اللہ من ولی ولا معبود وبلدون کے معنی قاتل ہی ہیں، مگر مطلب یہ ہے کہ خدا کا قاتل ہو کہ نہ تمہارا کوئی دوست ہے نہ مددگار جو اس کے قاتل قیس مذہب سے پہلے، عہد، الا، سو، دون، حاشا ان سب کے معنی سوائے ہیں، مگر ان کے معنی کے موافق الگ الگ ہیں، چنانچہ الا ہر ماسوی کو کہتے ہیں، اپنا ہوا فیروز دشمن ہوا بدست، مگر ان اس ماسوی کو کہا جائے گا جو دشمن یا فیروز ہے، قاتل ہر ماسوی کے لیے کہ عہد میں الا اللہ ہے، دون اللہ نہیں اس کی حقیقت ہماری کتب ظہر قرآن میں مذکور، دون کلام استحق اور اس کے نفوی معنی بھی قصیر میں عرض کئے جا چکے۔

اعتراض: پہلا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ کسی کافر کو دوست و شیر نہ بنایا جائے، تو آج زندگی کیسے گزاریں، پاکستان بلکہ تمام جہاں کی اسلامی تنظیمیں عیسائیوں کی مدد کو قائم ہیں، فی زمانہ اس آیت پر عمل ناممکن ہے۔ (دشمن جو لب: قتل اور زنا و فحش میں بڑا فرق ہے، یہاں زنا و فحش ماننے سے وہ گایا ہے، جنہوں نے تعلقات طہن دین جسے عربی میں وہ و قسط کہتے ہیں کفار سے حاکم تھا اور جائز ہے، خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہودینہ سے تہاوی لین دین کئے اور کفار سلاطین کے دیئے قبول فرمائے، مگر انہیں ہدیے دیئے ہیں، مگر ان کی سلاطین کی ہیں، رب تعالیٰ فرماتا ہے لا تعہکم اللہ

عن اللہ بن لم یفلوکم فی ہجرت میں حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک کافر کی راہبری قبول فرمائی (اور شاہی) لفظ
 لفظ اس کی پوری حقیقت سرور مولا کی تفسیر میں کی جلتی ہے۔ دوسرا اعتراض: جب کفار خصوصاً مسیود کو شیر و دوست ملتا
 جمع ہے تو ان کی عورتوں سے نکاح کیوں جائز ہو؟ یہی معاملہ شیر و درندہ اور می ہوتی ہے۔ جواب: ان سے نکاح ہونے لے
 جائز کیا گیا کہ وہ اہل کتاب ہونے کی وجہ سے اسلام سے کچھ قریب ہیں اور عورت ہو کہ اس وقت ہوتی ہے امید ہے کہ کتابیہ
 عورت مسلمان کی محبت سے بدلہ دے جائے کتابیہ عورت کو کفر کے گناہ کا شیر بھڑکنے کی اور قوی سیاحت کا یاد رکھو
 کہ اگر کتابیہ سے نکاح میں مسلمان کے ملک جانے کا فلو ہو تو ہرگز ان سے نکاح نہ کیا جائے۔ تیسرا اعتراض: اس آیت
 میں رب تعالیٰ نے کفار کی دو قسمیں بیان فرمائیں نہ اہل میں کہ نہ کہ عورت مسلمانوں کی ایفہ کہ اتنا کہ ان دونوں میں فرق کیا
 ہے مجھ پر دونوں ایک ہی معلوم ہوتی ہیں۔ جواب: پہلی عورت میں تو مسلمانوں کو نقصان پہنچنے کی کوشش کر رہے اور
 دوسری عورت میں کوشش میں نا کام ہو کر مسلمانوں کی تکلیف کی تنہا کر رہے۔ لفظ ان دونوں میں بڑا فرق ہے جو تھا
 اعتراض: اگر دونوں متعلق در ضمن کو کہتے ہیں تو رب تعالیٰ نے مبینہ و غیر مبینہ اسلام کو دونوں اللہ کیوں فرمایا؟ اگر ارشاد
 ہوا ان یصلوا عبادی من دونی اولیاء اور فرمایا لا تعبدوا من دون اللہ کیا اندازہ کہ دشمنوں کی عیادت حرام ہے
 اور انہیں کی جائز ہے؟ جواب: اس اعتراض کے دو جواب ہیں ایک یہ کہ ان آیات میں غیر لفظ کی عیادت کو عیادت اہل کا
 متعلق قرار دیا گیا ہے عیادت خدا متعلق کے سوا کسی کی بھی کی جائے عیادت اہل کے متعلق ہی ہوگی کیونکہ عیادت کے معنی
 ہیں کسی کو بندہ یا خدا کے برابر سمجھ کر اس کی تعظیم فرما دینا اور اس کی عیادت کو رب تعالیٰ کے برابر سمجھا گیا کہ رب تعالیٰ کا متعلق ہوا
 اور اس کی عیادت رب تعالیٰ کی عیادت کے متعلق ہوئی تو سب سے یہ کہ سوائے حضرت مریم کو خدا تعالیٰ کا بیٹا سمجھا نہیں گئے
 یعنی علیہ السلام کو ابن اللہ کا شریکین نے اپنے معبود کو رب تعالیٰ کو حق بلکہ اور فرشتوں کو رب تعالیٰ کی بیٹیاں قرار دیا خدا
 انہوں نے ان دونوں کو رب تعالیٰ کے برابر اہل مثل بنا دیا اور برابر اہل مثل بنانا ہے نہ کہ محض بعد اس لئے رب تعالیٰ نے
 انہیں من دون اللہ فرمایا یعنی ان کے اعتقاد میں اللہ کے متعلق کہ واقع میں برابر مل دون اس ماحولی کو کہتے ہیں جو
 برابر متعلق در ضمن ہو تو لفظ واقع میں یا کفار کے اعتقاد میں ہر ماحولی دون اللہ نہیں ہے یہ فرق خیال میں نہ کھانا چاہئے
 تفسیر صوفیانہ: انسان کامل گراموس میں ہے نفس لہ مثل متعلق جو دل سے یاد رکھنا ہے اور شیطان سے دوستی قائم ہوئے
 ہے شیطان کفر کا فریاد کہ وہ بے غلبہ ہے کہ اے سوائے انہوں لہ مثل متعلق کو اور شیطان کفر کو اپنا بھری دوست اور
 شیر کار زار بنا دے اگر مس شیطان تسلیم سے یاد ہو گئے تو ہمیں وہی ہی پہچانیں گے بعض کے ملاحظہ کیجئے معنی بعض میں
 کو دوست ہو کر مراد لے جائے گا۔

اذا کان العذاب ظہر قوم سجدہ ہم طریق الہالکین

یہ دونوں قسمیں بگاڑنے اور خدا کرے میں بھی کوئی نہیں کرتے نفس و شیطان اگرچہ تسلیم سے دوست بھر ملنے آتے ہیں
 مگر بہت دیر میں کی دشمنی خود ان کے منہ اور حرکتوں سے ظاہر ہو جاتی ہے ہمیں صحیحیت میں ذالک شیطان کی مین مرضی ہے
 کیونکہ وہ تسلیم سے ہمہ حضرت آدم علیہ السلام کی وجہ سے جنت سے نکال دیا ہے تو وہ تسلیم سے دوست کیسے بن سکتا ہے ہم نے

ہیں بلکہ دھوکا کھاتے ہیں۔ چوتھا تعلق گذشتہ آیت میں کفار منافقین کی اس بدادوت کا ذکر تھا جو مسلمانوں پر بھیجی گئی تھی۔ ظاہر ہو جاتی تھی کہ ان کی اس خفیہ بدادوت کا نہ کہہ ہے جس کا اثر ان کی خفیہ مجلسوں میں ہوتا ہے گویا جلوت کی حالت کے بعد خلوت کی حالت کا ذکر ہے۔

تفسیر: ہاتھ اولاً، تعجب ہم، ہا حرف تیسرہ ہے جو قائل کو بیدار کرنے یا سوتے کو بنگنے کے وقت استعمال ہوتا ہے چنانکہ بعض مسلمان کفار منافقین کی چالوں سے قائل رہے خبر تھے اس لئے ہا فرمایا گیا انتم سے لن ہی سیدھے سادے صحابہ کرام کو خطاب ہے جو لن کی چالوں سے بے خبر تھے نہ کہ تمام صحابہ سے خود تب قیامت تک کے سیدھے سادے اور کفار کی چالوں میں آجائے والے مسلمانوں سے خطاب ہے، انتم بتدا ہے اور اولاً، اسم موصول تعجب ہم صلا موصول صلا سے مل کر انتم کی خبر ہے یعنی اے سیدھے مسلمانو! تم تو وہ غور کرو کہ تم ہو جو لن کفار سے محبت کرتے ہو پس محبت سے مراد تو لن کے گھر سے محبت ہے کہ یہ خود گھر ہے خود نہ قوم کفار سے محبت نہ لن کی طرف میلان جو حرام ہے کہ صحابہ کرام لن دونوں جرموں سے محفوظ تھے، رب تعالیٰ فرماتا ہے ولا تدرکوا الی الذین ظلموا فتصکم النار بلکہ لن دونوں باہر تھیں کے سوائہ کوئی اور محبت مراد ہے جس کا ذکر بھی آیا ہے ولا یحبوکم سارے کفار منافقین کا بھی حل ہے خود مشرکین ہوں یا یہودی یا مسلمان یا یہودی ایسے کفار کے جاسوس مسلم فاکفروں و منافقوں کا بھی یہی طریقہ ہے پس حل کے چند معنی ہیں، تم لن سب کے مسلمان ہو جانے کی رغبت رکھتے ہو، یہ لن سے اصل محبت خیر خواہی ہے مگر وہ تیار کافر ہو جانا چاہتے ہیں، یہ لن کی دشمنی ہے، تم لن کی رشتہ داریوں و قربت کی وجہ سے دنیاوی محبت طبعی رکھتے ہو مگر انہیں تم سے اس بناء پر مطلقاً محبت نہیں، وہ تمہیں دشمن سمجھتے ہیں، تم لن کے اہلکار ایمان کے سبب محبت کرتے ہو، انہیں مسلمان سمجھتے ہو مگر وہ اپنے اندر دینی گھروں پر چھپے ہوئے خنق کے سبب تم سے کوئی محبت نہیں رکھتے، تم انہیں اہلکار و صحبت میں ڈالتا نہیں چاہتے، مگر کہ یہود و نصاریٰ سے تمہارا معاملہ ہو چکا ہے، تم اپنے عہد کے پابند ہو مگر وہ تمہیں اہلکار میں ڈالتا چاہتے ہیں کہ اس عہد میں وہ معاملہ کے باوجود تمہارے کھلے دشمنوں سے وہ ساز باز رکھتے ہیں، مگر کہ وہ اپنے عہد میں ان کو اپنی قسموں کے بھی پابند نہیں، رب تعالیٰ فرماتا ہے اسم لا ایمان لہم لن کی قسموں کا بھی اعتبار نہیں، تمہا یہی سوچ کی وجہ سے لن پر اپنے بعض اندرونی راز ظاہر کر دیتے ہو مگر عیار و چال کوک تمہیں اپنے راز پر بھی مطلع نہیں کرتے، غرض کہ تمہاری یہ محبتیں تمہاری سلوکی کی بناء پر ہیں تم ہو تیار رہو و تنوہون بالکتاب کلام یہ مسلمانوں کا دوسرا حل ہے اور اس کے متعلق کفار و منافقین کا دوسرا فریب و مکر، کتب یا تو اسم جنس ہے یا اسم صمد و مکر اس سے مراد تمام آسمانی کتب ہیں یا قرآن شریف مراد ہے یعنی تم تو تمام کتب آسمانی پر ایمان رکھتے ہو تو رست ہو یا انجیل مگر ان کا یہ حل ہے کہ وہ نہ تو تمہارے قرآن شریف پر ایمان رکھتے ہیں نہ تو رست و انجیل پر اگر وہ تو رست و انجیل پر ایمان رکھتے ہوتے تو مسلسل ہو جاتے کہ لن کتب نے نبی آخر الزمان پر ایمان دینے کا حکم دیا تھا، یا تم تو سارے قرآن شریف پر ایمان رکھتے ہو جس میں ذی کفار کے حقوق کی نرا انجلی صلیب سے اچھے سلوک، محمد بنان کی پابندی کی تاکید ہے، وہ قرآن شریف کا ایک بھی حکم نہیں مانتے، انہیں کیا معلوم کہ عہد میں کیا چاہیے ہے مصلحت تو کیا مصلحت سے بھی بے خبر ہیں، وہ باطل پر ایسے مضبوط ہیں تم حق پر مضبوط کیوں نہیں رہتے (کیسا) و اقا للوکم قالوا اس

یہ منافقین کلدہ سرائیل ہے بلکہ سودی بھی دوسری چل یعنی جب منافقین تم سے مسجد کی کسی اور جگہ میں ملے ہیں تو تم سے کہہ دیجئے ہیں کہ ہم قرآن و صاحب قرآن صلی اللہ علیہ وسلم پر چھوڑ دے ایمان لے آئے ' یا جب یہود تم سے ملے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم تمہاری طرف سے اور تم ہماری طرف سے امن میں آگئے ' ہم اپنے عقیدہ پر پابند ہیں مگر پہلے سنی زیادہ قوی ہیں اس جملہ کی پوری حقیقت الہم یاد دل کے شروع میں ہو چکی ' قالوا فرما کر یہ بتا کہ ان کا قرار ایمان صرف زبانی ہے حلت ہے اس کا کوئی تعلق نہیں ' اسناد میں فرما کر یہ بتا کہ پہلے ہم کافر تھے اب ایمان ملا چکے ہیں ' واقفا خضوا عضوا علیکم الا غافل من اللفظ خلو' خلو سے بنا ' معنی آگیا ہوا اسی سے ہے غلو اور غالی عضو' عضو سے بنا ' معنی دانت سے نکلیا دانت سے پکڑنا ' اماصل اسطہ کی جمع ہے ' معنی پورے ' انگلی کو اس کہتے ہیں ' علیکم میں صلبہ کرام سے اور پھر سارے مسلمانوں سے خطاب ہے۔ عطا سخت فخر کو کہتے ہیں جس سے خون کھول جائے معمولی یاد دہانی عذر کو غلبہ کہتے ہیں ' یعنی اکیلے میں یا اپنے ہم جنس کافروں کے ساتھ غلو میں تمہارا ہاتھ چباتے ہیں ' ہاتھ چبا سخت غصہ بیان فرماتے کہ لے ہے ' یہ لوگ مسلمانوں کے متعلق و محبت اور اسلام کی نئی کوئی حکم فرما کر کے آنسو دے اور غصہ میں اپنے ہاتھ کاٹتے تھے مگر کہہ کر نہ سکتے تھے قل موتوا علیکم قل میں خطاب ہو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو سے ہے یا ہر مسلمان سے اور قل سے مراد عملی فرماتے ہیں کہ زبانی یعنی آپ اور زبانی مسلمانوں کو شفق و رحمہ کریں اور اسلام کو اور زیادہ قورعوں (دفع الحلق) موتوا علیکم کیا توبہ بدعا ہے یا ان بے ایمانوں پر انگار غصہ یعنی غم اگر سے تم اپنے غصہ کی آگ میں جلے مرتے رہو یا اللہ اسلام کو غمی ترقی میں رہے گا تم پر بے رحم ہو۔

رہے گا غمی ان کا چہا رہے گا پڑے خاک ہو جائیں جل جائے دلے
فہم اس کا مطلب یہ نہیں کہ تم کافر ہو اور جلتے رہو ' معنی کہ مر ہو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم تو ان کو ایمان لانے کی تحقیر فرماتے تھے (تفسیر کبیر) ان اللہ علیہم ہذا الصلوة ' ہاں ' فلا کوننہ ہے ' مصدر مصدر کی جمع ہے ' معنی سینہ ' اس سے مراد دل کے حرارت ہیں کہ یہ نکتہ بھی سینہ میں ہی ہوتے ہیں یہ رب تعالیٰ کافروں سے پہلے جملہ سے علیحدہ یا یہ بھی دل کے تحت ہے یعنی رب تعالیٰ تمہارے انگلیں چلانے کو بھی جانتا ہے اور تمہارے دلوں کے اس فیضان غلبہ پر بھی مطلع ہے جو انگلیں چلانے کا باعث ہے بلکہ اس نے ہم کو بھی تمہارے ان سارے حالات پر مطلع فرمایا ہے۔

خلاصہ تفسیر اے مسلمانو! تم اپنی پاک فطرتوں کی وجہ سے منافقین کی باتوں اور دل کلب کی باتوں میں آجاتے ہو اور ان سے گزشتہ تعلقات کی بنا پر قریبت دلوں کی محبتیں اور میل ملاپ دیکھتے ہو مگر ایسے کفر میں کہے اور غصہ میں مضبوط ہیں کہ تم سے مطلقاً سمیت نہیں کرتے غصہ تو دیکھو کہ تم ان کی کلمہ و تورات و انجیل دیکھو کہلاتے ہو مگر ان کے پیروں پر ایمان رکھتے ہو ' انہیں تو چاہئے تھا کہ بمقابلہ مشرکین کے تمہارا مذاق کرتے اور ان کے متقل تمہاری اولاد کرتے مگر حلالہ برکتس ہے کہ وہ تمہارے مقل انہیں عزیز رکھتے ہیں اور ان کی ادب کو کرتے ہیں ' ان کی چل ڈال دیا ہے کہ جب تم سے ملے ہیں تو منافقین تو کہہ جاتے ہیں کہ ہم ایمان لے آئے ' اور تمہاری طرح ہم بھی مسلمان ہیں اور کھلے کھلی کہتے ہیں کہ ہم تمہاری طرف سے بالکل امن ہیں ' اور تم ہماری طرف سے ہر طرح ان میں ہم تم کو ایک ہی ہیں ' زبان تو ان کی یہ ہے مگر دل کا یہ حال ہے کہ

جب لکھے ہوتے ہیں یہ آپس میں لکھے ہوتے ہیں تو تفسیر لفظی کاغذ اور تفسیر قرطبی تفسیر قرطبی کے حصے کے لئے اپنے انگریز لکھتے ہیں اور سوچتے ہیں کہ کوئی تفسیر لکھی ہے نہ جس سے مسلمانوں کو ہلاک کر دیا جائے جب وہ اپنے کفر میں لگے پڑتے ہیں تم ایمان میں بندہ کیوں نہیں رہتے؟ مجھے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم تم کو جو جنتوں جنتوں سے فرما دیں سے مراد یہ عمل سے اشارہ یہ استقامت سے کہانتہ فرما دے کہ تم خدا اور جنت میں عرصہ تمہارے بطن سے مسلمانوں اور اسلام کا کچھ نہ بگڑے گا پھر نہ جنت رہیں گے اور قرآن پاک کا سورج نہ چمکے گا پھر نہ جنت رہیں گے کہ اپنے دلوں کی بات کا اپنے دلوں سے تفسیر خیرہ تہذیب مسلمانوں کو مطلع فرمادے گا۔

قائد: اس آیت کریمہ سے چند نکتے حاصل ہوئے پہلا نکتہ صحابہ کرام کمال ایمان اور سچے نفس مسلمان تھے جیسا کہ تنویر کی پہلی تفسیر سے معلوم ہوا جو ان کے ایمان میں شک کرے وہ اس آیت کا منکر ہے صحابہ کرام پر ایمان لائے بغیر قرآن پر ایمان پھر نہیں ہو سکتا جن بزرگوں کا ایمان عین لفظی و عقلی ہے جیسے اللہ تعالیٰ کی توحید اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت۔ دوسرا نکتہ صحابہ کرام کا ایمان سارے قرآن پر پہلی سے تھا نہ تاتل ہو چکا تھا اس پر تفسیر اور جو تاتل ہو چکا تھا اس پر تفسیر (کہ جو کچھ ہے کائن ہو گا) جیسا کہ کلمہ کی دوسری تفسیر سے معلوم ہوا تیسرا نکتہ کلمہ قربت دلوں سے بھی دلی محبت حرام ہے جیسا کہ تعویذ سے معلوم ہوا انکھلا محبت دلوں سے لولے حقن کچھ اور دوسرا نکتہ کچھ اور اس کی تفسیر گذشتہ آیت میں گزر چکی کلمہ مسلمان سے بھی محبت نہیں کر سکتے اگرچہ عزیز و قربت داری ہوں جیسا کہ ولا یحونکم سے معلوم ہوا قرآن نے بھی بتا دیا کہ مسلمان کا حق دینی پر اٹھ کر اپنے کو کچھ کت میں نہ دے بلکہ جہلی میں تقسیم ملک کے موقع پر بہت مسلمان اپنے گھر و دستوں کے ذریعہ ہلاک ہوئے جو تھوڑا کلمہ مسلمان نصرت سید حاور و حاکم کا ماننے والا ہوتا ہے کافر فطرہ چاک اور دھوکا باز ہوتا ہے جیسا کہ اولاء الخ سے معلوم ہوا حدیث شریف میں ہے المؤمن عور کرم والکافر خیانتہ پانچواں نکتہ قدرتی طور پر ایمان میں قوت ہے اور کفر زہلی کا ہوا اس میں بے دھڑک اپنے ایمان کا کلمہ کرنا ہے کافر کھڑا ہوتا ہے دیکھو فرعون نے جہود کر ایمان لائے ہی کتے دیکر ہو گئے کہ بے دھڑک کہہ رہا تھا لفظی ما انت قاطع چھٹا نکتہ تفسیر باذی اور ایمان چھپانا طریقہ و کفار ہے جیسا کہ و اٹھا لگوکم الخ سے معلوم ہوا ساتواں نکتہ کفار کتنی ہی سازشیں کریں مگر اسلام انشاء اللہ نہیں مٹ سکے گا اگر مسلمان اسلام پر قائم رہیں تو وہ بھی کفار کے شر سے محفوظ رہیں گے رب تعالیٰ کو مدد ہے جیسا کہ قل موتوا الخ سے معلوم ہوا اگر کفر اس سے کہ اب تو مسلمان ہی اسلام کو مسخ و تبدیل کرنے کی فکر میں ہیں مسلمان خیال رکھیں کہ تبدیل کرنے والے انشاء اللہ تبدیل ہو جائیں گے اسلام تبدیل نہ ہو گا رب تعالیٰ فرماتا ہے و من یبدل لومنا ھو کم مولیٰ نے نماز عید میں صرف اتنی تبدیلی کرنا چاہی تھی کہ خطبہ نماز سے پہلے کر دنا کر دیا جائے دیکھ لیا کہ مولیٰ اور مواسیت ختم ہو گئی مگر خطبہ نماز کے بعد ہی رہا اللہ تعالیٰ خود اپنے محبوب کی سنتوں کا منہ دنا سر ہے مسلمان اسلام کو اپنے سانچے میں ڈھلنے کی کوشش نہ کر بلکہ اپنے کو اسلامی سانچے میں ڈھلنا ہیست بھلو پھوٹے۔

پہلا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام کے دلوں میں کلمہ سے محبت تھی دیکھو رب تعالیٰ نے فرمایا

تعبولہم' اور کفار سے محبت رکھنے والا حکم قرآن و روای میں 'رب تعالیٰ فرماتا ہے ولا تدرکوا الی اللہ بن ظلموا'۔ جواب: اس کے دو جواب ہیں 'ایک اٹرائی' دوسرا حقیقی 'جواب اٹرائی یہ ہے کہ اسی آیت میں صحابہ کرام کے ایمان کی بھی کوئی موجود ہے کہ مرید کیا ہے و سوسوں بالکعب کلمہ تم ساری کعب کے کچے مومن ہو' دوسری جگہ ارشاد ہوا 'اشداء علی الکفار رحماء بینہم' یعنی حضرات صحابہ کرام کافروں پر سخت ہیں تبس میں نرم' جواب حقیقی یہ ہے کہ تعبوں کی بہت تفسیریں ہیں جن میں سے ایک یہ بھی ہے کہ تم چاہے ہو کفار ایمان لے آئیں یہ محبت تو چین ایمان ہے جیسا کہ ہم نے تعبوں کی تفسیر میں تفسیر کبیر و خلدن سے نقل کیا اور اگر محبت معنی میان قلب ہو تو محبت مستقیم کی ہوتی ہے کفر سے محبت (یہ کفر ہے) کفار سے محبت (یہ خلق ہے) کسی کافر سے قربت و ادا کی بنا پر غیر اختیاری طبعی محبت (یہ کفر ہے نہ خلق) جیسے کافر بیٹے یا بیوی سے محبت یہ میل یہ تیسری محبت ہی مراد ہے اسی لئے رب تعالیٰ نے لن یزدروہی کو اس محبت کی بنا پر حکم نہ فرمایا بلکہ اس حد اعتدال رکھنے کا حکم دیا اور ساتھ ہی لن کے ایمان کی کوئی بھی دے دی۔ دوسرا اعتراض: یہاں فرمایا گیا موتوا بظلمکم جس کا مطلب یہ ہوا کہ اے کافر کفر قائم رہو مگر خصم سے جو ہم میں انہیں کفر قائم رہنے کا حکم دیا گیا ایسی بہت شلن بہت کمیشن اسلام کے بھی خلاف ہے۔ جواب: اس میں انہیں کافر رہے کا حکم نہیں بلکہ اسلام کی ترقی کی دعا ہے بالکفار کفایت کی بدولت یعنی خدا کرے اسلام پر نئی ترقی میں رہے یا تم بھی کامیابی کا نہ نہ دیکھو اور ویسے ہی جلتے رہو۔ خیال رہے کہ کفار کی بدعت کی دعا بھی جائز ہے مگر ان کے کفر مرنے کی بدولت بھی موسیٰ علیہ السلام نے فرعونوں کے لئے بدعت کی تھی لہذا یظنوا حتی یروا العذاب الا لہم یعنی خدا یا انہیں عذاب آنے تک ایمان کی ترقی نہ ملے عذاب آنے پر ایمان نہیں اور قبول نہ ہو جب تک حکیم کی دعا صرف قبول ہوئی کہ ذبح وقت فرعون نکارا است لا الہ الا الذی استہو اسوانہل مگر اس ایمان کو یہ فرما کر مد کر دیا گیا اللہ ولد عصیت لیل۔ تیسرا اعتراض: رب تعالیٰ نے خبر دی کہ کفار تم سے محبت نہیں کرتے مگر دیکھا جا رہا ہے کہ بعض کفار ہم سے بڑی محبت کرتے ہیں بہت سے کافر ملک پاکستان کو اردو سے رہے ہیں۔ جواب: مسلمانو! یہ دعو کا ہے نہ تم سے محبت نہیں کرتے مگر نہ تمہیں اردو دیتے ہیں بلکہ اپنی فرض کے لئے یہ سب کچھ کر لو گیں ہیں تو انہیں کتنا سبب نہیں اس تمام چیزوں کو ذکر اقبل ایک شعر میں اشارہ دیتا ہے۔

توجہ دینی عہد ملہ پانچ کر دیا از جعل حقیقی ہے مگر نہ کر

آج ہم اپنا سب کچھ ہیں ہم وہ لانا ہوا قلم ہیں جس کے موتی لوروں نے لئے اور ان کی ٹھیکریاں ہم نے اٹھائیں دعا کر دے ہمیں اپنے موتی سبھانے کی ترقی ملے۔

تفسیر صوفیانہ: جیسے ظاہری حواس پر بعض بیماریاں چھا کر تو انہیں بیکار کر دیتی ہیں جن سے وہ حواس کام ہی نہیں کرتے؛ انہیں بگاڑ دیتی ہیں جن سے انہیں حواس کام کرتے ہیں مگر حاکم کو دیکھتا ہی نہیں مگر داخل دیکھتا ہے ایک کدو دیکھتا ہے خشک زبان کسی چیز کا مگر محسوس ہی نہیں کرتی اور صغریٰ خدا کا کڑوی چیز کو میٹھی اور میٹھی چیز کو کڑی محسوس کرتا ہے ایسے ہی اندرونی بیماریوں والے کے حواس کبھی بگڑ جاتے ہیں جن سے وہ کدے کفر کو دیکھتا ہے کتبہ ہے اور نیچے ایمان و تقویٰ کو کڑو دیکھتا ہے کتبہ ہے دشمن کفار کو اپنا دوست سمجھتا ہے اور اپنے دوست مسلمانوں کو دشمن تصور کرتا ہے اس آیت میں اور اس جیسی دوسری

آیت میں مسلمانوں کو تاکید کی گئی ہے کہ اپنے ذہنی احسانات نہ بگاڑیں جو دشمنوں کو دشمنوں کو دوست نہ بنائیں مگر
 کی دشمنی میں ہے نہ اس میں عیاں کو جانیں اور پچائیں 'صوفیائے کرام فرماتے ہیں اپنا حال اسرا اپنے ہم جنس کو بگاڑو
 اگر غیر جنس کو حال بنایا تو وہ کاکھڑے کے نام قرار فرماتے ہیں کہ انسان کی ظاہری صورت سے جو کاذب دکھائی دے جب تک کہ اس کی
 سیرت نہ آنکھوں سے نکلتی ہو تو اس کے ساتھ رہنے سے ہوتی ہے 'یا اس کے فقر و غنا کے حالات دیکھنے سے 'یا اس کے ساتھ سفر
 کرنے سے 'یا اس کے ساتھ رہنے سے پیر کا معاملہ پڑنے سے 'یا اور کام پڑنے سے 'اگر ان کو قبول نہ کرے اور مستحق ہو کر رہے
 تو ان سے والد سمجھو اگر جو ہے تو اسے اپنا بنانا جو اگر راہ ہے تو ملنے جاؤ اور ایسے دوست کی صحبت قیمت جانوں

ان الرجال عناد بق مقلدہ وما ملانہا الا التجانب

یعنی لوگ عقل لگے ہوئے صندوق ہیں 'تجربہ آزمائش ان کی جانب سے تصوف میں حدیث میں بہت ضروری ہیں انہوں کی صحبت
 اور محبت 'بدوں سے طبعی و غریب 'بدوں کی صحبت اتنی ہی مضرب ہے جتنی انہوں سے بدوری قصص ان رب تعالیٰ کا جس پر کرم
 خاص ہو گا کہ اسے اچھے ساتھی عطا فرمائے۔

ان تَمَسَّكُ حَسَنَةً تَسُوْهُمْ وَاِنْ تُصِبْكُمْ سَيِّئَةٌ يَّقْرَحُوا بِهَا وَاِنْ

اگر چٹو جائے نہیں کوئی بھلائی تو بدی گئی ہے ان کو اور اگر بے رحم کو کوئی برائی تو خوش ہوتے۔ بدہ اس سے

نہیں کوئی بھلائی ہے تو انہیں بد لگے اور تم کو برائی دینے تو یہی بد خوش ہوں

تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا اَلَا يُضَرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا اِنْ اَللّٰهُ بِمَا يَعْمَلُوْنَ مُحِيطٌ

اور اگر تم نہر کرو اور تقویٰ اختیار کرو تو نہ نقصان دے گا بتیس انکا مکر کہ جو بدی اللہ کو خود کو کہتے ہیں کچھ ہے

اور اگر تم صبر اور ہمت کا رہو گے ورنہ تو ان کا دواؤں قتل و کھنڈ نہ بگاڑے گا چاہے انکے سیکام ہوں گے

تعلق: اس آیت کریمہ کا گذشتہ آیتوں سے کی طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: گذشتہ آیت میں فرمایا تھا کہ منافقین تم پر
 انگلیں کھینچیں اس میں ایک قسم کا اہل تھا اس آیت میں اس کی تفسیر بیان ہو رہی ہے کہ تمہاری بھلائیوں کو کچھ کرنا نہیں
 سخت رہنا ہوتا ہے۔ دوسرا تعلق: گذشتہ آیت میں ارشاد ہوا تھا کہ رب تعالیٰ منافقین کے دلی حالات جانتا ہے 'اب ان
 حالات کی اطلاع مسلمانوں کو دی جا رہی ہے گویا پہلے رب تعالیٰ کے جاننے کا ذکر ہے 'پس اس کے جاننے کا ذکر۔ تیسرا تعلق:
 گذشتہ آیت میں کفار کے کچھ خوب لوہے سے حالات بیان کئے گئے ہیں 'پس آیت میں ان کے ضد اور عکس کا ذکر ہو رہا ہے
 جتنی بدی مجرب کا ذکر پہلے تھا شہدی خوب کا ذکر اب فرمایا جا رہا ہے۔

تفسیر: ان تمسکم حسنتہ 'تمس' سے بنا جس کے لغوی معنی ہیں گناہ و مکر اسطرح میں ہر قسم کے
 چھوٹے 'گنے اور چپے کو مس کر دیتے ہیں طویل بھلائی پہنچا کر برائی بھی اساجہ کے معنی میں آتا ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے
 وما مستنا من لغوبہ اور فرماتا ہے وَاِذَا اَمْسَكُمُ الضُّرُّ لِي الْبَحْرُ لَوْ كُنْتُمْ اَعْلَمُوْنَ پورا پورا پہنچنا

احسانت اور معمولی طور پر جو جانا میں بعض مشرین نے اس کو احسانہ کلمہ مسمیٰ قرار دیا کہ اس کا معنی ہے کہ
 یا سارے صحابہ سے خطاب ہے یا انبیاء و مسلمانوں سے جیسے کہ حسن کا صفت مشبہ ہے ہر دو طرح کن اور مرغوب
 چیز کو حمد کہا جاتا ہے یہاں اس سے ہر دو ہی تفسیر ممکن ہو سکتی ہے مگر اس کی جگہ میں طبعیت کا حصول و فہم
 کا اثر مسلمانوں کا انہیں میں تعلق جیسے کہ اس کی تفسیر فقیر کے لئے ہے جیسا کہ میں سے معلوم ہوا یعنی اسے صحابہ یا
 مسلمانوں میں سے کسی معمولی سے پہلے کہ جو بھی جلتے تو تصونہم سوء سے بنا معنی قاتل رب تعالیٰ فرماتا ہے ماہ ما
 حکمون یہاں سوء سے دلی حد مراد اور غم مراد ہیں ہم کا مرجع منافقین ہیں یا سودا سارے کفار منافقین و کفاروں
 یعنی انہیں سے برائے الکتبہ اور بہت سوء مراد جو غم پہنچا ہے و ان نصیحت سے نصیب احسان سے بنا معنی پورا
 پورا پہنچنا کہ میں یا صحابہ سے خطاب ہے یا سارے مسلمانوں سے جیسے کہ حسن کا صفت مشبہ ہے معنی برائی و عقلمندانہ
 دلی چیز جیسے حد میں دنیوی فتنے مراد تھے ایسے ہی جیسے کہ اس کے مقابل تکلیف دہ چیزیں مراد ہیں یا ہر دو قوت جنگ
 میں شکست آپس کی مختلف قریب مراد سے بدلتی و قتل و عذرت و فیو جیسے کہ اس کی تفسیر فقیر کے لئے ہے یعنی اسے صحابہ یا
 اسے مسلمانوں میں سے کسی معمولی سے بدلتی و قتل و عذرت و فیو جیسے کہ اس کی تفسیر فقیر کے لئے ہے یعنی اسے صحابہ یا
 ہر دو احسان یہ لوح سے بنا معنی دلی غم و مراد فرحت اس سے ہے تفرق یا ہر دو فرحت اس سے ہے تفرق یا ہر دو فرحت اس سے ہے تفرق
 سے دلی خوش ہوتا ہے ہر دو احسان منافقین یا سارے کفار میں سے ہے اور ہر دو فرحت اس سے ہے تفرق یا ہر دو فرحت اس سے ہے تفرق
 یا سارے کفار کفاری معنیوں کی وجہ سے خوشی ملنے ہیں و ان نصیحت و تطوا نصیحت و تطوا نصیحت و تطوا نصیحت و تطوا
 رو کا نفس کو احسانوں پر رو کا نفس قائم رکھا کہ انہوں سے رو کا نفس پہنچا ہے کہ نصیحت میں گہرا اثر ہے رو کا نور و نور کے
 متعلق انتقام کے خوش سے لپٹے کو رو کا یہ سب میر کی ہی جیسے ہیں یہاں سارے معنی بن سکتے ہیں تطوا اتفاق سے بنا
 معنی پہنچا رہا کہ اس میں اس کا حصول ہر دو تہمت کے معنی میں ہو گا اور اگر تطوا ہر دو تہمت کے معنی میں ہیں یا سارے مسلمانوں
 اگر تم احسانت اہل پر میر کے رہا کہ انہوں سے بچ رہا یا نصیحت کے وقت گہرا اثر ہے محفوظ رہا ہاں عالم کافروں کی
 غیبت پر میر سے کہم لو خوش میں نہ آجہ کو رو اللہ سے ڈرتے رہا کہ اس سے بچ رہا تو لا یضو کہ کہم شہتا یضو
 یضو سے بنا معنی تکلیف و نقصان کہہ کے معنی ہیں غیبت و عذر کو رو کسی کے خلاف سازش یہ ابھی بھی ہوئی ہے یہی بھی
 رب تعالیٰ فرماتا ہے انہم یکم و ان کہہ ا یہ کفار سازش کرتے ہیں مسلمانوں کے خلاف چاہیں چلتے ہیں غیبت و عذر
 کہتے ہیں نور فرماتا ہے و اکہ کہہ ا میں ان کے خلاف غیبت و عذر کرتا ہوں پسلا کہ یہ وہ مراد چاہی کہی نزع اور
 جان کی کو بھی کہہ کہہ دیتے ہیں حد شریف میں ہے فعل علی سعد و ہو یکم بظہر معنی سرکار حضرت سعد کے
 اس تشریف لے گئے بلکہ وہ حالت نزع میں تھے اور اپنی جاں جان آفریں کے سپرد کر دی تھے نیز کہہ معنی سوچ یعنی چاہا
 نور معنی جنگ بھی آتا ہے حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ یہاں کید معنی ہر دو ہے (تر تفسیر کبیر) معنی جیسے ان کفار کی
 عدوت ان کی چاہیں ان کی غیبت و عذر کہہ نصیحت نہ دیں گی ان اللہ یا یصلون معط اہل قرأت میں یصلون
 ی سے ہے اس کا قائل منافقین و کفار ہیں نور عمل سے ان کی یہ عملیں مراد ہیں ایک قرأت میں یصلون ت سے ہے اس کا
 قائل مسلمان ہیں یا صحابہ کہم نور عمل سے ان کا تعلق نور نیک عمل مراد ہیں معط اہل اللہ سے بنا معنی ہر طرف سے گہرا

کہ کوئی گوشہ خلل نہ رہ جائے چنانکہ احاطہ نور گھیرنا جسم کی صفت ہے، رب تعالیٰ اس سے بری ہے اس لئے لن بھی آیت میں احاطہ سے مراد رب تعالیٰ کے علم اور اس کی قدرت کا گھیرنا ہوتا ہے جیسے رب تعالیٰ فرماتا ہے وَاللّٰهُ مَعَطٌ بِالْكَفَرِ اور فرماتا ہے وَاحْاطَ بِمَا لَمْ يَحِيطُوا بِشَيْءٍ مِّنْهُ عَظَمًا یعنی کثرت منافقین کی تمام پر عملیں کرنا اے سلطان تمہارے تقویٰ صبر و تمام ایک اعلیٰ گوشہ خلل کا علم اور قدرت گھیرے ہوئے ہے کہ انہیں سزا پوری دے گا اور تمہیں جزا ملے گی۔

خلاصہ تفسیر: اے سلطان! کفار منافقین کا تم سے نفص و حسد اس حد تک پہنچ چکا ہے کہ اگر تمہیں معمولی سی بھلائی و راحت پہنچ جائے تو ان کے دہلے پر غم کے پاز ٹوٹ پڑتے ہیں جس کے بدلے میں کو صد سے بھر جاتے ہیں تمہارا اہل بیٹھا جنگوں میں فتح پایا تمہارا لہار ہو جاتا تمہارا اتار دست و فریہ ہو جان کے دل پر ساپ بن کر لوٹتا ہے کور اگر تم پر کبھی بڑی سے بڑی سختی آ جائے مصیبتوں کے پاز ٹوٹ پڑیں تو انہیں اس پر نہ کبھی غم ہوتا ہے نہ رنج نہ صدمہ بلکہ ان کے دل خوشی سے جلیں لگی ہو جاتے ہیں وہ اس پر خوشیاں مناتے ہیں مگر خیال رکھو کہ اگر تم مہلوف پر قائم رہیں گے انہوں سے بچے رہیں گے مصیبتوں میں نہ گھبراہٹے یا کفار سے بدلہ لینے پر جوش میں نہ آئیں اور پر بیزار گاری و تقویٰ کا اس نہ چھوڑا کہ تمہارے دلوں میں خوف خدا اور عشق مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا دریا موجزن رہا اور تمہارے اعضاء ایک اعلیٰ میں مشغول رہے تو تم نہ سے دھما کرتے ہیں کہ کفار کی ستر شیں من کی چالیں من کی تمہارے خلاف تدبیریں کبھی تمہارا اہل بیکار نہ کر سکیں گے جس کی تدابیر خود ان پر پڑیں گی، اور وہ بیشک تمہارے مقابلہ میں غالب و خاسر ہوں گے، تمہیں کس بات کی فکر ہے رب تعالیٰ تمہارا اولیٰ و وارث ہے کور ان کی تمام تدبیروں کو اپنی قدرت علم غیب کے احاطہ میں لئے ہوئے کسوی کسی طرح ان گھیروں سے نکل نہیں سکتے انہیں دنیا میں بھی پکڑے گا اور آخرت میں بھی سزائے گا، اے مسلمان جو تم نیکیاں کر رہے ہو اور رب تعالیٰ کے علم میں اس کی قدرت اس کی رحمت کے احاطہ میں ہے، تمہیں دنیا و آخرت میں اس کی جزائیں ملے گی۔

فائدہ: اس آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ مسلمانوں کی خوشی پر غم ملنا طریقہ کفار ہے جس کی قوی دینی و دنیوی، بازار خوشیوں میں شرکت کرنی چاہئے، لہذا یاد رکھی خوشیوں میں شرکت کرنا شیعہ اسلامی ہے، جیسا کہ ان نسکھہ اربع سے معلوم ہوا، حصول پاکستان کے دن مسلمانوں کے ساتھ ماز خوشی ملے گا اس دن عکریہ میں فواصل، صدقت، خیرات، پنج اعلیٰ وغیرہ کو عید میلاد، عید معراج، عید السطر، عید انجلی کی خوشیوں میں مسلمانوں کے ساتھ شریک رہو۔ دوسرا فائدہ: مسلمانوں کی مصیبتوں پر خوشی ملنا بھی طریقہ منافقین و کفار ہے، علماء فرماتے ہیں کہ ہر شر کے دن خوشی ملنا فخر جیوں کا طریقہ ہے کور اس دن کو بیٹھا بیٹھا افسوس کا شاعر، اس سے دو دو گھبر پکڑیں، نبو حضرت خادق کی شہادت کے دن عید مناتے ہیں۔

مسئلہ: خوشی کی یاد گاریں قائم کرنا سخت ہے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مشورہ کے دن دینی حیلہ اسلام کی نجات کی خوشی ملانی، کور درود رک مگر غم کی یاد گاریں ملنا منع ہے، اس میں مبراہ منقولہ کو یاد رکھنا ہی عادل کو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت پاک بھی ہے کور وقت بھی مگر مسئلہ اس دن عید میلاد مناتے ہیں، وقت کا تم نہیں ملتا۔ تیسرا فائدہ مسلمانوں

کو چاہئے کہ اپنے حالات درست رکھیں "محبت و اتفاق سے رہیں" تاکہ کفار کو ان پر ہنسنے کا موقع نہ ملے جو تھا فاعدا: اگر مسلمان صیہونیت پر قائم رہیں تو کبھی بھی کفار پر غالب نہیں "تھے فوراً انہیں قتل کر دینا چاہئے ہیں" تحریک شیعہ ہے کہ بیش مسلمانوں نے مسلمانوں ہی کے ہاتھوں مار کھائی ہے۔ پانچواں فاعدا: "تقریباً ہر بیس گھنٹہ مسلمان کے لئے مضبوط قلعہ ہے جس کی برکت سے مسکن و دیوبند اقلیت سے بھی محفوظ رہتا ہے" جہاں میں تقریباً ہر اختیار ہے جس سے کفار محروم ہیں "وہ بھائی فرماتے ہیں: "من یقل اللہ یجعلہ معہ طرہا" اور نہ اس حدت لا بحسب

اعتراف: پہلا اعتراف: اس آیت میں بھائی کے لئے نصیب اور برائی کے لئے نصیب کیوں فرمایا؟ دونوں کے لئے ایک ہی نصیب کیوں؟ جواب: اس کا جواب "شہادۃ" تفسیر میں گزر گیا کہ اختلافِ عبارت میں منافقین و کفار کی اختلافی عدولت بیان فرمائی گئی کہ دوسرے دشمن معمولی غیر پہنچنے پر غم نہیں ملتے اور بدی مصیبت و حادثہ پر ان کے بھی آنسو نکل پڑتے ہیں مگر یہ صیہونیت کے لئے ایسے خستہ دشمن ہیں کہ اگر ہمیں معمولی بھائی جو بھی جیلے تو یہ جیلین ہو جاتے ہیں اور ہم پر مصائب کے پہاڑ بھی پڑ جائیں تو یہ نہیں ہی بھگتتے ہیں "ان کے دل انسانیت سے خالی ہیں" یہ انسان اور نہ ہے ہیں۔ دوسرا اعتراف: آج کل دیکھنا عجب کہ مسلمانوں کی مصیبتوں میں کفار حکومتیں بھی رہی اور دینی میں مشرقی پاکستان میں سیلاب وغیرہ حادثات میں امریکہ وغیرہ بیٹائی حکومتوں نے بدی اور ان کی دوائیں تھیں "آپس میں کپڑے مفت تقسیم کئے تو یہ آیت کریمہ کیسے درست ہوئی کہ وہ قمار سے محروم مصیبت پر خوشی مناتے ہیں۔ جواب: اس آیت میں صیہونیت اور منافقین کا مل بیان کیا گیا ہے "ان کی بھی کدیت تھی" ہم پہلے عرض کر چکے ہیں کہ صیہونیت میں مسلمانوں کے خستہ دشمن ہیں "صیہونیت کا یہ حل نہیں جس پر قرآن شریف "وہ ہے" میری طرف سے کسی ن شلوحت میں نہ ملے جو اس وقت شرکہ جس خوش منانی میں خوشی غلام "زور کیے" اور ان کے افسانے میں بگڑ کر جاتے اور گئے "کھڑے" ہندوستان میں دیکھا گیا کہ مقروض مسلمان کی فرقی "بدی اور غنا" پر بدی پر ہندو مساجد خوشی مناتے تھے "لہذا نیت بالکل درست ہے۔ تیسرا اعتراف: مسلمان بھی تو کفار کی بلاکت پر خوشی مناتے ہیں "فرعون کی فرقتی پر لب تک خوشی منائی جاتی ہے کہ عاشورہ کا روزہ سنت ہے "جو جل کے قتل کی تیرپا کر حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ "شکر لیا" پھر قرآن کریم اس کی کیوں شکایت کر رہا ہے کہ کفار مسلمانوں کی مصیبتوں پر خوشی مناتے ہیں۔ جواب: یہ کفار کی بلاکت پر خوشی نہ تھی بلکہ اسلام کے لوں کی آفت سے بچ جانے پر خوشی تھی جیسے صاحب کے مرانہ یا چور کے پکڑے جانے پر خوشی منائی جاتی ہے ورنہ جب کفار کہ قوی حیثیت سے مصیبت میں گرفتار ہوئے اور خستہ قلعہ میں گھر گئے تو حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم نے مدد پاک سے وہیں گھر مہلور بھیجے "خیال رہے کہ صودی شخص کے گھر سے بے نی خوشی ہو کر ہے "مور قوی مصیبت پر خوشی مناتا کہ نور پہل خوشی اچھی ہے "وہ سری "یہ ایسا دوسری خوشی کا ذریعہ ہے۔ چوتھا اعتراف: حدیث شریف میں ہے کہ تم آفت زور کو دیکھ کر الحمد للہ الذی عالمنا منہ ابتلا کہ وہ "وہ لعلی علی کثیر من خلق تظہلا" کسی کی بیماری دیکھ کر الحمد للہ پڑھنا خوشی ہی مناتا ہے "یہ حدیث اس آیت کے خلاف ہے۔ جواب: وہاں اس کی بیماری پر خوشی نہیں بلکہ اپنی حفاظت کا شکر ہے "وہ خوشی بری ہے اور شریف "پہلے پانچواں اعتراف: تم نے فراموش کیا کہ غم کی یاد گاری قائم

کہ مانع ہے 'ملاکہ مسلک میت کا تہیہ' پالیسویں مرتبے میں اور بزرگوں کی دولت کے دن عرس کرتے ہیں 'یہ تم کی سی یاد رکھیں ہیں۔ جو سید یہ مجلس غم منانے کی نیت سے نہیں کی جاتی 'بلکہ عیال و اولیاء روزگوں کی یاد دہانی کے لئے 'فقہاء فرماتے ہیں کہ عرس شریف کی مجلس ذکر نام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور عیال و اولیاء کے لئے منع کرنا بہتر ہے اگر دوران ذکر آنسو گل پڑیں تو حرج نہیں 'مگر دل نہ پینے اور غم منانے کے لئے منع کرنا ممنوع ہے (صواعق مرقومہ)۔

تفسیر صوفیاء: جیسے اعضاء ظاہری کے اہل علقہ نسبتوں سے علقہ محکم رکھتے ہیں 'بھی حلال ہوتے ہیں بھی حرام 'بھی مکروہ شرک 'بھی مہلکہ فرض 'مگر یہ صاف فرض و مہلکہ ہے 'بھوت و لا حرام ہے 'کفر کی بدعت کا شرک و کفر ہے 'رب تعالیٰ کے لئے سرجھکا مہلکہ ہے 'دوسرے کے سامنے تعظیم و پیشانی ٹیکنا حرام 'ہمت کے سامنے سرجھکا شرک 'میسے ہی دل کے اہل خصوصاً خوشی و غم بھی مہلکہ ہیں کسی حرام بھی کفر بھی نسبت و براہم صیدی خوشی مثلاً اللہ تعالیٰ کی رحمت پر خوش ہو یا مسلمانوں کے ساتھ حق کی خوشی میں شریک ہو یا مہلکہ ہے 'رب تعالیٰ فرماتا ہے قل بفضل اللہ و برحمۃ اللہ لک الحمد و اللہ تعالیٰ کے فضل اور رحمت پر خوب خوشی ملے 'و نیلوی سادہ مسلمان پر اتنا خوشی مثلاً حرام ہے 'رب تعالیٰ فرماتا ہے لا تفرح ان اللہ لا يحب اللوحن اترقومت 'بہار خوشی نہ ملے 'اللہ تعالیٰ ایسی خوشی مطلوبہ دلوں کو پسند نہیں فرماتا مسلمانوں کی مصیبت خصوصاً صولہ کریمہ حضور قورصلی اللہ علیہ وسلم کی تکلیف پر خوشی مثلاً کفر ہے کہ میل مارشڈ ہوا و ان نصیحت متہ بطرحوا 'یہاں غم کامل ہے 'کپے گندہ مصیبت پر غم و غم کا مہلکہ ہے 'بہس کا انجام مغرور ہے مرنے فرماتے ہیں۔

لو پس ہر گز یہ آخر خندہ نیست مو آخر میں مبارک بندہ ایست

مسلمانوں کی قوی 'مکمل' نہ ہی خوشیوں پر غم کا حرام اور مصیبت کی شوکت حضور قورصلی اللہ علیہ وسلم کی ترغیب پر غم کا کفر ہے کہ یہ حق مجبوروں سے عدالت کی منتظر ہے 'میل میں آخری خوشی و غم کا ذکر ہے جو کھلوا طریقہ کفار ہے 'میر و تقویٰ وہ مضبوط تگہ ہے جس کی وجہ سے مسلک ہر آفت سے محفوظ و مامون رہتا ہے 'صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ تقویٰ دو قسم کا ہے 'تقویٰ قلب 'تقویٰ قلب تقویٰ قلب تو ظاہری ایک اہل سے میر ہو آہے اور تقویٰ قلب اللہ دلوں کی تعظیم و توقیر سے نصیب ہوتا ہے 'رب تعالیٰ فرماتا ہے و من اعظم شعائرو اللہ فاما من تقوی اللطوب مجبوروں کی محبت محبوب بطریق ہے 'مور سے خد تعالیٰ محبوب بنائے گئے دشمنوں سے محفوظ رکھتا ہے 'سعدی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔

محل نعت چوں دست دہد ترا کہ در دست دشمن گذارد ترا

یہاں فرمایا گیا کہ اگر تمہارے دل میر اور تقویٰ سے لبریز ہے تو حیلان بحر کے کافر تمہارا کھنڈہ باز نکلیں گے تمہارے لئے یہ محفوظ قلعہ ہیں 'حسن مطلق اور لائق کبارہ اہلانی سے کہ محبت مطلق کا سبب ہے

ہی راہی سہل ہند ۱۲ اگر مولی احسن الی من اساء

دو فنون مصری فرماتے ہیں کہ رب تعالیٰ کے ساتھ موافقتہ اقامت سے سوا کہ مطلق کے ساتھ خوشی و غیر خوشی سے 'فلس کے ساتھ مخالفت سے 'شیطان کے ساتھ عدالت سے 'سچ سے ہر جہز کے

وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ بِبَنِي الْمُؤْمِنِينَ مَقَاتِلَ بَقْتَالٍ وَاللَّهُ

اور جب روانہ ہوئے آپ اپنے گھر سے کہ تمام کرتے تھے آپ مسلمانوں کو جنگ کے لئے اور جو دہر اور شر
اور یاد کرو لہ جو بہ جب تم صبح کو اپنے دوست خانہ سے برآمد ہوئے مسلمانوں کو لڑنے کے اور چون پہنچا تم

سَمِعَ عَلَيْهِمْ إِذْ هَمَّتْ ظَالِفَتُنْ مِنْهُنَّ أَنْ تَفْشَلَا وَاللَّهُ وَلِيَهُمَا

سننے والا جانے والا ہے جب قصد کیا دو گروہوں نے تم میں سے ایک گروہ بدل ہو جائیں اور اللہ والی ہے ان
کرتے اور اللہ سنا جاتا ہے جب تم میں سے دو گروہوں کا ارادہ ہو کہ کامروی کر جائیں اور شر ہو گا

وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿٥٠﴾

دونوں کا اور اللہ کے ہی توکل کر میں توکل والے :-

سمجھا میرے دوستو سے اور مسلمانوں کو اللہ ہی پر بھروسہ رہا ہے

تعلق: اس آیت کا گذشتہ آیت سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق: گذشتہ آیت میں ارشاد ہوا کہ منافقین و کفار بھی
تمہارے دوست نہیں ہو سکتے جب اس کے ثبوت کے لئے جنگ احمد و فیہو کے واقعات یاد دلانے جا رہے ہیں جبکہ منافقین نے
میں بزرگ موقع پر مسلمانوں سے بدھدی کی اور کفار کو قوت پہلانے کی کوشش کی لہذا مکمل آیت میں ایک بدھدی تھا جس
آیت میں اس کی دلیل ہے دو سرا تعلق: گذشتہ آیت میں فرمایا تھا کہ اگر صیہو تعوی یا تہد کر کے تو جس کفار تھان نہ
پہنچا سکیں گے جب اس کے ثبوت میں جنگ لہ کا قصہ یاد دلایا جا رہا ہے کہ سلطان تھوڑی سی سپہ میری کی بدھس سے قلعے کے بند
بزمیت اٹھا گئے تاکہ اس وقت سے آئندہ کے لئے سبق لیں اور ایسے موقعوں پر صیہو تعوی لکھ اس نہ بھوڑیں۔ تیسرا تعلق
گذشتہ آیت میں ارشاد: حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت و فرما برداری کا حکم اور مخالفت سے منع فرمایا تھا غالب
جنگ احمد و دہر کے واقعات کا ذکر کر کے بتایا جا رہا ہے کہ فزادہ بعد میں تم ان کے فرمان مطلق کی غلطی سے مخالفت کر بیٹھے تو بدھو
زادہ ہونے کے مصیبت میں پڑ گئے اور جنگ بدھس میں تم ان کی اطاعت پر قائم رہے تو بدھو تھوڑے اور بے سرو سلطان ہونے
کے صحت سے کفار پر حرماتو مسلمان سے لیں تھے غالب آگئے یقین کر لو کہ تھدی کہیائی کا ارادہ اور اللہ رسول کی اطاعت پر ہے
مصلیٰ سلطانیہ

تفسیر: وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ اذ غزوتہ جس کا فعل اذ کوا ذکر پڑھیں ہے 'غذوت' غزو سے بنا
معنی صبح کو جانا سو رہے روانہ ہونا صبح صادق سے نڈال تک کو غزوات کہتے ہیں اور بعد نڈال سے رات تک کو عشاء کہا جاتا ہے
اس لئے بشتہ اور دہر کے کھانے کو غزوات کہتے ہیں اور بعد دہر کے کھانے کو عشاء اور نڈال فرماتا ہے انا غدا ہ فا
خدی بشتہ کرنا معنی بعد دہر کھانا کھانا حق یہ ہے کہ وہ لبتہ اتیہ ہے کسی جملہ پر یہ جملہ معطوف نہیں بلکہ مستقل یا جملہ
ہے 'من لبتہ اتیہ ہے' اہل کے معنی ہیں گھروالے پہل حضرت عائشہ صوفیہ مروی ہیں کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم

جنگ لڑنے کے لئے ہم اہل یمنیہ کا لشکر صدیقہ کے گھر سے ہی روانہ ہوئے تھے 'قرقن شریف میں اہل یا اہل بیت صرف یہی کو کہا جاتا ہے' جیسا کہ انصاف اللہ فلاح میں عرض کیا ہے گا لور نی کے اہل بیت صرف موسیٰ میں کھاتی ہیں اس میں مشکوٰۃ کے یہاں کون سے واقعہ کی طرف اشارہ ہے حضرت امین عباس 'سیدی ابن اسحاق' نے یہاں ہم جو مسلمان غیر مسلم کہلاتے ہیں کہ غزوہ احد کی طرف اشارہ ہے 'غولہ حسن بصری کا قصہ ہے کہ غزوہ بدر مرحلوں سے پہلے فرماتے ہیں کہ غزوہ احزاب کی طرف اشارہ ہے مگر قس لول قوی ہے کہ یہ کہ بعض لوگوں کا بدلہ لکھ لہ کرنا' پھر محفوظ رحمانی غزوہ احد میں ہوا تھا نیز احمدی میں کنار کو ظاہری غلبہ ہو گیا تھا کہ احزاب میں 'یز حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے فریق علی کی مخالفت اسی غزوہ میں ہو گئی تھی نہ کہ بدر احزاب میں 'بہر حال ظاہری ہے کہ اس سے غزوہ احد مرحلوں سے یعنی اسے محبوب یاد کرو یا یاد رکھو مسلمانوں کو وہ واقعہ یاد دلاؤ جبکہ آپ حضرت عائشہ کے جہر سے لور عائشہ صدیقہ کے پاس سے بوقت صبح روانہ ہوئے تھے مگر کس لئے اس لئے کہ تبویء المومنین' تبویء ہوا سے یا معنی 'ہولہ' کہ کہا جاتا ہے ہوا یا یعنی حوالت میں لے ہولہ کرنا یا میں نے اسے ہوا زمین میں اٹھلوا 'جملوں' جس سے اس کے پاس نہ اکٹریں 'پھر مطلقاً جبکہ دینے 'مکان دینے کو کہنے کے لب تعالیٰ فرماتا ہے واللہ یوما ہنئ اسرائیل' لور فرماتا ہے 'بنیوا صحت ہنا' (سف) لور فرماتا ہے ان نیوا للومکما ہنصر ہونا' (رفس) بھی آپ مسلمانوں کو مناسب جگہوں میں بٹھاتے تھے 'مومنین سے مرحلوں کا بیان احد ہے 'مناقبین تو پہلے ہی مرحلوں کے کرھاگ گئے تھے 'صرف قصص موسیٰ دیکھتے تھے 'معاہد للقتال' 'معاہد' 'معاہد' کی جمع ہے 'معنی بیٹے کی جگہ چو کہ آگے ہے للقتال لہذا اس سے جتنی سوچتے مرحلوں میں بھی آپ مسلمانوں کو جنگ کے لئے مومنین میں قاصدے قریہ سے بٹھل رہے تھے لب تعالیٰ فرماتا ہے لیل معہد حدی خیال رہے کہ تبویء لیلوت لیل کی ضمیرت کی سے مل مقدم ہے (روح المعانی) میں 'آپ اس مقدمہ داروں سے گھر سے روانہ ہوئے تھے کہ قریہ کو سوچوں میں بٹھریں تاکہ وہ سوچے نہ بٹھل لیں واللہ صبح عظیم یہ حد اسی عمل مبارک کی قبولت کے اظہار کے لئے ہے 'جی اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ آپ کے نور آپ کے ہاتھ کا کھیل کے اقوال 'ہمائل ہول' 'نیات ہولوں کو مستلزم رہتا ہے کہ وہ کوئی جوتا ہے کہ آپ اور آپ کے یہ ساتھی قون 'عمل لور ارلوں کے سچ تھے پارہ واحد پر بیٹھنے والے صحابہ کے قول کو مستحقا جب وہ وہاں سے غلطی سے بٹھ گئے لور ان کی نیت کو بٹھاتا تھا کہ بد نیت نہ تھے غلطی کر گئے 'عرض یہ کرنا اظہار کرم کے لئے ہے یا اظہار حق کے لئے (ارواح البیاء) اذہمت طائفہ منکم' ہمت' ہم سے یا معنی 'ہم' صدرہ 'نہج' 'تقی' 'ارلہ' قلبی 'خیال' 'ہم' لئے مشکل ہم کو ہم یا ہم کہتے ہیں کہ وہ اسی کو فکر ہم میں ذل' جتا ہے مضبوط ارلوں کو ہمت کہا جاتا ہے 'یا اذ یا تبویء' کا عرب سے یا بعد و ت کا صبح عدم کا د کو فعل پر شیعہ کا کبریا معنی 'طائفان' 'طائفہ' کا شیعہ ہے جس کی تفتیق پہلے کی جا چکی ہے کہ یہ طرف معنی 'گھسنے سے ہے' اب قبیلہ جماعت کو طائفہ کہا جاتا ہے 'یہاں دو قسموں سے مرحلوں کی جماعت ہو سکتی ہے لور ہوس کی جماعت ہو جائے 'خیال رہے کہ یہاں ہم سے طائفہ خیال مرحلوں سے کہ ارلوں نہ ہونے صدر لب تعالیٰ فرماتا ہے واللہ ہمت بہ وہ ہما۔ ہمت معنی ارلوں سے لور ہم 'ہمس خیال' بھی تم مسلمانوں میں سے اور ہمتوں نے جو بھی معمولی سا خیال کر لیا ان تفسلا یہ جملہ ہمت کا قصہ ہے 'تفسلا' اس سے یا معنی 'بہدالی کنوڑن' لہذا کہ وہ دو تہا ہوس میں منافقین کے روٹ جانے

پر کچھ کم ہوتی ہیں جس کو کہ انشاء اللہ آگے آ رہا ہے واللہ ولہما ولی کے ساتھ جاتی ہیں یہاں معنی مدد گار دست ہے یعنی یہ حمایتیں اس امر کو یہ خیال کی وجہ سے اٹھاتی ہیں جو عمل سے نکلنے گئیں ہم ان کے مددگار ہوتے ہیں اس سے لطفی ہو گئی ہو سکتی ہو گئی لطفی رہا ہے قرینا و علی اللہ للفقہ کل المؤمنون یہ جملہ مستقل اور پہلے جملہ سے طبع ہے علی اللہ کو فعل پر مقدم کرنے سے صبر کا مادہ ہوا تو کل و کل سے بنا معنی سوچا سپہ کرنا محروسہ کی اسی سے ہے وکیل یعنی سپہ سپہ کرنا جہاں سے محروسہ کی جہاں سے لطفی کو مدد کیل ہی لئے کہتے ہیں کہ وہ سب کا شرفی ولی و وارث ہے اسی پر سپہ سپہ کرنا کہتے ہیں معنوں سے مراد تو سب کے مسلمان ہیں یا تمام صلبہ کرام یا تمام عابدین اللہ یا وہ درجہ جہاں جسوں نے کم ہوتی کاہنوں کر لیا تھا یعنی مسلمانوں کو خصوصاً عابدین کو صرف لطفی پر محروسہ کرنا چاہئے وہاں کل و کل ہے۔

جنگ احمد کواقتہ

آپ حضرت تفسیر فی جہد سوم میں لکھتے ہیں کہ کان لکم ابتداء کے وقت جنگ احمد کواقتہ میں یہ توڑا ہی چکے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ۱۹ افرادوں میں جنس نہیں شرکت فرمائی مبنی میں سے نہیں تھے مگر سوارانہ جنگیں ہوئیں۔ بدر مہمہ، اہلبی قریہ، یعنی صلیح، خیبر، فتح مکہ، غزوہ حنین، غزوہ خندق، غزوہ بدر، بدر ۱۶، رمضان جہد کے دن ۱۷ میں واقع ہو سکتا ہے غزوہ احمد ہے جو شوال ۳۷ میں ہو اس کو اقتہ بہت تفصیل چاہتا ہے ہم پھر ضرورت سے عرض کرتے ہیں وہ یہ ہے کہ کھار قریہ جب جنگ بدر میں شکست کھا کر پورے ۷۰ افراد میں ابوجہل، امیر ابن خلف، حبیبہ جیسے ۲۴ سرداروں قریہ کو اکرم حبیبہ جیسے ۲۴ سرداروں قریہ سے نہ بیٹھے غزوہ بدر سے پہلے ابو سفیان جو تیار کی ہل مع سلاح لائے تھے جس کی قہر ایک ہزار نوٹ ستر ہزار جنگ چاہتی سوا فنی دار اندوہ میں دیکھ کر میدان بدر میں پہنچ گئے تھے وہیں سے وہاں پر کھار کھار سے ابو سفیان سے مطالبہ کیا کہ اس سارے سال کو اس کے قلع کو لشکر پر غرض کر کے ابھی سے وہ ساری جنگ کا نظام کیا جائے اور مدینہ کے مسلمانوں سے بدر کو بلایا جائے چنانچہ عرب کے نیز زبان خطیب جن میں عمرو بن عامر بھی شامل تھے سارے علاقہ میں گشت کر کے حکار عرب کو مسلمانوں کے مقابلہ میں صف آراء کرنے میں مشغول ہو گئے امت مسلمہ میں بدر کے فوج کے قیدی لیے گئے اور گانہ لائی عورتوں کو حفظ کرائے گئے یہ عورتیں بن حبیب کے ساتھ گشت میں مشغول ہوئیں ابو عینی قبائل میں اس دریاگ جہ سے گئی تھیں کہ ان قبیلوں میں آگ لگا رہی تھی اس لئے وہاں کا نظام ابو سفیان کی بیوی سعد بنت حبیبہ ابن ربیعہ نے کیا بعد کا یہ حبیبہ میں حضرت امیر حمزہ کے ہاتھوں مار گیا تھا عرض تھوڑے عرصہ میں جس ہزار جنگجو سواروں کا لشکر جن میں سات سو زہد پرش تھے اور تیس ہزار نوٹ ڈوسو گھوڑے تھے تیار ہو گیا اس لشکر کے ساتھ باج سوار تھیں بھی تھیں تاکہ جو لوگوں کو قتل کر کے اس میں مورودوں جنگ سپاہیوں کی خوراک و مرہم بنی کا نظام کریں حضرت عباس بن عبدالمطلب نے جو اس وقت کہ کرم میں تھے فقیہ طور پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو کھار کی تیار ہوں اور ان کے لشکر کی قہر کی خبر سے دی مسعود اور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ خبر آ کر حضرت حبیب ابن منذر کو جو

عزہ روزہ اور ہم کے بڑے معنی تھے حکم دیا کہ وہ اس خبر کی تحقیقات کریں کہ روزہ کے بعد حضرت خنبلہ نے غزوہ بدر کے لشکر کفار
 جن کے سردار ابو سفیان ہیں اسے سپاہیوں اور اتنے ساز و سامان کے ساتھ ذوالحلیفہ پہنچ چکا ہے جو منہ منورہ سے پہنچ چکے ہیں
 کے قافلہ پر ہے یہاں پہنچ کر عبدالحق نے اسے اسبوع شریف میں ایک عجیب و غریب لکھایا کہ یہ لشکر کفار حسب مقام ابو موسیٰ
 گزر رہا ہے یہی کہیم صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ مسطوبہ آمنہ خاتون کی قبر پر ہے تو انہوں نے چاہا کہ اس قبر پر کھینچ کر حضرت
 آمنہ کی لاش یا ہڈیاں اپنے ساتھ لے لیں تاکہ اگر اس جنگ میں ہمارے کچھ لوگ مسلمانوں کے قیدی ہو جائیں تو ہم ان سے کہہ
 سکیں کہ ہمارے قیدی بن جائیں گے خوش چھوڑ دو اور ہم سے ان کی ہڈیاں یا لاش وصول کرو یہ وہی سفینہ ہے اس رائے سے
 متعلق نہ کیا اور کہا کہ اگر تم نے یہ حرکت کی تو ہرگز اور جو خرچہ جو محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے حلیف ہیں تمہارے
 مردوں کی ساری قبریں اکٹڑ کر ہڈیاں باہر پھینک دیں گے غرضیکہ جب حضرت خنبلہ نے یہ خبر سنائی تو حضور انور صلی اللہ علیہ
 وسلم نے صحابہ کو جمع فرمایا اور آج اس مجلس میں عبد اللہ بن ابی اسحاق کو بھی بلایا اور ان سے مشورہ کیا کہ ہمیں کیا
 کرنا چاہیے عبد اللہ بن ابی اسحاق نے جواب دیا کہ ہم اس جنگ میں ہار نہ جائیں بلکہ منہ منورہ میں رہ کر دشمن
 کا دھنک جو لبوہیں گے کہ اگر وہاں سے اگر جنگ کرے گا تو ہم محفوظ جگہ میں ہوں گے اور اگر وہاں سے نہ کرے تو ہم کو
 بعد پریشان ہو کر خود نوٹ جلے گا خود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی رائے مبارک بھی یہی تھی مگر حضرت حمزہؓ
 عبد اللہ بن مسعودؓ اور سعید بن مسعودؓ کے وہاں اور مسرت سے جو بیٹے فوجیوں کی رائے باہر نکل کر جنگ کرنے کی ہوئی چو گنگ
 کثرت رائے اس جانب تھی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اسی کو قبول فرمایا اور فرمایا ہم نے خواہش کی تھی ہے کہ
 ہمارے سامنے کچھ گائیں غرض کی جارہی ہیں گو وہ کچھ ہاری گوارا نہ لیت تھی ہے مگر بعد میں پہلے سے بھی بہتر ہو گئی ہے تیرے کچھ
 کہ ہمارے ہاتھ میں ایک مضبوط زہ ہے اور فرمایا حسبنا اللہ و نعم الوکیل اللھم یک اھول و یک اصول
 خیال رہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی گوارا کا یہ ذوالفقار تھا پہلے منہ منورہ میں تھی بعد میں منہ منورہ میں آئی
 تھی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس رہتی تھی اور سرکار نے غزوہ خندق میں اسے ہر طرح کی طرف سے گولیاں مار دی تھیں
 چو گنگ اس کے لکھ پڑت تھے اس لئے اسے ہتھکڑی میں بیٹھ کر فوجیوں کے ہاتھوں میں لے کر آئے تھے جو زہی گوارا کے حلق
 حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ خواہش کیا تھا کہ اسے ہر طرف سے گولیاں چاروں طرف سے گولیاں چاروں طرف سے گولیاں چاروں طرف سے گولیاں
 کفارہ شریف کے اس جانب ہوں وہی کے میدان میں ٹاٹاں ہو "امد منہ منورہ سے تین میل کے فاصلہ پر یہاں
 شہل ایک پہاڑ ہے چو گنگ یہ تمام پہاڑوں سے طبع ہے اس لئے اسے امد کہتے ہیں یعنی آگیا "یہی کہیم صلی اللہ علیہ وسلم نے
 طبع جمعہ اور شہر فرمایا اور لوگوں کو خبر دی اگر تم ثابت قدم رہے تو فتح انشاء اللہ قسم دی ہوگی "اور بعد نماز صبح شریف میں
 تشریف لے گئے "حضرت صدیق و فاضل ساتھ تھے منہ منورہ میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے سر مبارک پر عمامہ
 بادشاہی زمین سنائی اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا کہ "ہاتھ میں برہم لائے اور میں زینت کے بچے کی چٹی کر
 پ کے ہوئے چلے نہ شہل سے باہر تشریف لائے یہاں صحابہ کی بیٹی جماعت حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی خیر تھی جب
 صحابہ کو اس نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو اس لباس میں دیکھا تو حیرت میں رہ گئے اور حضرت سعد بن معاذؓ اسید بن خیر نے
 تمام صحابہ کی طرف سے ناسمجھی کی کہ تم نے عرض کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم سے بیوی گستاخی ہو گئی جو ہم نے آپ

میں مسلمانوں کی آمد کو حاضر ہوئے تو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں دیکھ کر فرمایا کہ ہم کو کفار کے قتل کفار کی حدود نہیں چاہئے تمہارا نہیں جوتو یہ لوگ چلے گئے پس یہ مناجات پڑھی بھی پھر گیا مسجد کے ایک ہزار سپاہیوں میں تین سو اس کے ساتھی یعنی منافقین تھے۔ اس نے اپنی جماعت سے کہا کہ قریش بہت زیادہ ہیں ان سے لڑنا پڑے گا چاہے میں نے پہلے ہی انہیں رائے دی تھی جو جو شیے لوگوں نے نہ ملی ہم کو یہ جنگ پسند نہیں ہم اپنی موت خود نہیں چاہتے یہ کہ کراچی جماعت کے تین سو افراد کے ساتھ میں موقع پر ہند منورہ میں ہو گیا اب اسلامی لشکر بجائے ایک ہزار کے صرف سات سو رہ گیا انہیں تو مرتب کیا گیا اس بھاری جماعت کے فوری سے مدد مانگنے پر حضرت عبداللہ ابن عمر ابن حارثہ بھی لے گئے قوم خدا سے ڈرنا وقت و مکان دے انگریزوں نے ایک نہ سنی اس واقعہ پر انھار کی وہ حاضریں کچھ گھبرائیں انہوں نے بھی وہاں جانے کا اور ہو گیا مگر رب تعالیٰ نے انہیں حجت قدم رکھا یہ ہو سلا اور جو جوتو تھے اس آیت میں انہی کا ذکر فرمایا گیا ہر حال اب مسلمانوں کا لشکر سات سو رہ گیا ہی نے غرور کیا۔

برہم کے بعد رزم سب سے پہلے ابو عامر و لبیب سے ابو عامر قاتل کہتے تھے یہ اس آدمیوں کی جماعت کے ساتھ آگے بڑھا اور بہت کچھ کہ اس کے مسلمانوں پر جبر مسلے کو حرم سے بھی جنوں کا لب جنوں سے دیا گیا تھوڑی سی دیر میں یہ مسجد مسلمانوں کے جو ب کی تپ نہ لاکر مع اپنی جماعت کے پیچھے ہٹ گیا ابو عامر کا بیٹا حضرت حذافہ مسلمان صحابی تھے انہوں نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے باپ ابو عامر کے قتل کا کہ اس سے جنگ کرنے کی اجازت مانگی مگر اجازت نہ ملی پھر مبارزت کی جنگ شروع ہوئی پہلے طلحہ ابن عمرو قریش کا طبیب و قاصدین میں آیا اپنے قتل مانگا کو حرم سے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ شیرہ کی طرح گئے ایک ہی وار میں اس کا سر چر کر صفوف اسلام میں وہاں آئے لوگوں نے پوچھا کہ آپ نے طلحہ کو قتل کیوں نہ کر دیا صرف نہ طمی کرنے پر ہی کفایت کی ہو یا ضرب حیدری کا کارا ہو یا پچائیں کرنا اب وہ مقترب مرے گا مگر ہو ایہ کہ جب وہ زخم کھاکر گر تو نہ کھو گیا تھے اس کا سر وہ کچھ کر شرم آتی اور جو زون نہ کھو کر کے بعد طلحہ مر گیا مگر حضرت خولانہ طلحہ ابن طلحہ کو اور سعد ابن ابی وقاص نے ابو سعید ابن طلحہ کو بے بعد دنگے قتل کیا یہ کفار تھے پیچھے قریش کی طلب واری کرتے طلحہ نے کہ آتے اور مسلمانوں کے ہاتھوں مارے جاتے آخر میں کفار کا علم ایک عورت عروہ نے لیا جو حضرت حادلی کی بیٹی تھی آخر کفاروں نے طرف سے گھسیٹ کر پھونک دیا یہ ہوا

مسلمانوں کا کوئی تیر بھی قتل نہ جاتا تھا ۔ دوسرا میں جلتا تھا یا کھجوں میں جلتا تھا قریشی حملہ آور زخم کاری کھا کے گرتے تھے پیارے بچے کو اور گھر چھ لڑکے گرتے تھے حضرت عروہ نے بڑی بدوری سے کفار کے چہنی کے بلور بوشیہ کو اس طرح قتل کیا کہ آپ کی کھوار نے اس کا خود کاٹا سرچھا طلحہ چارائینہ چاک کی طور کھیرے کی طرح اس کے جسم کے برہمہ نکلے کر دیئے کفار کی طرف سے دس سپاہیوں نے اکیلے حمزہ پر حملہ کیا جس میں سے آپ نے سات کو موت کے گھاٹ اتار دیا اور تین بھاگ گئے پھر اسلام کو کفر ختم تھا ہو گئے غضب کا وہ پڑا بہت سے کفار مارے گئے اور ان کے قدم اکھڑ گئے سر پہ پاؤں دکھ کر کھا گئے قریشی عورتیں بجائے بول بھالنے اور دنگے کے سر پہنی ہوئی جتنی بھائیں مسلمانوں کا پیچ کر کے مسترد تھیں اس لیے گئے صحابہ کرام فرماتے ہیں کہ گویا میدانِ احد

سے لوٹے تو وحشی دامن کہ میں ایک بڑے پتھر کے نیچے چھپا بیٹھا تھا جب حضرت حمزہ دھڑ سے گزرتے تو وحشی نے پتھر کی آواز سے آپ پر نیزہ کھڑا کر دیا تو زیر غصہ گھوڑا پہاڑ ہو گیا "تو وحشی کے پیچھے بھاگے وحشی آگے آگے تھا آپ پیچھے ایک جگہ وحشی مڑا آپ بھی مڑے وہاں ایک شخص قحی میں آپ بھل کر گئے اور نہ کوئی راستہ ہو گئے اما للہ وانا الیہ راجعون وحشی لوٹ کر اس غار کے منہ پر پہنچا جہاں مرد عہد پیش کی مٹھی نیند سو رہا تھا موت پر یقین نہ آیا تو نکتری ماری مگر جب جسم شریف میں حرکت ہوئی نہ پائی تو تب اسے شلوت کا قمیض ہوتا تھا جس میں اتر کر نہایت بے دہوی سے آپ کا سینہ چاک کیا "کلیہ نکل کر ہندہ نہ دیکھ سکیاں کے پیش کیا ہندہ نے کہا علیحدہ اسوں سے چلا "پھر حضرت حمزہ کی فحش شرط پر اتلی چھری سے آپ کے گردے "پاک" اٹھائے نقلی کالے "نن" سب کو ایک دھاگے میں پھونک کر اپنے گلے میں ہارنا کر سہا رو اپنے گلے کا لٹائی ہند وحشی کو انعام میں دیا اور مکہ پہنچ کر دس اشرفیوں اور دینے کا وعدہ کیا "تو میری شان "یہ ہندہ اور سفیان کی بیوی اور امیر مصلوب کی بیوی تھیں جس نے آج یہ حرکت کی۔ اور پھر جس کس کس سلسلہ ہو گئی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے معاف کر دی۔ پھر عہد قادی میں اسی ہندہ نے اسلامی لشکر کے ساتھ شامل ہو کر بیوی اسلامی خدات سرانجام دیں اور بار بار کشتی قحی کے میں اپنے پرانے گناہوں کا کفارہ کر رہی ہو۔ جنگ قادیسیہ اور جنگ یرموک میں ہندہ کے کارنامے قیامت تک یاد رہیں گے "میں ہم اس کے لئے کہتے ہیں کہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا وحشی بھی مسلمان ہو گئے اور عہد صدیقی میں مسلمانہ کذاب کو اسی نیزہ سے قتل کر کے بولے کہ یہ قتل حضرت حمزہ کے قتل کا بدلہ ہے "تو میں لوگوں نے اپنے گناہوں کے کفارے خوب دیا کھ۔

چچ کا فرما بخوری شکر کہ مسلمان بودیش باشد امیر!

حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت حمزہ کی شلوت اور آپ کے شکر یعنی اعضاء کٹ جانے کا صدمہ ہوا "جب حضرت صفیہ یعنی جناب حمزہ کی بیوی لوہر آنے لگیں "جہاں حضرت حمزہ کی فحش اسی حالت میں پڑی تھی تو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے زہیر بن حوام سے فرمایا کہ اپنی اہل صفیہ کی حالت آئندہ وہ اپنے ہمراہ لے کر صبر نہ کر سکیں گی "آپ پر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ستر بار نماز جنازہ پڑھی کہ ہر شہید کے جنازہ کے ساتھ فن پر نماز پڑھی "تو اس کے مدینہ میں ہی دامن کہ میں دفن فرمایا "مغیر نے قبر خود کی زیارت کی ہے "جب سر کا ہندہ دامن ہوئے تو دھماکی مورتوں کو اپنے غمزدہ شہداء پر روٹایا "تھکس ہو کر فرمایا اما حوزة لا ہوا کی نہ کیا "ان بیکس حمزہ روئے دال کوئی آنکھ نہیں۔

اسد میں صحابہ کرام کی جانشینیاں۔ "تو ان اسد میں سے جس خوش نصیب صحابہ کرام نے پہلے سر فروشی کا ثبوت دیا اس کے نام قیامت تک چمکتے رہیں گے۔

حضرت علی حیدر کران جب حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم پر کفار کے چہرے چلے ہو رہے تھے "حضرت علی آپ کے پہلو پہلو تھے "فرمایا اے کفار کو مجھ سے "دور رکھو "تو میری وقت دعا کا ہے اگر بہت زیادہ حواس کیلئے حضرت علی نے بہت کفار کو جہنم رسید کر کے فن کی حالت کو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے "دور کیا "بعض روایات میں ہے کہ اس حملہ حیدر کی کوفت حضرت جبریل و میکائیل بھی جناب علی کے ساتھ تھے (دراحد)۔

شلہ سواں شیر ہند قوت ہندہ کار لافچ لا علی لا سیف لا نہ انتقام (دراحد)

اس مقابلہ میں شیر خدا نے سورہ زخم کھلے چار ٹہنوں میں تو آپ زمین پر آ رہے ہمارے لئے اور کفار کو دھک

حضرت علیؑ: آپ نے اس وقت جب کفار ہر طرف سے حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم پر تیرا سارے تھے اپنے جسم کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذلیل بنانا کفار کے سارے دہرائے جسم پر لئے آپ نے یہی رقم کھلے کمر میں کے ہر وجود حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارد گرد اپنے گھومتے تھے جیسے ملحق طرف میں کعب کے گرد گھومتے ہوئے ہر طرف سے تھے اپنے پر لیتے ہر دہرہ خود سے تھے لہذا کھدو کھواریں آپ کے سر پر ہیں بیوش ہو کر گئے حضرت صدیق اکبر نے آپ پر اپنی چڑھا ہوش آنے پر چچا کھو کر ایثار سول اللہ تو فریت سے ہیں صدیق نے جو لبہ بختیت ہیں اور تمہارے لئے دعائیں فرماتے ہیں طرے کتاب حسب حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم سلامت ہیں تو ہر مشکل آسان ہے۔

حضرت انس ابن مسعودؓ آپ کو خبر پہنچی کہ حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم شہید ہوئے تھے سب طلب حضور کے بعد زندگی بیکار ہے جس راست پر حضور گئے ہیں میں بھی جاتا ہوں کھوار اعلیٰ حضرت مسجد میں لایا اس سے ملاقات ہوئی فرمایا اے سید مجھے اللہ کی طرف سے جنت کی خوشبو آ رہی ہے صف کد میں گھس گئے اسی رقم کھلے کمر شہید ہو گئے بعد شہادت آپ کی نعش پہنچانی نہ جاتی تھی زمینوں سے کوئی نہ نکلتی تھی آپ کی من نے آپ کی شکل کے قریب آپ کو پہنچا۔

حضرت سعد ابن ابی وقاصؓ آپ تیرا لڑی میں مشہور تھے حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم آپ سے فرماتے تھے اوم لہ اک اہی واس اے سعد تھو پر میرے بل پل قرآن خوب تیرا ملائک میں اے کافر کے ہاتھوں سے مسلمان شہید زخمی ہوئے تھے آپ نے مالک کر اس کی آنکھ پر تیرا لہو سر سے پار ہو گیا اور جسم بہہ رہا حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا دی کہ اے سعد اللہ تمہیں مقبول الدعاء دے چنانچہ آپ اپنے مقبول الدعاء تھے کہ مہلبہ آپ سے دعا کرانے آئے تھے آخر میں دیکھا ہو گئے تھے کبھی اپنے لئے دعائے فرمائی کہتے تھے یا رکھو یہ مجھے قبول ہے۔

حضرت ابو طلحہ انصاریؓ آپ اللہ کے دن حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کے سارے ذلیل بن کر کھڑے ہو گئے تھے اور عرض کرتے تھے کہ یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) اب تعقی میرے جسم و جان کو آپ کے لئے ذلیل بنائے آپ کل کے تیرا اوتھے حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم آپ کو کھڑا ہوا کھڑے تھے جب آپ کل میں لگتے تھے تو وہ کھڑی تیرا بن جاتی تھی وہ آپ دشمن پر چلاتے تھے حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو کجور کی شاخ دی جو آپ کے ہاتھ میں پہنچتی تھی کھواریں گئی جیسے کہ بدو کے دن حضرت عیساؑ کے ہاتھ میں سڑی کھواریں ہو گئی تھی چنانچہ میں خود کا نام مرحوم قتایہ شمیر عوجوفا معصوم باللہ سے دوسرے میں خریدی۔

حضرت حنظلہؓ جنگ امد سے ایک دن پہلے آپ کی شہادت ہوئی آج شب زفاف تھی آپ صبح کو قوت حمل کی بیماری کر رہے تھے بعض روایات میں ہے کہ سر کا ایک حصہ دھو لیا تھا کہ لہا لکھ صحابہ کی نگاہات کا آپ کو پہنچا بعض روایات میں ہے کہ آپ نے نہیں آواز سننا حاصل اللہ ارکب ہے قرار ہو کر اسی محل میں صدمہ پایا روانہ ہو گئے تو مارے کر کفار پر فوج پڑے بہت سوں کو جہنم داخل کر کے شہید ہو گئے جنگ کے بعد جب شہادت کی بادشیں جمع کی گئیں تو آپ کی تلاش

مبارک سے پانی نکال رہا تھا آپ کی زندگی جیلہ سے چمچا گیا اسوں سے فرمایا کہ یہ جنت کی حالت میں تھے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں جبریل میکائیل نے دوسرے فرشتوں کے ساتھ (عیم اسلام) کوڑے پانی سے غسل دیا ہے یہودی پانی نکال رہا ہے یہی دن ہے آپ کا لقب غسل اللہ تکہ ہوا اسی حدیث کی بناء پر ہمارے امام صاحب فرماتے ہیں کہ جنتی شہید کو غسل دیا جائے گا آپ کی یہودی کا نام جیلہ ہے آپ عبد اللہ ابن ابی منافق کی سگی بہن تھیں فرماتی ہیں کہ میں نے اسی رات حضرت حطلہ کی روتاہی سے پہلے خواب کھا کہ آسمان میں شگاف ہو گیا حطلہ اس میں غائب ہو گئے پھر شگاف بند ہو گیا میں سمجھ گئی کہ یہ میرے پاس سے شہید ہونے چل دیے چونکہ ایک شب کی پہلی تھی شرم سے زیادہ بات بھی نہ کر سکی کسی شاعر نے یہ پورا قصہ ہندی میں نظم کیا جس کا ایک شعر منقول ہے۔

جو میں جانتی سیان روخت ہیں ہمگی میں شور چادرتی جو میں جانتی سیان چھرت ہیں گشتائیں آگ لادرتی

حضرت معصب ابن عمیر: جب احد میں مسلمانوں کے پاؤں اکڑے تو مہاجرین کا جھنڈا آپ کے ہاتھ میں قسطن قیہ جس نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم در غمی کیا تھا آپ پر چل پڑا تو ان کے ایک دوسرے آپ کو لہٹا ہاتھ کھدایا آپ چیخ کر بولے وما بعد الا رسول لد بحث من قبلہ الوصل علامہ کہ یہ آیت ابھی نازل ہوئی تھی مگر آپ کے لب پر جاری ہو گئی نور جھنڈا بائیں ہاتھ میں لے لیا مین قیہ نے وہ ہاتھ بھی کھدایا آپ نے کہے ہوئے ہاتھوں سے جھنڈا اسید سے لگایا اس ملعون نے تاک کر سید پروا کیا آپ کی آیت پڑھتے ہوئے چکر کھا کر گرے ایک فرشتہ معصب کی قفل میں نمودار ہوا جس نے جھنڈا پکڑ لیا مسلمان اس فرشتہ کو معصبی کہتے رہے مگر وہ تو بھی کے شہید ہو چکے تھے۔

حضرت ام عمارہ: آپ کلام نصیر بنت کعب ہے آپ جنگ احد میں رخیوں کو پانی پہنچ رہی تھیں آپ کے غلہ زید ابن عامر اور دونوں بیٹے عمار و عبد اللہ بھی جنگ میں مشغول تھے جب آپ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دشمنوں میں گم ہو کر دیکھا تو منگی پر پیسک کر چہرے اپنی کمر باندھ لی اور منتی اس جھوم میں کود پڑیں مگر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت کے لئے آپ کے آس پاس گھومتے لگیں ہر وار اپنے پر لپکتی تھیں ہر خدمت میں تیر و فم کھائے ایک کافر نے آپ پر تلوار کوٹ کر ایک آپ نے ایک ہاتھ سے اس قلم کا ہاتھ پکڑ کر مروڑا اور دوسرے سے تلوار چھین کر اسی تلوار سے اس کا سر کاٹ کر کھدایا ایک کافر بھاگا جا رہا تھا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے ام عمارہ اس نے تمہارے بیٹے کو زخمی کیا ہے آپ نے بڑھ کر جو زود کاراد کیا تو اس ملعون کی ہودنوں پانگلیں کٹ ڈالیں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے قہیم فرماتے ہوئے فرمایا شکر ہے تم نے اپنے بیٹے کا قصاص لے لیا۔ خیال رہے کہ جنگ احد وسط شوال ۳۵ھ میں ہوئی تاریخ کو ردن میں مورخین کا اختلاف ہے رواج قول یہ معلوم ہوتا ہے کہ دس شوال ۳۵ھ بروز اتوار حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم میدان احد میں وارد ہوئے گیارہ یا تیرہ شوال کو غزوہ ہوا واللہ اعلم بالصواب مسلمان ان واقعات سے صحابہ کرام کی بلوری و چٹائی کا اندازہ لگائیں۔

قائد ہے: اس آیت سے چند نامے حاصل ہوئے۔ پہلا فاتحہ اللہ تعالیٰ کی نعمتیں اور تاریخی واقعات یاد رکھنا لوگوں کو یاد دلانا اور قول سے ہوا عمل سے حکم خداوندی ہے اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جیسا کہ اذ حدوت سے معلوم ہوا دفعہ تیس اپنی یاد گیری زندہ رکھتی ہیں اور مردہ قیاس اپنی آیتیں چھلکتی ہیں عید میلاد عید معراج و عرس بزرگان کی حاصل

یہ آیت اور اس جیسی دوسری آیتیں ہیں۔ دو مرقا قاعدہ: حضرت عائشہ صدیقہ مودتہ مستیہ اور صالحہ ہیں اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تل بیت رب تعالیٰ نے انہیں یہاں من اہلک فرمایا کافر لولہ اور کافر بی بی کے تل بیت نہیں جوتے۔ رب تعالیٰ نے نور علیہ السلام سے ان کے بیٹے کھان کے حلق فرمایا اللہ لیس من اہلک اور لولہ علیہ السلام سے ان کی کافر بیوی کے حلق فرمایا الا احوالک قرآن کریم نے حضرت عائشہ کو حضور علیہ السلام کی تل بیت فرما کر ان کے ایمان و تقویٰ سب کی گواہی دیدی۔ خیال رہے کہ قرآن کریم میں صرف بیوی کو تل بیت کہا جاتا ہے چنانچہ یہاں حضرت عائشہ صدیقہ کو حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کتل بیت کیا گیا دوسری جگہ فرشتہ ہوا اذ کتل لہ لولہ امکوا موی علیہ السلام نے اپنی بیوی سے فرمایا یہاں لیس ایک جگہ فرمایا ہے کہ فرشتوں نے بیوی سے لولہ جنت اللہ وہ کاتہ حلکم اہل البیت تیسرا قاعدہ: اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب محمد مصطفیٰ احمد علیہ السلام کو نبوی علوم بھی ملے عطا فرمائے جیسا کہ یہودیہ قرآن سے معلوم ہوا حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم ہی نبوی لولہ کی لولہ فرمائے تھے زمین کی تعلیم دے چکے تھے جنگوں کے نیلے کرتے تھے میدان و جنگ میں اعلیٰ درجہ کے جرنیل یا کمانڈر کا کام کرتے تھے سپاہیوں کو مورچوں پر چلا کر میدان جنگ کا نقشہ خطرناک دروں کو سنہلانا یہ تمام کام پڑتے خود انجام دیتے تھے۔ چوتھا قاعدہ: غزوہ بدر میں شرکت کرنے والے تمام صحابہ کرام میں سے جو ایمان پر ان کا ساتھ ہو کر کھڑے ہوئے انہیں مومنین فرمایا اگر ان کا ایمان احمد بھی ملے گا کہ وہ جو نظام انبیوہ انہیں ہرگز مومن نہ فرمائے انہیں ان میں سے کسی کے ایمان میں شک کہے تو اس آیت کا منکر ہے۔ جنگ بدر میں کوئی منافق نہ کافر نہ شریک نہ ہوا تین مومنانین جو نہ منور سے فکر اسلام کے ساتھ چلے تھے وہ جنگ سے پہلے ہی مصلحتوں سے ہمت کر لوت گئے ایسی ہی بیت الرضوان میں کوئی منافق یا کافر نہ شریک نہ ہوا چنانچہ اس قاعدہ خیال کرتے ہیں کہ میں لولہ اس سے کوئی شخص مجرم ہو سکتا ہے نہ کھوئی سہ لولہ کی حادثہ لے جاگ جاتے تھے کیا مگر رب تعالیٰ نے ان کے ہاتھ میں فرمایا طائفین منکم اے مسلمانو! دونوں تہا دی ہی ہا میں ہیں نور فرمایا اللہ ولہما اللہ ان دونوں کو لولہ وارث ہے اور ظاہر ہے کہ اللہ مومن ہی کو لولہ دے نہ کہ کافر کا تہہ و انہیں برا کہے اس آیت کا منکر ہے۔ چھٹا قاعدہ: خطامہ دستوری صواب ہے اگرچہ کتنی ہی سخت ہو اور اس لا تہہ کتنی خطرناک ہو و کھو اس میں دہوالے مسلمانوں کی فطرت سے کتنا نقصان ہو اگر خود حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم بھی زخمی ہو گئے مگر رب تعالیٰ نے ان فطرتی کرنے والوں کو بھی مومن ہی فرمایا اور ان پر کسی قسم کا تہہ نہ کیا کیونکہ انہوں نے حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان مانی کا مطلب سمجھنے میں فطرتی کی وہ سمجھے کہ کس تو ہوئی جنگی فہرے کی طاعت جاتی رہی۔ ہمارے لئے لولہ یہاں سے ہٹ جانا ہوا گیا یہی جنت دین کنا کرتے ہیں اس سے وہ لوگ جبرت پکڑیں جو آخر جنت دین پر کچھ اچھلتے ہیں یا صاحب کر لولہ ان کی جنگوں کے ہمت خیر کرتے ہیں۔ ساتویں قاعدہ: جملہ کے وقت قیمت پر ہرگز فکر نہ کی جائے بلکہ دشمن کا ستلہ ذات کر کیا جائے نہ نہ مسلمان نقصان اٹھائیں گے نہ کھو جنگ احد میں وہ والے صحابہ نے قیمت کے لئے وہ ہوا زور جنگ کا تہہ بل گیا۔ آٹھویں قاعدہ: غزوہ بدر میں مسلمانوں کو شکست پر گز نہ ہوئی کچھ سپاہیوں کے جاگ جانے سے شکست نہیں ہو اگلی شکست ہوتی ہے یہ سارا کہہ جاتے سے حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ساتھ سے ایک لڑائی بھی نہ ہٹے پھر شکست کیسی پہلے فرماتے ہیں جو کہ کہ احد میں مسلمان ہار گئے تو یہ کہے اگر نہ کہے تو حاکم اسلام اس کو سڑوے کہہ جوت بول رہا ہے (دوسری) اور لولہ کہ

کفار موقوفہ پاکر چودوں کی طرح پیچھے سے مسلوں پر ٹوٹ پڑے تاکہ کوشیدو زخمی کر کے بھاگ گئے جب حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے گرد مسلمان پھر جمع ہو گئے تو کفار میں وہیں ٹھہرنے کی بھی ہمت نہ رہی اگر اسوں نے تلخ بولی ہوئی تو کچھ علاقہ پر قبضہ کرتے وہیں نہ کر 'شن ہو رہی رہیں مٹاتے' جیسا کہ اس زمانہ میں یاقین کیا کرتے تھے لہذا حق یہ ہے کہ مسلمانوں نے ہرگز شکست نہ کھائی بلکہ اپنی غلطی سے کچھ تکلیف اٹھائی۔

پہلا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر سے رو آگئی صبح کے وقت ہے کہ ارشاد ہوا 'انہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جانے کو کہتے ہیں مگر تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے نماز جمعہ کے بعد تہجد پڑھنے اور روانہ ہوئے۔ جواب: یہاں صلی اللہ علیہ وسلم نے تہجد پڑھ کر رو آگئی کے معنی ہیں 'پچھے کہ بھی اصبح' ظن 'ہات' صرف صاوت کے معنی میں آتے ہیں 'رات' صبح کے معنی میں آتا ہے جاتے ہیں۔ دوسرا اعتراض: یہاں من اھلک کہیں فرمایا گیا من ہتک یا من ہلک فرمایا نہ منہب ہو تاکہ نگہ انسان گھر سے جانے نہ کہ گھر والوں سے؟ جواب: تاکہ حضرت عائشہ صدیقہ اور ان کے چہرہ کی عظمت ظاہر ہو کہ یہ وہ مجموعہ ہے جس سے اس خزانہ کے سنی ائمہ نہ ہوئی مگر جب عائشہ کی ہودا زلت گری ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس سے روانہ ہوئے 'رب قتلی نے سر سراج کی ابتداء مسجد حرام سے بیان فرمائی تاکہ اس مسجد کی عظمت کو چار چاند لگ جائیں۔ تیسرا اعتراض: خزانہ سے بھاگ جانا کتنا کبیرہ ہے جیسے زنا و فیر و لود و کٹیرہ کرنے والا فاسق ہے تو جو حضرت صحابہ جنگ اھ سے بھاگ گئے وہ فاسق ہوئے نیز جب تم حدیث اللہ الی منافع اور اس کے تیس سو ساتھیوں کو اس لئے قاتل کہتے ہو کہ وہ جنگ اھ سے چند دھڑکے تو حضرت عثمان وغیرہ کو قاتل کہیں نہیں کہتے نہ بھی غنہ کے رسول کو میدان میں اکیلا چھوڑ کر بھاگ گئے تھے اس کی کیلوجہ ہے کہ جرم ایک مگر سلسلے بچنے تکلف (دو شخص و خواسج)۔ جواب: خزانہ سے بھاگ جانے کی تیس نو بیس ہیں تھوڑی کر کے بھاگنا تاکہ دوسرے جلدین پر برا اثر پڑے 'بھڑکی سے بھاگ جانا کسی اہلک حلوہ حاکم پیش جانے پر جو اس وقت ہو جائیں اور ہی ہوشی کی حالت میں قدم اکھڑ جائیں' خبری نہ رہے کہ کون کہیں ہے اور ہم کیا کر رہے ہیں مگر ہر جا رہے ہیں 'پہلی دو صورتیں منکشف و فسخ ہیں پہلی صورت تو بہت سی ہوا تاکہ قریب کھڑے ہو دوسری صورت اس سے کم کہ مگر تیسری صورت نہ جرم ہے نہ گناہ عید اللہ ہیں اپنی مباحث اور اس کے ساتھیوں کا فرار پہلی قسم کا تھا یعنی نہ ادا کی بنا پر مسلمانوں کو شکست اور کفار کو فتح دلانے کے لئے مگر ان حضرات کا نام اکھڑنا تیسری قسم کا تھا کہ بھاگ پیچھے سے ملے ہو دوسرے کا نہیں و بہو گن بھی نہ تھا مگر ہر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی خیر شہادت مشہور ہو گئی جس پر غیر غم ایسے پڑتے کہ ان کے ہوش و حواس ہی جلتے رہے اس افرائقی کا اثر یہ ہوا کہ مسلمانوں نے ہی یہاں کو قتل کر دیا 'جب حضرت پکار رہے تھے تو میرے والد ہیں مومن ہیں مگر کسی نے سنا بھی نہیں سنی ہوشی کے اھل نہ جرم ہوتے ہیں نہ گناہ اسی لئے ان بزرگوں سے حضرت یحییٰ کانہ قصاص لیا گیا نہ بت نہ فد یہ نہ کفارہ' ابھی تقسیم ملک کے ساتھ پہائیں سپہ شیر خوار بچوں کو ہندوستان چھوڑ کر پاکستان بھاگ آئیں مگر وہ ہندوستان میں اگر معلوم ہوا کہ میری گود میں بچہ نہیں ہے یہ بھی خبر نہ ہوئی کہ بچہ میں سے کہیں پینا کو روہ کہیں گراہیں اگر وہ نہیں تھے تو نہ قتالی لیا وقت نہ کھائے اچھے اچھوں کے ہوش جاتے رہے ہیں اور اگر ان کلیہ عمل صورت عکس بھی تھا تو رب تعالیٰ نے ان کی معافی کا

وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ ۖ فَتَقَوُّا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝

اور ستر تحقیق مود کی قدرہ بدر میں علامہ تھوڑے تھے جس قدر قدر سے شاید تم شکر کرد
اور بے تکہ قدر کے بدر ہیں تمہاری مود کی جب تم باطل کے سرو سامان سے نواستہ سے ڈرو گیں تم شکر گزار

إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ كُنْ يَكْفِيكُمْ أَنْ يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ

جب فرماتے تھے آپ مسلمانوں سے کیا نہیں کال میں بیکر مدد کر کے شہادی روپ تمہارا بھی ضرور ہو۔ جو اے محبوب! مسلمانوں سے فرماتے تھے کیا نہیں یہ کال نہیں کہ تمہارو روپ شہادی مدد کوئے نہیں ہے۔

ہے اور ہو سکتا ہے کہ ملک صحابہ یا سرے مسلمانوں سے خطاب ہو کیونکہ فوج کی کمزوری ملاری قوم کی کمزوری ہوئی ہے۔
 اظنہ میں دلیل کی ہے جس کا وہ ظن ہے 'عمرہ قتل' ظ کے معنی ہیں عمرہ و کمزوری یعنی کمزوری و مرہی 'تعارف و دست' ہے
 سر و ملانی و قتل' رب تعالیٰ فرماتا ہے و ہم ہمیں لہ و می من الغلاب تعالیٰ کے کلام کی ہرگز ہمارے پہلوی کسی کو نہیں
 ملایا ہے اور فرماتا ہے اظنہ علی الموسی مسلمانوں پر نرم اور مہربان اور فرماتا ہے لہرجی الا عرسھا الا ظ
 عرس سے مراد اے دیوں یعنی غیروں کو نکال دیں گے 'یسل و یل' معنی قلیل و کمزور ہے اور اگر معنی حقیر بھی ہو تو نظر
 کلام میں حقیر مراد ہے و واقع میں بھی یہ واقع میں ہے ملان و قلیل تھے یا حکیم بکفار کی نگاہ میں تم حقیر تھے خیال رہے کہ
 دلیل بدوں میں ہے اس کی بیش کثرت یا تو بدوں اھلاہ 'آتی ہے' جیسے عرب کی حق ظرطہ اور شریک کی شرکاہ یا
 بدوں اھلاہ جیسے عرب کی جمع اقرہ اور جمع قلت یا بدوں الفصہ آتی ہے جیسے عرب کی اجورہ اور حقیر کی الفزہ
 بدوں فعل جیسے عرب کی لوی و ذلیہ جمع قلت ہے بد قتل نے نہیں دلیل لڑا کر ان کہے ملان ہو گیا اور جمع قلت فرما
 کر ان کی تعدد کی ظاہر کی۔ لا تقول اللہ' ظ جیسا ہے یا عرب کی کور یہ بعد یا شرط مذکور کی جزا ہے یا لہو کہہ پر
 مرتب تنزیل لاسحق میں اور اگر مذاب پوشیدہ ہو تو سنی ہوں گے پچھلی جیسا کہ نے تم پر اپنے آڑے وقت میں کرم فرمایا
 تو تم اللہ سے ڈرتے رہو یا اللہ کے مذاب سے بچے رہو۔ لعنکم انکرون' لعن امید کے لئے ہے مگر یہ امید بدوں کے
 لحاظ سے ہے نہ کہ رب تعالیٰ کے لحاظ سے شکر کے معنی کور اس کی اقسام اس کے درجہ اور اس کے مقابلہ کر کے انکار
 اقسام درجہ ہارے و انکرونی ولا نکفرون کی تفسیر میں بیان ہو چکے اذ نقول للناس اذ بانہ مصو کا عرف
 ہے یا اذ کو ظ پوشیدہ کا پہلی صورت میں یہ واقعہ بھی جنگ بدر میں ہے اور اس صورت میں یہ واقعہ جنگ لہ کہے ہم
 خسران نے پہلی صورت کو ترجیح دی ہے 'نقول میں خطاب کی کہ ہم ملانی علیہ وسلم سے ہے اور مومن سے مراد
 خداؤں و رہیں یا کلمہ اللہ یعنی رب تعالیٰ نے بدر میں اسے مسلمانوں کی اس وقت تک کی 'لقد اے محبوب تم مسلمانوں
 سے یہ کہتے تھے 'اے محبوب ہمیں اللہ کورہ واقعہ بھی بدو را' جب آپ مسلمانوں کو یہ کہہ کر تسلیم دیتے تھے 'خیال رہے کہ
 اگر یہ واقعہ ہے تو امت میں امتات سے کہ پہلے مسلمانوں سے خطاب تھا پھر محبوب کو خطاب اور مسلمانوں کا طریق تہجد کر
 فرمایا گیا انی مکملکم ان بعد کہہ رہے ہر دیکھاری استغفر کا ہے' مکملی کفایت سے یا معنی مدیت پر رہی کہ ہر کسی
 کے معنی کا انتظام کرنا اس کے نو پر فنی کار جات 'بعد اور سے ہے جس کا وہ ملد ہے جس کے معنی ہیں مسلسل و جاری
 جاری رکھنا یا ملایا ہے مد فی السور سفری رکھنا یا ملایا متبر یا بعض معنی فرماتے ہیں کہ اللہ لو بعد فی میں مدد دے کو کہتے
 ہیں 'مدد برائی میں مدد دے کو رب تعالیٰ فرماتا ہے و مددہم لی ضعیفہم معہوں بعض نے فرمایا کہ تو مدد دینے کے
 لئے مدد لو کو کہتی ہے اور مدد دینے کے لئے مدد دے سکتی ہے' ان سے معلوم ہو رہا ہے کہ مسلمان اس وقت گھیر ہٹ میں اپنی
 حق سے باغ میں ہو چکے تھے (تفسیر روح البیان و روح المعانی و کیر و میرو) یعنی اسے مسلمان تہذیب کیا تھیں یہ کلمات ہر گاہ کہنا
 میں رب نہیں ایسے بڑے وقت مدد بھی معمولی صرف تھیادوں و فیو سے ہیں بلکہ جنتہ الای من
 انکھنکے مونس میں فرشتوں سے ہیں بلکہ تملانی تارے ہوئے فرشتے ملائکہ ملک کی حق ہے ملک کے معنی

اس کی اقسام میں کے ہم وہ کام ہم پہلے پاہ میں واد لال رنگ لاسکھ کی تفسیر میں ہیں کہ ہیں ہماری قرأت میں مسو لیں ذ کے معنی ہے یعنی آسمان سے اتمے ہوئے بعض میں متو لیں ذ کے کسو سے ہے یعنی فرشتے مسلمانوں کے دلوں میں سکون اور کفار کے قلب میں رعب اتمے لے والے ہیں۔

خلاصہ تفسیر : اے خدوہ اتمے کے عزیز! تم اس خدوہ میں ساقی کے حو کدے جانے سے اور اپنی ظلی کی ہمارے قدم اکڑ جانے سے بدل۔ ہوو! جو کست جنگ میں ہوتی ہے مگر زمین کرو کہ خدوہ کار فی خدوہ کی برادنی یا اسلم کی کثرت پر موقوف نہیں! اتمے ہمارے رحمہ کرم پر موقوف ہے جس کا روشن ثبوت یہ ہے کہ خدوہ ہمارے ہم دگ خدوہ میں خدوہ سے کہ صرف 13 آیتیں مگر سلاں بھی کم کہ تمہارے پاس دگ کوڑے پھر رہیں آٹھ کوا میں تمہیں ہائی بگو دلوں کی شاخوں سے ہی لڑو ہے تھے مگر وہ تعالیٰ نے تمہاری مدد فرمائی اور تمہیں شانہ اس کوئی کہ تم ایک ہزار مسیح کفار اس طرح غلب آئے کہ تم نے ان کے سر سے سوئی مار دیئے ہیں میں 2 چوٹی کے سردار تھے مگر سزیدہ کرتے جس کے ذریعہ تمہیں مستقل باقوہ آیا کذا! آٹھ ہشت توفی پر میر گاری اور خوف خدا کا اختیار اپنے ساتھ رکھو کہ سارے اختیار اس کے متعلق ہیں مگر توفی اس امید پر اختیار کرو کہ تم بندہ شاکر حق سے محبوب انیس ہر وقت بھی یاد دلاؤ جبکہ جنگ اتمے میں عید لہہ میں اپنی شاخ اپنے تین سو ساتھیوں کو لے کر خدوہ کی کر کے چلا گیا مگر خدوہ کو اتنی بھاری تباہی کہ ہو جانے سے سخت صدمہ ہوا تو آپ نے ان پر سے غازیوں کو تسلیم دیتے ہوئے فرمایا تم گھبرائے کیوں ہو اگر تمیں سو ساتھی تمہیں پیچہ دکھا گئے تو وہ عالمین نے تمیں ہزار فرشتے تمہاری مدد کے لئے آسمان سے اتمے دیئے کیا تمہیں اتنی بھاری نہیں! مدد کئی نہیں! پیچہ کئی ہے تو میرے تینوں کے نکل جانے پر کیوں سن کر گرتے ہو۔

دوسری تفسیر : وہ تعالیٰ نے ہمارے میدان میں ہزاروں کی مدد میں موقع پر کی تھی! جب انیس ہر تھا کہ کڑ میں جاہر عابدی شریکین کہ کی اتمے کے لئے بڑی بھاری کمک بھیج رہا ہے اس خبر سے غازیوں پر گھبرائے کہ پہلے ہی کھاری خدوہ مسلمانوں سے تین گنا تھی مگر اب انیس مدد پہنچ رہی ہے کیا بنے کا تب آپ نے اے محبوب غازیوں کو خوشخبری دی تھی کہ تمہاری کمک آسمان سے آ رہی ہے کہ وہ تعالیٰ تمہاری مدد کے لئے تین ہزار فرشتے اتمے رہا ہے! کیا تمہیں کڑ میں جاہر کی کمک کے مقابلہ میں یہ مدد کئی نہیں؟ ضرور کئی ہے نتیجہ یہ ہوا کہ کڑ کو خود اپنی پڑ گئی اور وہ کھار کہ کی کوئی اتمے نہ کر سکا مگر ہمارے رب نے فرشتوں سے تمہاری مدد فرمائی یہ باتیں سرچو اور بیش رب تعالیٰ پر توکل رکھو! تفسیر کبیرہ روح المعانی و خدوہ وغیرہ۔

فائدے : اس آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلے فائدہ : مقبول بندوں کو رب تعالیٰ سے ایسا قرب ہے کہ اس کا کام رب تعالیٰ کا کام کہلاتا ہے۔ اور رب تعالیٰ کے کام کو وہ اپنا کام کہتے ہیں اور کھو سلا رب تعالیٰ نے فرشتوں کی مدد کو اپنی مدد کو کہا کہ فرما! مگر کم اللہ اور بی بی مریم رضی اللہ عنہا سے جبریل امین نے کہا قلاہب لک علاما "ذکا" میں تمہیں معراج کشش کا ایش خدوہ رب تعالیٰ کا کام ہے فرماتا ہے! ہب لک ہب لک علاما "ذکا" میں تمہیں بخششوں۔ دوسرا فائدہ : رب تعالیٰ کی نعمتوں کا مہر ہے کہ ہر بندہ جو خدوہ اور نیک عمل اختیار کرے جیسا کہ فاتحوا اللہ سے معہم ہو! بخشش دیکھ اپنی رست پر رہی سونے پر شکر کے نوافل پڑھتے ہیں روزے رکھتے ہیں مسلمان

شریف یا غمزدہ ہوتے ہیں مگر سب کاغذ یہ آیت بھی ہے کہ یہ اہل صلہ تقویٰ میں داخل ہیں۔ تیسرا فائدہ۔ کوئی شی
اپنے نیک اہل پر غور نہ کرے 'قبولت کی امید رکھے' 'فہما انظار الہام ہے' یہود و مسیحی کے بغض میں ہے جیسا کہ اہلکلم
سے معلوم ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ فرشتوں پر دو لمحہ سب کے سب مومن تھے 'سو سمجھ رہے ہیں کہ یہاں سے اہل کے ساتھ گئے مگر
دونوں فردوں میں کوئی منافق شامل نہ ہوا اہل و غزروں کی شرکت میں حضرت کے اہل کی قوی دلیل ہے 'و کہو رب تعالیٰ
نے مومن کو مومن فرمایا کہ فرمایا اذ نقول للمؤمنین خیال رہے کہ رب تعالیٰ اس کو مومن فرماتا ہے جس کا خیر
اہل پر ہوئے وہاں وہ فیصلے کے متعلق رب تعالیٰ نے فرمایا و کان من الکافرین وہ اپنے عہد کے مدعی میں ہادی
ہر گز میں کار فائدہ مرے مقام پر رب تعالیٰ جنگ اہل کا تسلیٰ ذکر کرتے ہوئے فرماتا ہے و لعلم المؤمنین و لعلم
اللعین ما لقوا من عہد ربہم کی تکلیف مومن و منافقین کی چھٹنے کے لئے حق منافقین پہلے ہی ہار گئے مومن جنگ
میں شریک ہوئے۔ پانچویں فائدہ۔ جنگ اہل میں بھی فرشتے مسلمانوں کی ادولہ کے لئے آئے تھے 'سیود عہد تہ لہن عباس
فرماتے ہیں کہ فرشتوں نے جنگ مسلمانوں کے ساتھ مل کر صرف یہ دیکھ ہی کی یہ دیکھ فرشتوں میں آئے ہیں مگر انہوں نے
جنگ نہ کی (تفسیر کبیر) حضرت سعد ابن ابی وقاص فرماتے ہیں کہ میں نے اہل کے دن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے دائیں
باہیں دیکھے پھر انہوں نے انہوں کو دیکھا 'بسیں نہ پہلے دیکھا تھا نہ بعد میں' وہ تھے جبریل و میکائیل (تفسیر غازی)۔ حضرت
سعد ابن ابی وقاص فرماتے ہیں کہ جب اہل میں مسلمانوں کے قدم اکٹھے تو میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا کہ ہر جہ
برسا تھا ایک ایسی جوں میرے سامنے تیر کھیر تھا کہ کھانے پر اسحق مدے بلکہ فرشتہ تھا جسے میں نے اس سے غلہ
بعد بھی نہ دیکھا (تفسیر غازی)۔ چھٹا فائدہ۔ خدا تعالیٰ کی ہر گز میں مسلمانوں کی بڑی عزت ہے کہ ان کے کوشش بدوش ہونے
کے لئے 'سلمان سے فرشتے پہلے ہوئے لگ اپنے پیادوں کو پہنچتی جاتی ہے۔ ساتویں فائدہ۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تمام
خلقت سے افضل و اشرف ہیں کہ فرشتے آپ کی حق میں پہنچ کر جنگ کرتے ہیں حضور پر صلی اللہ علیہ وسلم فرشتوں
کے بھی جبرئیل اعظم ہیں 'دیکھو فرشتے یہی جبرئیل بن کر آئے 'سپاہی بن کر آئے 'موانے نہ آئے بلکہ ہونے آئے
'تھوڑے فائدہ۔ جنگ اہل یہ دیکھ فرشتوں سے مسلمانوں کی ادولہ کی ننگ آسمانی فرشتوں نے کی تھی جیسا کہ متوالین
سے معلوم ہوا۔

پہلا اعتراض۔ اگر خدا تعالیٰ ہزاروں فرشتوں سے مسلمانوں کو ادولہ سے تو اس کی بدشاہتیں برپا کیوں ہو رہی ہیں؟ یہ صرف
جاہلوں کو بھانپ دے کہ جہنم سے کڑا مسودہ (ستیا حق پر کاش)۔ جواب۔ حضور پڑتے خداوند مہی زبان سے بالکل عذرا
ہوتے جوئے قرآن کریم پر اعتراض کرے کاشق رکھتے ہیں۔ یہاں یہ کب فرمایا گیا کہ ہمیشہ فرشتوں کے ذریعہ مسلمانوں کی
ادولہ پائیں گے اور مسلمان بھی جنگ میں قسمت نہ کھائیں گے ان وعدہ کم میں وہم یا حذر رکھیں سے نکال دیا 'یہاں تو
صرف جہنم دیا اہل میں ادولہ کو وہ ہے جو پراپا گیا اگر پڑتے ہی سے تاریخ اسلام کا سچا کھو گیا ہو تا تو وہ اس آیت کی حقانیت
پر ایمان لے آتے 'صرف تیس سو تیرہ آدمی تو ہیں کاتھ کواریں لے کر ایک ہزار مسلح پہلوئوں پر فوج پائیں ادولہ میں تو
لو کہیے کہ حق یہ ہے کہ اگر مسلمان اسلام کے ساتھ جہنمی کھیل لے کریں تو اب بھی ان کی ادولہ کے لئے فرشتے آتے

کہ کبھی نہ گھریا نہ سلطان رکھا مگر اس کے بلوغت سوئی رہا کہ چینی اور کون سا تھ رکھتے تھے کسی نے پوچھا کہ یہ سلطان بھی کیوں رکھا ہے؟ فرمایا کوزہ وضو کے لئے اور سوئی رہا کہ پٹا کپڑا سی کرتا دیکھنے کے لئے تاکہ لہزدور ست ہو، صوفیاء فرماتے ہیں کہ جو کسین کا لشکر ملا نہ کہ ہیں بولہ پتے پر اور کلاؤ اندازہ کرتے ہیں مگر پرہیز تعلق اس طرف کلاؤ اندازہ کھول دیتا ہے نہ

بَلَىٰ إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُم مِّنْ فَوْرٍ هَٰذَا أَيْمِدْكُمْ

ہاں اگر تم صبر کرو اور پرہیزگار رہو اور تم پر کھاد پڑے اس جوش سے تو خود کو بچا لیا رہا
اں کیوں نہیں اگر تم صبر و تقویٰ کرو اور کافر اس دم تم پر آہڑاں تو ہمارا

رَأَيْكُمْ بِخُمُسَةِ الْفِ مِّنَ الْمَالِ مَسْوِيَيْنَ ۝

رہ ہمارا پانچ ہزار فرسختوں سے جو نشان والے ہیں

ہو وہ دیکھ رہا رہا کی مدد کو پانچ ہزار فرسختے نشان والے بھیجے گا

تعلق: اس آیت کا چھ آیتوں سے چھ طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: گذشتہ آیت میں استفہام انکاری کے طریقے پر سوال کیا گیا تھا کہ کیا ہمیں تین ہزار فرشتوں کی مدد لو کافی نہیں؟ حسبِ فرض تعلیم اس کا قراری جواب دیا جا رہا ہے کہ ہاں یہ مدد بہت کافی و کافی ہے اگر گذشتہ آیت میں سوال تھا اس آیت میں اس کا جواب دیا سرِ تعلق: گذشتہ آیت میں تین ہزار فرشتوں کی مدد لو کی بشارت تھی اس آیت کے بعد اس پر ترقی فرماتے ہوئے پانچ ہزار فرشتوں کی مدد لو کا کہہ کر تیسرا تعلق: گذشتہ آیت میں رب تعالیٰ نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت کا ذکر فرمایا تھا کہ آپ نے ان مسلمانوں کو تین ہزار فرشتوں کی مدد لو کی طوعی دی اس آیت میں رب تعالیٰ نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق و تائید فرمایا رہا ہے مگر کہ شرف اللہ کی ترمیم کے ساتھ۔

شان نزول: اس آیت کے تعلق مختلف ہے کہ یہ کون سی مدد لو کا ذکر فرمادی ہے اور اس کا ظہور کب ہوا؟ تفسیر خازن و کبیر و غیرہ نے تین چار قول نقل فرمائے ہیں۔ ایک یہ کہ جب جنگ بدر میں مسلمانوں کو پتہ لگا کہ کربا بن جابر غلامی مشرکین مکہ کی مدد کے لئے بہت بڑی کمک بھیج رہا ہے تو انہیں سخت تردد و پریشانی ہوئی کہ ہم تو پہلے ہی مشرکین کے مقابلہ میں تمل بھی نہ تھے کفار ہم سے تین گنا سے بھی زیادہ ہم پر سرد مسلمان کورد مسلمان والے تھے اب اگر انہیں اور مدد دی مدد بھی گئی تو کیا ہے؟ گامی مسلمانوں کی تسلی کے لئے رب تعالیٰ نے وعدہ فرمایا کہ اگر کربا کی مدد لو مشرکین مکہ کو پہنچی تو ہماری پانچ ہزار فرشتوں کی مدد لو جس پہنچے گی بے فکر ہو نہ سوسے یہ کہ جو سفیان جب جنگ احد سے واپس گئے اپنے کو قیامت اور کامیاب سمجھ کر کہ کچھ دیر پہنچ کر خیال آیا کہ ہم نے لوٹنے میں جلدی کی، موقع اچھا تھا ہمیں مدد نہ تہ کہ پانچ ہزار فرشتوں کو صلوات و ہستی سے حرف لہدی طرح ملائے چاہئے تھا یہ سمجھ کر مع لشکر کے پھر تعلق کا وارہ کیا اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو بذریعہ اس کی اطلاع دیدی گئی آپ نے انہی مجموع صلابہ کو پھر جنگ کی تیاری کا حکم دیا یہ حضرات پہنچے ہوئے رسولؐ کو ملے ہوئے

تفسیر ہلی دوسری زبانوں میں جو ب د بٹے کا ایک ہی حرف ہوتا ہے جیسے اردو میں ہلی فارسی میں ہلجہ، پنجابی میں آہو وغیرہ، انگریزی میں آف، حرف چیں معمم، ہلی، اجل، ای، جہد وغیرہ اور ان حروف کے استعمال کے موقع طویل چنانچہ ہلی استعمال انکار کے بعد متنی کے اقرار کے موقع پر استعمال ہوتا ہے اور معمم سے نفی کا ہی اقرار ہوتا ہے، دیکھو رب تعالیٰ نے فرمایا تھا کہ میں تمہارا رب ہوں تو سب دلوں سے کہا ہلی یعنی ہاں تو خدا رب ہے اگر معمم کہہ دیتے تو معنی ہوتے ہاں تو خدا رب نہیں، یہاں بھی پہلے انہی حکم کے میں میں کہنے کا سوال ہو چکا ہے کہ جو لب آد ہلی تو معنی یہ ہوئے کہ ہاں ضروریہ مدد تمہیں کافی ہے، یہ تو یہ کلام بھی نہیں کہ ہم علی اللہ علیہ وسلم کا ہے، قلولہ کامنعمول جیسے رب تعالیٰ نے مثل فرمایا:

رب تعالیٰ کا پناہ فرمیں ہے جو حضور خور صلی اللہ علیہ وسلم کی تائید میں بارش فرماتا ہے "ان تصبروا و نفعوا" صبر کے معنی ہیں روکنا اپنے کو اللہ کی اطاعت پر روکنا جس کو گناہوں سے روکنا اور آفت و مصیبت میں دلوں کو گھیرا ہوا رہتا رہی سے روکنا یہاں تیسرے معنی مراد ہیں "کیونکہ پہلے وہ معنی تو نفعوا میں داخل ہیں صبر کی حقیقت و تقسیم سب سے پہلے میں استعصا بالصبر والصلوة کی تفسیر میں ہو چکی ہے "نفعوا کا معنی یہ ہے اگر خلافت "نافرقتی" گناہ منقول ہو تو تعالیٰ کے معنی ہوں گے پناہ اور اگر اللہ تعالیٰ ہو تو اس کے معنی ہوں گے دارالامین تم مصیبتوں میں صبر کئے رہو اور اللہ تعالیٰ سے ڈرنا خلافت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بچنے ہو۔ خیال رہے کہ یہاں خطاب یا غائبانہ ہے یا غائبانہ احد سے یا سارے عن صحابہ سے جنہیں "فردہ خندق" پیش آنا تھا یا قیامت سارے مسلمانوں سے جیسا کہ ابھی رسول کے تحت عرض کیا گیا پہلی تین صورتوں میں صبر و تقویٰ سے مراد ہو گا ان پر قائم رہنا جیسے کہ رب تعالیٰ فرماتا ہے "يا ايها النبي اتق الله" کیونکہ صحابہ خصوصاً غائبانہ بدو بعد و احزاب کو درجہ کے برابر متقی تھے جن کی طرف خدا قرآن کریم جگہ جگہ فرماتا ہے "اگر حضرت صابر علی نہ ہوں تو یہاں پھر کوئی صابر متقی نہیں ہم" صبر و تقویٰ سبکی ہی ان سے ہے حضور خور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں میرے صحابہ تارے ہیں تم ان میں سے جس کی بیوی کو گدے دیا بت چاہو گے وہ حضرت ایلان "امی" صبر و شکر تقویٰ سب میں ہی ملے لئے رہتے تھے جن کو اگر ہم دو گوں سے خطاب ہو تو اس سے صبر و تقویٰ کا مراد ہے و "يا نوح کم من لود ہم هنا" یا نوح! کانٹا لیا کہ تین چار کی وہ لک کی فوج ہے جس کے آنے کا یہ شر جگہ بد میں تھا یا جگہ لود سے گئے ہوئے کفار ہیں یا جگہ احزاب میں آنے والے کافرا قیامت تک کے وہ کفار جو مسلمانوں کے مقابلہ میں آئیں اس لحاظ سے کم میں چار قسم کے مسلمانوں سے خطاب ہے لود کے لغوی معنی شد و جوش ہیں چنانچہ آگ کی بزرگ کو لود کہا جاتا ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے وہی تلوونہی کے جوش اور بلبل کو بھی لود کہا جاتا ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے "و لا التود بخرخت فخر کو لود کہنے لگے کہ اس وقت بھی جس میں جوش ہوتا ہے پھر جلدی کام کو لی اللود یا لود" کہنے لگے کہ وہ بھی جوش میں کیا جاتا ہے یہاں لود معنی جوش و غضب ہے یا معنی ہی وقت و ذرا "هنا میں ہاں جوش کی طرف اشارہ ہے جس کا مظاہرہ کفار جگہ لود میں کیے تھے یا اس وقت کی طرف اشارہ ہے جس کا مسلمانوں کو غلو تھا یعنی اگر کفار کی لک یا جگہ لود سے گئے ہوئے کفار ہی وقت یا جوش سے تم پر آپڑیں یا اگر کفار احزاب میں یا قیامت ہی لود لے جوش سے تم پر پڑیں تو بعد کم و کم تمہارا رب تمہاری مدد کرے گا اللہ کے معنی اور اس کی صورتیں پسے بیان ہو چکیں وہ کم فرماتے ہیں ایک عجیب گنہ ہے وہ یہ کہ جسٹری و ظاہری رویت کا بغیر تو سارے عالم کو مل رہا ہے کیونکہ وہ رب العالمین ہے مگر باطنی رویت رویت کا بغیر صرف تم مسلمانوں کو حاصل ہے رب کے معنی اور رویت کی اقسام سورہ فاتحہ کی تفسیر رب العالمین کے تحت بیان ہو چکے "يا ايها الذين آمنوا من الصلوة مسوسين" مسوسین "حوم سے بنا" حوم کہا جاتا ہے معنی ہیں (۱) جانور کو چرنے کے لئے جوڑا ہوا کسی لئے جنگل میں بھروسے ہوئے جانور کو ماننے کہتے ہیں۔ (۲) طلب کرنا (۳) طلب چکنا یا رب تعالیٰ فرماتا ہے "يا ايها الذين آمنوا من الصلوة مسوسين" (۴) پچھا ہوا کسی لئے جوڑا ہوا کہ حوم کہتے ہیں (۵) نشان "علامت" اسی سے ہے جیسا رب تعالیٰ فرماتے ہیں "يا ايها الذين آمنوا من الصلوة مسوسين" (۶) پچھا ہوا کسی لئے جوڑا ہوا کہ حوم کہتے ہیں (۷) نشان "علامت" اسی سے ہے جیسا رب تعالیٰ فرماتے ہیں "يا ايها الذين آمنوا من الصلوة مسوسين" (۸) پچھا ہوا کسی لئے جوڑا ہوا کہ حوم کہتے ہیں (۹) نشان "علامت" اسی سے ہے جیسا رب تعالیٰ فرماتے ہیں "يا ايها الذين آمنوا من الصلوة مسوسين" (۱۰) پچھا ہوا کسی لئے جوڑا ہوا کہ حوم کہتے ہیں

ہوں گے چنانچہ جگہ بدر میں فرشتے سیاہ پکڑوں میں اور جنگ احد میں سرخ پکڑوں میں دیکھے گئے اور ان کے گھوڑے ہتھیارے جنگ میں تھے (انہیں اپنی شہد و فیروہ علی رسی فہ عہد، مدح اللہ علی عہد اللہ ابن عباس فرماتے ہیں کہ جنگ احد میں صلاحہ کی پکڑیاں وردہ تھیں) (تفسیر کبیر) بعض فرشتوں میں مسومین و حق کے تھے ہے یعنی یہ لہ لوی فرشتے رب تعالیٰ کی بارگاہ میں تمام فرشتوں سے افضل و اعلیٰ ہیں کہ ان پر فضیلت کے نشان لگائے گئے ہیں جیسے سترن گھوڑوں پر خصوصی شعی نشان ہوتے ہیں۔

خلاصہ تفسیر: اس آیت کریمہ کی چار تفسیریں ہیں جیسا کہ شان نزول کے تحت عرض کیا گیا ہم پہلے ایک تعلق تفسیر عرض کرتے ہیں، پہلی تفسیر فرشتوں کی مدد ضرور ملنی ہوگی جسے شہادت حاصل اگر تم اسی طرح صابرو پر بیزار ہو رہے ہو اور اگر تم نے ایسی ہی صبر و تقویٰ کے ساتھ رہے گئے جیسے بدو احد میں تھے ہیں اور اگر کثرت کی ملک با کثرت اسی جوش کے ساتھ تم پر آپز ہیں جس جوش سے وہ جنگ احد میں یاد رہیں آئے تھے یا تم پر ہی وقت فوت نہیں تو تمہارا ب تم سے وعدہ فرماتا ہے کہ تمہاری مدد لے ایسے پانی بڑوں فرشتوں سے کہے گئے جو بدو احد میں مدد سے فرشتوں سے اعلیٰ ان سے افضل اور نشان یافتہ ہیں یا اے مسلمانو! اگر تم صبر و تقویٰ اختیار کرو مسلمانوں کے ساتھ جملہ کو اور کثرت تم پر ہی جوش سے فوج نہیں جیسے صحابہ پر احد میں فوج نہ تھے تو تم تم سے وعدہ کرتے ہیں کہ ہم پانچ بڑا نشان یافتہ فرشتوں کے ذریعہ تمہاری مدد لو کریں گے بشرطیکہ تم ان شرائط کو پورا پورا کرو۔

فائدہ: اس آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ: بدو احد میں شرکت کرنے والے تمام صحابہ مساجد میں داخل ہوئے ہیں ان کے صبر و تقویٰ کا قرآن کریم کو لو ہے کیونکہ صلاحہ کی مدد صبر و تقویٰ سے مشروط تھی اور رب تعالیٰ نے ان کی بذریعہ صلاحہ لوگوں کی کہ خود صحابہ کرام نے ان جنگوں میں فرشتوں کو اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے لہذا وہ حضرات بھی صابرو تھے وہ فرشتے نہ تھے۔ دو سرا فائدہ: یہ لہ لو کرنے والے فرشتے دوسرے فرشتوں سے افضل ہیں ان پر رب تعالیٰ نے خاص نشان لگائے ہیں جن سے وہ دوسرے فرشتوں سے ممتاز معلوم ہوتے ہیں جیسا کہ مسومین کی دوسری قرأت سے معلوم ہوا۔ تیسرا فائدہ: حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اعلیٰ مہلت ہے کہ یہ خدام فرشتے دوسرے عابد فرشتوں سے افضل ہیں لہذا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ سارے مسلمانوں سے افضل ہیں انہیں سرکار کی خدمت میں پہنچائی جب سرکار کی خدمت فرشتوں کو افضل کر دیتی ہے تو انسانوں کو افضل کیوں نہ کرے گی۔ چوتھا فائدہ: بلکہ جس کو صحابہ کرام کی خدمت نصیب ہو جائے وہ بھی بڑا خوش نصیب ہے بدو احد میں فرشتے درحقیقت صحابہ کرام ہی کی خدمت کرنے آئے تھے جنہیں رب تعالیٰ نے تمام فرشتوں سے افضل قرار دیا پانچویں فائدہ: جب صحابہ کرام کے خدام سب سے افضل ہیں تو ان کے دشمن سب سے بدتر بھی ہیں کہ جس کی نسبت بدست لو پاکرتی ہے اس کی بدولت بدست بچا بھی کرتی ہے پانچواں فائدہ: مسلمانوں کو بیشہ اور خصوصاً جہاد میں صبر و تقویٰ ضرور اختیار کرنا چاہئے کسی کی بدست سے وہ اپنی نصرت میں اترتی ہے یہ جو مشورہ ہے کہ فوجیوں پر لازم فرض نہیں کہ وہ جہاد میں علا ہے انہیں غلام و غیرو کی رواد پابندی چاہئے کہ موت ہر وقت سامنے ہے۔ ساتویں فائدہ: مسلمان عورتوں پر اللہ

ہمیشہ ہی آملی نہ لو آتی رہے گی جس کلاب بھی مشہور ہو رہا ہے عقیر سے جنگ کشمیر کے سواہر پر بعض عتدوں نے نہیں نہ لو کے عجیب و غریب نظارے بیان کئے 'تھ سے ایک آدمی نے کہا کہ ہم نے ہار سولا کے مقرر ایک دفعہ گیارہ عتدوں نے ہار ہزار کے جرار لشکر کو بھاگا اور بہت سوں کو قیدی بھی کر لیا 'من قیدیوں کا بیان تھا کہ ہم نے اس میدان میں ہزاروں فائزوں کی آوازیں سنیں 'اور بھی کئی عجیب کشتے میں عتدوں نے ہم سے بیان کئے 'بہر حال آیت بالکل حق ہے اور رب تعالیٰ کا وعدہ بالکل سچا' مسلمان جہاں بھی شکست کھاتے ہیں اپنی حرکتوں سے۔

پہلا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام نہ صدر تھے نہ متقی من و جہرہ تھے نہی سلوک بلکہ معدوم ہے 'اور کہو رب تعالیٰ نے فرمایا اگر تم صبر توفیق الہی رکھو تو تمہاری مدد ہوگی نہ اسوں نے صبر توفیق الہی کی مدد ہوئی تھی نہ جنگ احد میں شکست ہو گئی (روافض) جواب: اس اعتراض کے دو جواب ہیں ایک الہامی 'دوسرا تحقیقی 'الہامی جواب یہ ہے کہ اس سے لازم آتا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ بھی نہ متقی ہوں نہ صدر کیونکہ یہاں ان نصبروا و فاقوا میں سب سے خطاب ہے 'مور قتل ہمارے جنگ احد میں سب سے کو شکست ہوئی بلکہ حضرت علی مرتضیٰ اور خود حضور پر علی اللہ علیہ وسلم کو سخت ظم پہنچے۔ جواب تحقیقی: تفسیر سے معلوم ہو چکا کہ اگر میں انقیاس مسلمانوں سے خطاب ہے تو آیت بالکل واضح ہے 'مور اگر صحابہ کرام سے خطاب ہے تو اس کے معنی یہ ہیں کہ اگر تم صبر توفیق پر قائم رہو تو تمہاری مدد ہوگی 'رب تعالیٰ نے اپنے پیارے حبیب علی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا یا ایہا النبی اتقی اللہ یا ک لہ سے ڈرے جاؤ 'تیرے بیان قانون کے لئے مسطوروں 'مکتوبوں سے اس قسم کے کلام فرما دیئے جاتے ہیں 'رب تعالیٰ فرماتا ہے کہ اے محبوب آپ کی طرف اور دوسرے انبیاء کی طرف وحی کی گئی تھی لہذا اشرکت لعلین عسلک اگر تم نے شرک کیا تو تمہارے عمل ضبط ہو جائیں گے 'میشق کے دن حضرت انبیاء کرام علیہم السلام سے فرمایا لعن تولی بعد فلک فاولک ہم اللہوں اس کے بعد جو وعدے پھرے 'تھہ ظالم ہو گا 'مکہ حضرت انبیاء کرام علیہم السلام کے پھرنے کا وہمہ گلن بھی نہیں ہو سکتا نیز لہ تعالیٰ نے غزوہ احد میں بھی صحابہ کی مدد فرشتوں کے ذریعہ فرمائی اور بعد کی دوسری جنگوں میں بھی 'اسی لئے حضرت صحابہ کو احد میں شکست نہ ہوئی نہ کوئی صحابی کفار کے ہاتھوں قید ہوا نہ کفار کہہ لے کسی علاقہ پر قبضہ کیا نہ انہوں نے مدینہ طیبہ کو چھوڑ دیا نہ صرف مسلمانوں پر غلات میں پیچھے سے حملہ کر کے بھاگ گئے 'غزوہ خندق وغیرہ میں رب تعالیٰ نے جیسی من کی مدد فرمائی وہ سب کو معلوم ہے 'من و فاقات سے تو معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ کرام صبر توفیق پر قائم رہے اسی لئے رب تعالیٰ کی مدد فرماتا رہا 'دوسرا اعتراض: سورہ فصل میں رب تعالیٰ فرماتا ہے کہ ہم ایک ہزار فرشتوں سے تمہاری مدد فرمائیں گے 'یہاں سورہ قل عمران میں پہلی آیت: فرمایا تین ہزار فرشتوں سے مدد کریں گے 'مور لب فرما رہا ہے کہ پانچ ہزار فرشتوں سے مدد کریں گے 'آیات میں تضاد ہے؟ جواب: اس اعتراض کے جوابات تفسیر سے معلوم ہو چکے کہ یا تو غزوہ بدر میں ایک ہزار فرشتوں سے مدد کی 'احد میں تین ہزار سے 'خندق میں پانچ ہزار سے 'یہ تین ادلوں میں جنگوں میں ہیں اور اگر چار ادلوں میں جنگ بدر میں ہیں تو اسی میں پہلے ہزار سے مدد فرمائی پھر تین ہزار سے 'پھر پانچ ہزار سے 'فرشتہ تین ادلوں میں تین دھڑوں میں ہیں۔ تیسرا اعتراض: مسومین سے معلوم ہوتا ہے کہ ان جنگوں میں ادلوی فرشتوں کے خاص مشن تھے 'جب وہ فرشتے اور ان کے طاہرات و لوگوں

کو فکری نہ آئے تو ان نشانوں سے قائم کیا ہو ان نشانوں سے متاثر کرنے کے لئے ہوتے ہیں! جواب: یہ نشان و فضیلت و برتری کی علامت تھی مگر یہ فرشتے دوسرے فرشتوں سے افضل تھے اس کے یہ نشانات فرشتوں کو نظر آتے تھے انہیں کو دکھانے کے لئے تھے بعض صحابہ نے بھی وہ فرشتے دیکھے ان کے نشانات بھی دیکھے جیسا کہ ابھی قصیدہ میں گزر چکا ہے۔ لیکن انہیں مہم دیکھنا نہ تھیں۔ چونکہ اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ پانچ ہزار فرشتوں کی مدد میں شرطوں پر موقوف تھی میرا فتویٰ اور کفار کا جوش سے ایسی دم پر چڑھ گیا اگر کفار جوش سے ایسی دم نہ آتے تو میں کی مدد بھی نہ ہوتی یہ شرط خلاف عقل معلوم ہوتا ہے جب میں کی مدد کی گئی تو یہ سر مل کرنا چاہئے کفار جوش سے آئیں یا لٹھ سے ہو کر ابھی آئیں یا بعد میں! آری یہ جواب ہے اس کا جواب تفسیر میں گزر گیا کہ اگر جنگ لڑنے کے موقع پر یہ آیت آئی تب تو مطلب یہ ہے کہ اگر وہ نمایاں مدد نہ ہو کہ وہاں مسلمانوں کو نڈ کرنے کے لئے بھروسہ آئے تو اسے دشمنی مسلمانوں کے لئے ہوا پانچ ہزار فرشتے تمہاری مدد کے لئے بھیجیں گے اور اگر آئندہ جنگوں کے حلقہ میں وہ مدد ہے تو مطلب یہ ہے کہ اگر کفار لٹھ پیسے جوش سے آپرے تو پانچ ہزار فرشتوں سے مسلمانوں کی مدد ہوگی اگر لٹھ سے ہو کر آئے تو کم فرشتوں سے مدد ہوگی میرا یہ قیاس بہار کی مدد کے لئے ہے نہ کہ مطلق مدد کے لئے بھاری مصیبت میں مدد کی مدد قرین قیاس ہے۔

تفسیر صوفیہ: بدن انسان گویا مدد کلید میں ہے جس کو شیطان دیکھ کر ہلکا کر دے گویا لشکر کفار بت مدد اور آخرت کے اعمال کو ہلکا کر دینا ہے ہمارا دل گویا مدد پہاڑ ہے جس کے اس جانب لشکر مومنین ہے اس طرف لشکر کفار ہیں اس کے دوسے میں کفار کے کھس آئے کا خطرہ ہے اگر لڑنے کو نہ کفار کا دل کے اس دوسرے پہاڑ ہو گیا تو مومنین کے لشکر کو سخت خطرہ ہے اس لئے اس دل کے دوسرے پہاڑ پر سخت مضبوط پہاڑ لگانا ضروری ہے۔ دل کے دوسرے پہاڑ لگانا یہ ہے اور کبھی نفس سے غافل نہ ہونا اگر ہم نفس سے بے خبر رہیں تو یہ اعلیٰ کا صلب لینے رہیں یہ وہاں غفلت چھوڑیں تو انہیں غفلت اپنے محبوب بندوں کے ذریعہ جو فرشتوں کی طرح محفوظ رہیں گے ہمارے مدد دہار فرمائے گا مرنے دم تک یہ جنگ جاری رہتی ہے اور ہر نفس کو اپنی آخری سانس تک اس دور کی گھرائی رکھنا لازم ہے یہ جنگ اس دن فتح ہوگی جس دن ہم خیریت سے ایمان لے کر اس سے نکل جائیں اور ہم کو خاتمہ پائیں میرے ہو جائے حدیث شریف میں ہے الا ما لعلوا انہم اختیار خاتمہ کا ہے کہ وہی فرشتوں کی طرح جو نیک بندے ہم تنہا دل کی مدد کے لئے مقرر ہیں ان کی خاص نشانیوں رب تعالیٰ نے مقرر فرمادی ہیں سبھاہ لی وجوہہ من انوار السجود سورہ بقرہ فرماتا ہے میں کہہ دل کلید چھوڑو جس کی طرف سے کفار نفس کے کھس آئے کا خطرہ ہے ہر وقت ہی خطرہ میں ہے مگر خوشی و غم کے وقت اس کا خطرہ بڑھ جاتا ہے اس لئے ان لوگوں میں اس دن کی گھرائی سخت چاہئے۔

حکایت: حضرت سیدنا عارفین پیرزادہ سدا کی رحمت لہ علیہ سے ایک شخص نے پوچھا کہ حضرت آپ کی داڑھی اچھی ہے یا میرے تیل کی دم؟ آپ نے فرمایا کہ جی اگر مجھے ایل پر خاتمہ نصیب ہو جائے تو میری داڑھی تیرے تیل کی دم سے کس سے برتر ہے مگر اگر خاتمہ پائیں میرے تیل کی دم میری داڑھی سے افضل ہے کہ پھر وہاں میرے لئے ہے اس کے لئے نہیں! دو تو خاک کر دے جائے گا (از شمس فقہ اکبر مستند مولانا علی قاری) رب تعالیٰ خاتمہ پائیں نصیب فرمائے۔

وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ لَكُمْ وَلِتَطْلُبَ قُلُوبُكُمْ بِهِ وَمَا النَّصْرُ

اور نہیں بنا یا اس کو اللہ نے مگر خوشی تمہارے واسطے اور تاکر غلبہ پر جانیں دل تمہاری مگر جو نصرت اور یہ فتح اللہ سے۔ مگر تمہاری خوشی کے لئے اور یہی ہے کہ جس سے نصرت دوں کہ جس سے نصرت دوں

إِلَّا مِنْ عِندِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ

جے مگر اللہ کی طرف سے جو غالب حکمت والا ہے تاکہ قطع کر دے اللہ ایک گنہگار کا جو کافر ہو مگر اللہ غالب حکمت والے کے پاس ہے اس لئے کہ کافروں کا ایک حصہ کوٹ دے یا

يَكْتَفِهِمْ فَيَنْقَلِبُوا خَائِبِينَ

مگر وہی فرمائے نہیں پس وہی وہ نقصان دے ہو کر

انہیں دین کر دے کہ تا مرنہ پھر جائیں

تعلق: اس آیت کا گذشتہ آیتوں سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پہلے آیتوں میں رب تعالیٰ نے جگہ دو احادیث میں اپنی آیتوں پر بھی تائید کا ذکر فرمایا تھا اب اس آیت میں اس مدد تائید کی حکمتوں کا ذکر فرمایا جا رہا ہے کہ اس آیت میں جو حکمتیں ہیں پہلا تعلق گذشتہ آیات میں ان فرشتوں کی تعداد کا ذکر تھا مگر اس میں اس کی اور لوگ کے لئے آئے مہار شہد ہو رہا ہے کہ یہ تعداد اس لئے رکھی گئی کہ ان کا شمار کرنا محال ہے ایک فرشتہ ہی یہ کام کر سکتا تھا کہ اس کا شمار تمہاری امت انفرادی عزت انفرادی تمہارے دلوں کو چھوڑنا تصور تھا اس لئے فرشتوں کی اتنی ہماری مدد تائید بھی گئی تیسرا تعلق گذشتہ آیات میں فرمایا گیا تھا کہ ہم نے ان کا ذکر موقوف ہے تمہاری اور لوگ کے لئے فرشتے بھیجے مہار شہد ہو رہا ہے کہ یہ فرشتے ذات خود تمہارے مددگار نہیں مددگار تو تمہارے ہم ہیں یہ فرشتے ہماری مدد کے مقرر ہیں مقرر مقرر کے مددگاروں کی ایک جمل ہے کہ حقیقت مددگار رب تعالیٰ ہو تا ہے ہائی چیزیں ہماری مدد اور رب تعالیٰ کی مدد کی مطلوب ہے تھا تعلق: کچھ پہلے فرمایا گیا تھا کہ مسلمانوں کو اللہ تعالیٰ پر ہی توکل و بھروسہ کرنا چاہئے اب اس کی وجہ بیان ہو رہی ہے کہ جو حق بھی مدد کرتی ہے اور رب تعالیٰ کی مدد سے ہی کرتی ہے۔

گرچہ تمہارا توکل ہے گذشتہ اور کل دار بینہ کل خود

پانچواں تعلق: گذشتہ آیات سے معلوم ہوا تھا کہ اللہ تعالیٰ ہی مطلق توکل ہے مہار شہد جا رہا ہے کہ توکل کے معنی یہ نہیں کہ اسباب سے مدد مول لیا جائے ہم غنی ہیں بے نیاز ہیں مگر اپنی اور فرشتوں و فیوض کو سب سے بھیجے ہیں مددگار ہم ہوتے ہیں وسیلہ فرشتے تو تمہارا مددگار ہیں مگر وہی ہے مہار شہد کہ تمہارا توکل کا حکم دیا گیا اب توکل کے معنی سمجھائے گئے۔

تفسیر: وما جعلہ اللہ جمل کے معنی کرنا بھی ہیں اور یہ بھی پہلی صورت میں اس کا حاصل صرف ایک ہی ہے نہ سب ہی

صورت میں یہ لا فضول چاہتا ہے، ضمیر کا سرچشمہ اور لوہی فتح ہے جو پہلی آیت سے معلوم ہوئی ان بعد کم سے یا بعد کم سے بچے تک فعل کے ضمن میں مصدر آجاتا ہے اس لئے فعل کے بعد مصدر کی طرف ضمیر لوت مکتی ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے اعملوا هو الرب للظوی سر ضمیر بدل کی طرف ہے جو اعملوا امر کے ضمن میں مذکور ہوا اور فرماتا ہے اما لفسق حر ضمیر اکل کی طرف رہا ہے جو لا تا کلوا کے ضمن میں آیا الا ضوی لکم جزی بشارت سے بنا معنی ایسی خوشی جس کا اثر بشرہ یعنی ظاہری کھل پر نمودار ہو جائے کہ چہ کل جائے ایسی خوشخبری کو بھی بشارت کہتے ہیں جس سے انسان کا چہرہ چمک جائے اگر جعل کے معنی تھے کہ ہوا بشری جعل کا فضول نہ ہے مگر اگر اس کے معنی تھے بشارت تو یہ جزی جعل کا معمول دہم بھی اس بعد کو لفظ تعالیٰ نے تھام لے بشارت ہی بتایا رب تعالیٰ نے یہ بعد تسمی بشارت کے لئے کی مگر اس نہیں دے تم کو اپنی اس بعد کی امید غالب بلکہ یقین ہو جائے لکم فرماتے سے معلوم ہوا کہ یہ بعد اور خوشخبری تم مسلمانوں کے لئے ہے ہمارے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے نہیں ان کے دل پر ایسی باتوں سے غمزدہ نہیں ہوتا تاخیر فرشتے تسمی بعد کے لئے آئے تھے مگر کدور تم تھے حضور اس سے فنی ہیں جس کی تائید وہ مانی پیشہ رہتی ہے (روح المعانی) و لتطمنن قلوبکم یہ جملہ بشری پر معطوف ہے اگرچہ بشری ملو - مگر یہ جملہ مستقل اور مفرد کا مفرد پر اور جملہ کا جملہ پر معطوف ہوتا ہے مگر چونکہ اس نہیں لہ لو کا اصل مقصود یہ اطمینان دل اور قلب کا یقین ہی ہے بشارت بھی اطمینان ہی کے لئے ہے اسی لئے اطمینان کو مستقل جملہ سے اور لام جملیہ کے ساتھ پایا گیا بعض ضمرین نے فرمایا کہ وہ لام جملیہ نہیں بلکہ زائد ہے اور یہ جملہ بشری کی قطع ہے مطلب یہ ہے کہ بعد کو بشارت کے لئے اور بشارت کو اطمینان قلب کے لئے تامل فرمایا (تفسیر کبیر) کہ اس اطمینان کے ذریعہ ہمیں دشمن کی ذیادتی اپنی کی دے سو سبائی کا خیال نکسند آئے پائے اطمینان باب افعال کا مصدر ہے جس کا لفظ ضمن ہے معنی برآمدی ہمواری اسی لئے ہموار میدان کو مرضی ملت کہتے ہیں اس سے مراد دل کا سکون و یقین ہے جس سے دل ہموار ہے للو لکم فرما کر بھی اسی جانب اشارہ ہے کہ اس اور نہیں سے تسمیہ و دل کو جس و سکون و اطمینان پسرو کا ہمارے محبوب کو دل تو پہلے ہی سے جس میں تھا انیس ہے چلتی تھی ہی نہیں ان کی نگاہ کرم سے تود سرے ہے جنوں کو یقین نصیب ہوتا ہے اگر دی ہے جس ہو جائیں تود سرے ہے جنوں کو یقین و قرار کیسے پسرو وما النصر الا من عند اللہ انصر میں اقتدا یا ہمدی ہے اور اس سے جنگ بدو امد کی ضرورت فتح مروجہ یا استغاثہ ہے اور اس سے تائید مستحق نصرت مراد یعنی مذکورہ امد ایام ادویں الا سے صبر کھانا ہو یہ صبر حقیقی امد کے لفظ سے ہے یہی حقیقی مدد صرف رب تعالیٰ کی طرف سے ہے یہ فرشتے بھی اسی کے حکم اسی کی دی ہوئی قوت سے ہے

مگر تو کرم کہے تو زمانہ ہو مرید تیرا کرم نہ ہو تو کوئی مرید نہیں

العزیز العظیم عزیز عزت سے بنا عظیم حکمت سے عزت کے معنی ہیں غلبہ پیادری چیز کو اسی لئے عزیز کہتے ہیں کہ اس کی محبت دل پر غالب ہوتی ہے غفور غفور کو بھی عز کہتے ہیں کدو بھی پیادری اور اس کی الفت و دل پر غالب ہوتی ہے حکمت کے معنی ہیں مضبوطی و پختل اسی سے ہے حکم و مصلحت کو بھی حکمت کہتے ہیں کیونکہ مصلحت و دل کام مضبوط ہوتا ہے اور غفور کل کمزور عظیم وہ جس کا کام و کلام مصلحت آمیز ہو یہاں یہ لا صفتیں بیان فرما کرتا یا گیا کہ بعد کے اس واقعہ میں بھی ہماری صفتیں مصلحتیں اور دین میں یہ مصلحت کے بھی اور تسمیہ مدد کرنے میں صمد ہمارے میں لفظ طولا ظاہر ہے کہ یہ جملہ

و قد نصرکم اللہ یعلو کے متعلق ہے اور اس میں غیر کا مقصد یہ ہے کہ بعض نے غصہ میں لایا تو کہنے لگے کہ بعض نے جملہ کے متعلق کیا بعض نے بعد کہہ کے اور بعض نے تعظیم کے متعلق یہ کہ اس کا تعلق غزوہ ہند سے قرار دیا مگر ان سب صورتوں میں یہ ہے کہ قطع قطع سے بنا معنی لایا مگر یہ کہ کرنے کے معنی میں بھی آتا ہے کیونکہ پاک شدہ چیز سے جو چیز سے کٹ جاتی ہے یہاں یہی معنی مراد ہیں صفو سے راقب میں ہے قطع ای لہذا معنی اللہ میں ہے والقطع الاہلای طرف کے معنی ہیں جانب دکن میں کا اشتغال جسم و وقت اور اس کے سامنے بھی ہو تا ہے 'بھی جماعت کے ایک حصہ کو بھی طرف کہتے ہیں (غیاث) یہاں طرف سے مراد سردار بن قریش ہیں جو جنگ بدر میں مارے گئے ' ہمیں میں ہے اطراف العرب ای اشراقا کیونکہ سردار حوام سے کٹے پر ہی رہتے ہیں 'یعنی کٹا ہوا پر رہنے والی سرداروں کی جماعت میں من اللہ کھروا یہ ثابت کے متعلق ہو کر طرلا کی صفت ہے یا اس کامل میں سے کٹا کہ مراد ہیں یعنی جنگ بدر میں جیسے کہ ایک مقصد سردار بن کھری ایک جماعت کٹا کہ کٹا ہے او کہتہم لہذا لہذا خانیس 'بکت کت سے بنا جس کے معنی ہیں بچاؤ اور سوا کہ کٹتے ہیں کٹا ہوا چھ لسان العرب میں ہے الکبت العرب والافلال (کیر و سق و فیرو) انقلاب کے معنی ہیں جد ہر سے آیا ہوا عروٹ جانا خانیس خیت سے بنا عفر کا قتل 'نیز کے معنی ہیں عروہ جو عروہ توقع کے بعد ہوا یہ ہے کہ مطلقاً عروہ یاس 'نیز کت قتل عفر ہے اور ہاس قتل رجاء ہے کہ کٹا ہوا راہی فتح کا نہیں کر کے آئے تھے 'مٹی کہ بعد فتح جشن منانے کے لئے شرب اور ریزیاں بھی ساتھ لائے تھے مگر کٹے ٹکٹ میں لئے ان کے لئے خانیس فرما رہی سوزن ہے یعنی اس فتح کو مراد مقصد بقہ کٹا کو ذلیل کر کے واپس لو بھی ہے۔

خلاصہ تفسیر ان دونوں آیتوں میں یہ تو جنگ احمد کٹی ذکر کیا جنگ بدر کا پہلی بیت میں جنگ احمد کا کہ ہے اور ہری میں جنگ بدر کا ہم تیسرے معنی کے ساتھ خلاصہ تفسیر لکھ رہے ہیں کہ بعد ہوا احمد کے مترادف جنگ احمد میں فرشتوں کا تہا ہے اس آیت میں کا تہا ہری اور کٹا کٹا کہ کرنے کے لئے یہ قرار دیا ایک فرشتہ زمین کا قبضہ لوٹ سکا ہے من کی جنگ احمد میں شرکت اس لئے تھی کہ ہمیں خوش نصیب ہو 'اور تہا کے دلوں کو ہمیں بھر دیا چنانچہ اسی جنگ احمد میں صحابہ کرام کو ایسا سکون نصیب ہوا کہ بعض حضرات کھڑے کھڑے لوگ رہے تھے اور ظاہر ہے کہ لوگ وہ تہا ہے چلی میں نہیں آتی 'خیال رکھنا کہ فتح حضرت محض زیادتی تہا اور اسباب سے نہیں بلکہ تہا قلی کی طرف سے ہے تہا غالب ہے اگر کھڑے پر کرم فرمائے تو وہ غالب ہو جائے تہا اور اس پر قرار ہے کہ ہمیں جنگ احمد کی تکلیف کا بدلہ دلا دے اور وہ حکمت والا بھی ہے 'نہو کہ احمد میں پیش آیا اس میں اس کی ہزموں 'مکتیں ہیں اور اسے مسلما جنگ بدر میں جو ہمیں شاہد فرمادی گئی اس کا مقصد بھی کٹا کو بالکل تہا کرنا تھا بلکہ اس سے وہ مقصد تھے 'ایک تو سردار بن کھری کو پاک کرنا چنانچہ اس جنگ میں 70 کھڑے گئے جن میں 24 سردار تھے اور ان 24 میں اہل ہندوستان سے عرب تھے وہ سابقہ ہندو کٹا کو ذلیل کرنا اور جو امیدیں ہندو کہہ آئے تھے ان میں انہیں شکست کا کھلیا کرنا چنانچہ ان میں سے 70 گرفتار کئے گئے اور باقی بہت سے مرے محل میں بھاگ گئے۔

فائدہ ہے۔ ان دونوں آیتوں سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ: تہا دلوں کا قرب اور رحمت کے فرشتوں کا نازل ہونا

اطمینان اور قلبی خوشی کا ذریعہ ہے کہ اس کی برکت سے قدرتی طور پر ممکن و سکون صبر ہو جائے جیسا کہ الا بشری سے معلوم ہوا ہے۔ سرفاقہ: جگہ بعد میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو مطلقاً "کبریاہ" ہے یعنی نہ ہوئی اور نہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے جس کے لئے فرشتے نازل ہوئے جیسا کہ لکم اور اللہ لکم سے معلوم ہوا کہ اس میں رب تعالیٰ نے صحابہ کرام سے خطاب فرمایا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہمیں ہم تمہارے ہر وہ مدد و اعانتی عرض کر چکے تیسرا قاعدہ: عموماً حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم قرآن کریم کے خطابات علیہ السلام میں شامل نہیں ہوتے یہ بھی اللہ لکم اور لکم سے ہی معلوم ہوا اس کی حقیقت اسی تفسیر میں کچھ پتہ کی جا چکی ہے مگر ہم نے اپنی دیگر تصانیف میں بھی کر دی ہے۔ چوتھا قاعدہ: ہر گز اہل میں صحابہ کرام کی وہ شان ہے کہ انہیں معیتوں کے ساتھ پر حوش و مطمئن رکھنے کے لئے آسمان سے فرشتے اترتے ہیں جن کے خدمت فرشتے ہوں وہ خدمت حضرات کس شان کے ملک ہوں گے مگر جب ان خدمت ملائکہ کی عظمت و قربت کا یہ حال ہے تو ان خدمتوں کے خدمت حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت و حرمت تو قدری عقل و دماغ سے دور رہے۔ پہلا نچوڑ قاعدہ: اگرچہ فرشتے مذکور کرتے ہیں رب تعالیٰ فرماتا ہے والعلیکم بعد ملک ظہور "مگر حقیقتاً مگر رب تعالیٰ ہی ہے جیسا کہ الا من عند اللہ سے معلوم ہوا اور مضافاً قاعدہ: جگہ بعد میں مسلمانوں کا ظنی کر بلا اور بعد تصدیق کر بلا رب تعالیٰ کی طرف سے قاضی میں اس کی صدا "مکنس" تھیں جیسا کہ اللہ لکم سے معلوم ہوا "اس میں بزرگوں کی خطرات کو اپنی نظریوں پر قیاس نہیں کرنا چاہئے" ہماری غلطیاں تصدیق و شیطانی بھی ہوتی ہیں مگر ہمیں وہ نتیجہ کی غلطیاں و عیانی یعنی رب تعالیٰ کی طرف سے تمام عالم کا حضور آرام علیہ السلام کی ایک خطا کی برکت سے ہوا سابق قاعدہ: صحابہ کرام کی خدمت حضرت ایک لحاظ سے کفار کے لئے رحمت تھی کہ وہ اپنی اعدائے میں داخل نہ کر دیتے تھے کہ ان نورانی لوگوں کے ساتھ وہ عیالی طاقت ضرور ہے "چونچہ جگہ پور کے علاوہ کچھ کری حضرت عباس و خدیجہ بن ولید بلکہ مکرر ابن ابی سلمہ کے دلوں میں اسلام کو کاربید ہو گیا جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ بعد میں یہ سب لوگ ایمان لے آئے مگر بزرگوں کے دلوں میں جگہ بدر میں ایمان کی جگہ قائم ہوئی اور تلف لوقت میں اس میں بدلہ ہوا۔ آٹھویں قاعدہ: جگہ بعد میں کفار کے تمنین گروہ ہو گئے تھے ایک گروہ اکیلا نہ سرفاقہ ہوا "تیسرا امت سازد سلطان پھر ذکر صاف کیا لقطع ان میں وہ تینوں گروہوں کی بابت اشارہ ہے۔ نویں قاعدہ: جملہ میں اپنی تو سہ طاقت پر باز کرنا از قارب تعالیٰ کی باخبر تھیں کہ طریقہ و کفار ہے اکثر میں کا انجام شکست ہوتی ہے جیسا کہ بدر کے کافروں کا حال ہوا "یہ قاعدہ جاننے سے حاصل ہوا

پہلا اعتراض: ہماری تفسیر سے معلوم ہوا کہ و لتطعنن فی بشری پر موقوف ہے حالانکہ نوری کلمہ سے جملہ کا صنف ضرور بجا ہے "پھر یہ صنف بجا کیوں ہوا؟ جواب: تفسیر گیر میں اس کے دو جواب دیئے گئے ہیں ایک یہ کہ یہ صنف بجا اس وقت ہوتا ہے جب قاعدہ سے خلق ہو مگر جب منیہ ہو تو بجا ہے یہاں بتایا ہے ضرور ہے کہ جگہ بعد میں فرشتوں کے رسول کی وہ "مکنس" تھیں ایک مسلمانوں کو شہادت دے کرے ان کے دلوں کا طمینان اگر و طمینان کا مستند و اصلی تھا اور شہادت اس کے تابع اس لئے شہادت کو مستند فرمایا اور طمینان کو پورے جملہ سے مگر اس پر ہوا اہل فرما کر اگر اصلی طور ماضی میں فرق ہو جائے "یہی رب تعالیٰ نے فرمایا لتو کبواھا و ذلتہ" یعنی ہم نے گھوڑے لگے مگر پھر ہماری

[illegible]

آب در گشتی جاک شنی است آب در زبر گشتی پستی است

ہر دو کے میدان میں مسسوری کی جنگ نہ تھی بلکہ دو مشہور نفسیات دانوں کا بھی متبادل تھا۔ لیکن یہ دو مافیہ فوقیوں کے تھے

سلطانِ حق حضرت امارا "میں کے مقابلہ میں نفسانی دلوں والے شکست کھاتے ہیں" یہ خیال نہ کرو کہ جگہ ہر دو بعد ایک مرتبہ ہی ہو چکیں مگر یہ معرکہ ہر جہی ہے اور اللہ تعالیٰ دو حلقوں کی لمبی لہر دو فرماتی ہیں یہ کتاب "صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ عقل ہر جگہ کا اختیار ہے اگر عقل نفس کے قبضہ میں آگئی تو اس کی لہر لو کہے گی مگر روح کے قبضہ میں آگئی تو اس کی لہر معلولان ہوگی یہ جو عقل کی عقل ہر نفس کا اختیار حتیٰ طور حد ہوتی اکبر کی عقل و ان کے بعد عقل کا تسلطی پہلو جس کے قبضہ میں ہو اسی کی بعد کرتا ہے عقل کا بھی یہی حال ہے اسی لئے عقل کو نفس کے تابع نہ کہ عقل دو حلقوں بعد کی رحمت ہے" عقل نفسانی ہر پ نفسانی کا خطاب۔

لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ

شیں ہے، چکر اس کام میں سے کوئی عیب و تاخر تیرا لے کر پرانہ ہمسایہ کیونکہ وہ

یہ بات جیسا کہ بائبل میں یا انہیں تو یہی تو یقین ہے کہ یا اسی پر مبنی ہے کہ وہ

ظَالِمُونَ ۖ هُوَ إِلَهُ الْمَافِ السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ يُعَذِّبُ مَنْ

عالم ہیں اور اللہ کا ہی سے وہ جو آسمانوں میں ہے اور جو زمین میں ہے، جتنے کا جس مجرم کو

ادامہ دے گا۔ جو کہ آسمانوں میں ہے اور جو کہ زمین میں ہے۔

تَبَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥٥﴾

چاہے اور سزا دے گا جسے چاہے اور اللہ جانتے والا مہربان ہے

چاہے کھٹک دے اور مجھے چاہے مدد کرے اور اتر جائے وہ میرا باپ ہے

تعلق: اس آیت کا پہلا آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: گذشتہ آیت میں ارشاد ہوا کہ کفار پر کے عین سے ہو گئے ایک جوہر مسلمانوں کے ہاتھوں مارے گئے تو سرحد جنہیں مسلمانوں نے قید کر لیا "تیرے دو درہم ہاک گئے" جب اس تقسیم کی وجہ بیان ہو رہی ہے کہ جو کفر پر مرنے والے سے لورہن کی پشت سے لب کوئی سو من پیدا ہونے والا تھا انہیں تو بدر میں قتل کر دیا گیا اور جنہیں خود مسلمان ہونا تھا یا ان سے مسلمان پیدا ہونے تھے انہیں قتل سے بچایا گیا۔ دو سر تعلق: گذشتہ آیت میں فرمایا تھا کہ لحد کو اتھو ہونے میں بھی بھری حکمت ہے کیونکہ ہم مرنے پر حکیم ہیں لہذا کوئی کام حکمت سے خالی نہیں ہوتا اب اس آیت میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل دی جا رہی ہے۔ چوتھا تعلق: گذشتہ آیات میں جنگ بدر لحد لٹو کر کیا گیا جن میں سے بدر میں کفار نے فکست فاش کمانی تھی مگر لحد میں مسلمانوں نے تکلیف اٹھائی تھی جب اس آیت میں رب تعالیٰ کی سلطنت کا ہر لٹو کر ہے کہ ہر ایک متعلق ہیں جس کو چاہتے ہیں لوں چاہتے ہیں اور جسے چاہیں نپو کھاتے ہیں ہمیں کسی کو اعتراض لاحق نہیں۔

بھاگ جانا یا ان کفار کو اس کے توبہ کی توفیق مل جانا یا ان کا کفر پر رونا اور اس کے باعث دنیا و آخرت میں عذاب پہلنا آپ کے حکم سے
 بنفس نہیں یہ تو ہمارے بغض کی چیزیں ہیں پہلی حضرت رحمتہ اللہ علیہ کا رحم اس پر ہے معنی کی طرف شیر ہے اور تفسیر کبیر
 و بیضوی و دار کوفیہ (۱) و صوب علیہم اور عذابہم اس نملہ کی ترکیب میں استعراب ہے اور مفسرین کے اس میں
 بہت سے قول ہیں تفسیر بیضوی نے فرمایا کہ دونوں او حوی صفت ہیں اور یہ الامور پر مطوف ہیں اور دونوں او کے
 بعد ان پر مشیدہ ہے جس کی وجہ سے صوب توبہ کے معنی میں ہو گیا اور عذاب عذاب کے معنی میں توبہ کی آیت کے معنی میں
 ہوئے کہ لے محبوب بن کفار کے گزشتہ معاملات یا ان کی اس کے توبہ یا عذاب میں سے کوئی چیز آپ کی ملکیت میں نہیں تفسیر
 کبیر و معانی و خازن اور بیضوی و فیروز نے فرمایا کہ پس او الی ان یا الا ان کے معنی میں ہے اور مراد او علقہ اور یہ
 جملہ لیس کی انتہا ہے یعنی اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم بن کفار کی توبہ یا عذاب تک آپ ان سے کوئی تعلق نہ رکھیں مگر
 ان میں توبہ کی توفیق مل جائے تو آپ شکر یہ لو کریں اور اگر یہ عذاب پہنچائیں تو آپ ان کی تکلیف سے بھوٹ جائیں بعض
 مفسرین نے فرمایا کہ یہ دونوں او علقہ ہیں اور یہ جملہ لقطع طرہا پر مطوف ہے اور لیس سے ہی وہ تک کا جملہ
 معترض ہے یعنی بد رکھ دینا اس لئے ہوا کہ کفار کا ایک حصہ کٹ جائے یا توبہ کرے یا عذاب پہنچے (کبیر و فیروز) مراد آیت
 کی ترکیب پیچیدہ ہے اور ہو سکتا ہے کہ مراد او زائد ہو اور مراد علقہ جیسا کہ اما علقہ میں ہوتا ہے پہلی حضرت قدس
 سرہ کا ترجمہ ہی صاحب اشارہ کر باب لا ینہم ظلمون یہ جملہ عذابہم کی طبع ہے ظالم معنی کافر و مشرک ہے یعنی ان میں
 توبہ کی توفیق ملے گی تو اس لئے کہ ہم قواب و رحم ہیں اور اگر عذاب میں تو اس لئے کہ یہ کفار ظالم ہیں واللہ ما فی
 السموات وما فی الارض یہ جملہ گزشتہ جسد کی دلیل ہے کہ اس ملکیت کا ہے اور ما سے مراد آسمانی و زمینی ساری مخلوق
 ہے عاقل و غیر عاقل چچہ کہ غیر عاقل مخلوق کے اقسام زیادہ ہیں مورد عاقل مخلوق کے اقسام چھوٹے اس لئے یہاں ما فرمایا
 گیا اگرچہ آسمان و زمین کے علاوہ عالم فوار عالم امرو فیروز میں بھی مخلوق ہے مگر چونکہ ہمارے سامنے آسمان و زمین ہی ہیں اس
 لئے انہی کا ذکر فرمایا گیا ہوا نفس اور پانی میں رہنے والی مخلوق بھی زمینی مخلوق ہی ہے یعنی ہم توبہ کی توفیق اور عذاب دینے پر قادر
 ہیں کیونکہ ہم ہر چیز کے مستقل مالک ہیں ہمارے فیصلہ میں کسی کو دخل نہیں بلکہ لمن یشاء و من یشاء بطور
 کی تحقیق پہلے ہو چکی ہے مغفرت و عذاب کے اقسام بھی ذکر کئے جا چکے ہیں دونوں جگہ من سے مراد مجرمین و گنہگار ہیں کیونکہ
 بخشش بھی گناہوں کی ہوتی ہے اور عذاب بھی گناہوں پر بخشش کے معنی کیا ہیں؟ گنہگار محاف کرنا عذاب کے معنی کیا ہیں؟
 گناہوں پر سزا دینا ایہ دونوں کام بغیر گنہ ہو سکتے ہی نہیں یعنی شہ پاک جس مجرم کو چاہے گناہ سے پاک کر دے جس مجرم کو چاہے
 دنیا و آخرت میں دونوں جگہ سزا دے کا خیال رہے کہ اس آیت مغفرت سے وہ لوگ علیحدہ ہیں جو کفر پر مر گئے کافر کی بخشش
 نہیں ہو سکتی رب تعالیٰ فرماتا ہے ان اللہ لا یغفر ان یشرک بہ و یغفر ما دون ذلک لمن یشاء وہ آیت اس
 آیت کی تفسیر ہے واللہ یغفر و رحم رب تعالیٰ کی صفت بخشا بھی ہے اور عذاب بھی بخشش اس کی رحمت کا طور ہے
 اور عذاب اس کے غضب کی جلوہ گری مگر اس کی رحمت غضب پر غالب ہے اس لئے رب تعالیٰ نے توبہ کا ذکر پہلے فرمایا
 عذاب کا بعد میں اور مغفرت کا ذکر پہلے کیا عذاب کا بعد میں اور آیت کو صرف دھوکہ پر ختم فرمایا نہ کہ قہر غضب پر اس لئے
 فرمایا کہ اللہ بخشنے والا مہربان ہے

قائد ہے اس آیت سے چند قائلے حاصل ہوئے پہلے قائد: حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی شان تمام شان سے عظیم تر ہے بہت سی باتیں وہ سب کے لئے مناسب ہیں مگر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی شان کے غیر مناسب ہے جیسا کہ ہم نے لکھ کی پہلی تفسیر سے معلوم ہوا، دیکھو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرعون کی جتنی کی بددعا فرمائی، رب تعالیٰ نے حرف قبول فرمائی، انہیں بددعا سے روکا نہیں، حتیٰ کہ آپ نے عرض کیا، 'مولانا فرعونوں کو کھل خست کر دے کہ ان میں ایمان داخل ہو سکے' اور یہ بھی عرض کیا کہ وہ عذاب دیکھ کر ایمان لائیں اور وہ قبول نہ ہو میں دیکھوں کہ وہ کلمہ پڑھتے ہوں اور عذاب آتا ہو، فرماتے ہیں لایا بنو سوا حتیٰ ہوا العذاب الا لہم خیال، تو کہہ کیسی عذاب بددعا ہے مگر رب تعالیٰ نے قبول فرمائی، ہو سو کور سو ہو میری ہو کہ وہ حج حج کر ایمان لائے اور اوقات بار کور آپ کور سارے نبی اسرائیل دیکھتے رہے مگر اپنے

حبیب کو ملاکت جان کی بددعا سے بھی بچھا کر روک دیا گیا کہ لے حبیب! وہ جہل والے تھے تم جہل والے نہ کلیم تھے تم
روک دیا اور نیم ہو اور رمت للعالمین ہو غرضیکہ یہ آیت کریمہ اعلیٰ درجہ کی نعمت ہے دیکھو ہم لوگوں کو شادی بیاہیں نہ تھے دیتے
پھر ان سے زیادہ وصول کرنے کی اجازت ہے مگر اپنے پیار سے محبوب کو اس کی بھی اجازت نہیں مگر رب تعالیٰ نے فرمایا ولا
تسمن تستکبر لے محبوب کسی سے زیادہ وصول کرنے کے لئے اس پر اجازت نہ کرو تمہارے لئے ہو مخلوق لینے کے لئے

وہی رب نے جس نے تم کو ہر تن کریم بنایا میں بیکہ سمجھنے کو ترا آسمان بنایا
دوسرا فقرہ مذکور ہے کہ واقعی اختیار رب تعالیٰ ہی کو ہے معجزات انبیاء کریم مصلحین و رہنما ہیں جیسا کہ لیس لک
لڑکی دو سری تفسیر سے معلوم ہوا رب تعالیٰ فرماتا ہے انک لا تعبدی من احیت اور دوسری جگہ فرماتا ہے انک
لتعبدی انی صراط مستقیم وہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہدایت حقیقیہ کی نلی ہے اور یہی آپ کے لئے
ہدایت بخاری یعنی راہبری کا ثبوت نہ آیت اس کی تفسیر ہے تیسرا فقرہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم قبول ہر گناہ کی
پس آپ سیف رہیں ہیں مگر جو عاقل قبول نہ ہو اس سے آپ کو روک دیا جائے دعا سے روکنا اور ہے اور وہ ماکر و کرنا کچھ
اور دعا سے روکنے میں عیسیٰ کا اظہار ہے جیسا کہ لیس لک سے معلوم ہوتا ہے چوتھا فقرہ ایک دو جہں دنیا میں آنے
سے پہلے بھی فیض پہنچائی ہیں دیکھو مومن و مومن کی برکت سے وہ کافر مذاب سے بچ گئے جن کی پشت میں یہ دو جہں تھیں
کفار و رجو وہیں سے بچے نہ بعد میں یا خود مصلح ہو گئے جن سے مصلحان کو لاویز ہوئی جیسا کہ بتوب علیہم کی تفسیر سے
معلوم ہوا پانچواں فقرہ کافر محلات جنگ مسلحانہ پر کتنی ہی قلم کر لیں مگر اسلام لکھنے سے سب معاف ہو جاتے ہیں یہ
بھی بتوب علیہم سے معلوم ہوا دیکھو منہ و منی و غیر مہ نے جنگ احد میں مسلمانوں پر کیسے گھمڑا ملے اور حضور صلی
صلی اللہ علیہ وسلم کو کیسی ایذا تھی پانچواں فقرہ جب انہوں نے اسلام قبول کر لیا سب کچھ معاف کر دیا یا رب تعالیٰ فرماتا ہے
الا من تاب و امن و عمل صالحا وہ آیت اس بتوب علیہم کی تفسیر ہے چھٹا فقرہ رب تعالیٰ کے سوا کوئی
ایک ذرہ کا بھی دائی و حقیقی مالک نہیں جیسا کہ لکھ کے مقدم کرنے سے معلوم ہوا جس کو جو ملکیت ملی وہ عارضی ملی اور رب
تعالیٰ کی مطلق ہے ساتواں فقرہ رب تعالیٰ کی رحمت اس کے غضب پر نور اس کی بخشش اس کے عذاب پر غالب ہے
دیکھو آیات میں توبہ کڑ کر پہلے ہے عذاب بعد میں ایسی ہی معجزات کڑ کر پہلے ہو اور سزا بعد میں آیت کے خاتمہ پر اس کی
معجزت و رحمت کلی ہو کر رہے

پہلا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قبضہ میں کوئی چیز نہیں آپ ہمدی ہی طرح
بتہء مجبور ہیں دیکھو رب تعالیٰ فرماتا ہے لیس لک من الامور شیء آپ کو کسی معاملے میں کسی چیز کا کچھ اختیار نہیں
انہیں مختار بنانے اور اس آیت کا سگر ہے نیز نبی مقبول عہد عہد بھی نہیں ہوتے دیکھو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے میدان بحر
تک میر معونہ والوں کے لئے بددعا کی کچھ بھی نہ ہو (بعض گستاخ) نوشتہ تفسیر صلی شریف نے اس آیت کے تحت فرمایا
کہ جو شخص لیس لک لڑکی پہنچے کہے کہ نبی عام لوگوں کی طرح ہیں مومن سے کچھ نفع نفع نہیں پہنچتا وہ کسی چیز کے مالک نہ

عقار میں لہو کا لہر خاصو فی اللہ والآخرۃ واستللاہ بھذا الایۃ فلال میں وہ کافر ہے دنیاو آخرت میں نوٹ ہے کہ اس آیت کو بطور دلیل پیش کرنا کلی گری ہے۔ (تفسیر صدیقی) جواب: اس آیت کے وہ سنی نہیں جو عرض نے کیے۔ نہ اہمیت کی تفسیر میں بلکہ قرطبہ ہے اور اس سنی سے یہ ایک حدیث ائمہ کے خلاف ہو جائے گی، آیات قرآنیہ، انبیائے کرام کے اقتیارات خدا کو تو من کی سیف رہائی و ملکیت کی اعلان فرمادی ہیں، رب تعالیٰ فرماتا ہے: (1) انا اعطینک الکوفہ ہم نے آپ کو کوفہ بخشا، حضرت عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ کوفہ کے سنی ہیں خیر کثیر جس میں عرض کو کوفہ بھی داخل ہیں (بخاری شریف) اور حضرت سلیمان علیہ السلام کے بارے میں فرماتا ہے۔ (2) و سخرنا لہ الاربع نہری ماورہ ہم نے یہ دو اکوں کے تین فریق کردیا جو ان کے حکم سے پستی تھی اور فرماتا ہے (3) والضمین کل بناء و خواص و اخوان ملو من لی الا حصاد یعنی ہم نے تمام جماعت کو ان کے قبضہ میں دیا جو بڑے مستری فوطہ غور تھے اور آپ نے قید کر دیئے تھے اور فرماتا ہے (4) اھم اللہ و رسولہ من لھما (5) ما اتھم اللہ و رسولہ اور فرماتا ہے (6) و کان فضل اللہ علیک عظیما اور فرماتا ہے (7) و رسولہ علیک ربک خبر فی ان آیات میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے فی فرما ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر اللہ کا بڑا فضل ہوتا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر رب تعالیٰ کی بیشمار عطیات کا ذکر ہے من کی سیف رہائی بھی قرآن کریم نے جگہ جگہ بیان فرمائی، جو سب علیہ السلام کے بارے میں فرمایا لھ فی اللہ نسطین اسے فواید بیان کرنے والے قہار، جو میرے سزا سے نکل گیا اور ہو کر ہے گا یعنی ایک کی پیمانی، ایک کی بحالی، سوئی علیہ السلام کے بارے میں فرماتا ہے کہ آپ نے میری سزا میں ہو کر فرمایا (8) اذهب فان لک لی العیوۃ ان تقول لا مساس بآئو زدی بمر و کول سے کتاب کو بے گنجھے مت بھیج یعنی تیرا جسم ہمارا لیا گیا کہ جو تجھے ہاتھ لگے وہ بھی یہاں تو بھی میرا مل میں حضرات کے خدا کو اقتیارات اللہ و پیغمبر تعالیٰ پر ہے ثبات آیات قرآنیہ شاہد ہیں، دیکھو ہمارے کتاب سلطنت صحتی۔ اگر اس آیت کریمہ کے وہ سنی ہوتے جو تم کہتے ہو تو آیت یوں ہوتی لیس لی ہدک من الامور شیء اس آیت کریمہ کے وہی صحتی ہیں جو تفسیر میں عرض کئے گئے کہ الامور میں اللہ اسلام عہدی ہے اور لیس لک میں صحتی ملکیت کی لٹی نہیں بلکہ موافق شدن ہونے کی لٹی ہے یعنی یہ باتیں آپ کی شدن کے لائق نہیں یا تو یہ و عذاب آپ کی قتل و زانی محسوس نہیں، فریو گند لہ آیت حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی رحمت کے ثبوت کے لئے ہے نہ کہ نفی اقتیارات کے لئے اس جگہ تفسیر صدیقی نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضور تعالیٰ کے خلق و ایجاد کے ملک نہیں، شفاعت و ریسری کے لحاظ سے آپ خلق کے بھی مالک ہیں اور نقصان کے بھی سزا دہتر عرض ہے اس آیت سے معلوم ہوا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو مسئلے و احوال پر کوئی عذاب نہیں آتا اور نہ آپ کی وہ عیال و عیال کوئی ناخبر ہے نہ کہیں خدا اور وحشی نے جنگ احد میں اور یہ صحنہ و احوال نے اس واقعہ پر صحنہ پر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو بہت متایا مگر ان کا کچھ نہ بگڑا، یہ صحنہ کے لئے بدو بھی کی مگر آپ کو بدو ملے وہ گایا وہ سب مزے میں رہے۔ جواب: بالکل غلط یہ عقیدہ قرآن کریم کے بھی خلاف ہے حدیث شریف کے بھی، رب تعالیٰ نے انہو دینے و احوال کے بارے میں فرماتا ہے والذین یتوفون رسول اللہ انھم عذاب اللہ یورسل اللہ کو انہو میں ان کے لئے دردناک عذاب ہے اور فرماتا ہے لا تعذبوا اللہ کھو تم بعد ایمان انکم اسے فی کافہ قی ازلانے والے مہتر، آجائے نہ بھڑکتا، انھو ایمان کے بعد کافر ہو چکے اور فرماتا ہے ان

یہ سب کچھ پانچویں اعتراض: حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا ثبوت ہزاروں چھوڑ کر کہہ دیا میں نے بظاہر قیاس کی گنجائش
کی تھی تو رب تعالیٰ نے اس سے روک لیا کہ اگر ظاہر تھا تو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا کہیں؟ آپ کا ہر قول وحی الہی
سے ہے اور ہر عمل رب تعالیٰ کی طرف سے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو موصوم ہیں۔ جو سبب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا
وہ عمل بھی درست تھا اور یہ بھی ممکنہ اچھا تھا یہ بہت اچھا رب تعالیٰ نے فرمایا اے حبیب تمہاری اچھی رسموں ہو میں نے
بہت سی اچھا عمل کرنا یہ ایسا ہے جیسے رب تعالیٰ نے صحابہ کرام سے فرمایا و ان عابدتم لعلوا بہن ما عوبتم بہ
ولنن صوبتم لہو و نحوہ للصبین اے مسلمانو! اگر تم کفار سے بدلہ لو تو برا لیا، زیادہ نہ لیا، اور اگر تم مبرا کو تو یہ لو وہی
اچھا ہے۔ نوٹ: یہ سوال جواب تفسیر کبیر و روح اللہ تعالیٰ بدھو نے نقل فرمایا۔ چھٹا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ
حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو غیب کا علم نہیں دیا گیا اگر علم غیب ہوتا تو آپ پر صوبہ و انوں کی مخالفت کو جان لیتے مگر ان
کے ساتھ قادی صحابہ کی اتنی جماعت کو نہ بھیجے کہ وہ حضرت اس طرح شہید نہ ہو سکے۔ جو سبب ہم نے اپنی کتاب جہان الحق
میں اس کے تین باب دیئے ہیں جن میں سے ایک یہ ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو علم تھا کہ ان حضرات کی شہادت کا
وقت آچکا ہے، آپ راضی رہے اسی تھے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے تو بد میں مرنے والے کافروں کی موت کی جگہ
لو وقت ایک دن پہلے ہی بتا دیا تھا اس کے اور بھی بہت جواب ہیں۔

تفسیر صوفیانہ: ہم بذات خود بے قد و بے تخت ہیں ہمیں کچھ ملل نہیں ہے کئی شے کے نتیجے میں اگر رب تعالیٰ فعل کر
دے تو ہماری قدر بھی ہے اور قیمت بھی، اور قدر ہماری نہیں بلکہ رب تعالیٰ کے فضل کی ہے۔ تھوڑے علاقہ جتنی نہیں اس کی
سرکاری مہر جتنی ہے، یہی اصل ہماری ذات، ہمارے مل اور ہمارے سارے اہل کتبے حضرت میوٹیک صاحب فرماتے ہیں۔
سائیں اکل بھیریاں میرا ویری ملک تمام ذرا سی بھانگی مری تو لاکھوں کریں سلام
سائیں تیری مدد سے میرا آدہ کسے نہ کوئے وہ در کریں سیلیں میں مڑ دیکھوں توئے
اس آیت کریمہ میں مکتوب اور مکتوب میں رب تعالیٰ نے اپنے اس فضل کا ذکر فرمایا جس سے ہماری قدر و قیمت ہو جاتی ہے
اور معذب میں اپنے اس فعل کا ذکر فرمایا جس سے ہماری اصلی حالت ظاہر ہو جاتی ہے۔ اسی لئے فرمایا فاصہم فلکون ایک
فصل دیا کرتا تھا کہ موتی بول کے درخت میں آہ پھول نہیں لگ سکتے اور درخت آہ کاتوں سے پاک ہے، موتی میں ظالم و
جہل تو حضور رحیم محمود درخت خاردار میں ہار دیر کھل سے آئیں جس لائق ہم ہیں وہ ہم نے کر لیا، جو تیری شان کے لائق ہے،
ذکر اہل حضرت نے کیا جواب فرمایا۔

۱۔ خطا تہم تو بخشش مکی غزوہ اسی علاقہ سے نئی
موتی ہمارا اسباب نہ لے، ہمارے جو ہو گئے بے صاحب ہیں تو بے صاحبی بخشش کوئے کہ ہم کہہ رہے ہیں پر جب بھکاری آتا
ہے تو وہ بھکاری کو نہیں دیکھتے لپٹے دو ہتھ کو دیکھتے ہیں مگر اپنی شان کے لائق دیتے ہیں حضرت امیر ایم خواص فرماتے ہیں یہاں
دل کی پانچ دہائیں ہیں، سمجھ کر قرآن شریف پڑھنا، قدم سے پیٹہ خالی رکھنا، خردت میں صبر کرنا، صبح کے وقت رب تعالیٰ
سے معافی مانگنا، پھول کی صحبت میں بیٹھنا، صوفیہ فرماتے ہیں کہ دل کی صفائی اور دل کی مالش اللہ کے ذکر، مخلوقات قرآن
کثرت و شریف سے ہے، اللہ تعالیٰ اس قل کو حال بنا دے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُّضَاعَفَةً وَاتَّقُوا اللَّهَ

اسے وہ لوگو جو ایمان لائے تھے نہ کھاؤ تم سود بہ سود درجہ درجہ اور ڈرو اللہ سے

اسے ایمان والو سود ڈونا ڈونا نہ کھاؤ اور اللہ سے ڈرو

لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ ۝ وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ۝

شاید تم کامیاب ہو اور ہو اس آگ سے جو کفار کی گئی واسطے کامیابی کے

اس امید پر کہ تم قس نجات دے اور اس آگ سے ہو جو کافروں کے لئے تیار کر رکھی ہے

تعلق اس آیت کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: گذشتہ آیتوں سے معلوم ہوا تھا کہ غزوہ احد میں مسلمانوں کو جو تکلیف پہنچی رسول کی بے جا محبت کی وجہ سے پہنچی کہ قیمت لینے کے لئے درود چھوڑ بیٹھے اب سود کی ممانعت فرمائی جا رہی ہے کہ یہ بھی مال کی ناجائز محبت کی وجہ سے وصول کیا جاتا ہے اور یہ بھی ایسا ہی نقصان دہ ہے جیسا جہاد میں ہے سو قہر نیست کے پیچھے پڑنا اور اپنے سورد چھوڑنا۔ دوسرا تعلق: گذشتہ آیتوں میں یہ رواد چھوڑے عظیم الشان غزوہ بدر کا ذکر ہوا اب حرمت سود کا ذکر ہے کیونکہ اکثر قومیں سود کے مل بوتے پر جنگیں کرتی ہیں مگر سودی روپے سے مسلمان جنگ نہیں لڑتے ہیں مگر فوجوں کو تنخواہیں دے دیتے ہیں مسلمان کو اس سے منع کیا گیا کہ تم لوں پاک و انہوں کے لئے پاک کمالی مت حاصل کرنا سورد بفرمیں جسکو جہاد کے ذکر میں شریعت نے منع کیا تھا اسی طرح جب جنگی کے ذکر کے ضمن میں سود سے منع کیا گیا۔ تیسرا تعلق: جنگ بدر کا بدلہ لینے کے لئے کفار مکہ نے سود سے روپیہ کیا اور اسے جنگ بدر پر خرچ کیا اندیشہ تھا کہ مسلمان بھی جنگ بدر کا بدلہ لینے کے لئے سود کی طرف متوجہ ہو جائے اور سودی روپے سے آئندہ جنگیں کرتے اس لئے رب العالمین نے جنگ بدر کے ذکر کے بعد سود سے ممانعت فرمائی۔ چوتھا تعلق: گذشتہ آیتوں میں جنگوں کا ذکر تھا اور جنگ اگر ضرورت ہو تو مفید ہے بلا ضرورت ہو تو معرکہ ضرورت جنگوں کا باعث اکثر سود ہوتا ہے کہ جب کسی قوم کے پاس سودی سرمایہ مست ہوجاتا ہے تو آخر کار وہ قوم یہ روپیہ یا لٹے پر خرچ کرتی ہے یا لڑنے پر امن غیر ضروری جنگوں کو روکنے کے لئے رب تعالیٰ نے حرمت سود کا ذکر میں فرمایا کیونکہ ضروری جنگوں کا ذکر فرماتے کے بعد غیر ضروری جنگوں کے اسباب سے روکا گیا تاکہ پتہ لگے کہ مسلمان کی جنگ جہاد تو یہ قیام امن کے لئے نہائی ضروری کے ماتحت ہوتی ہے نہ کہ مالم میں لالچ و لالچ کرنے کے لئے۔

جنگ شہاں فتنہ و فارت گری است جنگ مومن سنت و شریعت است

شہاں نزول: کفار عرب کا دستور تھا کہ جب ان کے قرض کی مدت پوری ہوتی تو وہ مقروض سے خطا کرتے مگر مقروض لوہا پر کاٹ دیتے یا تلوار معذرت کرتا تو اس سے کہتے کہ تو قرض پہلے ہی دے دے ہم تو ان کی مدت پہلے ہی دے دے چنانچہ مقروض اپنے پر دہ کا قرض مل لیتا تو یہ اسے وہی مسرت دے دیتے یا باہمی ایسا ہوتا تو وصول ہونے تک قرض بھی گناہو جاتا مگر یہ ظالم اس چارے مقروض سے ایک ایک کے پاس لگے سو وصول کرتے اس ظلم کو روکنے کے لئے یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ تفسیر

سودی غیر قازن ہمارک بیسوی وغیرہ

تفسیر: ما یبھا اللھن استوا چونکہ مل سے نسل کو نفع ہو رہا ہے اور عرب میں صدقہ سے سودا ہوا تھا تو سودا کی گنتی میں ہر اتھاس عام ایک سو سودا بن کر آسٹن تھا اس لئے رب العالمین نے پہلے مومنوں کو یہاں سے طلب سے بیکار کر دیا۔ ختم حکم نکلا تاکہ اس خطاب کی برکت سے وہ غلاف نفس اور آسٹن ہو جائے تو آدمی جس میں پسند کر کھائی جاتی ہیں اور آپریشن سے پہلے نہ لگوا جاتا ہے ایسے ہی ختم حکم یہاں سے طلب کے ساتھ ملتے جلتے ہیں تفسیر تحریر القیاس میں ہے کہ یہاں خطاب قبیلہ یعنی حبیب کے لئے ہوا ہے جو اسلام سے پہلے سودی کاروبار سے کرتے تھے لا فاکلوا الربوا کے معنی اور اس کے انشاء و حکم ہم اسی تفسیر کے قیام سے ہے اللھن یا کلون الربوا کی تفسیر میں نہایت تفصیل سے عرض کر چکے ہیں یہاں ملاحظہ فرمائیے کہ سودا قسم کا ہے ایک زیادتی کا دوسرے کو حاکم زیادتی کے سود میں دوسری طرف میں ایک ہو ضروری ہے مگر حاکم کے سود میں دوسری طرف میں ایک میں اتنا کٹن ہے یہاں دوسری قسم کے سودوں کو حرام فرمایا جا رہا ہے اور اکل یعنی کھانے سے مراد یہاں ہے جو سود لینے کا مقصد اس کا کامیاب ہونا ہے نیز کل عرب عموماً داندہ فیوٹس سود یا کسے تھے گوریہ کھانے کی چیز ہے جس سے یہاں کھانے کو کر فرمایا گیا اعضا ماحلہ مضحکہ یہ دونوں روئے کے مل ہیں اعضا ماحلہ ضحک کی چیز ہے جس کے ساتھ مل کر چیز ہو جائے ایک ضحک کہتے ہیں سود کو غصہ کی صورت میں مثلاً کو مضحکہ (دفع اللعانی) چونکہ مضحک جمع وقت حق جو نیک بولی یا حق حق اور قصود قیامت زیادتیوں کا بیان کرنا اس لئے ساتھ میں مضحکہ بھی فرمایا گیا مضحکہ اسم مفعول ہے نہ کہ مصدر اور اعضا ماحلہ کی صفت ہے دونوں مل کر روئے کا مل خیال رہے کہ یہ اعضا ماحلہ بیان حالت کے لئے ہے نہ کہ عقید کے لئے یعنی یہ مطلب نہیں کہ سولیا اور زحامہ کمالیا کر اعضا ماحلہ مضحکہ یعنی زیادتی کرنا نہ نکال کر کھانا کہ یہ فتنے کا کام کے خلاف ہے جو نہ جن کے حصول یہ آیت کریمہ اتزی ہے من کامل ہی یہ تھا کہ ایک ایک کے پاس پاس بلکہ سوسلے لپٹے تھے جس حالت کے بیان کے لئے یہ فرمایا گیا چنانچہ حرمت سود کی دوسری قیادت میں قید نہیں رب تعالیٰ نے فرمایا اللھن یا کلون الربوا لا یلومون لرجلہم ولربا و حرم الربوا لرجلہم فرمایا معنی اللہ الربوا اور لربا و فزوا ما یبھا من الربوا ان تمام انہوں میں نہ کئے گئے کی قید ہے نہ سولے زحامہ کی معصوم ہو کہ سود کا ایک پیر بھی نہیں حرام ہے جیسے اس کے تاکہ روپے وا تقوا اللہ اگرچہ ہر گز سے بچنا تعالیٰ ہے لیکن یہاں خصوصیت سے سود سے بچنا مراد ہے اور عموماً دوسرے گناہوں سے بچنا تعالیٰ سے روئے کہ سولے گناہوں خصوصاً سود لینے سے بچنا (دفع اللعانی و معنی) لعلکم تفلحون لعل معنی کے ہے معنی امید تفلحون فلاح سے معنی کامیابی فلاح کی تحقیق بیان اس میں پہلے پادشہ زیر آیت اول انکم ہم المفلحون ہر گز معنی اللہ سے روئے کہ تم کامیاب ہو یا اس امید پر کہ تمہیں کامیابی ملے وا تقوا اللہ انکم تفلحون پہلے کامیابی کا ہے کہ اگر تعالیٰ کے بعد اللہ کو کھو تو معنی ذرا ہو گیا ہے مگر اگر آگ کو کھو تو معنی بچنا ہو گیا معنی بچنا ہے آگ سے مراد مفلحون نہ ہے مفلحون ہاں کارم طبقہ ہوا لعلہ آگ سے بچنے سے مراد ان اللہ سے بچنا ہے جو جنم میں جلتے کفر و

ہیں یعنی سارے گنہ خصوصاً سود خوری 'اعت' اعدا سے بمعنی تیاری' کافورین سے مراد سارے غیر موسمی ہیں
یعنی ملک کے اس طبقہ سے بچو جو کافورین کے لئے تیار کیا گیا ہے یا مطلقاً 'آگ سے بچو کہ ہم نے آگ جلائی تو کافورین کے لئے
ہے جب خوراک کی حرکتیں کرے گا سے بھی وہیں جلا پڑے گا۔

خلاصہ تفسیر: گذشتہ آیت میں فرمایا تھا کہ رب تعالیٰ جس گنہگار کو چاہے گا بخشے گا اور جسے چاہے گا سزا دے گا اس آیت
کے بعد اس کی بخشش حاصل کرنے اور نہ عذاب سے بچنے کی تدبیر بتائی ماری ہے یعنی گناہوں خصوصاً سود خوری سے بچنا کہ
ارشاد فرمایا گیا ہے 'اسلام جو ان کے صلہ مند و نیکوں سود خوری سے بچے' پس نبی کے ذریعہ فریبوں کا خون نہ چھو سوخیل رکھو کہ
ضمیمہ دیا میں ہمیشہ رہنا نہیں 'رب تعالیٰ کے سامنے پیش ہونا ہے اور وہاں اپنی کرنی بھرنی ہے گنہ گار سے ڈرو تاکہ کامیابی پو'
محض مالدار کی کامیابی نہیں 'دو نہ قارون و فرعون بڑے کامیاب ہوتے کامیاب وہ ہے جو اپنے رب کو راضی کرے 'دوزخ کی
آگ سے بچو جو تیار تو کی گئی ہے کافورین کے لئے مگر جو مسلمان سود کی حرمت کا بخار کر کے کافر ہو جائے 'وہ بھی اس میں پیش
رہے گا اور جو سود خوری و فہرہ کی حرکتیں کرے وہ بھی اس میں جلائے گا اگرچہ عارضی طور پر ہو۔

فائدے: اس آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ: سود کا لین دین مسلمانوں کے لئے حرام ہے جیسا کہ
اسوا سے معلوم ہوا 'اگر کفار آپس میں یہ لین دین کریں تو کریں 'ہاں اسلامی حکومت میں کفار کو مسلمانوں سے سود لینے کی
اجازت نہ ہوگی 'اور نہ مسلمانوں کو اجازت ہوگی کہ ان کے سودی لین دین میں من کھاتھ ٹائیں 'اس میں من کے کوئی عذاب
و غیرہ نہیں بلکہ اسلامی حکام ان کے سودی مقدمات طے بھی نہ کریں گے کہ یہ بھی سود میں لدا رہے۔ دوسرا فائدہ: گنہگار کسی
گنہگار کی وجہ سے کافر نہیں ہو جاتا جب تک عقیدہ میں نہ لگے ہو 'دیکھیں سارا سود خاندان کو اللہ تعالیٰ اسوا کے خطاب سے
پکارا گیا 'آج سود خور مسلمان بھی اس آیت میں داخل ہوں گے 'اور اسی آیت کا ضمیمہ دیا جائے گا تیسرا فائدہ: سود لینا
سود لینے سے زیادہ خطرناک ہے کہ رب تعالیٰ نے ہر جگہ سود لینے کی مخالفت پر زور دیا ہے اور اسی سود خوروں کو لعن کا
بھی دیا ہے۔ چوتھا فائدہ: اگرچہ سودی پیر کا استعمال مطلقاً حرام ہے مگر اس کا کھانا است برا کہ حرام ہے اسے جو خون و
گوشت بنے گا 'اور دست ہی رہا وہ گا 'ہری خصلتیں 'برے خیالات 'بری عادات اکثر بری غذا سے پیدا ہوتی ہیں 'خراب چڑل سوز
کی مشین کو خراب کر دیتا ہے 'مزامنہ افخون انسانی مشین کو خراب کر دے گا یہ فائدہ لا فائدہ سے حاصل ہو رہا ہے
فائدہ: سود کا پیر حرام 'اور اس پیر سے جو چیز خریدی جائے 'اس کا استعمال حرام 'خود سود خور کو بھی گوروں کو بھی جیسا
کہ لا فائدہ کے عموم سے معلوم ہوا۔ چھٹا فائدہ: سود کھانا نہ کیرہ ہے 'اس میں مخلوق ہے کہ سود خور جنم کے سخت
جہنم میں جو کافورین کے واسطے ہے جائے جیسا کہ اعلیٰ للکافورین کی ایک تفسیر سے معلوم ہوا 'مہم اعظم رحمتہ اللہ علیہ
فرماتے ہیں کہ حرمت سودی آیتوں میں یہ آیت سخت فرماتا ہے کہ اس میں ڈرایا گیا ہے کہ سود خور کیسے کافر ہو کر نہ مرے
اور کیسے کافورین و ان آگ میں نہ جائے (روح المعانی و خازن و فیہ) ساقول فائدہ: دوزخ میں عذاب آگ لگی ہو گا 'خود فائدہ
عذاب ہو یا گرم 'آگ کے قریب سے گرم عذاب ہو گا اور آگ کی دوزخ سے فائدہ جیسا کہ فائدہ لا فائدہ سے معلوم ہوا۔
آٹھواں فائدہ: دوزخ اور وہاں کی آگ عذاب سب پر ابھرنے کے ہیں جیسا کہ اعلیٰ ماضی سے معلوم ہوا 'لوہی فائدہ۔

تقریباً بذات خود کامیابی نہیں بلکہ حصول کامیابی قریب ہے، جیسا کہ لعلمکم تظہرون سے معلوم ہوا کہ رسول و رسول قاعدہ کوئی شخص اپنی ٹیکوں پر ناز نہ ہو بلکہ قبولیت کی امید رکھے اور مہدویت سے ڈر نہ کرے، یہ بھی لعل سے معلوم ہوا کہ عمل کی قبولیت کامیابی ہے۔ گیارہواں قاعدہ ایمان امید و خوف کے درمیان ہے، ہے اور دوسرا موسیٰ نہیں جیسا کہ تظہرون اور اتقوا النار کے نکالین کرنے سے معلوم ہوا۔

پہلا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ دینا، چھٹا سود کھانا حرام ہے، سولہ دوا حاکم، کیونکہ اعضا لاہما حلت، یہاں دو کامل ہے اور مل قید ہوتا ہے۔ جواب: اس کا جواب تفسیر میں گزر گیا کہ قید بھی انقلا ہوتی ہے، کبھی احقری، کبھی بیل و قند کے لئے یہاں بیان و قند کے لئے قید ہے۔ کہ احقری۔ وہ سر و اعتراض: کلام الہی میں لعل نہ آتا ہے، کیونکہ لعل امید کے لئے ہوتا ہے اور امید بے علی سے ہوتی ہے، علم سے تو یقین ہوتا ہے، امید کیسی، جو لب: یہ لعل بندوں کے لحاظ سے ہے، یعنی تم تقریباً اور ایک اعلیٰ کامیابی کے یقین پر نہ کرو، بلکہ امید قلل پر کرو۔ تیسرا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ موسیٰ کتنی بڑا گناہ اور نافرمانی میں بھی نہ جلتے، گناہان کے ہونے کا کلمہ معترض نہیں کیونکہ رب تعالیٰ نے فرمایا اعلت لکفرین آگ کانوں کے لئے تھی۔

نوٹ: مسلمانوں میں ایک فرقہ مزید بھی ہے جس کا عقیدہ ہے کہ مسلمان کچھ بھی کرے جتنی ہے مکن کی دلیل یہ آیت ہے، آج کل کے بنگلہ دہی، بد شعی، تو شعی، فقیروں کا بھی قریباً یہی عقیدہ ہے، یہ نواز دوزخ کے قریب نہ جائیں، نشہ میں مست رہیں اور اپنے کو جنت کا ٹکڑا کر جائیں، جن کا سوچہ ہوتا ہے، سیکھنے، جنگ، ستر، ستر سے رنگ، اعلیٰ دوزخ، پتھر، پاک کی ہے، یہ مہدویت میں فرقہ ہے۔ جواب: اس اعتراض کے چند جواب ہیں۔ ایک یہ کہ جو سود کو ملال ہونے، دوزخ کا گناہ، پھر آگ کے اس طبقہ میں جانے کا گناہوں کے لئے تیار کیا گیا ہے، آگ کے مست طبقے ہیں جن میں سے بعض طبقے منافقوں کے لئے ہیں بعض کلمے کافروں کے لئے، بعض گناہ مسلمان کے لئے، رب تعالیٰ فرماتا ہے کہ ان السطی لی اللوکی الا من النار دوسرے یہ کہ دوزخ کافروں کے لئے ہی ہے، جس میں وہ ہمیشہ رہیں گے، جو مسلمان بن کی سی حرکتیں کرے، وہ بھی کچھ دوزخ کے لئے تیار ہیں، جیل چھوڑ دے، گناہوں کے دوزخ کا بھی جیل کے ستم ہیں، تیسرے یہ کہ واقعی آگ ہے کلمہ کے لئے، مگر ان کے لئے تھمر نہیں، جائیں گے اس میں اور لوگ بھی، پیچھے جنت ہی تو متقیوں کے لئے، مگر مسلمان بچے اور دوزخ کے لئے بھی تیار ہیں، جائیں گے کسی کے لئے، جو دوزخ ہے، اور کسی کے ساتھ خاص ہو، یہ کہ دوزخ ہے کہ دوزخ کافروں کا کلمہ ہے، گناہ مسلمانوں کی مثل، گناہ یہ کہ دوزخ کافروں کے لئے تیار ہے، اگر ہمارے گناہ میں ایک حد تک کے لئے کوئی مسلمان گناہ ہے تو وہ گناہ کلمہ ہو گا، بلکہ دوزخ ہی ہے اور دوزخ کے لئے ہی ہے، رب تعالیٰ فرماتا ہے لککبوا لہا ہم وانما، ون۔

تفسیر صوفیانہ: جیسے ظاہری جسم پر صدایا ہوا آتی ہیں، بعض معمولی، بعض تکلیف دہ، بعض مسلک، جیسے ہی نفس کی ہماراں مست ہیں، جن میں سے خطرناک بیماری ہو، ناک کی محبت کو بدل کی ہوس ہے، ہوا، سود، آخریں قل دوزخ کے نتیجے اسی کے ہیں، صوفیاء تو فرماتے ہیں کہ ایک حرم سود کی رغبت دیتی ہے اور دوسری قسم کی حرم سود سے پیدا ہوتی ہے، دوزخ

اصحاباً مضاعفہ ہو کر حق ہی ملی جاتی ہے نہ قبر میں بھی کڑی قسم ہوتی ہے اسی کی وجہ سے حدیث میں مذکور ہے کہ اگر انسان کی پاس سونے کا ٹکڑا ہو تو وہ سرے جنگل کی بھی تلاش کرے گا انسان کے سینے کو قبر کی مٹی ہی مر سکتی ہے شامہی فرماتے ہیں۔

گنت ختم تک دنیا دار را یا قنوت پر کند یا خاک کرد

دوسری جگہ فرماتے ہیں۔

قنوت کن لے نفس بداند کے کہ سلطان و دولتیں بنی کیے
اس کا علاج قنوت و ایثار ہے، ہوس سے بھوک بڑھتی ہے کھتی نہیں، قنوت و توکل سے پیٹ بھرتا ہے، زیادتی کچھ اور ہے
برکت کچھ اور، زیادتی کی کوشش نہ کرو، برکت کی کوشش کرو، حضرت سید بیگ صاحب فرماتے ہیں۔

عیسا بھوکا کئی نہیں ہے سب کی مخمزی مل کہ کھول نہیں جلتے تہی ہوئے کھل
لام اعظم رحمت فطریہ فرماتے ہیں کہ زیادتی تمہوں کی وجہ سے بھی سرحدت ایمان سلب ہو جاتا ہے خصوصاً ظلم کہ ہے اکثر
ایمان سلب کر دیتا ہے۔

طیفہ کسی نے حضرت سید جماعت علی شاہ صاحب علی پوری رحمت فطریہ سے پوچھا کہ سید دوزخ میں جائیں گے یا نہیں؟ فرمایا رب تعالیٰ تو نہیں چاہتا کہ یہ دوزخ میں جائیں اگر خود چاہتا ہے تو ان کی مرضی، رب تعالیٰ نہیں چاہتا کہ مسلمان دوزخ میں جائیں، اس نے دوزخ کافروں کے لئے بنائی ہے، اگر یہ خود کافروں کے سے کام کر کے دوزخ میں جائیں تو ان کی خوشی۔

وَاطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿۱۶۰﴾ وَسَارِعُوا إِلَىٰ

اور اطاعت کرو اللہ اور رسول کی تاکہ تم رحم کے ملو اور جلدی کرو طرف

اور اللہ اور رسول کے فرمانبردار ہو اس امید پر کہ تم رحم کئے جاؤ اور دوڑو اپنے رب

مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمُوتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ

بخشش کے اپنے رب کی طرف سے اور طرف جس کی ہمواری سب آسمانوں اور زمین میں تیار کی گئی واسطے

بخشش اور ایسی جنت کی طرف جس کی ہمواری سب آسمان و زمین آج میں ہم بیزگاہ و بیکسے

لِّلْمُتَّقِينَ ﴿۱۶۱﴾

پہنچنے والوں کے

تیار کر رکھی ہے

لطاقت یکساں کہ میں آپ 'مطلق' حکام کی لطافت بھی چاہئے محمد و ملائیس دین کا رکن نہیں کہ میں انکار کفر جو مگر جیسے رب تعالیٰ کی لطافت سے انکار کفر ہے ایسے ہی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی لطافت سے سر قیاد انکار کفر کسی لئے لطافت ایک اور مطلق دو ہیں ہوئے یہ بھی خیال رہے کہ لطافت تو اللہ تعالیٰ کی بھی ہوگی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی بھی مگر نور الامام علیہ السلام کی بھی 'رب تعالیٰ دار شکوہ اطعوا اللہ و اطعوا الرسول و اولی الامر منکم' مگر متبع صرف حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہوگی۔ اللہ تعالیٰ کی اتباع ہوگی نہ میں آپ کی نہ میں سلطان کی نہ میرا مستحق لطافت کے معنی میں فریق ناممکن کے معنی میں کسی کے قدم پہ قدم چلنا جیسا کہ حضور خدا ہی کی تقلید کرنا ہوا سے کرتے نہ کھا خدا کرنے لگے اسی لئے اتباع کے سوتل پر صرف حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر ہوا قل ان کنتم تحبون اللہ لا تعبدوا غیرہ فی حق من فی اللہ ان کنتم احب الی فی حق من فی اللہ علیکم تو حضور میں بھی لعل میں خدا و متل ہیں تاکہ شاید کہ رب کے لحاظ سے تاکہ کے معنی میں ہے نور ہمارے لحاظ سے شاید کہ معنی میں 'یعنی اللہ رسول کی فرمانداری کہ تاکہ تم پر رحمت ہو' تاکہ بل رحمت حاصل کرنے کا ذریعہ نور کے قانون لطافت ہے یہ اللہ رسول کی تبعہ لہو کو اس صید پر کہ تم پر رحم کیا جائے یعنی لطافت کو نور رب سے زاد اپنے عمل پر جڑیں ہو رحمت کفر فرما کر اشارہ اس جانب ہے کہ اس لطافت پر تمہیں جو کچھ ملے گا دنیا میں ترقیوں مرستہ وقت عمل پر قیام قبر میں کامیابی 'مشمس' سحلی بعد میں درخ سے لعل 'چمک' صراط حیات سے گزر کر پھر رحمت کو لفظ یہ صراط سے ہم خسارت سے ہی ملے گا تو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم پر مشتمل ہے معنی تو یہ ہے کہ ہر رحمت کا ذریعہ لطافت ہے تاکہ رسول کو ملتا سب کچھ ملے گا

ہر کہ مشق مصطفیٰ ملان دوست بحر و بر در گوشہ دامن دوست

و سادھوا اسی مظفر من رکنم سادھوا سادھتے کامر ہے جس کا لہو سرعت معنی جلدی و تیزی ہے سادھتے متلب کے لئے ہے تو معنی ہوئے لہو ہمارے ایک دوسرے پر بہت کر دوسروں سے آگے رہنے کی کوشش کرنا مظفر کی ترقی تعلیم کی ہے من رکنم مظفر کامل ہے یعنی اس بڑی بھائی بخشش کی طرف سے خود جو تھلے رب کی طرف سے تم کو نصیب ہوگی تمام مشن کا اس پر اتفاق ہے کہ میں مظفر سے پہلے مضطرب ہو شیدا ہے یعنی من اللہ کی طرف سے خود مظفر اسی کا ذریعہ و سبب ہیں میں میں گفتگو ہے کہ وہ ذریعہ و سبب ہے کیا چیز حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ وہ اسلام ہے حضرت علی فرماتے ہیں 'لو انہ فرانس نور حضرت علی فنی لاقوں ہے کہ انعام میں فی اللہ ابو علیہ فرماتے ہیں کہ ہجرت نام سجاد محمد ابن اسماعیل کہتے ہیں جلد سعید ابن جیر کافران ہے لازماً رحمت کی تعمیر اولی پالے کی بندی بعض کا توں ہے لازماً جگہ نام اسم فرماتے ہیں گناہوں غصہ صا سو سے تو یہ (تفسیر کبیر دوح العقیقہ فاذا و صیر) حضرت مشق کا فتویٰ یہ ہے کہ جب اعلیٰ من تمام مشن کا مشق کتاب مصطفیٰ نور قادر رات صیب کبریا ہے کہ جسے یہ مل گیا وہ سب کچھ پالے گا و جنت عرصا السموت والا ارض یہ مغفرت پر مغفوف ہے چہ تک جنت کا دنیا گناہوں کی بخشش کے بعد جو گناہ میں نے پہلے مغفرت کفر فرمایا پھر رحمت کا بعض نے فرمایا کہ میں صراط سے بخیرت گزر جانا مغفرت ہے جنت کو لفظ اس کے بعد ہے عرض کے لغوی معنی ہیں چوڑائی یعنی جسم کا دسرا بعد پسلا بعد طول یعنی لمبائی بعد سراسر بعد فاصلہ عرض ہے یعنی چوڑائی

تیسرا بعد حق یعنی کمرائی، عموماً جو ذاتی مسائل سے کم ہوتی ہے، عرض عموماً جسم کے لئے بولا جاتا ہے مگر کبھی غیر جسم پر بھی بول دیتے ہیں، رب تعالیٰ فرماتا ہے: لَعْنَةُ عَرَضٍ پھر انسان کسی چیز کی دعا نہیں مانگتا ہے، کبھی وسعت و فراخی کو بھی عرض کہہ دیتے ہیں، کبھی غرض و مخلوق کو بھی عرض کہنا ہوتا ہے، یہاں عرض کے کئی معنی ہو سکتے ہیں، جنت کی وسعت تمام آسمانوں و زمین کے برابر ہے، اگر ساتوں آسمان لوہی زمین کے طبقے بنا کر ملا دیئے جائیں تو وہ سب مل کر جنت کی چوڑائی کے برابر ہوں، سمجھو کہ اس کی لمبائی کتنی ہوگی، ساتوں آسمان اور زمین جنت کی قیمت ہیں، سارے آسمان و زمین ملا کر جنت کے مقابلہ میں دیکھے جائیں تو اس کی چوڑائی میں آجائیں، بعض کا خیال ہے کہ یہ کلام جنت کی وسعت دکھانے کے لئے بطور تمثیل دیا گیا، یعنی تیسری نگاہ میں سب سے بڑی اور فراخ چیزیں آسمان و زمین ہیں، مگر جنت کی وسعت کا یہ عالم ہے کہ یہ سب مل کر اس کی چوڑائی میں آجائیں، اَعْلَتْ لِلْعَطَشِ حق یہ ہے کہ یہاں صفیں سے مراد پرہیزگار اسفل ہیں، ظہور حضرت انبیاء ہوں، یعنی معصومین یا خاص اولیاء اللہ یعنی محفوظین یا وہ حضرات جو گناہوں پر قائم نہیں رہے، چھوٹے بچے یا دیوانے یا ہم جیسے گنہگار وہ انشاء اللہ ان پر ہیزگاروں کے قتل ہو کر جنت میں جائیں گے، جنت نبی تو پرہیزگاروں کے لئے ہے، دوسرے بھی وہاں تک رسائی حاصل کر سکتے ہیں، چلے جائیں گے، سطحن میں گناہوں سے پناہ لیں، سب کی طرف اشارہ ہے۔

خلاصہ تفسیر: اے انسانو! اے مسلمانو! حق رکھو، اپنی مخلوق بقدر طاقت ہر طرح اللہ تعالیٰ کی اور ان رسول محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمانبرداری کرو، جس کا حکم میں کرو، جس سے منع کریں اس سے بچو، تاکہ تمہارے جہنم کے لائق نہ بن کر کیاجائے، جنت پر لو، رجم ہے انسانوں پر کچھ اور، پھر انسانوں میں مدین و شہداء پر رحم کی نوعیت اور ہے، اور ہم جیسے گنہگاروں پر رحم کی نوعیت کچھ اور، اور ان اسباب کے حاصل کرنے میں جلدی کرو، ایک دوسرے سے آگے بڑھنے کی کوشش کرو، جو اللہ تعالیٰ کی مغفرت اور رحمت کا ذریعہ ہیں، یعنی اسلام، لوگے فرائض، انکساف، ہجرت، جلال، باجماعت نمازوں کی بحیرہ لوثی گنت سے توبہ، اپنی مرضی کو مرضی مجبورہ میں فنا کرنا وغیرہ، جنت کی کیفیت یہ ہے کہ سارے آسمان و زمین کی وسعتیں اگر ملا جائیں تو یہ سب مجموعہ اس کی چوڑائی ہیں، پھر لمبائی تو سارے وہم و گمل میں نہیں آسکتی، جنت ایسی قیمتی چیز ہے کہ تمام آسمان و زمین اس کی قیمت ہیں، مگر خیال رکھنا کہ جنت نبی پرہیزگاروں کے لئے ہے۔

لطیفہ: ابن جریر سے روایت کی کہ میں شہد دوم ہر قل کی طرف سے قاصد بن کر بھیجی کہ تم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اللہ میں حاضر ہوا، ہر قل نے میرے ہاتھ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک عرضہ بھی بھیجا تھا، جس میں دیگر مسودات کے سوا یہ بھی لکھا تھا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ مجھے اس جنت کی دعوت دے رہے ہیں کہ آسمان و زمین کی وسعتیں اس کی چوڑائیں کے برابر ہیں، سب جنت اشیاء وسیع ہے تو دنیا کمال ہے؟ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سوال ملاحظہ فرما کر مجسم فرمایا، اور جواباً سبحان اللہ جب اس آیت ہے تو رات کھل جاتی ہے (تفسیر کبیر و مدح العالی) کتنا کمینہ فیصلہ کن جواب ہے، مگر جیسے آفتاب کے نور کا پھیلاؤ، خداوند اس قدر وسیع ہونے کے رات کی ہستی کو فنا نہیں کر دیتا، بلکہ زمین کے ایک جانب دن ہوتا ہے تو اس کے متقابل چلی طرف رات، اسی طرح جنت کی یہ وسعت دنیا کی ہستی کے مقابلہ میں جنت کے نچلے حصہ میں دنیا ہے، بعض مشرکین نے فرمایا کہ یہ وسعت مادی جنت کی نہیں، بلکہ جو جنت متقیوں کو ملے

کی اس کی وسعت یہ ہے اور جو ہم گناہ گریوں کو ملے گی وہ اس کے علاوہ ہے وہ فرماتے ہیں کہ اعلیٰ للعلیٰ اس جنت کی صفت ہے جس کی وسعت پہلے مذکور ہوئی تھیں کاخیل ہے کہ ہر متقی کو اتنی ہی جنت ملے گی جس کی چوڑائی تین سو زمین ہیں، بعض کاخیل ہے کہ یہ وسعت جنت انفرادی کی ہے جس کے اوپر عرش رحمن ہے، یہ ہے جنت کے نور طبعی، وہ اس کے علاوہ ہیں ایسے جنت عدن، جنت فیم، جنت الدنئی وغیرہ ہر محل جنت کی وسعت رب تعالیٰ ہی جانتا ہے۔

فائدہ: اس آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ: حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت مادی مخلوق پر لازم ہے، جیسا کہ اطعوا کی تیسری تفسیر سے معلوم ہوا کہ اس کا ماحول مادی خلق ہے جس کا اللہ تعالیٰ رب ہے اس کے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہیں خود فرماتا ہے لکون للعلیٰ من لدنا اور فرماتا ہے وما ارسلک الا رحمتا للعلیٰ اور فرماتا ہے وما ارسلک الا کلمۃ للخاص بشعرا و لدنا۔ دو سرائفائدہ: اللہ تعالیٰ اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کا حکم یکساں ہے کہ دونوں تعالیٰ و ایمان کے لئے ضروری ہیں، دیکھیں یہ صیغہ اطعوا ایک ہے مگر مطاع دو، اللہ تعالیٰ بھی اور اس کے رسول بھی، نہ سروں کی اطاعتیں اگرچہ کبھی ضروری ہوں مگر مطلق فی الدین نہیں، بلکہ کاسرکش باقی ہے کافر نہیں مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کاسرکش کافر ہے۔ تیسرا فائدہ: جس قسم کی اطاعت رب کی واجب ہے اسی قسم کی اطاعت حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی بھی واجب ہے، یعنی محبت کے ساتھ ایمان اور ایتنی اطاعت کہ جو اللہ تعالیٰ کی اطاعت کا نتیجہ ہے وہی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کا بھی ونبہا ہے یعنی رحمت و مغفرت اور جنت۔ چوتھا فائدہ: حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر اللہ تعالیٰ کے ساتھ کرنا شرک نہیں بلکہ سنت الہیہ ہے جیسا کہ والوصول کی یاد سے معلوم ہوا حق تو یہ ہے کہ اللہ رسول کو ملے کام ایمان ہے اور انہیں الگ کرنے کا ہم کفر ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے و یعلمون ان یملکوا بن اللہ و رسالہ کفار چاہتے ہیں کہ اللہ سے اس کے رسولوں کو جدا کر دیں۔ ان پر خود فتویٰ دیتا ہے اولئک ہم الککرون حظا بکے کافر ہیں پانچواں فائدہ: ایمان کا سلسلہ رسول پر ضروری ہے مگر اطاعت صرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی لازم، اسی لئے ایمان کے موقع پر فرمایا جاتا ہے و رسالہ مگر اطاعت کے موقع پر ارشاد ہوتا ہے والوصول چھٹا فائدہ: ہر قسم کی رخصتیں خود دنیا میں ہوں یا مرتبہ وقت یا قبر میں یا حشر میں یا بل صراط پر یا جنت میں ابد الابد تک سب اللہ رسول کی اطاعت سے ملتی ہیں، جیسا کہ توحفونہ کے اطلاق سے معلوم ہوا۔ ساتواں فائدہ: دنیا کاسوں میں جلدی کہ اور ایک دوسرے پر سبقت کی کوشش کہ رب تعالیٰ کو پسند ہے جیسا کہ سارہوا کی دو تفسیروں سے معلوم ہوا رب تعالیٰ فرماتا ہے لا متبوا اطعوا انسان ہر سانس کو آفری جائے۔ تھوڑا فائدہ: جنت اور وہاں کی نعمتیں پیدا ہو چکی ہیں جیسا کہ اعلیٰ باقی فرماتے سے معلوم ہوا۔ ٹواں فائدہ: ہنسی اور وہابی کی نعمتیں مستحقین کے ہنر ہو چکی ہیں گو یہ مستحقین اس کے مالک بن چکے ہیں، قیامت کے بعد قبضہ و جلوس کا جیسا کہ نعمتیں کے نام سے معلوم ہوا رب تعالیٰ فرماتا ہے و دوحسبم معبودین ہم نے ان گندہ دلی حوروں سے اس کا کیا کر دیا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے معراج میں جنتیوں کے مکانات اور اس کی منکوحہ حوروں کو اپنی نگاہوں سے ملاحظہ فرمایا۔ دسواں فائدہ: دنیا کے میدان میں دو ڈالنا اور ایک دوسرے پر آگے بڑھنے کی کوشش کرنا عبث ہے مگر آخرت کے معاملہ میں لازماً رب

سے آگے بڑھنے کی کوشش میں مہلوت ہے بل کی حرم ریزی، حملہ و کمل کی حرم اچھی ہے۔

پسدا اعتراض: اس آیت کریمہ میں ایک سیدہ اطہوا کے بعد نہ قتیل کا ذکر بھی ہے اور اس کے روس بھی لکھو مری جگہ ارشاد ہے اطہوا اللہ و اطہوا الرسول یعنی اللہ تعالیٰ کے لئے الگ طہارت کا سبب استہل ہوا اور رسول کے لئے الگ اس فرق کی وجہ کیا ہے؟ جواب: یہاں دو نواں طہارتوں کا تذکرہ فرمایا گیا یعنی اللہ اور رسول کی طہارت ایک ہی قسم کی ہے مگر جس کا بھی انہماک کرے کافر ہو جائے 'قرآن و حدیث دونوں کی طہارت مکمل فرمیں ہے' دیکھو حضرت جو ختمہ کی گولی دو کے برابر حدیث سے ہوئی جسے تمام صحابہ نے بلا تامل قبول کر لیا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی میراث تقسیم نہ ہو ناصیٹ سے طہارت تمام صحابہ نے بلا تامل قبول کر لی مگر ان آیت میں دونوں طہارتوں کی کیفیتوں کا فرق بتانا مقصود ہے طہارت خدا کی اور کیفیت ہے طہارت رسول کی اور سبب قربت حق کی طہارت صرف اس کے قرب و احکام میں ہے مگر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی طہارت قربان اعمال، سکوت سبب میں ہے جو عقیدہ میں وہ مانو جو کہہ کہہ نہیں وہ مانو اور جو صحابہ کرام کو کہتے دیکھیں مگر منع نہ فرمائیں وہ مانو۔ اس کی کیا وجہ ہے کہ طہارت میں تو اللہ تعالیٰ کا ذکر بھی ہے رسول کا بھی اور اسروہوں کا بھی مگر ابتداء میں صرف حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر ہے۔ لا تبغوی۔ جو اسبب جیسے مہلوت صرف خدا تعالیٰ کی ہی ہو سکتی ہے تو سرے کی نہیں نہ رسول کی نہ ولی کی نہ کسی اور کی ایسی ہی ابتداء صرف رسول کی ہو سکتی ہے نہ خدا تعالیٰ کی ہو سکتی ہے نہ کسی اور بندے کی ابتداء کے معنی ہیں کسی کے سے عمل کرنا ہم خدا کے سے کام نہیں کر سکتے موت زندگی، تدوی کسی کو نہیں دے سکتے، دے دے سرے بندے من کے کام سمجھتے بھی ہو سکتے ہیں برے بھی برے کام میں ابتداء نہیں ہو سکتی بلکہ اس کی اصلاح کی جائے گی مگر بادشاہ نماز نہ پڑھے تو تم نماز نہ پھوڑو بلکہ اسے سمجھاؤ اور نماز پڑھاؤ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی عمل برا ہو سکتا نہیں مگر یہ کہ ان کا ہر قول و فعل رب تعالیٰ کی طرف سے ہے من کے فعل کی سبب حرکت مثل کہ جب تک کہ وہ خود منع نہ فرمیں اور یہ نہ فرمیں کہ یہ میرے لئے خاص ہے۔ تمہارا ایسے حال ہے۔ "لک من دون المنوسن اگر وہ کوئی نماز تفسا کریں تو قسم رب کی اس نماز کا تفسا کرنا فرض ہے" کیا ہمیں نہیں خبر کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے حج میں عرفہ کے دن نماز طرب تفسا کر کے مزدلفہ میں مشاعرہ کو وقت میں پڑھی تو صحابہ پر یہ نماز تفسا کرنا امت تک فرض ہے مگر خیال رہے کہ قنہ کرنا اور بے قنہ ہو جانا کچھ اور اگر سرکار صلی اللہ علیہ وسلم خوف میں رہ کر نماز تفسا کرنا تو قنہ نہ تھا اس طوف میں مسلمانوں پر رملی ملا رہے مولا نماز پڑھتے ہیں۔

مگر طبع عوام رومی سلطان دیں خاک بر فرق قنات بعد ازیں

یعنی اگرچہ قنات انجی پڑھنے لکے اگر کسی کسی کی طبع کا سرکاری حکم فرمیں تو قنات کے سر خاک نہ ہے طابعوں کی جڑ مری خیال رکھئے کہ جیسے رمل پڑھ لائیں کہ رمل سے آگے نہیں نکل سکتا مگر اس کا راستہ لائن کے سوا کچھ ہے ہی نہیں اور ابنا اور گراؤ تو انجی کی جان میں کہہ گا ایسی ہی وہی نفس راہدایت ملے کرتے ہوئے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر آئے تو سکتی نہیں پیچھے ہی رہے گا مگر یہ کہ اگر برابر آئے آگے بڑھنے کی کوشش میں بار آور لے گا جنم میں مگرے گا اس لئے فرمایا لا تبغوی غیر اعتراض۔ رب تعالیٰ فرماتے و اتبعوا النور الذی انزل معہ اس

ملے کر رہے ہیں۔ چونکہ اس کی رفتار پہلوں سے زیادہ تیز ہے اس لئے اس کے متعلق سادہ و سادہ فرمایا گیا قرآن کریم کو کہ ہے کہ فرعون بنو نوح کے سوسوی کی برکت سے چند گھنٹوں میں جست کا گرد مل پہنچے جس کا رنگ زرد و سرخ اور کمرنگ نہیں پہنچ سکے۔ خود حضرت گولہ ہے کہ میدان جنگ میں ایک کافر پہلی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم پر نہ اٹھ گیا۔ مسلمان ہو، انور امشبید ہو، عیسیٰ دل نگہیار سے گھاٹل ہوا اور جسم کو زکات سے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا سر پہنچے زانو مبارک پر رکھ کر فرمایا کہ مبارک ہو تیرے اہل تھوڑے تیری جڑ لہریاں، یہی فرمایا گیا کہ اسے عقل و ادب، مہارت و مہارت کی ساریوں میں مجھ تک پہنچے، انور سے عشق و محبت، جیسے اپنے تہ بدن کی ہوش نہیں، اس کے بازو سے ہاتھ کے میدان میں داخل ہو کر قلعہ سے کامیاب ہو۔

الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَاطِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ

وہ لوگ جو خرچ کرتے ہیں خوشی اور غم میں اور ضبط کرنے والے غصہ کے اور صواب کرنے والے جو اس کی راہ میں خرچ کرتے ہیں خوشی میں اور رنج میں اور غصہ پہنچنے والے اور لوگوں سے

عَنِ النَّاسِ ۚ وَ اللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ۝

وہ لوگوں سے اور اللہ محبت کرتا ہے نیک کاروں سے اور اگر کرنے والے اور نیک لوگ اللہ کے محبوب ہیں

تعلق: اس آیت کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: پچھلی آیت میں اللہ رسول کی مہارت کا اہل علم دیا گیا تھا اب اس مہارت کی کچھ تفصیلات کی جا رہی ہے۔ گویا یہ آیت کریمہ پچھلے فعل کی تفصیل ہے۔ دوسرا تعلق: پچھلی آیت میں مسلمانوں کو اللہ کے رحم و کرم کا امیدوار بنایا گیا اب اس آیت میں انہیں لوگوں پر رحم کرنے کا حکم دیا گیا۔ جو رب تعالیٰ کی رحمت حاصل کرنے کا ذریعہ ہے۔ یعنی تعلق یہ کہ رحم کو خالق رحم پر رحم فرمائے گا، رحم فرما جائے ہو تو رحم کرو۔ تیسرا تعلق: پچھلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ مغفرت اور رحمت کی طرف دو، اس آیت میں اس دو کا طریقہ بتایا جا رہا ہے۔ یعنی اس دو کے لئے بدن کے یہ چیز کافی نہیں بلکہ اس کے لئے اعمال کے قدم چاہئیں۔ چوتھا تعلق: پچھلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ رحمت پر ایز گاموں کے لئے فی اللہ پر ایز گاموں کے کو صاف کار ہے اگر معلوم ہو کہ رحمت پر ایز گاموں سے کمانی جاتی ہے تو رحمت پر ایز گاموں کے لئے فی اللہ سے پہنچے اس تعلق: پچھلی آیت میں رحمت کی وسعت کو ذکر کیا تھا اس آیت میں رحمت کی وسعت کے قلب کی وسعت کو ذکر ہے۔ یعنی اگر ایسی وسعت رحمت چاہتے ہو تو ایسی وسعت اخلاق اختیار کرو۔

تفسیر: اللہ یعطون ظاہر ہے کہ اللہ بخور ہے اللہ تعالیٰ کی مہارت بدل دیا ہے تو وہ سب کے کہ منسوب ہو اسی پر شیعہ کا حصول یا مرفوعہ ہے کہ غیر معطون مسلمان استغاری ہے کہ چونکہ ایک بار خیرات کو نکال نہیں لکھ خرچ کرتے رہا نکال ہے اس کا حصول پر شیعہ ہے جس سے عوام کو فائدہ حاصل ہو اور یہی اہل علم عزت سب کے خیروں

خلاصہ و تفسیر: رب تعالیٰ نے اس آیت میں شیعوں کی ہر مستفیض بیان فرمائی، چنانچہ فرمایا کہ مقلد لوگ ہیں جو اسی فریق یا فرقیہ و غم یا شادی و موت یا رخصت و مصیبت یا زندگی و موت و بعد موت ہر مل میں ہر ملہ و حالت اپنی ہر چیز اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرتے رہتے ہیں اور سخت ضرورت کی حالت میں آپ سے باہر نہیں جاتے بلکہ نفسانی غصہ نہی جاتے ہیں کہ باوجود قدرت کے غصہ جاری نہیں کرتے مگر اپنے ہمتوں کی خطا و غلطیوں کی بدولت ان کی اپنی قوم یا گروہوں کے برہمن کو بخل دیتے ہیں کہ باوجود کھور ہونے کے اپنے غصہ کا بدلہ نہیں لیتے کہہ تعالیٰ ایسے نیک بندوں کو جو مخلوق کے لئے معجز ہوں بلکہ منیہ ہوں بہت ہی پسند فرماتا ہے کہ ان پر اس اصل کے بدلے اسلئے کھور انہیں خدا ہوتے کا یہ لوگ اپنی حیثیت کے لئے نیک ہیں کہ نہیں رب تعالیٰ اپنی شان کے لئے انہیں خدا ہوتے کا۔

حکایت: پہلی میں ہے کہ امام زین العابدین کی لڑائی آپ کو ضرور کرانے کے لئے بحر قزوینی میں کے ہاتھ سے جدا ہوا آپ پر گرا گیا اور آپ زخمی ہو گئے آپ نے کھانا کرا سے دیکھا وہ بولی واللکاطین الفطیہ آپ نے فرمایا میں نے غصہ نہی لیا وہ بولی واللکاطین من الناس آپ نے فرمایا میں نے معاف کیا رب تجھے معاف ہوئے وہ بولی واللکاطین معاف ہوئے آپ نے فرمایا جاتوئی کبیل اللہ آؤ اور بعد (یعنی اسی کے قریب امام حسن رضی اللہ عنہ کو کھانا ہے کہ آپ کے غلام کے ہاتھ سے آپ کے سر پر شوربہ کر گیا آپ کو باوجود گزرتو غلام نے یہی آیت پڑھی آپ نے فرمایا تجھے معاف کرنا ہوں آؤ اور کرنا ہوں مگر تیرا نشان اپنی لٹاں لڑائی سے کرنا ہوں مگر قہر و نفوس کا خرچ ناز و نگاہ میرے ذمہ حکایت: حضرت سائیں توکل شاہ صاحب شاہی قدس سوا کے ایک مود خاص نے کوئی پیاسی تھت تصور کیا آپ نے بارش ہو کر اسے لنگر سے نکل دیا اس نے بہت قدری کہیں آپ راہی نہ ہوئے آپ کے محبوب خلیفہ حضرت محمد عالم صاحب قدس سوا نے آپ کی خدمت میں یہی آیت تلاوت کی مگر حضرت امام حسن و امام زین العابدین رضی اللہ عنہما کے یہی و تھت تلاوت نہ کی ماسی صاحب مدظلہ نے نکالے ہوئے غلام کو دیکھا کہ اسے کھانا کھانا کھور کچھ غصہ نہی پکڑے ہوئے کھور معافی بخشی کچھ دیر کے بعد بہت مددپے اس شکر میں خیرات کئے کہ مجھے رب تعالیٰ نے کل بیت امداد رضی اللہ عنہم کی اجر کی توفیق بخشی مگر مجھ سے ان کی طرح عمل کر لیا ذکر خیر۔

قائد سے اس آیت سے چند قائدے حاصل ہوئے۔ پہلا قائدہ: اللہ تعالیٰ کے بندوں پر مہربانی کرنا بہترین عبادت ہے کہ رب تعالیٰ نے مستفیض کی صفت میں پہلے اس کچھ کر کیا، غصہ نہی رحمتہ اللہ علیہ طبع فرماتے ہیں۔

فوق کہ خدائے بر تو خدائے با خلق خدائے کن کوئی

اگر خالق کی عقل حاجے ہو تو قہر سے بھری کر۔ دوسرا قائدہ: طوفان و غلج ہمیں فریق ہر مل میں جوین پڑے خیرات کرنا چاہئے جیسا کہ سراء و فراء کی پہلی تفسیر سے معلوم ہوا اسلئے وہی وقت میں خد اگر کھور ہے خد ورجہ کے آرام و راحت میں کھور ورجہ کی عقل و تکلیف میں کھور و قہر میں رب تعالیٰ کو یاد رکھنے کا مود کامل ہے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے ایک دفعہ پیاد کی کانٹہ خیرات فرمائی یہود ہوتے ہیں مگر رضی اللہ تعالیٰ جس نے ایک ہر انگر کا یکونہ خیرات کیا (تذکرہ) رب تعالیٰ کے ہی اللہ خیرات نہیں دیکھی جاتی بلکہ کھور دیکھا جاتا ہے تیسرا قائدہ: شادی پیار کے

موقوفہ پر لے کرنا، نفیس بننے پر اللہ کی رلویں کچھ خرچ کرنا یعنی مصیبتوں میں ختم نہ ہونا، اظہار کو کچھ دنا، میت کو ہیکل ثواب کرنا، رب تعالیٰ کو بڑے پیرے ہیں کہ پہلے خرچ خفاق فی الرلویں داخل ہیں یعنی خوشی کے خرچ طور آخری خرچ خفاق فی الرلویں میں شامل جو لوگ بملے بنانا کر مسلمانوں کو رن چیزوں سے روکتے ہیں وہ اس اہمت سے عبرت پکڑیں رن رلویں کو یہ توفیق تو نہیں ہوتی کہ بے نیاز یوں کو غازی بنائیں یا بیلوں کو لای کریں بلکہ لوگوں کو سھلت سے روکتے ہیں چوتھا فائدہ جن لوگوں کے ساتھ سلوک کرنے سے رلویں سے سلوک کرنا ہی بدلو ہے جیسا کہ والرضاء کی ایک تفسیر سے معلوم ہوا کہ کیا تمہیں نہیں خبر کہ حضرت صلح جب صدیق اکبر کے رن راقرب تھے اور فقیر تھے رن کامارا خرچ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اٹھتے تھے یہی صلح حضرت بانکہ صدیق رضی اللہ عنہا کی قسمت میں شریک ہو گئے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں رن سے سلوک کرں اور یہ میری بیٹی کو عیب لگائیں آپ نے رن کا وظیفہ نہ کر دیا تب یہ آیت کریمہ اتزی ولا یاتل اولوالفضل مکم والسمعة لایہ یعنی جنہیں اللہ پاک نے تمام رلویں پر ہدی کر دی ہے وہ رن فریبوں کی خدمت میں کو تھیں نہ کریں۔ پھر غصہ ہی جائے 'تو رب تعالیٰ اس کامل اسن دلان سے بھر دے گا' (عبدالرزاق و ابن جریر رن ابی ہریرہ) نیز احمد نے حضرت انس سے مروی روایت کی کہ فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو تھوہر کر غصہ چنے 'تو رب تعالیٰ قیامت میں تمام عقوبات کے سامنے اس سے فرمائے گا تو رخت کی جو خورد رخت چاہے لے لے (ردع العللی) کہ چھٹا فائدہ اپنے ذاتی سلطات میں لوگوں کو معافی رحمت محبوب ہے جیسا کہ والعالی سے معلوم ہوا طبرانی نے حضرت ابی بن کعب سے مروی روایت کی کہ جو اپنے مرتبوں کی بددی اور دین و دنیا میں عزت چاہتا ہو وہ اپنے ظالم کو معافی دے۔ ساتواں فائدہ اللہ کی رلویں ہر حال میں خرچ کرنا تمام خوبیوں سے سترن خوبی ہے 'تو رب تعالیٰ نے خرچ ہی کار کر پہلے فرمایا 'باقی غصہ چنے' معافی دینے کا ذکر حد میں فرمایا اور خرچ کا ذکر رلویں مضامع استمراری سے فرمایا اور رن عقبات کا ذکر کا ظعن' حال رن اسم داخل سے فرمایا یعنی خرچ بیڑ کریں غیرت و صدقات میں رمت کو شش کرنی چاہئے (ردع العللی) کہ آٹھواں فائدہ جو کوئی خدا تعالیٰ کا محبوب بندہ بننا چاہے وہ نیک اعمل کر کے حسن بنے مگر کوئی بد عمل ہو کر اپنے کو رب تعالیٰ کا پیار جانے دوست ہی ہے و خوف ہے 'اس سے وہ بد عمل علما بد کار۔ جنگل چر سی عبرت پکڑیں جو رن بد کاریوں پر بھی اپنے تپ کو کوئی اللہ سمجھتے ہیں 'نیر وہ بھی عبرت پکڑیں جو اپنے مسب پر نازں ہو کر اپنے کو اعمل سے بے نیاز جانتے ہیں 'رب تعالیٰ نے قانون فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نیک کاروں کو پسند فرماتا ہے 'بد عمل' بد دین عالم فاضل' القیر سے باعمل جیل دیا اور ستر ہے۔

اعتراض: پہلا اعتراض اس اہمت سے معلوم ہوا کہ خوشی حلی میں خوب خرچ کرنا چاہئے لہذا ایسا شدی فتنہ متیقہ میں ہے بچا 'تجربا چاہئے کہ ریل مطلق خرچ کی تعریف کی گئی ہے خوشی حلی میں ہر طرح کا خرچ چاہئے۔ (بعض سب دین)۔ جواب: یہ فصول خرچیاں نفیس ہیں بلکہ اسراف: تذریر ہے مطلق اچھی رلویں خرچ کرنے کو کہتے ہیں 'ان فصول خرچوں کو قرآن شریف نے اسراف: تذریر فرمایا ہے 'رب تعالیٰ فرماتا ہے کلو و اعروا ولا تسرفوا اور فرماتا ہے ولا تبکو تبکوا' اور فرماتا ہے ان المبتدین کاوا اخوان السطس خدا تعالیٰ تفس دے تو شدی میں

خیرات ہوئی میں صدقات و اپنی قوم پر دین پر خرچ کروں فقیر کو منفق پر خرچ کرنا گناہ ہے۔ مگر اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ فقیر پر بھی صفت ہے تو کیا ہم کافروں اور منافقوں پر بھی صفت کیا کریں؟ جواب: یہی جی جی کے پاس غیر سو کو دیکھ کر فقیر کہے اسے دیوث کہا جاتا ہے۔ جواب: کفار منفق پر فقیر کا صفت ہے، یہاں وہ فقیر مراد ہے جو اپنے ذاتی مجرم پر تمسے، شریعت دین، قوم، ملک کے مجرموں پر صفت نہ کرنا گناہ ہے۔ انصاف میں انصاف عدلی ہے، رب تعالیٰ فرماتا ہے: **اعطاء علی الکفار رجاء** ہم سو من کفار پر رخت، ہمیں میں ایک دوسرے پر رحم ہونے ہیں نہ آیت اس آیت کی تفسیر ہے تیسرا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ مجرموں کو معافی دینا بھی صفت ہے مگر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک چور کو معافی نہ دی، اس کے ہاتھ کوٹا دی دینے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ عمل اس آیت کے خلاف معلوم ہوتا ہے۔ جواب: مجرم تین قسم کے ہیں ذاتی مجرم، ذاتی مجرم قوی و نکلی مجرم، پہلے مجرم کو معافی دے دینا مکمل ہے، دوسری یہاں مراد ہے، بقیہ دو قسم کے مجرموں کو معافی دینا ہے اسی اور فقیر کا صفت ہے، دیکھو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک چور کو معافی نہ کیا کہ وہ جانوں کا مجرم تھا، مگر حکم فرما کر تمام ان خون کے پیاسوں کو معافی دیدی، جسوں نے عمر بھر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو ستایا تھا کہ وہ اذی دینے میں تھے، دیکھو شریعت نے قاتل کی معافی کی سبیل رکھی ہے کہ مقتول کے کورث صنف کر سکتے ہیں، مگر اپنی رچوڑ کی معافی کا کوئی دریہ نہیں رکھا اسے سزائی ہوگی کہ قاتل مجرم ذات ہے، عمر بھر مجرم ملک و قوم۔ چوتھا اعتراض: یہاں معافی کے ساتھ اس معنی انسانوں کی تہذیبوں، ممالک، غیر انسان کو معافی دینا چاہئے۔ جواب: انسان کو معافی دینا غیبی ہے، سبب، شیر، فو، فو، جانوروں کو معافی دینا انسانوں پر ظلم ہے، ممالک جانوروں کا ذبح، سودی جانوروں کا قتل تو ثواب ہے، یہاں ہمیں خبر نہیں کہ ایک عربی ملحق نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے پوچھا کہ بحالت احرام پھر یا کھیں مارنا کیسا ہے؟ آپ نے فرمایا کہ قبیل ہے کہ تم لوگوں نے حضرت حسین علیہ السلام کو قتل کر دیا، اور قح مجھ سے کھسک مارنے کا مسئلہ پوچھ رہے ہو، واقعہ کرنا کے وقت یہ مسئلہ کیوں نہ پوچھا؟ تم لوگ پرہیزگار کب کے ہوئے؟ ہر حال انسانوں پر ظلم کر کے جانوروں پر رحم کرنا ہندو کا طریقہ ہے، من کے بلحاظ جی تو کدنا نہیں ہے، بے گناہ مسلمانوں کا قتل، ثواب پانچواں اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ جس شخص میں یہ تہذیب نہ منفات ہوں، حسن ہے، میری طرف میں خیرات، فقیر، مالوگوں کو معافی دینا اور اللہ تعالیٰ ہر شخص کو پسند فرماتا ہے، جیسا کہ **الحسن کے** اسلام سے معلوم ہوتا ہے، جس کافر میں یہ تین منفات ہوں کیوں بھی خدا تعالیٰ کو پسند رہے، یہ حیدیاں مست سے کفار میں بھی ہیں، اگر ایسے کفار بھی رب تعالیٰ کو پسند رہے ہیں تو اسلام لانے کی ضرورت ہی کیا؟ جس مذہب میں نہ کر نیکیں کرو، خدا کے پاس سے جلائے۔ نوٹ: یہ اعتراض مالوگوں کی اخراج ہے جو کہتے ہیں کہ ہندو مذہب کا ایک کارکن تھا بلانے گاؤں کے ذیل میں ہر ملحق مسلم ہے اور ہر لطافت اسلام، جیسے ہمارے مولوی ابو حکام قزولہ دیوبند۔ جواب: استغفر اللہ! اگر ایسا ہوتا تو یہی کہ ہم صلی اللہ علیہ وسلم عرب میں دین اسلام پیش نہ فرماتے، بلکہ کفار کو ان کے دین میں رہتے ہوئے نیک اعمال کی ہدایت دیتے، جسے کفار خوشی قبول کر لیتے، نہ جلاؤں کی ضرورت پیش آتی نہ ہجرت کی، یہاں اللہ میں مومنین مراد ہیں، کیونکہ یہ متفق کی تفسیر ہے، ابو حنیفہ کے متفق ہیں، آیت کے معنی یہ ہوئے کہ جن مسلمانوں میں یہ تین صفیں ہوں، وہ حسن ہیں اور حسن خدا کو پسند رہے ہیں اور وہ مسلمان جن میں یہ منفات ہوں وہ حسن نہیں گننا، ان کو رب تعالیٰ ان سے ناراض ہے، نہ تو یہ کس کو یہ تہذیب نہ کلا ہوا ہے۔

معافی چاہیں اور مہمانوں کیلئے اللہ کے سوا اور اپنے لئے ہر جان پر مجبور نہ

عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۝ أُولَٰئِكَ جِزَاءُ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ

کریں حالانکہ وہ جانتے ہوں ۝ وہ ہیں جن کا عوض بخشش ہے انکے رب کی طرف

اور جانیں ایوں کو جزا ان کے رب کی بخشش اور

تَرْبِيَهُمْ وَجَدْتُمْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَنِعْمَ

سے اور بامات ہیں کہ جتنی زمین ان کے پیچے ہوں ہمیشہ وہیں گئے ان میں اور ابھارے

جنتیں ہیں ان کے پیچے ہوں رواں ہمیشہ ان میں رہیں اور کامیوں کا کیا

أَجْرُ الْعَمِلِينَ ۝

توبہ (جہنم) کا کسے نلوں کا

بھانجے

تعلق: اس آیت کا پہلی آیتوں سے چھ طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: گذشتہ آیت میں فرمایا تھا کہ جنت متعلیوں کے لئے تیار کی گئی اور متعلی ہر قسم کے ہیں ایک نیکیوں کرنے والے گناہوں سے بچنے والے دوسرے گناہ کر کے توبہ کر لینے والے پہلی قسم کا ذکر پہلی آیت میں تھا اور دوسری قسم کے متعلیوں کا ذکر اس آیت میں ہو چکا۔ پہلی قسم کے متعلی ہر قسم کے ہیں اس لئے ان کا ذکر پہلے ہو، دوسری قسم کے متعلیوں کا ذکر ان کے بعد میں لئے ان کا ذکر بھی بعد میں ہوا۔ دوسرا تعلق: پہلی آیت میں لوگوں پر احسان کرنے اور ان کے ساتھ اچھا سلوک کرنے کی ترغیب دی گئی تھی۔ اب اس آیت میں خود اپنے نفس پر احسان کرنے اور اس کے ساتھ اچھا سلوک کرنے کی ترغیب دی جا رہی ہے کہ توبہ کر لے لا اپنے پر احسان کرتا ہے۔ تیسرا تعلق: پہلی آیت میں متعلیوں اور غصبہ پنے کا ذکر تھا جس سے لوگوں کے لئے دل چڑھتے ہیں اور جھڑپے مل جاتے ہیں جب توبہ و شرمندگی کا ذکر ہے جس سے غمناک رہنے کا خیال ہوتا ہے اور شرمندہ صورت ہو جاتا ہے۔ چوتھا تعلق: پہلی آیت میں خوش و غم میں غریب کرنے کی ترغیب تھی غریب مل کا بھی ہوتا ہے احوال کا بھی احوال کا بھی غریب کا بھی توبہ کا ذکر ہے جس میں غریب و احوال کا غریب ہوتا ہے گویا عام غریبوں کے بعد خاص غریب کا ذکر ہے پانچواں تعلق: پہلی آیت سے معلوم ہوا تھا کہ متعلی وہ ہیں جو ایسے اعلیٰ کام کریں جب گناہوں کو خوشخبری دی جا رہی ہے کہ اگر توبہ نہ کرے تو گناہوں سے توبہ کر لو جن کے ساتھ متعلی کر دیتے ہوتے۔

شان نزول: ان آیات کے شان نزول کے متعلق تین روایتیں ہیں۔ (۱) ایک روایت جس کا ذکر پہلی آیت کے شان نزول میں کیا گیا ہے کہ بارگاہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں عرض کیا گیا کہ نبی اسرائیل بہت خوش قسمت تھے جن کے گناہوں کی صفائی میں کی بددلی کے ذریعہ کر دی جاتی تھی ان کے جواب میں یہ آیت کریمہ اتری کہ میں یہ خوش نصیب تم ہو کہ تمہارے گناہ سے توبہ صرف پچھلے گناہوں سے ملتا ہے بددلی میں نہیں ہوتی اور متعلی بھی ہو جاتی ہے حضرت

ابن مسعود کا یہی قول ہے کہ اس سوال پر یہ آیت نازل ہوئی۔ (2) دوسرے روایت کلیں نے روایت کی مگر ایک انصاری اور ایک ثقفی جن میں گہری دوستی و بھائی چارہ تھا وہ بھی آپس میں جدا ہوتے ہی نہ تھے ایک ہار ثقفی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جہاد میں گئے اور اپنے گھر کا انتظام و کاروبار انصاری کے سپرد کر گئے چنانچہ وہ انصاری کلمہ کاج کے لئے ثقفی کے گھر پرودہ کے ساتھ جاتے آتے رہے ایک دن گوشت یا کوئی خورد چیز ثقفی کے گھر دینے گئے ثقفی کی بیوی نے اندر سے لینے کے لئے ہاتھ بڑھایا انہوں نے اس کا ہاتھ چوم لیا فوراً ہی شرمندہ ہو گئے اور جنگل کی طرف چلے گئے کہنے سر پر خاک ڈالتے تھے منہ پر طمانچہ ہارتے تھے کہتے تھے کہ میں نے عازلی بھائی کی خیانت کی تھی روز نکلیں گا میںی حال رہا جب ثقفی اپنے گھر واپس آئے تو اپنی بیوی سے پوچھا میرے انصاری بھائی کا کیا حال ہے روایتی خدا ایسے بھائی کسی کو نہ دے اور تمام ماجرا سنارہا ثقفی اس انصاری کی تلاش میں نکلے انہیں پہاڑوں میں مجبور و زبور آنسو بہاتے پناہ جوئی کی طرف کر رہے تھے اہل لبت مہری ساری کمانی میں اپنے جلیلہ عازلی بھائی کا خاکسار ہوں اس درد سے عرض کر رہے تھے کہ ثقفی رو پڑے محسوس ہوں ہوا تھا کہ پہاڑوں کے چتر بھی ان کے ساتھ دور رہے تھے ثقفی نے انصاری کو مجبور سے انصاری لود کہا کہ میں مجبور سے نہ کہ اس شغافندہ میں چلو جہاں ہر دمند کا مانع اور ہر ساری کی دوا ہے وہاں چلو جہاں گنہگار جیا کرتے ہیں وہاں چلو جہاں گنہگاروں کو قرآن بھیج رہا ہے ولو انہم اذ ظلموا انفسہم حاء وک ان فتح فرمکہ انہیں مدینہ منورہ لے آئے اتفاقاً عصر کی لہر کے وقت یہ دونوں حضرات مسجد نبوی شریف میں داخل ہوئے اور پہاڑ سے یہ دونوں آئے اور ہر مدینہ سے جبریل آتین یہ دونوں آتیش لے کر آئے حضرت ابن عباس کا یہی قول ہے۔ (3) تیسرے یہ کہ مدینہ منورہ میں ایک شخص تیلان تھے جسے تیلان قرار کیا جاتا تھا کیونکہ اس کی کھجوروں کی دھن تھی مکن کی دھن پر ایک حسین عورت کھجوریں خریدنے کے لئے آئی انہوں نے اس سے کہا کہ یہ کھجوریں بڑی ہیں اہل کھجوریں گھر میں ہیں وہیں چلوںے تو اس نے اس سے گھر میں لے گئے اور اس کھجور سے لے لیا۔ عورت نے کہا کہ اللہ کے بندے اللہ تعالیٰ سے ڈر کر کل قیامت میں اللہ کو کیا منہ دکھائے گا اور اللہ تعالیٰ کا نام سننے ہی سے پسینہ آ گیا روٹنے لگے ہو گئے شرمندہ ہو کر پرگاہ نبوی شریف میں حاضر ہوئے تب یہ آیتیں نازل ہوئیں (تفسیر کبیر خازن خزان معنی الحالی وغیرہ) لیکن ان روایتوں میں تضاد محسوس ہو سکتا ہے کہ یہ تین روایات یکسو وقت قریب وقت میں پیش آئے ہوں مگر ان تین روایات پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی ہو۔

تفسیر: واللعن اذا فعلوا فاحشہ" داؤد عاقلہ ہے اور یہ الفصحی کے الفصحی پر معطوف ہے اور جو اس الفصحی کامل تھویش یا کسوا زبر" وہی اس کا بھی حال ہے" اذا فعلوا موصوفین کے لئے ہے یعنی جب بھی فاحشہ" فحش سے بنا معنی بوجہ وزن یا بھاری ہونا یا آئی میں حد سے بڑھ جانا یہ پوشیدہ موصوف کی صفت ہے" فاحشہ" موصوف اپنی صفت سے مل کر یا فعلوا کا مفعول مطلق ہے یا مفعول بہ یعنی جب بھی کوئی فحش حرکت لیں او ظلموا انفسہم یہ جملہ فعلوا الخ پر معطوف ہے" ظلموا" ظلم سے ماضی کے معنی بار بار ان کے جانچے ہیں" انفس" نفس کی جمع ہے نفس کے معنی سانس دل اور ذات وغیرہ میں نہیں معنی ذات ہے فاحشہ اور ظلم میں چند طرح فرق کیا گیا ہے (1) گنہ گنہ کبیرہ فاحشہ ہے اور گنہ صغیرہ ظلم (2) عملی گنہ فاحشہ ہے اور قوی گنہ ظلم (3) شہری گنہ فاحشہ ہے جس کا اثر دوسروں پر پڑے گا مگر گنہ ظلم

[illegible]

سے دیوان گنہ ہو جائے تو دسری بات ہے اولنک جرانوہم مطرۃ من دہم اولنک سے لن متعین کی طرف اشارہ ہے جن میں مذکورہ بالا سارے صفت جمع ہوں ہیرمل میں خیرات کرنا، فصدوٹا لوگوں کو معافی دینا، نہ کر کے توبہ کر رہے گناہ پر خد نہ کرنا بعد میں اہدا بھی فرمایا گیا ہے۔ یعنی معافی ہاں پہنچ کر نہ مرس گئے نہ کبھی نکلے جائیں گے نہ عقل ہوں گے تیرن لن کے باغوں کے پھل بھی ختم ہوں گے نہ نسوں کے پانی دھیو بھی خشک ہوں وہم اجر العملین یہ گذشتہ مضمون کا تیر ہے جس میں بتلایا ہے کہ لن کا جو ثواب نہ پل میں آسکتا ہے نہ توہن میں ہوں سمجھو کہ لن کا ثواب مستحق اچھا ہے جسے رب تعالیٰ اچھا فرمائے سمجھو کہ نہ کیا ہو گا عاملین فرما کر یہ بتایا گیا کہ یہ ثواب اصل کس ہے اگر تمہیں چاہئے تو نیک عمل کرو۔

خلاصہ تفسیر: جن حقین سے جنت کا وعدہ کیا گیا ہے لن میں وہ نیک کار بھی ہیں جن میں مذکورہ بالا صفت ہوں اور وہ محکم بھی دراصل ہیں جن کا مل یہ ہے کہ جہنم سے کوئی گنہ کیرہ یا صفیو مرزد ہو جائے تو فوراً لن نکلیں انہ کے جہنم اس کے ثواب اور اس کی پکڑ کی طرف جائے اور وہ مل میں سوچیں کہ ان توہم نے یہ کر لیا اصل جہنم کیلوس کے گور رب تعالیٰ کے سامنے کیے گھر پیش ہوں گے یہ سوچ کر فوراً اپنے گناہوں کی معافی مانگیں یا جہنم کبھی لن سے کوئی گنہ ہو جائے تو پہلے اللہ کی حمد پڑھتے ہیں پھر اپنے گناہوں کی معافی مانگتے ہیں کیونکہ جو کے بعد معافی مانگنا زیادہ مفید ہے خود سوچو کہ اسے بعد اللہ تعالیٰ کے سوا تمہارا شہنشاہ کون ہے جو تمہاری خطاؤں سے دور کر دے اور تمہیں معافی دے اور لن کی صفت یہ بھی ہے کہ اپنے کئے ہوئے گناہوں پر از نہیں جاتے اور وہ دراندیش ہر گنہ کی ہمت نہیں کرتے یہی معنی وہ تہجد سے ہے جس کی جوامیہ ہے کہ رب تعالیٰ اس کے سارے گنہ بخش دے گا اور جہنم سے لپکے کے لن میں سے ہر ایک کو ایسے پلانت دے گا جن کے نیچے یا جس میں کوڑا مسلسل، قرب طور اور وہ نور شد کی سرس دھویں ہیں کبھی خشک نہیں ہوتیں یہ لوگ لن یاغوں اور نسوں میں پختہ رہیں گے نہ مرس نہ نکالے جائیں اور نہ ایک مکان سے دوسرے مکان میں منتقل کئے جائیں نہ تیر پڑیں اور نہ کسی چیز سے انہیں پرہیز کرنے کی ضرورت پڑے اس کا ثواب اور مضمون کی تعریف صراط و بیان میں نہیں آسکتی لفظ کا وائے خشک ہے یہ سمجھو کہ ایسے اعمال و اقوال کی ہمت ہی اچھا ثواب دیا جائے گا تیزی نے حضرت عطف ابن فلق سے روایت کی وہ فرماتے ہیں کہ مجھے حدیث پہنچی ہے جس پر اہمیت کر۔ ازنی تو انہیں جیتنے چلانے نو نے اپنے اور سرور خاک ڈالنے لگا اس کی ذریت جمع ہو گئی ہوئی تھی کیا ہوا؟ وہ بولا کہ قرآن میں ایسی اہمیت اتنی ہے کہ لب کوئی گنہ سزا نہ پائے گا مسقرت کا جو حکیم اٹھن وہ نہ کہل دیا گیا ہے وہ بولے مگر نہ کہ ہم لن میں اس کو حتیٰ لامکان توبہ کی طرف آئے دوسرے کے بلکہ لن کے برے اعمال کو اس کی نگاہوں میں اچھا کر دکھائیں گے جس سے وہ اپنے گناہوں پر پہلے نہ ہمت کے رہیں کریں گے اس پر وہ ہمت خوش ہوا (مدح المعنی) ابو داؤد نے حضرت ابو بکر صدیق سے روایت کی کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص گناہوں کی معافی مانگتا رہے وہ گناہوں پر مصر نہیں اگرچہ دن میں (70) سزا گنہ کرے (خانک)۔ یہی نے حضرت عبداللہ ابن عباس سے موقوف روایت کی کہ گنہ صغیرا اصرار سے کیرہ ہو جاتا ہے اور جس سے بعد توبہ کرے وہ کیرہ نہیں رہتا (مدح المعنی)۔

قائد ہے اس آیت سے چند قاعدے حاصل ہوئے۔ پہلا قاعدہ: توبہ و استغفار اسلام میں پہلی و درجہ کی عبادت ہے اور اسے
 ہر امر و نہی کے بعد توبہ و استغفار سے رجوع کرنا چاہیے۔ اگر پہلی عبادت کی کسی گمراہی کی توبہ نہ کی جائے تو اس کی توبہ
 ہی ایک میلہ عین ہے جس کے فضائل و فوائد قرآن کریم نے بیان فرمائے کہ لَوْ شَاءَ قَوْمُنَا لَقُلْنَا لَكَ اسْتَغْفِرُوا لَكُمْ اِنَّكُمْ اَنْتُمْ
 عَاثِرُونَ "اور اس آیت سے معلوم ہوا کہ توبہ و استغفار ہی ایک عبادت ہے جس کی توبہ بھی قرآن شریف نے بتلایا
 کہ توبہ و استغفار ہی بالاحادیث استغفار ہی حاصل ہے جس کی توبہ بھی قرآن شریف نے بتلایا کہ توبہ و استغفار ہی
 لَاسْتَغْفِرُوا اللّٰهَ اَلَيْسَ استغفار کے فضائل و مسائل اور اس کا تفصیلی بیان ہم تیسرے باب کی تفسیر میں ذیل آیت
 وَالْمُتَّقِنَ وَالْمُتَّقِنَ بالاحادیث حاصل ہے۔ دوسرا قاعدہ: صحابہ کرام کی خطائیں و گناہوں کے لئے عفو و مغفرت ہے نہ کہ عفو
 ثقیل یا اہل صاحب کی خطا پر یہ آیات نازل ہوئیں جن سے ہم جیسے گناہوں کی بدولت اس عفو و مغفرت کی توبہ و استغفار سے رجوع کرنا چاہیے
 حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے عرض کیا یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) یہ بتا دیجئے کہ میں نے کیا گناہ کیا ہے جس کے لئے توبہ و استغفار
 اور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری ساری امت کے لئے توبہ و استغفار ہے کہ میں نے کیا گناہ کیا ہے جس کے لئے توبہ و استغفار
 و صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری ساری امت کے لئے توبہ و استغفار ہے کہ میں نے کیا گناہ کیا ہے جس کے لئے توبہ و استغفار
 کراتے تھے نہ کہ عفو و مغفرت ہی ان ثقیل گناہوں سے عفو و مغفرت اور صلی اللہ علیہ وسلم کے استغفار پر توبہ کے لئے لائے
 چوتھا قاعدہ: استغفار سے پہلے توبہ کی ضرورت ہے جیسا کہ ذکر و اللہ کی توبہ و استغفار سے معلوم ہوا پانچواں قاعدہ
 گناہ کر کے توبہ یا کر چکے کے بعد توبہ کی ضرورت ہے جیسا کہ ذکر و اللہ کی توبہ و استغفار سے معلوم ہوا پانچواں قاعدہ
 سے معلوم ہوا چھٹا قاعدہ: ہر گناہ یا گناہ قتل معافی ہے جیسا کہ لاشعہ "اور او ظالموا کی تفسیر سے معلوم ہوا
 مومن کسی گناہ پر بھی رحمت خدا سے محروم نہ ہو۔ ساتواں قاعدہ: مومن کو چاہئے کہ اپنے سارے گناہوں کی معافی مانگا
 کرے مومن کی تفصیل یا وہ یا نہ ہو جیسا کہ ظنوب جمع فرمائے معلوم ہوا آٹھواں قاعدہ: گناہ کی معافی و عفو و مغفرت
 قتل کا گناہ ہے کسی دوسرے کو اس کا توبہ نہیں جیسا کہ الا للہ سے معلوم ہوا ایسا ہیوں کے پہلے پہل صاحب گناہ معاف کیا
 کرتے ہیں یہ خبر نہیں کہ خود پہل صاحب کے گناہ کون معاف کرتے تھے خودی کر لیتے ہیں یا کسی دوسرے سے معاف کراتے ہیں۔
 نویں قاعدہ: گناہ صغیر یا ازجاہل کو گناہ کبیرہ یا ازجاہل جیسا کہ ہم سمجھتے ہیں معلوم ہوا دسواں قاعدہ: توبہ کے لئے
 امر اور نہی کی شرط یہ ہے کہ گناہ گناہ پر غم ہو مگر اس گناہ نہ کرنے کا مضبوطی ہو گناہ بھی کرنا جائے اور توبہ
 بھی تو یہ توبہ متبیل نہیں یہ بھی ہم سمجھتے ہیں معلوم ہوا اگھر خیال رہے کہ توبہ کے وقت ہی گناہ نہ کرنے کا یقین ہو تو یہ
 برا ہے لیکن اگر توبہ کے وقت نہ کرنے کا یقین ہو مگر گناہ ہو گیا تو یہ توبہ کے لئے معاف نہیں ہم تفسیر میں عرض کر
 چکے کہ عفو و مغفرت (70) ہر بھی توبہ گناہ کرتے رہنا قتل معافی ہے گناہوں کا قاعدہ: عفو و مغفرت میں بغیر اولہ و ثانی
 مراد ہو جانا گناہ نہیں جیسا کہ وہ ہم معلوم کی ایک تفسیر سے معلوم ہوا

پہلا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ توبہ سے ہر گناہ بخشا جاتا ہے مگر حدیث شریفہ سے معلوم ہوا ہے کہ قرض و قیو
 حقوق اہل و عیال و اقارب کے باقی والے سے معافی مانگنے کو نہیں ہوتے وہ حدیث اس آیت کے خلاف ہے۔ جواب: یہاں

تخلیٰ ہی کا معنی فرماتا ہے جس کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرمائیں معاف کر دیا وہاں فرما رہا ہے اور وہاں سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی لڑاؤ رہا ہے بلکہ تشریح یوں سمجھو کہ قتل آئینہ کی ہر حرکت و سکون اس قتل کی نہیں بلکہ آئینہ داری ہے۔ چوتھا اعتراض: ہر جگہ جنوں کی تحریف میں ہی آتا ہے کہ اس کے نیچے نہیں رہ رہی ہیں یہ کیوں نہیں کہہ دیا۔ رہ رہے ہیں اور اس میں پانی نہایت زیادہ ہو گیا ہے۔ جواب: اس کے جوابات غالباً ہم جلد سوم میں دے چکے ہیں کہ نہیں حسن ہے۔ مگر میں نہیں کہ نہ سیدھی خوشنما ہوتی ہے مگر خوشنما کا کچھ نہ ہوتا ہوتا ہے مگر خوشنما ہی بھی کہ سیلاب میں شہروں کو مٹا لے جاتا ہے۔ نہر کا پانی اپنے قبضہ میں ہو گیا ہے جتنا چاہو چھوڑو مگر خوشنما کا قبضہ سے باہر۔ نیز انہوں کو فیصلہ اور محلات میں نہری جاتی ہے۔ مگر نہیں جیسا کہ دلی کے لال قلعہ اور لاہور کے شالامیل میں دیکھا گیا کہ انہوں میں بھی نہری ہی چاہئیں۔

تفسیر صوفیانہ: بعد ہر سب سے پہلے اپنی ذلت کا حق ہے نہ سرے بعد اس حق بعد میں غنکار اپنے لوہے ظلم کرتا ہے اسی لئے حضرت انبیاء نے اپنی فقرتوں کو جو در حقیقت گنہ گار تھے اپنے نفوس پر ظلم قرار دیا کہ عرض کیا دنا ظلمنا انفسنا اور عرض کیا انی کنت من الظالمین اور یہاں رب تخلیٰ نے فرمایا او ظلموا انفسکم ہر ذلک کے لئے ایک معنی ہے ہر میل کے لئے علیہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر غلوٹ کے لئے علیہ واپس ہر میل کا ملین اور ہے کہ پڑے دھولے کالور کور ہرے کی پالش اور ہے کھڑی و پیل کی اور 'میں' کا ملین اللہ کا کر ہے کور ذلک کور نفس کا میل استغفار بشرطیکہ انعام کے ساتھ ہو۔ گناہوں پر امر اور بھگتی مل کے لئے ایسی ہے جیسے لوہے کے لئے کٹ کٹ خوردہ ہے سے کوئی ہتھیار نہیں بناتا ایسے ہی کٹ خوردہ مل کے ساتھ انسان کچھ بھی نہیں بن سکتا اگر کچھ بنا چاہے ہو تو مل سے یہ سب کچھ نکل رہا ہے تو رب تخلیٰ نے فرمایا و لم یصروا الایہ صوفیاء فرماتے ہیں کہ ہم لوگ گنہ گار کے استغفار پڑھتے ہیں مگر عقوبتیں ہار کھاتے کہہ کر کے جہالتیں کر کے استغفار پڑھتے ہیں۔

زادوں از گنہ توبہ کنند عارفان از لطافت استغفار

عمل میں بیٹھ کر شکار نہیں کیا جاسکتا شکار کے لئے جنگل جائز ہے ایسے ہی غفلت کی کوٹھڑی میں اگر قبولت کا شکار کیسے مل سکتا ہے اگر قبولت چاہے ہو تو یہ لڑی کی ولوی میں آؤ گنہ تخلیٰ ہم سب کو غفلت سے لگنے اور بیداری میں آنے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین۔

قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ ۖ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا

جے تنگ گزر چکے آئے ہیں۔ پس میر کرور زمین میں پھر دیجو کیسا

آئے ہیں۔ کچھ طریقے برتاؤ میں آئے ہیں تو زمین میں چل کر دیکھو کیسا

كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ﴿١٠﴾ هَذَا بَيَانٌ لِّلنَّاسِ وَهُدًى وَ

ہوا تبخیر حتملانے والوں کا بیان ہے واسطے لوگوں کے درجائے اور

انجام ہوا جھٹلانے والوں کا یہ لوگوں کو بتانا اور راہ دکھانا اور

مَوْعِظَةُ الْمُنْتَقِينَ ③

نبوت واسطہ پر گناہوں کے

اور بر گناہوں کو نبوت سے

تعلق۔ اس نیت کا پھیل آتوں سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق: پھیل آیت میں مسلمانوں کو حسد و حسرت کی خوشبودیوں سے کر توبہ اور نیک اعمال کی رغبت دی گئی 'اب گزشتہ بدکار کفار کی سزاؤں کا ذکر فرما کر مسلمانوں کو گناہوں پر اڑنے اور توبہ نہ کرنے سے ڈرایا جا رہا ہے مگر بعض لوگ بتاتے ہیں کہ اس سے پہلے قسم کے لوگوں کے لئے پھیل آیتیں تھیں مگر وہ سوال کے لئے یہ آیتیں ہیں۔ وہ سراسر تعلق: پھیل آیت سے معلوم ہوا تھا کہ گناہوں سے توبہ کرنے والوں اور نیک کاموں کو ثواب (سفرت و منفعت وغیرہ) کی نجات کے بعد ملے گا کہ توبہ فرمایا جا رہا ہے کہ ان اعمال کا کچھ فائدہ بنایا میں بھی مل جائے گا۔ تم لوگ گزشتہ نیت پر غرور ہو چکے ہو کہ بدکار کا یہ ہے کہ توبہ اور نیک کام محفوظ رہے مگر وہ لوہار محلوہ کا ذکر ہے تھا نقد کا ذکر اب کیا جا رہا ہے۔ قیصر تعلق: پھیل آیت کے آخر میں فرمایا گیا تھا کہ عمل والوں کا ثواب اچھا ہے اور ہر چیز اپنی خدمت سے پہچانی جاتی ہے چنانچہ اس آیت میں بد عملیوں کی سزا کا ذکر ہے 'اک نیک عملوں کی جزا پہچانی جائے۔

تفسیر: اللہ خلقت ہو لہذا باقرب کے لئے سے یا تحقیق کے لئے خلقت' خلوص سے معنی اکیلا طریقہ ہوتا اسی سے ہے خلوت' خلوت کا مقتل' مکمل خلل وہ جگہ ہے جو رہنے والوں سے الگ ہو' ہم یہ لفظ نذر کے لئے بولا جائے گا مگر نذر کے معنی میں ہو گا مگر گزشتہ گزشتہ چیزوں سے الگ ہو جاتی ہے (بکیر) یعنی ہے ایک قسم سے پہلے گزشتہ چیزوں میں قرب میں ہی گزرتے ہیں من قبلکم سنن جابر بن عبد اللہ خلعت فعل کے تعلق ہے اور سنن اس کا اصل' سنن سنن کی مع ہے جس کا مادہ ہے سن' سن کے معنی میں ہیں۔ (۱) ایک سن پر پانی سال۔ (۲) تیرا کوئی حیر کر۔ (۳) جانور کو ابھی طرح چر رہا اور اس کی حفاظت کر۔ (۴) بد متلو گزشتہ رب تعالیٰ فرماتا ہے من حصا مسنون' مسنون میں سنن سید سے راستہ کو بھی کہتے ہیں اس لئے طریقہ کو بھی مہر تاکہ وقتہ کو بھی برصاعت اور راستہ کو بھی ایک شاعر کہتا ہے

ما عان الناس من لعل كلكم ولا واد مثلكم في سالف السی

اس شعر میں سنن معنی جماعتیں اور اس میں ہے تیر سنن شرعی احکام کو بھی کہتے ہیں اور وہیں کو بھی نہیں سنن میں سنن اصل میں 'تم سے پہلے امتیں گزری تھیں یا شریعتیں اور وہیں گزر چکے یا لوگوں کے برتوں یا بدلتی سڑکوں کے واقعات' سنن حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کے اصل طریقہ و طریقہ کو بھی کہتے ہیں مگر وہ رب تعالیٰ کی خلوت کر۔ کو بھی لوگوں کے ایسے برے اعمال کو بھی یہ لفظ قرآن شریف میں من سب معنی میں آیا ہے (بکیر) خلعت' منع العقی دیں وغیرہ) فسروا فی الاوص' فسروا میر سے بنا معنی چلتا چلتا دنیا کی عمل میں سوز کو یاد کہتے ہیں مگر وہ چلتی اور دوڑتی رہتی ہے' الاوص سے مراد وہ زمین ہے جس میں گزشتہ قومیں آباد تھیں 'چو کہ فل عرب اپنے سنوں میں میں زمینوں پر گزرتے تھے اس لئے خصوصیت سے

انہیں یہ حکم دیا گیا تفسیر کبیرہ فریاد کرنے پر کہ میں میری طرف سے چلے گئی تھی میں 'بلکہ وہاں چل کر جانا' جانے والوں سے ان کے حالات پر بحث تھی کہ صحیح تاریخ سے ان کے حالات معلوم کر سب مراد ہیں ایک شارح کتاب

ان انارنا قل علیہا لا یطروا علیہا الی الاثار

یعنی ہمارے بعد ہمارے نشان و آثار ہمیں ہمارے حالات بتائیں گے اگر ہمیں ہم کو دیکھنے کا شوق ہو تو ہمارے نشانات دیکھ لیا

کرنا لا یطروا کیف کان حالہ المکلفین لاء تعلیم ہے 'لا یطروا' بطور سے بنا معنی دیکھنا خود کرنا عبرت

پکڑنا میں تینوں معنی دے سکتے ہیں 'کھانا' اس کا معنی ہے 'حالہ' غصہ سے بنا معنی پیچھے ہٹنے کی طرف سے اس کو غصہ کہتے

ہیں 'کیونکہ وہ تم کے پیچھے ہوتی ہے' اگلے دیا کہ عاقبت کیا جاتا ہے کہ وہ دیکھ کے بعد ہے 'تجدد اور انجام کو عاقبت میں لے کر کہتے ہیں

کہ وہ کام کے بعد ہوتا ہے 'میں' معنی انجام و نتیجہ ہے 'مکلفین' سے مراد وہ ہیں جن کے علم کو جو دیکھنے والے کے لئے ہے 'یعنی

زمین میں اس لئے چلو چھو اور میر کو' تاکہ تم آگہوں سے دیکھو 'دل' میں سورج اور چہرہ پکڑو کہ ان کے لئے خود لے کر کا

جنہوں نے اسے نہیں کو جو دیکھنا کیا انجام ہوا 'ظاہر' ہے کہ یہ حکم مسلمانوں کو ہے 'کیونکہ انہیں من بھی ذکر ہو چکا ہے اور ہو سکتا

ہے کہ کفار کو حکم ہو مگر ممکن ہے کہ سبھی کو یہ حکم ہو 'ہنا' ہاں 'لناس' 'ہنا' سے اشارہ یا تو سارے قرآن شریف کی

طرف ہے یا انہی گزری ہوئی باتوں کی طرف 'ہاں' 'ہنا' سے بنا معنی علیحدگی و کشف 'کسی چیز کی حقیقت و واضح کر دینے کو

بیان کیا جاتا ہے' 'ہاں' مطلق سے عام ہے 'کیونکہ نطق انسان کے پورے کو کہتے ہیں 'انہوں نے کسی خاص حالت پر دلالت کرنے اور

خبر دینے کو بھی کہتے ہیں 'نوع' نطق کے ذریعہ ہو 'کہ' کرنا اشارہ 'و کائنات' 'پھر بیان ہدایت سے عام ہے 'ہاں' ہر اشیاء کو کہتے

ہیں 'خوالہ' کسی قسم کا ہو 'مگر ہدایت کا یہی کارنامہ ہے 'نق' یہ ہے کہ 'لناس' میں 'تفہیم' استغراق ہے 'یعنی یہ

قرآن شریف یا یہ آیتیں یا تو سارے نبیوں کے لئے ہیں 'موس' ہوں یا کافر و ہدی' و موعظہ للمعتقین ہدایت

کے معنی اور اقسام سورہ فاتحہ کی تفسیر زیر آیت اھل الصراط المستقیم ہیں جو بچے 'میں' اتنا کہہ دے کہ وہ بیان ہو کہ اسباب

کارستہ دکھائے ہدایت کھاتا ہے 'اور وہ بیان دہرے راستہ سے بچائے موعظت کھاتا ہے 'گوا' ہاں 'ایک' جس ہے جس

کے بچے وہ نو میں ہیں 'ایک' ہدایت دوسرے سے وقت 'خیال' رہے کہ موعظہ' و عطا سے بنا معنی ہند و صحت و خیر خواہی

معنی سے مراد سارے مسلمان ہیں یا وہ کفار بھی جن کے نصیب میں ایمان کھاتا ہے 'یعنی یہ قرآن ہدایت و صحت صرف

پر ہیز گاہوں کے لئے ہے کہ قرآن سے یہ نصیحتیں صرف پر ہیز گاہوں کو ملتی ہیں۔

خلاصہ تفسیر اے مسلمان! ایک اہل حق کے جہاد پر عمل سے بچتے رہو تاکہ وہ قتل تم سے راضی رہے اور تم اس کے

غضب سے محفوظ رہو کوئی حالت و وقت کسی کو اتنے قتل کے غضب سے نہیں بچا سکتی چنانچہ تم سے قبل امت ہی ہمیں گزر

چھیں جن کے عکس و آئینہ کی حرکت بھی گزر چھیں جن کی حرکتوں پر جو غضب الہی 'اے' وہ بھی گزر گئے 'تم' میں میں چلو چھو

اور خود کرو کہ ان لوگوں کا انجام کیا ہوا کہ جب ان پر غضب الہی آیا تو ان کے دل پھٹ گئے 'نہ' کو نہیں 'نہ' جیسے قبیحہ عمل خیروں

میں خود کرو کہ وہ اپنے حالات کو درست رکھو مگر ایک ایمان کی کامیابی ہے جو کہ کام کر کے جاتے ہیں 'تکلیف' یا 'مل' جمع

کیا لوگوں کو ستیا و کفر و بدکاریاں کیسے اور چلے گئے 'ہیں' کا انجام دانی مستحق ہے یہ قرآن کہ یہ بیان واضح و سادہ لوگوں کے

لئے ہے مگر ہدایت و صحت صرف شرک و کفر سے بچنے والے مسلمانوں کے لئے ہے کہ اس سے وہی قاعدہ اٹھتے ہیں 'یہی
سورج کی روشنی تو سارے عالم کے لئے ہے مگر لہو کہ نہ تو صرف آنکھوں والوں کے لئے ہے نہ کہ اندھوں کے لئے۔

قائد اعظم: اس آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ: اللہ تعالیٰ کا مذہب کتنا بے لور اس کے تو غضب کا مظاہرہ
کنا ہو تو مذہب اولیٰ جزیہیہ میں کو جا کر کتنا چاہئے جیسا کہ سورۃ سے معلوم ہوا کہ سر قاعدہ اگر اللہ تعالیٰ کی رحمت
اور اس کے کرم کا یہ لگا ہوا تو ستر کے رحمت والی ہستیوں کو جا کر کچھ کمزور بن کر گئے کہ ہستیوں پر حاضری ہو جو خود تو
صدیوں سے تو رکس سو رہے ہیں مگر ان کے مزاحمت پر وہ نہیں لگی ہوئی ہیں یہ بھی سورۃ ہی سے معلوم ہوا حضرت بلید
فرماتے ہیں کہ میں صحن سے مراد کافر مذہب اور مومنین پر رحمت بھی لکھ ہے کہ دنیا نہ تو مومنین کے ساتھ رہی نہ کافروں
کے ساتھ مگر مومن کی شکستہ قبیل دنیا میں اور ثواب جزلی آخرت میں نہ گئے مگر کافر اعتدال میں اور مذہب آخرت میں
رہے (تعمیر کیر) قیصر قاعدہ: بزرگوں کے عرس پر ستر کے جٹا ہٹ ٹوٹ ہے کہ یہ بھی سورۃ ہی الا انھیں کی
ایک قسم ہے جب جبروت حاصل کرنے کے لئے کھڑی ہستیوں میں ستر کے جٹا جاتا ہو تو مسیہ درجہ حاصل کرنے کے لئے ان
مقدس مخلقت کا ستر کیں حرام ہو گا جو تھا قاعدہ: ظلم تمدن مہارک ہے جس کا ہر حصہ مہارک اگرچہ کھڑکی ہلاکت کی ہی
تمدن ہو بشرطیکہ تمدن درست ہو کہ اس سے امت جبر میں ضیاع ہوئی ہیں جیسا کہ لا مظلوما سے معلوم ہوا پانچوں
قائدہ: گذشتہ امتوں نے اگرچہ بڑی بدکاریاں کیں مگر مذہب بھی صرف نبی کو جھٹلنے پر آیا انھوں نے اسرائیل کے بچے بچ
کرا تا رہا قوم شعیب آپ لوں میں بے ایمانیاں کرتی رہی قوم بوط صدیوں سے بدکاریوں میں مبتلا رہی مگر مذہب میں اسی وقت
مگر قدر ہوئی جب تیسرے مقابلہ میں آئی جیسا کہ عالیہ الکھفین سے معلوم ہوا مومنوں کو فرماتے ہیں۔

چوں خدا طلبد کہ راز کس درد میس اندر خندہ پاکی بد

چچ قرے را خدا رسوا نہ کرد تا دے صاحب لے غلہ درد

چھٹا فائدہ: قرآن شریف کلام فیض تو عام لوگوں کے لئے ہے یعنی ہر چیز کی کیا بدو اشع مگر خاص فیض خاص لوگوں کے لئے یعنی
ہدایت و نور و نور دست پر لگی جیسا کہ ہنا جان اف سے معلوم ہوا۔ ساتواں فائدہ: قرآن کریم کلیان یاد ہدایت ہونا ہم
لوگوں کے لئے ہے۔ کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو پہلے ہی سے سب کچھ سکھایا جا
اور سمجھایا تھا مگر آپ پہلے ہی سے ہدایت پر تھے جیسا کہ لانا من نور للمنتظین سے معلوم ہوا۔

پہلا اعتراض: سورۃ صیڈہ امر ہے مگر امور جو جب کے لئے آتا ہے تو چاہئے کہ فائدہ روزہ کی طرح کھار کی جزیہیہ ہستیوں
پر ستر کے جٹا بھی ہر شخص پر فرض ہو مگر نہ اسے کوئی فرض نہیں ملتا۔ جواب: امر صرف جو جب کے لئے نہیں آتا بلکہ
استیجاب و اجابت کے لئے بھی ہوتا ہے یہاں استیجاب کے لئے ہے اور اگر جو جب کے لئے بھی ہو تو یہ وجوب من لوگوں کے
لئے ہو گا جنہیں بغیر یہ ظاہر سے کہے ہوئے خوف خدا ایسے نہ ہو سکے۔ دوسرا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ مذہب کی
رمینوں میں ستر کے جٹا حائر بلکہ بہتر ہے مگر حدیث شریف میں "تم ہے کہ سوائے میں مسجد کے اور کسی طرف ستر نہ کرو نہ
حدیث اس آیت کے خلاف ہے۔ جواب: حدیث شریف میں میں مسجد کے علاوہ کسی اور مسجد کی طرف ستر کرنے کی

ممانعت ہے تو وہ بھی اس وقت جبکہ دوسرے شرعی مسجودوں میں نماز کا زمانہ ٹوٹنے کا عقیدہ اور مشاکوئی کچے کر دلی کی جانح مسجد میں نماز کی مسجد سے نماز کا زمانہ ٹوٹنے کا عقیدہ بالکل غلط ہے۔ ستر کے وہاں نماز پڑھنے والے یہ سوچ رہے ہیں کہ یہ عقیدہ کچھ جی ہے تو نہ خود ہی کہیم صلی اللہ علیہ وسلم نے بلا حصار تو وہ عقیدہ کے لئے بہت ستر کے ہیں قرآن شریف سے بہت ستر ثابت ہیں ستر کے اقسام و احکام ہماری کتاب جہاد الحق حصہ اول میں دیکھئے۔ تیسرا اعتراض: قرآن کریم نے یہ تو فرمایا کہ زمین میں چلو چلو اور وہاں کے وفات سے جہت نکالو، مگر جہت پرانی حیثیت سے نہ زمین کا پتہ بتایا نہ وہاں کے باشندوں کا مضمون ناقص نہ یہ فرمایا چاہئے تھا کہ غلام قوم غلام جبکہ آباد حق چاہئے کہ وہی گئی۔ جواب: یہ مسئلہ کی ضرورت نہ تھی کیونکہ عرب میں یہ واقعات اور ہلاک شدہ قوموں کے حقیقات مشہور تھے سب کو معلوم تھے کہ ان میں کافر غرض جانتا تھا کہ یہ جبکہ غلام قوم کی ہے مگر اس جبکہ غلام قبیلہ آباد تھا مگر نسب و نسبت شہرت سے بھی مستحب ہے و حکومت کئے ہیں غلام غرض غلام کا بیانیہ ہے غرض شہرت سے تو نہ ہم نے اس کو ملامت کی لاکھ لاکھ لاکھ جبکہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کابل شریف سے کیوں؟ غرض شہرت سے ہم نے اس کی شریف کی ملامت پڑھی "آج غلام تارخ لاکھ لاکھ مینہ ہے کیوں؟ غرض شہرت سے ہم نے یہ اس دن و تاریخ اور مینہ کی پیدائش دیکھی" نہ اس کا فقرہ اس کی پوری بحث ہماری کتاب جہاد الحق حصہ اول میں ملاحظہ فرمائیے۔ چوتھا اعتراض: اس قیمت سے معلوم ہوا کہ قرآن کریم صرف لوگوں کے لئے بیان ہے ملاحظہ یہ تو جنت اور فرشتوں کے لئے بھی بیان ہونا چاہئے کہ جب حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ساری مخلوق کے نبی ہیں تو قرآن بھی ساری مخلوق کی کتاب ہے۔ جواب: اس کے جواب میں یہ ایک یہ کہ اصل مقصد انسان ہیں نہ سری مخلوق ان کے تابع ہے جب یہ انسانوں کے لئے بیان ہوا تو دیگر مخلوقات کے لئے بھی ہو گیا ستر قرآن کریم کے سارے احکام صرف انسانوں پر جاری ہیں دیگر مخلوق نہیں مومن و کافر فرشتوں نہیں چنانچہ مع ان شرائط کے جنت پر فرض نہیں مگر سزا و سزا یہ ہے کہ ہٹا سے مرنے والا عذاب میں جو کچھ قسوں پر آئے پھر کہ عذاب انسانوں پر ہی آئے تھے جنت یا فرشتوں پر نہ آئے تھے لہذا ان سے جہت بھی انسان ہی پکڑیں مگر اس کی لئے اس کا بیان مناسب ہے۔ پانچواں اعتراض: اس قیمت سے معلوم ہوا کہ قرآن کریم صرف پرہیزگاروں کے لئے ہدایت ہے نصیحت بھی نہ تو پہلے ہی سے پرہیزگار ہیں انہیں ہدایت و نصیحت کی ضرورت ہی کیا؟ جواب: اس کا قصیدی جواب سورہ بقرہ کے شروع میں ہدیٰ للمصلح کی تفسیر میں گزر گیا کہ مستحق سے مرنے والے نہیں ہیں بلکہ ہدایت سے مرنے والے ہیں کی ہدایت مومن ہی کو ہو سکتی ہے۔

تفسیر صوفیانہ: سیرۂ شہم کی ہے قلب کی نور قلب کی قلب کی سیرۂ قدسوں سے ہے مگر قلب کی سیرۂ فکر کے قدسوں سے ہے 'قلب کی سیر کے لئے یہ نشن ہے جس پر یہ فطری آئین سلیم و کلن ہے مگر قلب کی سیر کے لئے معنی ہی حد سری ہے جس کا آئین ہی نرالا ہے 'نور میں آئین پر چاند سورج تارے ہر افکار ہی ہیں محسوس آیت میں اسی سیر قلب کا عکس ہوا گیا ہے یعنی اسے دور کو جو وطن قلب سے خصل ہو کر خالق کی طرف جانا چاہئے ہو 'تم نفسانی معبودوں سے جدا ہو کر نور غلطی و وطن کو چھوڑ کر فکر کے قدسوں سے نشن معرفت میں چلو اور سیر کو مگر اس سیر میں وہ راستہ اختیار نہ کرؤ جو تم سے پہلے والے بولہبوسوں کا تصادمیہ آیت کے دیوب سے گزر کر وہ عاقبت کے آئین تک پہنچو 'نور لفظی رہائی اختیار کر دوں پہنچ کر جمہوریت

گئے گا کہ ان جھوٹوں کا انجام کیا ہو اور نفسیات میں پس کردہ حیالت کے دی گئے یہ قرآن کریم خاص یعنی عہدِ مبین کو بھول جانے والوں پر غفلت میں پس جانے والوں کے لئے کھلا بیان ہے مگر دنیا سے بچنے والوں کے لئے رب تعالیٰ تک پہنچنے کا ہدیہ ہے مگر یہاں سے پہلے کا صحیح کلام ہے غلط یہ ہے کہ صوفیاء کے نزدیک اس آیت کو کسی اور ہی زمین کی ہر کا حکم دیا گیا ہے، مولانا فرماتے ہیں کہ اس زمین کے حالات اس زمین سے ہر گز ہیں اس زمین کی ہر قسم کی کمیتیں بلکہ ہر گز اور ہی ہیں۔

نہیں اس باروں میں اور نہ ہر باروں میں وہ نہ کہ
رب تعالیٰ بھی اس قل کو مل جائے اور نہ مفسرِ صائب کہے۔

وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝۸

اور نہ سست ہو اور نہ غمگین ہو اور تم ہی غالب ہو اگر ہو تم ایمان والے اگر۔

اور نہ سستی کرو اور نہ غم کھاؤ اور تم ہی غالب آؤ گے اگر ایمان رکھتے ہو اگر۔

يَمْسِكُهُ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِّثْلُهُ وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوُ

یسی جیسے تم کو تکلیف تو بے شک پہنچی تھی اس قوم کو تکلیف سی طرح کی اور یہ زمانہ جسے تم گھبراتے ہو

تیس سوئی تکلیف پہنچی تو بے شک دو گہ بھی دیکھی ہی تکلیف دہ تھی اور۔۔۔ وہیں جیسے تم نے

لَهُابِئِنَّ النَّاسَ أُولِعِلْمَ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذُ مِنْكُمْ

اُمم بھی کہ وہ یہاں لوگوں کے اور تاکہ جانے سے اکثر ان لوگوں کو جڑیاں دے دے جائے تم میں سے

لوگوں کے لیے باریاں رکھی ہیں اور اس لئے کہ تم ایمان والوں کی اور تم میں سے کچھ لوگوں کو

شَهِدَاءَ ۚ وَاللّٰهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ۝۹ وَلِيُمَخِّصَ اللّٰهُ الَّذِينَ

شہید اور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کرنا چاہوں کہ وہ تاکہ صاف کر دے خدا ان لوگوں کو جو ایمان

خداوت کا مرتبے پر اور اللہ دوست ہیں رکھتا چاہوں کہ اللہ اس لئے کہ اللہ مسلمانوں کو نکھر

آمَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ ۝۱۰

لائے اور مشا دے کافروں کو

مے اور کافروں کو مشا دے

تعلق: اس آیت کا گذشتہ آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: پہلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ گذشتہ زمانہ میں کفار ہلاک کئے گئے مگر مومن غالب کئے گئے جب نتیجہ کے طور پر مسلمانوں کو سبھا مارا ہے کہ تم احد کی تکلیف پر مشق نہ ہو یہ ایک عارضی چیز تھی جو گزر گئی آخر کار تم لوگ غالب تمہاری لئے ہے مگر پہلی آیت میں مثل قمری ہر اس آیت میں

اس کے نتیجہ کا بیان ہے۔ دو مرا تعلق: پہلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ قرآن کریم پر کفر گاہوں کے لئے بعد از موت ہے۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ پر کفر گاہوں کے لئے جو دنیا کے ہر مذہب و گروہ کی بدست کرنے کا دعویٰ ہو کہ اس کے بغیر تعالیٰ پر استقامت و اعلیٰ ہے۔ تیسرا تعلق: پہلی آیتوں میں گذشتہ کافروں کے انجام میں غور کرنے کا حکم دیا گیا تھا اب اس آیت میں سرحد کافروں کا انجام دیکھنے کے لئے مسلمانوں کو تیار کیا گیا۔

شان نزول: ان آیات کے شان نزول میں چند باتیں ہیں۔ (1) ایک یہ کہ جنگ احد کے مسلمانوں کو یہ لگا کہ یہ سنیان مع اپنے لشکر کے محمد پر چڑھائی کرنے کے لئے آ رہے ہیں تو میدان احد میں اپنے ظاہری غلبہ سے مدح کا کھانگے ہیں مگر اب مدینہ کو روک کر دیکھ کر کہتے ہیں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ صرف وہی حضرت جو غزوہ احد میں شریک تھے فوراً روانہ ہو جائیں اور ابو سنیان کے مقابلہ میں پہنچیں اور یہ کہیں کہ ان کی فوج کیل ہے اس حکم پر ان مسلمانوں کو بہت تکلیف کا احساس ہوا ان کی قتل کے لئے یہ آیات کر۔ (2) غزوہ احد میں میں جنگ کی حالت میں جبکہ مسلمانوں کے چوں و کفر چکے تھے مگر ان میں ازرا قری پہلی محی قحی کہ خلد بن ولید نے شریکین کی ایک جماعت لے کر احد کے ایک پل پر چڑھتے اور وہاں سے مسلمانوں پر بھراور حملہ کرنے کی کوشش کی یہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ملاحظہ فرما رہے تھے آپ نے یہ سخت غصہ محسوس فرما کر دعا کی کہ یا قوی ہماری طاقت و قوت ہے اس وقت سوان مسلمانوں کے تیری عہدت کرنے والا دنیا میں کوئی نہیں تب یہ آیت کر۔ تاہل ہوئی اور اس دعا شریف کا نتیجہ یہ ہوا کہ ان پر پیش حل مسلمانوں میں سے ہی ایک جماعت خلد بن ولید سے پہلے احد پر چڑھ گئی اور انہوں نے حضرت خلد کی اس فوج پر حملہ کر دیا جس سے شریکین کی یہ جماعت جاکھ ٹکی مگر مسلمانوں پر حملہ نہ کر سکی مگر خلد انہوں نے یہ حملہ ہو جاتا تو مسلمانوں کو بے حد قہر و تکلیف پہنچ جاتی (تفسیر کبیر) مدح العالی (تفسیر خازن و فیوہ) (3) جنگ احد فتم ہونے کے بعد ابو سنیان نے عین آواز میں دیں مہیا تو میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کیا قوم میں ابو بکر ہیں؟ کیا قوم میں عمر ہیں خطاب میں؟ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا کہ غاموش رہو جب لوہرے کوئی جواب نہ دیا کیا تو ابو سنیان بولے یہ تیوں قتل کر دیجئے مگر حضرت عمر سے نہ رہا کیا صحیح پڑے کہ لے علوا اللہ کی قسم یہ تیوں زندہ ہیں اور عمرے سینہ میں نکلتے رہیں گے تب ابو سنیان غریب یہ گانے لگے اعلیٰ اعلیٰ اعلیٰ یعنی اے اہل کو پناہ ہو پناہ ہو یا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو لب و اللہ اعلیٰ و اجل یعنی اعلیٰ بے چارہ کیا ان پناہ ہو گا تو پھر تو اللہ تعالیٰ ہی ہے ابو سنیان بولے ان سا عزی ولا عزے لکم یعنی ہمارے پاس تو عزی بہت ہے تمہارے پاس کچھ بھی نہیں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو لب و اللہ مولانا ولا مولیٰ لکم ہمارا مولیٰ اور وارث اللہ تعالیٰ ہے تمہارا اولیٰ و وارث نہیں تب ابو سنیان بولے کہ بد رکھو ہو گا ہم تم پر ایم ہو گئے مگر قادی بولے ہرگز نہیں! ہمارے مقتول ہنسی تمہارے مقتول ہنسی! پھر راری کسی؟ تب دورانے رحمت اعلیٰ جوش میں آیا اور یہ آیت کر۔ تاہل ہوئی جس میں حضرت قادی اعظم کی تائید فرمائی گئی اور مسلمانوں سے اس تکلیف کے عوض اس قدر نصرت کا وعدہ کیا گیا (تفسیر صمدی کبیر)۔

تفسیر ولا تنالوا ولا تعزوا ولا تعزوا وہی سے بنا معنی مضبوط کنواری دکر یا علیہ السلام لہو عالمی فی رب

اسی وہن العظم منی خدایا میری ہڈیاں کمزور ہو گئیں اور اصل لا تو ہوا تھا تو گر گیا بعد کے قصے سے لا
تعمروا حرن سے بنا یعنی تمہارے گناہوں کا تعلق آنکھوں سے ہے اور حرن کا تعلق گزشتہ سے ظاہر ہے کہ دونوں
خطبہ کا زمانہ فردا بعد کو ہیں مگر قلم صحابہ کو پھر سارے مسلمانوں کو یعنی اسے غازیانِ احد تم احمد کی تکلیف سے آنکھ کے
لئے ضعیف ہو گئے کہ زور نہ ہو جیو آنکھوں کے لئے چار سو گز اور نہ اس حد کی تکلیف کا خم و پودہ لو کہ وہ انتم
الا علون تو حلیہ ہے انتم میں عتقیاں احد مگر قلم صحابہ پھر سارے مسلمانوں سے خطاب ہے 'اعلون' اعلیٰ کا جمع
نہ کہ ہے 'اعلیٰ' علو کا اسم تخیل جس جگہ میں یا مٹی کی طرف اشارہ ہے یا نہ کہ وطن کی جانب استقبال کی طرف یعنی
جگہ بدر میں تم لوں سے اعلیٰ رہے تھے کہ تم نے کفار کے ستر (70) سپاہی مارے تھے اور ستر (70) تیرے تھے اور دست سے زخمی
تم نے ستر تیرے کا گدیہ لیا تھا جگہ احد میں کفار صرف ستر مسلمانوں کو شہید کر گئے تمہارا کوئی تیری ان کے ہاتھ نہ لگا نہ تم نے
انہیں کوئی نہ دیہ دیا جگہ احد میں بھی تم ہی اعلیٰ ہو کہ تمہارے مقتول شہید ہیں شہادت پائی اعلیٰ سمت ہے ان کے مقتول
حرام کی موت مرے والے تمہاری ظاہری شکست بھی تسلی دہندہ ہے نیز تسلی دہندہ کے لئے ہے کفار کی جگہ
شیطان کے لئے تم کو تو قاتل ہو نہ حرن تو تسلی دہندہ اعلیٰ تم ہی ہو یا آنکھ تم سرحد رو گئے پناہ پوچھ رہے تھے فرماتے ہیں کہ
احد کے بعد صحابہ نے کفار سے بھی شکست نہ کھائی 'فردہ حرن میں اگرچہ لولا مسلمانوں کے چوں اکثر گئے تھے مگر ہر دم گئے
اور مظہر منصور ہوئے بلکہ عہد صدیقی و فاطمی میں بھی شکست نہ کھائی خصوصاً غازیانِ احد میں سے اگر ایک صحابی بھی کسی
جگہ میں شریک ہو گئے تو فتح نصرت نے اس لشکر کی تدبیر کی (مدح العالی مکیہ و غیرہ) ان کنتم مفلوحن اگر انتم
الا علون یا مٹی یا محل تھا تو اس میں لوں کی جڑا پوشیدہ ہے مگر اگر مستقبل تھا تو وہ جہد اس شرط کی جڑا ہے یعنی اگر تم سو من
ہو تو ایمان فلا اور لوں جہد کہ پہلے بھی تم ہی اعلیٰ تھے اور اس جگہ احد میں بھی تم ہی اعلیٰ رہے غازی اور شہید بنے یا اگر تم سو من
رہے تو اعلیٰ اور غریب تم ہی رہو گے یا اسے مسلمان اگر تم کمال مسلمان ہو تو غلبہ تمہاری ہو گا ان مہکم فرج ہے
تمام آیت اعلون کا ہوت ہے لا تمہوا کی وجہ اس شک کے لئے نہیں بلکہ تسلی دہندہ کے لئے ہے کہ تمہارا احد کو
تکلیف تو یقیناً پہنچی تھی 'ہمس مس سے بنا معنی ہوتا یا پناہ یا میل دو سرے مٹی میں ہے' فرج' فی کے جسے زخم اور
پیش سے بھی یا تو دونوں ہم سنی ہیں جیسے جہد و جہد یا ضعف و ضعف اور وجد و وجد و جہد فرج سے زخم اور
پیش سے زخم کا درد تکلیف بعض نے کہا کہ فرج سے درد فرج قاتل وجہ سے پہنچے مگر فرج پیش سے درد زخم خدا اعلیٰ
وجہ سے گئے 'میل وہ تکلیف مرلو ہے جو مسلمانوں کو احد میں پہنچی لفظ مس اللوم فرج مثلاً 'لقد کی قلم صحابہ ہے
جڑا ہے نہیں گزشتہ شرط کی جڑا پوشیدہ ہے 'یہ حمل اس جڑا کی علت ہے' لوم سے مراد کفار کہ ہیں جو احد میں آئے تھے
اس میں گھٹو ہے کہ یہاں کفار کی کون سی تکلیف مرلو ہے 'یہ انہیں پہنچی بعض فرماتے ہیں کہ جنگہ کی تکلیف مرلو ہے تو
مطل سے مراد برہم نہیں بلکہ شیعہ و متصوہ ہے 'یہ کہ کفار کو یہ دس مسلمانوں سے زیادہ تکلیف پہنچی تھی اور احد میں
مسلمانوں کو کم بعض کے خیال میں خون رنگ احد کی تکلیف مرلو ہے 'یہ کہ احد کے شہداء میں کفار قریباً سو تیس چھپس مارے
گئے تھے جن میں اس کا طبع وار بھی تھا مگر دست سے زخمی ہوئے تھے بعد میں درد غلظت ہو نہ دینے پر مسلمان ستر شہید اور ستر زخمی
ہو گئے جب بھی مثل سے مراد میری نہیں بلکہ شیعہ ہے اور نہ احد میں مسلمانوں کو روانہ تکلیف پہنچی تھی یعنی اسے عتقیاں

لہذا اگر تمہیں اللہ میں تکلیف پہنچی تو غم نہ کرو کیونکہ اللہ کو بھی بد میں یا خود اللہ میں کوئی نقص نہ ہوگا (بکیرہ معنی)۔ و تلک الاہام ندوا لہا من الناس تلک بتہا ہے اور اہام خبر ند لول لایم کی صفت یہ تلک الاہام بتہا ہے اور نداول خبر تلک سے مراد یا تو تکلیف کے دن ہیں یا راحت کے اہام یوم کی جمع ہے یوموں کو بھی کہتے ہیں وقت کو بھی اور وقت میں ہونے والے وقت کے کو بھی خود وقت رحمت کے ہوں یا عذاب کے رب تعالیٰ فرماتا ہے و ذکوہم یاہم اللہ یعنی انہیں اللہ تعالیٰ کی نعمتیں اور رحمت کے وقت یا وقت دعا و دعا سے بنا معنی پھر یا پھر یا خلل کرنا اسی لئے گردش یا ہاری و نوبت کو دلوں یا دلوں کہتے ہیں بل کو دلت ہی لئے کہتے ہیں کہ گھر سارا تلک ہے زمین کو دلوں سے اسی لئے کہا جاتا ہے کہ یہ گھر سارا ہے گھر پانی گھما رہا ہے یہ دلوں اور قہ سے بنا فاس سے مراد سارے ہی انسان ہیں مومن ہوں یا کافر یعنی یہ فتح و غنما و شکست اور تکلیف کے نلے یا ان کے وقت ہم لوگوں میں گھماتے اور پھر ریتے رہتے ہیں و لعلہم اللعن اموا و لول ماخذ ہے گور یہ جملہ ایک پر شیدہ عبارت پر معطوف ہو کر نداول کی طرح ہے اور لعلہم کا قائل اللہ تعالیٰ ہے اللعن اموا اس کا معنی اموا سے مراد قہس مومن ہیں منافقوں کے مقابل یا یہ جملہ ان سے تم کو کی طرح یعنی فتح و غنما کا تو مومن میں لول سے لے رہتا ہے یا اللہ میں مسافروں کو تکلیف اور ظاہری شکست پہنچا دیتا ہے حکمتوں سے ہے اور اس لئے ہے کہ اللہ تعالیٰ ظاہر و علو قہس مسلمانوں کو منافقوں سے چھٹ کر جان لے کہ منافق تو ان تکلیف پر بھی اٹھیں یا گھر اجائیں مگر قہس مومن اللہ پر سارے شکر ہیں یا اللہ کے دوست صحابہ کرام قہس مومنوں کو ان غلات سے پہچان لیں صحابہ کا بیٹا یا پوتا یا گور رب تعالیٰ ہی کا بیٹا ہے (بکیرہ) و بتخذ مسکیم فہنا یہ جملہ لعلہم لول پر معطوف ہے اور نداول کی بد سری حکمت کا بیان بتخذ انتخا سے بنا معنی بتا چکے یا انتخا لکم العجل منکم کا من ابتداء یعنی یا تمہیں ہے فہنا شہد کی جمع ہے جس کے لغوی معنی ہیں حاضر گو گور اصطلاحی معنی ہیں وہ مسلمان جو ظلم نہ کر جائے یہ جمع ایسی ہے جیسے کہ کم کی جمع کو ماہ و نور و جم کی جمع و حواء و عریف کی ظرفاء یعنی غزوہ اللہ کی تکلیف میں یا ان وقت شکست کے لولتے بدلتے رہنے میں بد سری حکمت یہ ہے کہ ان کے ذریعہ مسلمانوں کو درجہ و شہادت ملتا ہے جو اسلام میں بہت اعلیٰ ہے بعض صحابہ کو فردہ بدر میں شرکت نہ کر سکتے پر انہیں ہوا تھا اور ان کے دلوں میں شوق شہادت تھا اس غزوہ اللہ میں وہ حضرات اپنی مراد کو پہنچ گئے واللہ لا یحب الظلمین ظالمین سے مراد یا تو منافقین ہیں جو اللہ کی جنگ سے عین موقع پر لوٹ گئے یا کفار یعنی ان کفار احد کے ظاہری طلب یا منافقوں کے ان تکلیف سے بچ جانے کی وجہ یہ نہیں کہ ہم کفار یا منافقین سے محبت کرتے ہیں یہ تو اللہ سے ہاں بد سری مصلحت ہیں کہ وہ ہم سے بد میں ہو جائیں ہیں ان کفار کو حقیقی فتح نہ ملے گی حقیقی فتح تو تسلی ہوگی و لعلہم اللہ اللعن اموا یہ جملہ و بتخذ پر معطوف ہے اور وہ اللہ احد کی تیسری حکمت کا بیان لعلہم لعلہم سے بنا جس کا لعلہم معنی ہے جس کے لغوی معنی ہیں حاضر کرنا کھانا صاف کرنا کسی چیز کا پر صاف سے پاک کرنا یا بل عبارت صحابہ کو منافقین سے پاک و صاف کرنا قہس و منافق سے پہچان کرنا یا مراد ہے یعنی وہ اللہ احد میں ایک حکمت یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے ذریعہ ظالمین کو کھار دیا منافقوں سے پاک و صاف کر دیا مگر ظالمین کا بھٹ جانا رب تعالیٰ کی بڑی نعمت ہے و لعلہم اللعن اموا یہ جملہ لعلہم پر معطوف ہے اور وہ اللہ احد کی چوتھی حکمت معنی کے معنی ہیں کم کرنا ہے برکت کرنا یا بدرجہ بالکل فنا کرنا رب تعالیٰ فرماتا ہے

بصالح اللہ الہوا ، کافرین سے مراد تو غزوہ احد میں آنے والے کفار ہیں یا سارے کفار؟ یہی اس واقعہ میں جو حکمت بھی ہے کہ اس سے کفار کو کم ہونا کر دیا جائے گا کہ وہ کفار اس غلبہ سے خوش ہوں گے جن کے جو سے جو ہیں گے پھر مسلمانوں سے جنگ کی ہمت کریں گے اور خوب سارے کفار اس کے من کا یہ غلبہ آئندہ مسلمانیت کا پیش خیر ہو گا اگر آپ بھی وہ بدر کی طرح شکست سے کھاجاتے تو آئندہ مسلمانوں کے مقابلہ کی شایہ ہمت نہ کرتے اور کھوٹا رہتے یہ مطلب نہیں کہ احد کے سارے کفار ہلاک کر دیے جائیں گے من میں سے اکثر بعد میں مسلمان ہو گئے۔

خلاصہ و تفسیر: اسے مسلمانوں اس غزوہ احد کے پیش آنے والے واقعات کی بناء پر کہ نہ تو آئندہ کے لئے کھوٹا دست پڑا اور نہ گذشتہ تکلیف کی بکھڑو کر دہی پہلے بھی غالب تھے اور احد میں بھی غالب رہے اگر سچے سچے سو من ہو تو یہ بات تسلیم کر لیا کر تم سچے سچے سو من رہے تو ہمیشہ غالب تم ہی رہو گے یہ سوچو کہ اگر احد میں جیسے کچھ تکلیف پہنچی تھی تو بدر میں خود جنگ احد کے شروع میں پوری کفار کو بھی تکلیف پہنچی وہ دوست نہ بنے، خلافت کا جھوٹا ہونا تو سچے ہو کر ان کی عارضی سستی پرست کیوں نہ بنے جاتے ہو، قبیلہ رکنو کہ یہ فتح و شکست کے واقعات تو قوموں میں ہوتے رہتے ہی رہتے ہیں، ابھی کوئی قوم غالب ہے تو ابھی وہ مغلوب، ابھی دن ہے ابھی رات، ابھی ہمارا ہے ابھی ناقص، ابھی کوئی صحت مند ہے ابھی بیمار، ابھی کوئی دولت مند تو ابھی وہ فقیر، اس عارضی حالات کا بدلہ پر کیوں مارتے ہو کہہ شریف کے ان واقعات میں ہمت کی سہولتیں ہیں جن میں سے ایک تو یہ ہے کہ ان تکلیف سے قلص دوسرے من مستز ہو گئے اب تک رہنے والے تھے جب بھٹ گئے اور قلصین کو پیش کے لئے منافقین کی چالوں سے اس نل گئی دوسرے یہ کہ اسی احد شریف میں بعض قلصین کو لقمہ نے درجہ و شہرت نصیب کیا کہ یہ حضرات مرکز بھی نہ مرے اور کفار بھی کر بھی مر گئے ہم کافروں سے ہمت نہیں فرماتے من کا یہ غلبہ محمدیت کی علامت نہیں، تیسرے یہ کہ اس واقعہ احد کی برکت سے نکلا ہو گیا کہ مسلمان تو اپنے تمام گناہوں سے پاک و صاف ہو گئے، مسلمانوں سے الگ تھلگ ہو گئے اور کفار کے آئندہ ہلاک کرنے، کفر مٹانے کا سہل ہو گیا کہ اب کفار اسی غلبہ سے مدد کا کھار کھار مسلمانوں کے مقابل آئیں گے اور ہار کھائیں گے خیال رہے کہ احد شریف میں پانچ سو (75) مسلمان شہید ہوئے جس میں سے پانچ ساجرین تھے جس میں حضرت حمزہ ابن عبد مطلب اور معتب ابن عمیر بھی تھے اور ستر (70) انصار (تفسیر خازن)۔ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ کل شہداء احد ستر (70) ہیں جن میں سے پانچ ساجر اور پینسٹھ (65) انصار واقعہ اعظم میں الیہم السلام نے حضرت عکرمہ سے روایت کیا کہ وہ منہ کی عورتوں میں ایک عورت نصاریٰ میدان احد میں پہنچی اپنے بیٹے اور غولہ کو متحمل و شہید پایا وہ سری عورتوں نے بتایا کہ یہ تیرے جو نسلت جگر اور غولہ کی فحش ہیں، وہ بولی یہ بتاؤ کہ جب صحنی صلی اللہ علیہ وسلم کس حل میں ہیں؟ اسے بتایا گیا کہ زندہ ہیں، وہ بولی کہ جب وہ زندہ ہیں تو ہر مصیبت آسان ہے (مدح اعلیٰ) یہ تمام بیویوں کا کل اہل ان کے اولاد سے خصوصاً جو ان بیٹے سے جو محبت ہوئی ہے وہ ظاہر ہے، لقمہ تعالیٰ ان بیویوں کا چوبیسیم کو نصیب فرمائے اور ان کے فضل ہمارے بگڑے حل ضرور آئیں۔

فائدہ: اس آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ: صحابہ و کرم رب تعالیٰ کے پیارے محبوب ہمارے ہیں کہ جب ان پر کوئی رنج و غم آتا ہے تو رب تعالیٰ ان کی نسل و نسل کے لئے قرآنی آیتیں اتراتا ہے تاکہ قیامت تک ہو گئے یہ آیتیں

چہتے رہیں اور ان کی محبت کے گیت گاتے رہیں جیسا کہ ولا تعذبوا سے معلوم ہوا کہ اپنے پیادوں کو ہم قتل دیتے ہیں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے خاص غلاموں کو رب تعالیٰ قتل دیتا ہے۔ لا سراقاۃ حضرت صاحب کرام کمال سوسن جے کمال سوسن رہے مگر انہوں نے کمال ایمان پر رفاقت پائی کیونکہ رب تعالیٰ نے فرمایا اگر تم سوسن رہو گے تو والہم الا علون سرینہ رہو گے نور، حضرت سرینہ تو رہے مگر تخت رتاج و خلافت ابیہ کے مالک رہے معلوم ہوا کہ وہ کمال سوسن بھی رہے نہ کہ وہ رب تعالیٰ نے خود فرمایا تھا کہ ہم مومنین کو زمین کی خلافت دیں گے مگر انہیں یہ خلافت کمال طور پر عطا فرمائی۔ قیسرافاۃ دفعی تکلیف پر بھی دین میں سستی نہ کرنی چاہئے مگر اس کا ثرول میں لینا چاہئے دنیا کچھ بھی رعبہ کلائے مگر مسلمان دین پر قائم رہے یہ بھی لا نصوا سے معلوم ہوا کہ جو تھا قاید مسلم تو م کو کتار کے ملات متا کر جوش و نشاط ابیہ ہے جیسا کہ میں مسی انھوں فرماتے سے معلوم ہوا پانچوں قاید دنیا میں پلندی اور پستی پوری پاری سے قوموں کو لیتی ہے اس پر کسی ایک قوم کا جہاد نہیں جیسا کہ ملا ولہا سے معلوم ہوا یہ قانون قدرت قیامت تک جاری ہے اخبارات دیکھنے والوں کو معلوم ہو گا کہ آج کل بعض یہ شہر شہر لڑے نوکری (مزدوری) کر کے یہ پہل رہے ہیں اور ان کے ملک پر اس کے جیتے جی دوسرے قابض ہیں۔ چھٹا قاید مسلمانوں کے لئے قتال فکست بھی ترقی ہو درجات کا باعث ہے جیسا کہ و فہمہ مسکم سے معلوم ہوا مسلمان کی شان تو یہ ہے کہ ہر کسے تو فانی ہو گئے تو شہید نہ گئے تو دوزخ ٹوٹ لئے تو عید۔ ساتویں قاید: مصیبت و تکلیف کمرے کوئی کی کوئی ہے جیسا کہ ولہم اللہ سے معلوم ہوا سہارہ ہے جو تکلیف میں ساتھ رہے نہ کہ وہ کمرے سے پہلے جن صاحب کرام نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی جانی دانی ضلالت کہیں کن کے متعلق رب تعالیٰ نے فرمایا اولئک اعظم فوجہ۔ ہذا کوئی مسلمان صاحب کے درجہ کو نہیں پہنچ سکتا کہ وہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے مشکلات کے سامنے ہیں نہ کہ وہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ام المومنین خدیجہ بنت ابکرب کی کوئی نہ بولے میں اس لئے کہ وہ مصیبتوں کی سامنے تھیں اعلیٰ حضرت سے کیا خوب فرمایا۔

سبحا علی کف اس و الل حق گزار رفاقت و لوگوں سلام

آٹھویں قاید: کافر خلو کتھی نیکی کرے مگر رب تعالیٰ کو پیار نہیں جیسا کہ لا حب الطلوس سے معلوم ہوا لوگوں قاید سوسن خلو کتھی نہ ہو مگر اسے رب تعالیٰ نکال نہیں جیسا کہ و فہمہ سے معلوم ہوا نہ کہ وہ حضرت علی علی سے احمد کلا رہا ہو گئے تھے انہی کی لٹلی سے یہ تمام تکلیف آئیں مگر انہیں بھی شہداء قرار پانے دین کرم میں لے لیا۔ دسویں قاید: رب تعالیٰ کے ہاں شہید کا بدارجہ ہے جیسا کہ شہداء سے معلوم ہوا کہ شہید اس لئے کہتے ہیں کہ یہ جان نکلے ہی جنت بلکہ پار کھائی میں حاضر ہو جاتا ہے (شہید معنی حاضر یا اس لئے کہ دوسرے تو اپنی زمین اور کان جنات سے توحید و رسالت کی گواہی دیتے ہیں مگر شہید اپنے خزان کے قتلوں سے یہ گواہی دیتا ہے نہ کہ وہ سب کا خون پاک شہید کا خون پاک اسی لئے رب تعالیٰ نے شہید کو تیسرے نمبر رکھا کہ لربا من النہن والصلحہ والصفاء گیارہویں قاید: ہمارے سوسن کا قتل اس کے گمراہوں سے گھر جانے کا رویہ ہے جیسا کہ ولہم سے معلوم ہوا اسی کہ لام شافعی کے ہاں شہید پر فرق بھی نہیں پڑی جاتی کہ اس کے سارے گناہ گوارے سے معاف ہو چکے کب لڑائی ضرورت ہی کیا رہی مگر اسے قتل و کفن تو ہمارے ہاں بھی نہیں سمجھا جتہ شہید کیا گمراہ اس کے کپڑے بدل بھی گھر گئے دل شمس اور روح کے کھار

نہیں تو چھوڑ دے دھرم کو جس میں وہ کرتا مراد میں لگے گا اور اگر وہ تو پھر دوسروں کے ہاتھ مار کیوں کھا جائے ہو پھر اتنا تسلی دہا کیوں نہیں کرتا؟ قریباً آٹھ سو سال تک تم پر سترے مسلمانوں نے حکومت کیوں کی؟ جو لب تحقیقی یہ ہے کہ دنیا میں اچھا بائیب ضروری ہے اگر بیش مسلمانوں کو یہ حق ہو اس کے تو یہ دیکھ کر سارے کافر مسلمان ہو جائیں یعنی اسلام کی حقانیت شہادت بن جائے اس لئے بھی مسلمانوں سے ایسی فطیل سرور ہو جاتی ہیں جس سے مسلمان گشت کھا جائے ہیں شیخ سعدی نے اس کے خلاف نہیں فرمایا وہ تو فرما رہے ہیں کہ اگر تم نے اس کے دوست ہو تو وہ تمہیں دشمنوں میں بھونکے گا میں بھی جس جگہ کے تو رہا ہوں دے گا اور صحابہ کرام کی تکلیف تعیبات مسلمانوں کے لئے مثل ہے کہ اس کے مسلمان تکلیف میں گھبرانہ کریں بلکہ ایسے حالات میں وہ ہر گزوں کے قتل قدم پر چلے گی کوشش کیا کریں۔

تفسیر صوفیانہ: سو میں کل کل کشتہ دیا رہے جس میں سوائے محبوب اور اس کے سوا کسی دوسرے کی محبت نہیں دنیا کے رنج و غم راحت و خوشی دل میں نہیں جانتے پاتے کہ دہلیز کی جگہ ہی باقی نہیں رہی چاہئے یہ کہ دل دنیا کی خوشی و غم میں رہے خوشی و غم دل میں نہ رہے۔

دیکھ لے آتش سوزوں میرا بخش رہے جلتے رہے رگ رگ جلتے پراہ کا مسکن نہ جلتے
اسی لئے فرمایا اے مسلمانو! تم تو بہت لوٹے پوٹے چکے ہو دنیوی دنیا کو غم تو بہت بچے کی جتنی ہیں وہ تم تک کیسے چھوکتے ہیں
صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ جیسے تم کی کھل میں جو چیزیں ہیں تم تک بن جاتی ہے وہ تو گھبراہٹ سے جو حالت لگے سو نہیں جلتی ہے
ایسے ہی جو مصیبت و راحت سوسن کو پہنچے وہ اس کا محال بن جاتی ہے سو لانا فرماتے ہیں۔
ہر گھبراہٹ سے طے شدہ کھر گھبراہٹ سے طے شدہ
حضرت مولانا حسن رضا خان صاحب فرماتے ہیں۔

جو کچھ تم کی کھل میں آیا تم تک ہوا قاتل کے تیر بھی مرے لیکن ہو گئے
وہ کہو رب تعالیٰ نے عاریان احمد کے لئے وہاں کی تکلیف کو شہادت لکھا کہ عظیم حقین کا رعب و تاباں صوفیوں نے فرمایا کہ میں نے
طیہ اسلام نے ایک جنگل میں ایک شخص کو حیران کی حالت میں بیٹھا ہوا دیکھا جو ابرو اٹھانے کو دیکھ رہا تھا دیکھا کہ اسے بے خبر تھا
تھپنے اسے تو اندوی پتھر پڑ گیا مگر اسے مطلق مغیرہ ہوئی تو آئی کہ اسے میں نے مگر تم سے قتل بھی کروا دے خیر ہو
کی گئی کہ ہم نے اس کے دل میں اپنی معرفت کا ایک ذرہ رکھ دیا ہے جسے لوہر کی خبر ہو جائے وہ لوہر کا سیر رہتا مگر خیال
رہے کہ جلد کے بعد مشہور ہے کہ من فتنوں کو حاصل کرنے کے لئے فتنوں کی ضرورت ہے۔

اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللّٰهُ الَّذِيْنَ

کیا تم نے خیال کر لیا کہ داخل ہو جاؤ تم بہت میں مالا مال نہ ہو گے نہیں جانتا اللہ سے ان لوگوں کو جو

کہ اس گمان میں ہو کہ بہت جلد پلے جاؤ گے اور ابھی اللہ نے تمہارے خاتمہ میں کائنات کا انتہا

جَهْدًا وَاْمِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ ۝ وَقَدْ كُنْتُمْ تَمُوتُونَ الْمَوْتَ

جہد و کرب میں تم میں سے اور نہ جانتا میرے والوں کو اور نہ تم کو موت کی آگاہی کرتے تھے موت کی
نہ کیا اور نہ میرے والوں کی آزمائش کی اور نہ تم کو موت کی آگاہی کرتے تھے

مِنْ قَبْلِ اَنْ تَقُوْلَ فَقَدْ رَاَيْتُمُوهُ وَاَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ۝

اس سے پہلے کہ تم منو اس سے پس بیشک دیکھ لیا تھے سے مگر تم نہ نظر کر رہے تھے
اس کے مرنے سے پہلے تو اب وہ نہیں نظر آئی آنکھوں کے سامنے

تعلق: اس آیت کا گذشتہ آیتوں سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق: پچھلے آیتوں میں جب اللہ کی مصیبتوں کی تین
کھینٹیں ارشاد ہوئیں اب جو قسمی حکمت کا ذکر ہو رہا ہے یعنی پچھلی آیتیں بھی بیان حکمت کی تھیں مگر یہ آیت بھی اسی کی
جس سے سرائے تعلق: پچھلی آیتوں میں واقعات اللہ کے دنیاوی فوائد کا ذکر ہوا تھا اب اس آیت میں انہی کے دینی فوائد کا ذکر
ہے یعنی وہاں شہادت و کمرے کھولنے کی چھٹائی وغیرہ ذکر تھے اب جس میں واسطے کا ذکر ہے جس کا تصور قیامت کے بعد
ہوگا تیسرا تعلق: پچھلی آیت کے آخر میں فرمایا گیا تھا کہ ان واقعات سے مومنوں کا گھار لور کافروں کا مٹانا مقصود ہے
اب اس آیت میں اس گھار کا مقصد بتایا جا رہا ہے کہ جنت کو داخلہ کمرے ہوئے نور فخر ہوئے مسلمانوں کو میر ہوگا۔

تفسیر: ام حسبکم ان تدخلوا الجنة ظاہر ہے کہ ام مستعد ہے معنی ہل و میرا استقامت حسبکم حسابان
سے بنا معنی میل و گمان خیال درست ہو یا غلط مگر میل غلط خیال مراد ہے غالباً اس میں خطاب ان عترة ان اللہ سے ہے جن
کے قدم اکھڑ گئے تھے یا جنہیں ان مصیبتوں سے کچھ دل فٹکی ہو گئی تھی صابرین و شاکرین سے نہیں (معاذ اللہ کیر و غیرہ) تفسیر
صدی نے فرمایا کہ ظاہر خطاب عترة ان اللہ سے ہے مگر درحقیقت اسکا خطاب مسلمانوں کو خطاب ہے کہ ان لوگوں نے تو میر و جلا کا حق
لا کر دیا مگر داخلہ سے مراد جہنم کے لئے داخلہ ہے تو مطلقاً اسلام کا کچھ دور جنت میں رہنا اور صراطے حضور خیر صلی اللہ علیہ
و سلم کا سراج کی شب جنت میں مانا جاتا ہے جنت سے مراد کسی جنت ہے نہ کہ وہی جنت طاری کہ آیت ہائل صاف ہے
خیال رہے کہ جنت میں دو مقام داخلہ شدہ و غیرہ کو مرے ہی مل جاتا ہے مگر جنتی داخلہ سب کو یہ قیامت کے کاہنیں دے
عترة ان اللہ یا اے گھبرا جائے وہو کیا تم نے یہ خیال کر رکھا ہے کہ تم جنت میں پونہ بیسویں جگہ کے ولما يعلم اللہ اللعین
جاہلوا مکم لہا لہم لور ما سے بنا لہم مطلقاً منی کی نفی کے لئے آتا ہے لہا منی میں نفی کے استعراق لور
اسکا کی توقع کے موقع پر استعمال ہوتا ہے لہم مضروب اس نے لہا لہا مضروب اس نے لہا لہا مضروب اس نے لہا لہا مضروب اس نے لہا لہا
مارنے کی توقع ہے زجاج کہتے ہیں کہ اگر کہا جائے کیا فلاں نے یہ کام کیا تو جواب ہوگا لہم فعل نہ کیا ورنہ کہا جائے کیا فلاں
نے یہ کام کیا تو جواب ہوگا لہم فعل نہ کیا ورنہ کہا جائے کیا فلاں نے یہ کام کیا تو جواب ہوگا لہا لہا فعل ہرگز نہ کیا
(کیر و معالی) گویا لہا میں نفی مع مبالغہ ہوئی ہے یہاں لہا کے ملنے کی نفی سے مراد تصور عظمیٰ نفی ہے یا خود اللہ کی نفی کیونکہ
عظمیٰ اللہ کے مطابق ہونا ضروری ہے بلکہ لہا کا عظمیٰ کے موافق ہونا لازم اور لازم کی نفی سے لہا کی نفی خود بخود ہو جاتی

ہے لفظ اللہ کے نہ جلتے سے مراد اس کو واقع نہ ہونا ہے کہ اگر واقع ہو تو اللہ تعالیٰ جان لیتا ہے بھی ہو سکتا ہے کہ اللہ کے علم سے
مسلمانوں کا علم مراد ہو حضرت حرم قدس سرہ نے ان دونوں علموں کا ترجمہ اختیار کیا "انما نکل فرمایا جس سے معلوم ہو سکتا ہے کہ
علم سے علم ظہور مراد ہے نہ انما نکل کے بعد ہوتا ہے کیونکہ رب تعالیٰ کا علم انہی قسم ہے "لقد آتیت بالکل بے غبار ہے"
جاء ہوا جہد سے یا معنی شفقت اللہ کی راہ میں کفارت سے لڑنے کو جس کو اسی لئے کہتے ہیں کہ اس میں جانی و مالی ہمت مستحق
ہوتی ہیں یعنی لڑنا۔ تک رب تعالیٰ نے ظاہر کر کے تسمیہ عذریوں کو نہ جانا یا رب تعالیٰ نے ایسی عذریوں کی انما نکل نہیں
فرمائی یا اب تک مسلمانوں نے عذریوں کو نہیں جانا و بعلم الصبرین 'علم سے پہلے ان حضور ہے کیونکہ یہ وہ صرف
ہے جس کے بعد ان پر شیعہ ہوتا ہے جیسے کہا یا آج لافا کل السمک و نعرب اللہین ہم حسن کی قوت میں اس
علم کے ہم کو زیر ہے کیونکہ حق کے ہل و تھکا ہے اور یہ علم پہلے بعلم پر معطوف ہے اور لہذا کی وجہ سے "لزم"
صبرین سے مراد یا شہداء ہیں کہ وہ لوگ صابروں کے سردار ہیں یا عذریں جم کر لڑنے والے عذری یا اصطلاحاً ہر مصیبت میں صبر
کرنے والے لوگ یعنی نہ اب تک اللہ نے صابروں کو ظاہر طور پر جانا ہیہ انما ہے 'خیال رہے کہ ایک قرات اس بعلم
کے پیش سے ہے جس صورت میں یہ وہاں آتیا ہے اور لفظ یا تکب معنی یہ ہوں گے کہ رب تعالیٰ صابروں کو جانا ہے انہیں
بند و مبرا جو دے گا واللہ کہتم میں میں خطبہ ہر حق صحابہ سے ہے جو گنہگارین ہر گنہگار ہو سکتے تھے کیونکہ اس وقت نہ
جنگ کا کلن تھا نہ اس کا لڑی صرف ابو سفیان کے ہتھ کو دیکھ کر تھا کہ وہ کچھ نہ کچھ تھے کیونکہ جس وقت وہ کے بعد
نہ جانے والے ہمت بچھڑنے لڑنے لے اب کاش! ہم بھی وہی ہوتے تو ہم شہادت پینے یا ان صحابہ سے جس نے خود
اللہ کے ساتھ پر شوق شہادت میں مدد میں رہا کہ اللہ جنگ کی مخالفت کی تھی 'میدان کارزار میں جا کر بار بار ملنے جنگ پر لڑ دیا
تھا تصون الموت تصون' یعنی سے ہمارا کلمہ معنی ہے ہمیں آرزو 'طراش' جماعی 'تسا' ممکن بات کی بھی ہوئی
ہے یا ممکن کی بھی مگر امید صرف ممکن کی ہوئی ہے 'یہ کہا جاسکتا ہے کہ کاش جرنی لوٹ آئی مگر یہ نہیں کہہ سکتے کہ شاید جرنی
لوٹ آئے' موت سے مراد وہاں اس حالت میں شہادت ہے 'اس کی تسمیہ نہیں بلکہ معلوم ہے کہ مراد ہو سکتا ہے کہ اس
سے جنگ مراد ہو کیونکہ یہ سب موت ہے یعنی اسے دوسرے نہ جانے والے صحابہ یا میدان میں آئے کی کوشش
کرنے والے جانا۔ اتم تو شہادت یا جلد کی تسمیہ کرتے تھے من لیل ان تقوہ جاہلہ تصون کے حقیقی ہے 'تقوہ'
لگاؤ سے بنا ہا کار جمع موت ہے یعنی تسمیہ آرزوئے شہادت موت و ملاقات موت یا اسباب موت (جنگ پر کھینچنے سے پہلے
تھی) دقت پڑنے پر تم گہر گئے لفظ و انتہوہ و انتہوہ تنظرون' لفظ کی بناء بحتیہ ہے یا حلیہ اور و انتہوہ کھڑا ہے
اور باحد و آجے 'یا تو را انتہوہ کے و آجے مل ہے یا۔ ضمیر سے۔ موت اور نظر قرعہ یعنی ہیں 'یہاں یا تو موت سے مراد
آنکھوں سے دیکھنا ہے کہ وہ نظر سے مراد دل سے دیکھنا اور خود کرنا اور دیکھنا یا لکل ہم معنی ہیں اور وہ مراد پہلے کی تاکید جیسے کا
جانا ہے کہ میں نے اپنی حق آنکھوں سے دیکھا یا آنکھیں کھول کر دیکھا یا ایسی آنکھوں سے دیکھا جن میں کوئی بیماری نہیں یعنی تم
نے اس تسمیہ کوئی موت کو ظاہر حضور آنکھوں کے سامنے دیکھ لیا آنکھوں سے دیکھا اور دل سے پہلے لیا کہ موت ایسی سخت
چیز ہے بعض لوگوں نے فرمایا کہ تنظرون کا فعل لفظ ہے یعنی تم نے موت کو اس حال میں دیکھا کہ تسمیہ نظری حضور
اور ہر صحابی صلی اللہ علیہ وسلم پر لگی ہوئی تھیں (سلفی)۔

خلاصہ و تفسیر اے مسلّم ہو گیا کہ تم میں سے جو تمہارے اعلیٰ مقام میں ہو نہی پہنچ سکو گے تمہارا استحقاق آتش کسکے نہ ہوگی، ابھی تو وہ تعالیٰ نے یہ رکھ رکھی ہے کہ تم میں مجاہد کون ہے، غیر مجاہد کون، مسبر کون، مسبر نے دل کون، جب تک کہ یہ چھانٹ نہ ہو، اب تک جنت میں داخل نہ ہوئے، گھیرے ہوئے، تھکے ہوئے مسلمانوں کی جگہ ہے، خیال رہے کہ یہ ساری معنی کی ہے، یعنی ایسا چاہی کہ نہ کرنا جنت میں جلتا ہے تو اس کے لئے مستحق عداوت کرنا نہیں کی، جب دنیا کی فتنی نعمت غیر نعمت میں ملتی تو وہ نعمت دال بن کر کھل گیسے، کی تم تو اس سے پہلے جہاد کی شہادت کی تم نہیں کرتے تھے، فوراً تمہاری آرزو تھی کہ کبھی ہمیں جہاد کی کاسوق ملے، اب تم نے خدا پر ظہور اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا کہ جہاد یہ ہے، اور موت ایسی ہوتی ہے، تمہیں یہ دکھانے کے لئے یہ وقت چاہتے تھے، ابھی صحبت میں مجاہد جانا اور اوقات نکالنا، یہ میں دل چھوڑنے کا ہمیشہ جہاد تہم سے جہاد کرنا۔

فائدہ اس آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ وہ تعالیٰ سے امید ایمان کا کہ کہ ہے مگر صحیح امید یہ ہے کہ پہلے اس کی فراہم داری کرے، پھر اس کے کرم سے امید رکھے، یعنی نہ کہ فوراً امید رکھنا، البتہ یہ ہے، بدکاریاں کرنا اور امید رکھنا، گویا اسلام کا تقاضا ہے، جیسا کہ ولما بعلم اللہ سے معلوم ہوا، ایک شاعر کہتا ہے:

ترجوا اسجاء ولم تلک سالکھا ان اللہ لا یجری علی البس
امید کی کشتی نیکوں کے دریا میں تیرا، نہ جے میں کشتی نہیں تیری، معرفت مشرین حوش فرماتے ہیں کہ گناہ کر کے جنت کی طلب یہ بھی گناہ ہے، شفاقت کا انتظار بغیر سبب و حاکم ہے، جس کی علامت نہ کی جائے، اس کی رحمت کا انتظار ملکت ہے، روح العلویٰ تک و سرافا کدہ، جنتیوں اور دور خیوں کی حقیقی چھانٹ تو قیامت ہی میں ہوگی، مگر جنتیوں کے منہ اجالے اور زخیوں کے کالے ہوں گے وغیرہ، مگر اس چھانٹ کی حدت، دریا میں بھی قائم ہیں، جس سے پہلے ہی جنتی اور زخی کا اندازہ پتہ لگ جاتا ہے، ان علامات میں سے جہاد اور صبر بڑی علامتیں ہیں، انشاء اللہ جہاد اور صابر جنتی ہیں، جیسا کہ جہاد اور صابرین سے معلوم ہوا۔ تیسرا فائدہ: بیشک افعال میں وہ تعالیٰ کی رضا کی نیت کرنی چاہئے، دکھلاوے اور دنیاوی بہبود نمود کارا، ہرگز نہ کرے، یہ بھی ولما بعلم اللہ سے معلوم ہوا۔ چوتھا فائدہ: تمہارے شہادت جائز بلکہ بہتر ہے، جیسا کہ الموت کی پہلی تفسیر سے معلوم ہوا۔ پانچواں فائدہ: جنگ کی تمنا بہتر نہیں، جیسا کہ الموت کی چھ تفسیر سے معلوم ہوا، کہ موت سے مراد جنگ ہے، اور یہ کلام غیاب ہے، مگر رہا نہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جنگ کی دعا میں نہ کرنا، کہ تم سے اس وقت عاقبت مگر، اور جب جنگ آپ سے تو صبر و استقامت سے کام لو۔ چھٹا فائدہ: بارگاہ الہی میں حضرات صحابہ کا یہ احترام ہے کہ ان کی خطاؤں کو بھی اس طرح فرماتا ہے کہ ان کے احترام و عزت میں فرق نہ آئے، دیکھو جن کے قدم جنگ احد میں اکھڑ گئے تھے، ان سے یہ نہ فرمایا کہ تمہارے بغیر عمل جنت میں جانے کی نیت کر رکھی ہے، بلکہ استغفار انکاری کے طریقہ پر یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سب کچھ ہماری تعلیم کے لئے ہے، دیکھو خود علیہ السلام کون کی ایک لغزش یا خطا پر فرمود کرنا کہ تمہارے لئے رب تعالیٰ نے ان کی خدمت میں حد فرماتے تو نبی لیے جیسے، انہوں نے عرض کیا کہ اس کے پاس 99 گناہ ہیں، میرے پاس ایک، تمہارے پاس ایک، یہی پناہ پناہ ہے، فرمائیے اس کے متعلق آپ کا کیا حکم ہے، اس سے روک جہاد پکڑیں، جو ہے و مرکز حضرت انبیاء و مرسلین

مکملہ عظام پر زبان طعن و راز کرتے رہتے ہیں، رب تعالیٰ تو رب تعالیٰ ہو کر ان کا حرام فرماتے اور یہ بندے ہو کر بے لگم ہو جائیں، مساقول قاتلہ: سارے صحابہ بخشتی ہیں، جیسا کہ ان نذخلوا الخ سے معلوم ہوا کہ رب تعالیٰ نے یہاں ان حضرات کے جتنی ہونے کی نفی نہ فرمائی، بلکہ انہیں جنت میں جانے کی تہنیت دی کہ تم جنت میں لے لئے مقرب ہو چکے ہو، تعالیٰ علیہم السلام۔

سلا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام آرام طلب تھے، بغیر محنت جنت میں جانا چاہتے تھے، اس میں ان کی یہ عقیدہ بھی تھی اور یہ عمل بھی اور رب تعالیٰ اس آیت میں ان کی تردید ام حسبہم لے رہے نہ فرماتا، جواب: یہ آیت علیحدہ ہی ہے کہ ان کے دل میں آرام طلبی اور بغیر عمل جنت میں جانے کا خیال بھی پیدا نہیں ہوا، اسی لئے رب تعالیٰ نے ان کا یہ سوال کے ذریعہ انہیں اس کے لئے اس سے منع فرمایا، یہ فرمایا کہ تم ایسا گمان کئے بیٹھے ہو مگر مستحق نہ ہو، ایک لاکھوں کو بھی برا نہیں سے منع فرمایا جاتا ہے، حضرت لقمان نے اپنے سونے بیٹے سے کہا یا ہنی لا تظنک باللہ چاہی بھی فکر نہ کرنا، رب تعالیٰ نے بیشک کون حضرات انبیاء عظیم السلام سے قریب تھا جو اس حد سے بچے، مگر ہفتی ہو گا، مگر وہاں بھرنے کا عمل بھی نہ تھا، مگر اس کی سترہ کی نظر ان سے بیوں کی طرف توجہ تھی، مگر کبھی اپنے گریہ میں نہ نہیں لگا جاتا، کہ ہم نے اسلام کی خدمت میں کون سی قربانیاں پیش کیں مگر کیا بلوری ہو گھائی، حضرت توفیق شریف صغ کے ٹکسٹ کر کے لاکھوں کو سسلی بنا کر دین کو دیا، ہمیں کرم تک سلام پہنچا کر دیا، اسے ہم نے کون سا کام کیا، رب تعالیٰ انہیں ہم سب کی طرف سے بڑے خیر دے کہ ہمیں ان کی بدولت سی دولت ایسا ملے، سو سلا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ رب تعالیٰ کو امتحان عالم کی پہلے سے خبر نہیں ہوتی، جب امتحان عالم رونما ہو جاتے ہیں سب جانتا ہے، جیسا کہ لفظ بعلم اللہ سے پتہ لگے، جواب: اس کی بدولت تفسیر میں مگر گئے، یہاں ایک مثل سمجھو، ایک شخص ایک مکان بنا رہا ہے تو پہلے اس کا نقش اپنے ذہن میں لیتا ہے، پھر اسے کتب پر کھینچ کر اپنے ذہن میں نقش کے مطابق کرتا ہے، پھر مکان بنا کر اسے دکھاتا ہے، اور اپنے ذہنی اور کھدی نقشوں کے مطابق بناتا ہے، اس شخص کو اس مکان کے تین علم ہوتے، ایک ذہنی نقش قائم کرتے وقت، دو سر کا نقش دیکھ کر تیسرا اس مکان کو دیکھ کر ان تینوں طوں کے لواقت جدا گانہ ہیں، رب تعالیٰ کو عالم کے مذکورہ کاپی سے علم تھا، یہ علم قدیم ہے، پھر اس کا نقش لوح محفوظ پر کھینچا گیا اور اس کھینچے ہوئے نقش کا علم بھی خدا کو ہوا، اگر نقش کھینچنے کے بعد پھر ان نقشوں کے مطابق عالم ظہور میں آیا، اس عالم کو دیکھ کر بھی رب تعالیٰ کو مثلاً سے علم ہوا، مگر عالم بن جانے کے بعد یہ آخری دونوں علم مملوٹ ہیں، جہاں کسی قرآن کریم میں یہ ارشاد ہوا، تاکہ ہم ملن لیس، طالب تک، ہم نے نہیں جانا، اس سے یہ تیسرا علم ہی مل رہا ہوتا ہے، جسے علم ظہور کہتے ہیں، ہم کو بھی یہ تین قسم کے علوم حاصل ہیں، جسے علم انیس، میں انیس اور حق انیس کہ جاتا ہے، ہم کو جنت کا تین بھی علم ہے اور دیکھ کر بھی علم ہو گا، تینوں دونوں علموں میں فرق ہے۔ تیسرا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ بنی جلد و صبر کے اور ایک اللہ کے جنت میں مل سکتی تو چاہئے کہ مسحقوں کے فوت شدہ پے دالنے اور تمنا جنہوں نے اپنی عمریں گناہوں میں گزار دیں، جنت میں نہ جائیں، مگر کہ تمنا عقیدہ اس کے خلاف ہے۔ جواب: یہاں جنت علی و کسی کا کہ ہے، جنت حطی و دوسری کا کہ و سرتی تینوں اور اصلیت میں ہے، واقعی جنت کسی غیر

اصل نہیں ملتی "ابھوں کے عقل ہم بڑا کائنات میں جانا مطلق و ادبی طور پر ہر گزہ چوتھا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام موت کی تمنا کرتے تھے "حالانکہ حدیث شریف میں اس سے منع فرمایا گیا ہے اور اسے جرم قرار دیا گیا۔ جواب: حدیث شریف میں قتائے موت سے مخالفت اس صورت کی تھی "جبکہ دنیوی تکالیف سے پریشاں ہو کر وہ "لیکن شہادت کے شوق اور مصطفوی کے مدق اور رب تعالیٰ سے ملنے کی خواہش کی بنا پر یہ تمنا ہو تو بہت مستحب ہے اس آیت میں یہ آخری تمنا ہی مراد ہے "حضرت غلام ابن ولید "ضرار ابن اندر" عبداللہ ابن رواحہ وغیرہم طویل القدر صحابہ سے یہ تمنا کہ شوق شہادت عادت ہے "خود حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں "میری تمنا یہ ہے کہ میں اللہ کی راہ میں قتل ہو دوں "پھر زندہ ہو دوں" پھر قتل ہو دوں "پھر زندہ ہو دوں" حضرت عمر فاروق نے دعا کی تھی کہ خدا لیجئے اپنے حبیب کے شہر میں شہادت کی موت دے جو تمہیں ہوئی "اور آپ کو بے مثل شہادت نصیب ہوئی۔ پانچویں اعتراض: اپنی شہادت کی تمنا پر پردہ کھانے کے طلب کی تمنا ہے "خدا لیجئے بھی منع ہوئی ہے۔ جواب: ہرگز نہیں "بلکہ اس میں اپنی بلندی و درہمت کی نیت ہے جو شہادت سے نصیب ہوتی ہے "اس میں قبہء کھتر کا خیال بھی نہیں ہوتا "جیسے یاد مسلسل کا حکیم سے طالع کرائے تو اس کی نیت اپنی شہادہت ہے کہ اس کا نرکی قطع رہی یا اس کی دکن پیکل۔

تفسیر صوفیانہ: گناہ مان ہے مگر حیا مشکل "گوئیں میں گناہ کے لئے فقط چھلانگ لگانا ہی کافی ہوتا ہے "مگر ہاں سے نکلنے کے لئے بیڑی یا دی "پھر اس کا پڑنا پھر اس پر چڑھنا فریضہ بہت چیزیں درکار ہیں "ہمیں دنیا میں گناہ کی کوشش نفس کر رہا ہے اور رب تعالیٰ ہمیں لوچا کر پسند کرتا ہے "اس لئے اس کہ ہم نے یہاں اعلیٰ کی بیڑی بھی لگائی ہے اور کرم کی بذور بھی لگائی ہے "مگر ہمیں اس رستی کے پکڑنے کا بھی حکم دیا ہے اور اس بیڑی پر چڑھنے کا بھی "اس آیت کہ ہم میں اس بیڑی بھی ذکر فرمایا گیا ہے "صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ حبیب یا نور شہادت "حسرت کبھی جمع نہیں ہو سکتے "مگر دونوں میں سے ایک جس قدر زیادہ اور قوی ہوگی "اسی قدر دوسری کم اور کمزور "رب تعالیٰ نے اس آیت میں ہمیں آرام طلبی سے منع فرمایا "حبیب اشی اور حبیب آخرت ایک دوسری ہے جس کے دلائل یکساں اعلیٰ اور کمالات میں "مگر اور تمام چیزوں سے اپنے کو روکنا نہیں سمجھتا "کمال وہ ہے جو یاد کی بغاوت کرے۔ ہو "اور اس کی دعا سے زیادہ۔ ہو "یہاں فرمایا گیا کہ اسے مسئلہ حوائج اہل ماکر میری محبت کے دعویدار بنے "اس کے کچھ دلائل تو وہ رب تعالیٰ فرماتا ہے "احسب الناس ان یترکوا ان یطلوا انما وہم لا یفتنون کسی نے حضرت ثعلبی سے پوچھا کہ عارف کی پہچان کیا ہے "فرمایا جس کی زبان مطلق ہو "قل صلیق ہو" "سوا ائق ہو" "مدح سابق ہو" جو اللہ کی راہ میں بہت کرے "اور وہ خود اللہ پر عاشق ہو جس میں یہ باتیں نہ ہوں وہ معرفت کلامی ہے عارف نہیں "شیخ۔ دی فرماتے ہیں۔

خجل چہ ذہرت نماید مست وے شد کرد چہ در طبع دست

ذلت دارے خود نہ ہم نہ دادے تخت فرستد حکیم!

یعنی صاحبِ عظام زبر ہوتے ہیں حقیقت میں شد غل مد کو چاہئے کہ اقلیت سے "میرا نہ جائے" یہ تو کڑی دعا ہے جو حکیم نے ہماری شفاء کے لئے بھیجی ہے۔

راستہ پر جوں گا یہ کہہ کر کھڑکی بھینس مار دھاڑ کرتے تھیں مجھے ۵۳ رقم کھا کر شہید ہو گئے ایک مسافر ایک قصاری کے
 ترپے ہوئے لاشہ پر گزرتے ہوئے اپنے خوں میں رو رہے تھے مسافر نے اس کو ٹھوکر لے کر کہا انا گیبہ کہ حضور انور صلی
 اللہ علیہ وسلم شہید ہو گئے اس نے آخری لپکیوں میں نہ سبھا کہ اگر یہ صحیح ہے تو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم تو آپ مقام پر
 پہنچ گئے جب تم خوں کے دیں پر قائم ہو مگر آخر دم تک جدو کرتے رہو (تفسیر کبیر) ایک کاروانی ابن عثف قلعہ حضور انور صلی
 اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کرتا تھا کہ میں یہ گھوڑی اس سے پہلے رہا ہوں کہ اس پر چڑھ کر آپ کو قتل کروں گا حضور انور صلی اللہ
 علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے کہ انشاء اللہ تو ہی میرے ہاتھوں قتل ہو گا آج جب حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی ابن عثف
 نے قتل کیا مگر اہل کھانا تو کھاتے ہوئے تھے یہ تو محمد بن حنبل جہ "نہ" تم نہیں دیکھتے نہیں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت
 غلہ ہاتھ تھے آپ نے حادثہ ابن عمر کے ہاتھ سے بڑا سنا کہ جو اس کی گردن پر ہمارا ہے تو بڑا اس کے آپا ہو گیا اور وہ تل
 کی طرح چٹا ہو گھوڑے سے گرا اس کے ساتھی اسے اٹھانے کے لئے گئے ایک دن وہ مقام سرب میں مر گیا (تفسیر غلہ و
 صفائی) خیال رہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ سے صرف ایک کافر مارا گیا مگر ایک سی زخمی ہوا ہے بھیبہ
 حادثہ نہ تھا تھے تو اس وقت حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت لڑا ابن عید اللہ عیبر صدیق مہلی ابن ابی طالب "مصب
 ابن عمر کر رہے تھے کہ ایک کافر عبد اللہ ابن قیدہ مگر مولیت موعہ شعیفی شہ ابن ابی قاس مگر ممکن ہے کہ یہ دوسری
 ہوں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم پر ٹوٹ پڑے پہلے تو اس نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم پر پھر سے حملہ کیا جس سے آپ
 کی ٹانگ شریف میں زخم آیا دانت شریف شہید ہو اور خود شریف ٹوٹ کر سر مبارک میں گڑھا گیا پھر اس نے قتل کے ارادہ
 سے حملہ کیا کہ حضرت سعد بن میر نے جو اس دن بھی لوبہ بے گد مل بھی سفاروں کے طہوار تھے یہ کہ اس کو مار اپنے پر
 رو کا مگر شہید ہو گئے ابن قیدہ سمجھا کہ میرا ارادہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ہوا مگر آپ شہید ہو گئے وہ چنانچہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کو میں نے شہید کر دیا انہیں نے یہ شہادت کی خبر اس نذر سے دی کہ مدینہ میں پہنچ گئی اس پر بعض منافقین نے مدینہ
 والوں سے کہا کہ جن سکوم کی بدلتی ہو چلے گئے

وہ جو پہنچتے تھے دلائے دل وہ دکان اپنی بڑھا گئے

اب اپنے پرانے دین کی طرف لوٹ جاتا مگر وہ چپے نی ہوتے تو کفار کے ہاتھوں شہید کر دیے گئے بعض ضعیفہ بولے کہ عبد اللہ
 ابن ابی (منہج) سے کہو کہ ہمیں جو سیاحت سے لانا دھوا رہے ہم ان کی اطاعت قبول کر لیں گے مگر راجح اختیارہ قلص مسلمان
 بولے مگر حضور شہید ہو گئے تو لہذا تو زندہ ہے پھر سب سے پہلے حضرت کعب بن مالک نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی
 سلامتی کی نوگوں کو خبر دی اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے پاس تو چنانچہ مسلمان آپ کے پاس
 جی ہو گئے سب یہ آیت کریمہ اتزی جس میں داعیہ کی تائید کی گئی منافقین کی تردید مگر ضعیفہ منافقین پر قلعہ فرمایا گیا تفسیر
 خازن "مدح للعلی" مدح لایس "صدی و میرا" اس تکہ خازن و معلق میں بہت تفصیلی واقعات ہیں جو ہم نے اختصاراً
 چھوڑ دیے۔

تفسیر وما بعدہ الا رسول اللہ ہے "معہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا سہارا ہے حضور انور صلی اللہ علیہ

و سلم کے دینی نام ہیں۔ محمدؐ احمد بقی مقلی نام و سوا یک ہیں اور کل الخیراتؑ نور ہوا ہے اور امج النبوة ایک بزار
ہیں قرآن شریف میں محمد چار جگہ قیام ایک تو اس آیت میں اود سرے محمد رسول اللہ والفقہ محمد
تیسرے بماء اول علی محمد میں پندرہ ما کان محمد اباحد من رجالکم میں نور احمد ایک جگہ سورہ صافات میں
یا ایمن من بعدی اسمع احمد محمد معنی قریش سے یا پاب خلیل میں اگر مہلک نور احقر را کہتید ہے اس
کے معنی ہوئے بیش قریش کے ہوئے کہ جب سے نام رہا تب سے ان کی حمد شروع ہوئی اور پیش و پس و نیایش قیامت میں بہشت
میں مقام محمود پر ان کی حمد شروع ہوئی سب کی نور ہر طرح حمد سکے ہوئے کہ آپ کی ذات و صفات و اعمال کی ترغیب ہوئی ہیں نور
ہوئی رہیں گی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت پاک کے ساتویں دن عبدالمطلب نے یہ نام رکھا لوگوں نے اس نام کے نام
کی وجہ پر بھی قول لے کر میں نے خواب میں حکیمانہ سے کہ یہ نام رکھوں گا میرے امید ہے کہ میرے اس فرزند کی بیش نور ہر
طرح ترغیبیں ہو اگر میں گی احمد کے معنی ہیں امت حمد کرنے والے اس کی اپنے رب تعالیٰ کی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم
کی محبت کا شعور و تدانیس بھی ہو رہا ہے کہ برویں پر آپ کی ترغیبیں ہر زبان میں ہر جگہ ہو رہی ہیں نور احمدت کا شعور قیامت
میں ہو گا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے رب تعالیٰ کی ایسی حمد کریں گے کہ کسی نے نہ کی ہوگی رب تعالیٰ نے اپنے ہوس
میں سے یہ نام اپنے محبوب کے لئے لکالے رب تعالیٰ علیہ السلام حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو رب تعالیٰ محمود ہے نور
حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ہو مثلاً لہ العزیز ان ہی پاک کے حق کونوائد ہم غلام و تفسیر سے متعلق عرض کریں گے
۶۱ رسول ۶۲ قصود حصر کے لئے ہے نور حصر یعنی جس نے کہ حقیقی لذہ اس کا مطلب یہ نہیں کہ حضور انور صلی اللہ علیہ
وسلم صرف رس ہیں نور کچھ نہیں بلکہ مقصود یہ ہے کہ آپ خدا میں خود تعالیٰ کے فرزند نہیں بلکہ رسول ہیں اگرچہ رب
تعالیٰ نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو کروڑوں منتانت بخشیں مگر ملت و ملت و ملت جا میں ہے کہ رسول کی نسبت رب تعالیٰ
سے بھی ہے نور ساری خلقت سے بھی رحمت خالق و خلق کے درمیان میزخ کبریتی ہیں کہ رب تعالیٰ جسے جو دے وہ حضور
انور صلی اللہ علیہ وسلم کے وسیلے سے وہ نور خلقت ذوالے وہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے توسل سے لے حضور انور
صلی اللہ علیہ وسلم ہی کے دم سے خالق و مخلوق کا حلق قائم ہے اگر یہ واسطہ درمیان میں نہ ہو تو خلق خالق سے طبعاً جدا جائے
و کچھ مختلف مماثلت کے درمیان خاک ریل نور تابو فیروزی ایسے سماں ہیں جن سے ممائلتے رجبے ہیں کہ فرائل ممکن
ان ہی کے درجہ ایک دو سرے ملک میں آتے جاتے ہیں اسی لئے رب تعالیٰ نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو رسال رسول
فرمایا نور کلمہ طیبہ میں بھی آپ کا وصف و رسالت ی ہیں ہوا محمد رسول اللہ کہ تمام توصیف اس میں میں جاتے ہیں
خیال رہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسوں ہیں وکیل نہیں وکیل و دعا اپنی ذمہ داری پر کام کرے رسول و دعا
سمیعین والے کی رسد و دی پر کام کرے وکیل و دعا جس سے خود ہی کے معاملہ کا طالب ہو نور رسول و دعا جس کے معاملہ کا طالب سمیعین
والے سے ہوا رسول کی ترجیح خلعت کے لئے ہے امت جیسے نور مثل نور رسول نور رسالت کا اطلاق عموم کے لئے
یعنی ساری خلقت کے رسول یعنی کہ رسول مثلاً لہ العزیز اس کی تحقیق لذہ جاء کم رسول کی تفسیر میں
ہوگی مگر روٹی ری لذہ خلعت من قبلہ ارسال لذہ خلعت کی تحقیق ابھی کچھ پہلے ہو چکی ہے من قبلہ من ضمیر حضور
انور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف راجع ہے وصل سے مراد سامنے ہی ہیں خواہ رسول بھی ہوں یا مرسل بھی ہوں یا صرف نبی

ہوں یعنی حضور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے سارے رسول گزر چکے مگر نہ تو کوئی رسول آپ کے مانند میں شریف
 فرمیں مگر ان کے احکام جاری ہوں مگر نہ آپ کے بعد کوئی نبی نبوت پا کر آسکا ہے رسولوں کا گزر جاتا تو اس طرح ہے
 کہ وہ حضرت وقت پانچے جیسے حضرت موسیٰ و ابراہیم علیہما السلام وغیرہم یا جن سے اسل پر اٹھائے جاتے جیسے حضرت
 عیسیٰ و یونس علیہما السلام یا اس طرح کہ زمین پر وہ حضرت ہوں مگر ان کی نبوت منسوخ ہو چکی مگر وہ لوگوں کی نگاہوں سے
 رو پوش ہو گئے جیسے حضرت خضر اور ایسا ہی ہم اسلام 'مگر کہ لا خلت من جات کمر ہے اسی لئے رب تعالیٰ نے میں
 موت کا عذاب استعمال فرمایا کہ وہی بعض رسول زندہ ہیں مگر نہ ان کی نبوت منسوخ ہو چکی مگر ان کے احکام نافذ رہے
 ان کی طاعت و گول پر واجب نہ رہی مگر فرمایا گیا لا خلتہ حضرت گزر گئے الا ان مات او قتل من بعدہ ان عذاب
 و توبہ کے لئے آتا ہے ہم بندوں کے لحاظ سے ہے مگر رب تعالیٰ شک و تردید سے پاک ہے نہ تو جانتا ہے کہ حضور خضر صلی اللہ
 علیہ وسلم کی وفات شلوت کے بعد ہو چکی تھی ہو کی وہ تو فیوض پاک ہے واللہ معصک من الناس رب تعالیٰ آپ
 کو لوگوں سے محفوظ رکھے گا اور فرمایا ہے انک من و انہم منوں اور فرمایا ہے لظہرہ علی النہن کلہ یعنی اگر
 ہمارے محبوب اپنی طبیعت سے وفات پائیں یا ہم شلوت نوش کریں تو انہم علی اعقابکم انکتاب کتب سے ہوا
 معنی لوٹ جانا اور اعقاب عقبہ کی جمع ہے معنی بڑی انسان ہل سے آیا ہو بالکل لوحی لوٹ جائے گا اور یوں پر لوٹ
 جانا کہا جاتا ہے کہ اگر ایزی اپنی جگہ رہے باقی جسم بھرے تو اسے مڑنا اور میں کہتے ہیں اور فطرت علی میں جب ایزی بھی
 گھوم جائے تو اسے اندھ میں بھر جاتا اور علی میں انکتاب کہا جاتا ہے یہاں انکتاب سے مراد تو دین اسلام ہے مگر کہ مراد ہو جاتا
 ہے یا یہ ہل ہو کر جلد کرنا یا جلد سے بھاگ جانا ہے مدح اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ لئے جس پہلے جائے گا ایزی پر لوٹ جانا کہتے ہیں
 اگرچہ یہ حضرت احمد شریف میں صرف گھبرا کر بھاگ کر پڑے ہوئے تھے مگر رب تعالیٰ نے سختی سے یہ کہہ دینے کے لئے یہ مینہ
 استعمال فرمایا کہ تم لوگ حضور خضر صلی اللہ علیہ وسلم کی شلوت کی بھولی خبر سن کر جب یہاں گھبرا گئے تو کیا جب بھی خبر شلوت کی
 سنو گے تو اسلام ہی چھوڑ دے گا یا جلدی رہے کہو گے؟ فیو اور ایسا ہرگز نہ کرنا یا مدے غن من عذو کی طرف ہے جو گھبرا کر
 کہ اٹھے تھے کہ ہم کو ایو سفیان سے لائن و لوگوں یا ان لوگوں سے کلام ہے جن سے منافقین نے کہا تھا کہ حضور خضر صلی اللہ علیہ
 وسلم کی تو شلوت ہو چکی اب تم لوگ اپنے پرانے دین کی طرف لوٹ جاؤ مقصد یہ ہے کہ نبی تعالیٰ کے لئے تشریف لائے ہیں نہ
 کہ امت کے پاس بیٹھ رہنے کے لئے جیسے پچھلے رسوں تشریف لائے اور تعالیٰ فرما کر چلے گئے ہمارے یہ محبوب بھی 'خروقات
 پائیں گے' نبی کی وفات سے دین ختم نہیں ہوتا و من یصل علی علیہ اس من میں سارے مسئلہ داخل ہیں مسجد
 کریم ہوں یا بعد کے لوگ 'انکتاب سے مراد اسلام چھوڑ دیا ہے یا جلد چھوڑ دینا یا جلد سے بھاگ جانا یعنی جو بھی اسلام سے
 یا جلد سے یا جلد میں بدلوری ہو گئے سے سوٹ جائے تو فل یضو اللہ عینا و اللہ تعالیٰ کو ذرا بھر نقصان نہ پہنچائے گا یا اللہ
 تعالیٰ کے حبیب کا دین اسلام کا کچھ نہ بگاڑ سکے گا کہ اللہ تعالیٰ کو اس حضور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان کا کھوتو بیش پھینکا
 ہی رہے گا مگر قومیں پیدا ہو کر اس کی خدمت کریں گی 'ہو' خود سے یا معنی نقصان یا کسی 'خو بعدنی' نقصان ہو یا جانی یا مالی یا
 عزت و آئندہ کا بھاری ہو یا معمولی 'ہنا' فرما کر عموم کی طرف اشارہ کیا یعنی معمولی سا نقصان بھی نہ کر سکے گا خود اپنی نقصان
 کرے گا کہ دین کی شلوت سے محروم ہو جائے گا و صبری اللہ اللکین' من قرب استقبال کے لئے ہے 'ہوا' ہوا

مطلقاً بدلہ کو کہتے ہیں 'ثواب' ہو یا سزا 'عقوب' ہو۔ 'فکون' سے مراد دین پر قائم رہنے والے یا جملہ کرنے والے یا جملہ میں حیات قدم رہنے والے مسلمان ہیں۔ یہ کہہ کر ہر ایک عمل رب تعالیٰ کی نعمتوں کا شکر یہ ہے، شکر قوی بھی ہوتا ہے، عملی بھی، معنوی بھی۔

لا اصرار تفسیر: اے مسلمان! حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم خدا انہیں ہیں کہ انہیں جنت ہو تو وہ تو خاص بندے اور تمام جہان کے شانہ و سرور ہیں، ان سے پہلے امت سے ظہیر گز رہے، بعد انہیں شریف بنے، اور اپنا فرض تبلیغ لو اگر کے تشریف لے گئے، اور ان کے بعد ان کی امتوں نے دین پر استقامت کی، دینی فضیلت انجام دیں، اگرچہ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم آج سے وقت پانچویں یا فرض کو شلوات کلبام ہوش قریش میں تو کیا تم اسلام سے بدلہ سے یا جملہ میں استقامت سے بھر جاتے، 'ہرگز نہ' بھوکے، 'نہ تم' غزوہ بدر میں حضور خود صلی اللہ علیہ وسلم کی شلوات کی خبر سن کر گہرا کیوں گئے، مگر تم میں بعض نے جو سفیان سے لندن کی دور خواست کرنے کا خیال بھی کیوں کیا، مگر تم سے سابقین نے یہ کیوں کیا کہ اسلام بھوکہ کر کے اللہ دین کی طرف لوٹ جاتے، من بعد نصیبوں کو تم سے یہ کہنے کی صحت جرات ہی کیوں ہوئی؟ خیال رکھو کہ اسلام تو قائم رہے، مگر یہ بدلہ ملتا رہے گا، اگر کوئی اسلام یا جملہ سے بھر بھی جائے تو اللہ کا بھوکہ باز نہ سکتا ہے، نہ اس کے حبیب، مگر وہ اسلام کا بلکہ اپنی بگاڑنے کو بھوکہ کے معطل کے سوا اور ان قریش نے اسلام کی خدمت نہ کی، بلکہ اسے بگاڑنا اور ناکام بنا دیا، غم نہ ہو گئے، اسلام کی خدمت کرنے کے لئے نہ منہ منور کے قریب خدا مقرر فرمادیتے گئے، اس سے ہجرت بچو، مگر اسلام بدلہ پر استقامت اختیار کرو، تاکہ تمہارا ہم شاکر بندوں کی فرست میں آئے، اللہ تعالیٰ شکر گزاروں کو دنیا میں بھی بدلہ دیتا ہے، مگر آخرت میں بھی ثواب اللہ بشارت ہو، بشارت ہو۔ خیال رہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت صحابہ کے ہوش اڑ گئے، حضرت عمر فاروق تک کا بھی وہ خیال ہو گیا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو سکتی ہی نہیں، آپ سو گئے ہیں یا رب تعالیٰ سے ملنے گئے ہیں، پھر کہتے ہی ہوں گے، 'جب فاروق کہتے تھے کہ جو کوئی کہے گا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم وفات پا گئے ہیں میں اس کی گردن از حدی کا حضرت ابو بکر صدیق نے اس وقت لوگوں کو یہی آیت سنائی، صحابہ فرماتے ہیں کہ ہم کو یہ معلوم ہوا کہ یہ آیت آج فائل ہوئی ہے، ہم لوگ یہ آیت بھولی گئے تھے، حضرت عمر کو جب حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کا چین ہو تو آپ طش کشا کر گئے، فرماتے ہیں کہ میرے قدم مجھے اٹھانے سے، اس وقت ایک صدیق اکبر کا دم تھا جن کے ہوش و حواس قائم رہے، مگر آپ ہی نے تمام بوجھ اٹھائے۔

محمد صلی اللہ علیہ وسلم

ہم فقط محمد کے معنی ابھی فقیر میں مرض کر چکے مگر اس کے معنی ہیں ہر طرح شریف کے ہوئے، ہر وقت، ہر زمانہ، ہر زبان میں حمد ثناء کئے ہوئے سب اس فقط پاک کے حصہ نکل مرض کے جاتے ہیں، سنو اور ایمان مانا کو، حقیقت یہ ہے کہ جیسے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم تمام خلقت سے افضل، تمام رسولوں کے سردار ہیں، اسی طرح حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا ہم شریف بھی تمام نبیوں کے بلکہ تمام خلق کے ہاموں کا سردار ہے، اس نامپاک کے بے شمار فضائل ہیں جن میں سے چند یہ ہیں۔ (۱) اس نامپاک کو اللہ تعالیٰ کے نام یعنی فقط اللہ ہے بہت مماثلت ہے، اللہ میں حرف چار، چاندنی حرف تین، فصول سے خلل، ان میں ایک شد، دو حرکتیں، ایک سکون ہے، اسی طرح فقط محمد چار حرف، چاندنی حرف تین، فصول سے خلل، ایک شد، دو حرکتیں، ایک سکون، پہلی لفظ کے شد پر کز الف بھی ہے مگر محمد کی شد پر لظ نہیں کہ بلا شک و شبہ قطعی ہے، نور ملکوت الہیہ کے شمار ذریعہ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ (۲) اللہ پورے سے دونوں ہونٹ جدا ہو جاتے ہیں، محمد کہتے ہیں تو دونوں لب مل جاتے ہیں مگر وہ قنون کو خالق سے طاعت ہی تو آتے ہیں مگر ان کو واسطہ نہ ہو تو تفریق خالق سے مستحق دور ہے۔ (۳) فقط اللہ اپنے ولایت میں حرفوں کا تاج نہیں مگر لب کلکتہ نہ رہے تو لغزش جاتا ہے اگر لبول کا لام بھی نہ رہے تو نہ ہے، اگر در میان کالف بھی نہ ہو تو وہ ہے یوحنا فقط محمد ولایت میں حرفوں کا ہیبت نہ نہیں مگر لبول کی میم انگ ہو گئی تو محمد متاہ ہے اگر ح بھی از جائے تو مد سے یعنی کھینچ، خلق کو سمجھ کر خالق تک پہنچانا اگر حج کی ہم بھی نہ رہے تو دل بقی رہے معنی رہے۔ (۴) محمد کے عدد 92 ہیں، نور 92 میں اکملی 2 کی ہے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم

بعد از غذا بزرگ قوی قصه مختصراً

دوسرے درجہ والے کو درجہ پائی کی 9^{ویں} میں یہ خصوصیت ہے کہ مندرجہ پائے میں کسی خاصیت ہو تا چنانچہ 8+3=11 اور 4+3=7 نویں جتنے ہیں۔ اسی طرح 9 کا پانچواں درجہ میں 9 ہی حاصل ہوں گے۔ اور 27=3x9 یعنی 3x9=27
=36 سب کتبہ لکھ لو ہیں 9 ہی ہیں، جب ان کے نام کے بعد کو ایسی جاتی ہے تو ان کے خدام کو بھی یاد ملے گی، دیکھ تو تمام بادشاہوں کے فتح کئے ہوئے ملک دوسرے کے پاس پہنچ گئے مگر حضرت عمر کے فتوحات اب تک مسلمانوں ہی کے پاس ہیں اگرچہ دوسرے کائناتوں کے لوگ ان کے فتوحات ان کی قوم یعنی مسلمانوں کے پاس رہی یہ ہے جہانگیر کا شعر۔ (5) لا الہ الا اللہ میں حرف 12 اسی طرح محمد رسول اللہ ابو بکر صدیق عمر بن الخطاب عثمان ابن عفان علی ابن ابی طالب سب میں حرف 12 ہی ہیں۔ محمد کے زید والے بعد 314 ہیں مگر تین تک ہیں، ہر یک کے بعد (90) نوے جملہ کے دوسروں کے چونتیس (34) تین سو تیرہ دوسروں کی تعداد ہے مگر ایک مرحلہ خود حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ہیں مگر آپ کے نام کے ایک عدد میں ایک کلمہ ہے، دوسرے بعد میں دوسرا کلمہ۔ (6) سب کے نام ان کے مابین پل پل رکھتے ہیں تقابلاً قوم ہوتی ہے، تقابلاً

مکو سے کتابہ مکر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ و خطاب سید جب حق تعالیٰ کی طرف سے ہیں مگر عبدالمطلب نے فرشتے کی بشارت سے یہ نام رکھا۔ (7) اور عربوں کے پاس بدائش سے ساتویں دن کے چلنے میں مکر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا نام رب تعالیٰ نے عالم کی بدائش سے پہلے عرشِ عظیم پر رکھا اور حضرت جبریل علیہ السلام نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت سے قریب چھ سو برس پہلے اپنی قوم کو فرمایا: **احمد بن کاہلک احمد ہے** پہلی قریش آپ کے نام کی برکت سے وہاں تک پہنچے تھے (8) کوئی شخص آپ کو محمد کہہ کر انہیں کہہ سکے اگر کہے گا تو اپنے منہ سے جھوٹا کہہ کر انہیں کہتا ہے محمد لائق حمد اور کرتا ہے برائیاں اسی لئے کہا کہ کہنے آپ کا نام نہ کہہ کر کہ آپ کی شانِ اقدس میں یکو اس کی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوہِ نمہ کو ہمارے رب تعالیٰ نے من کفار کی گلیوں سے پہلایا یہ لوگ نہ تم کو برا کہتے ہیں نہ وہ گواہی دے سکتے ہیں۔ (9) حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا نام محمد بہت ہی جامع ہے جس میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے بے شمار فضائل بیان ہو گئے، قوم کے سنی حق سے علی سے پیدا ہونے والے امیرِ اہم کے سنی ہیں مومن باپ محبوبِ رحیم توح کے سنی ہیں غلبہ خدا سے گریو زاری و نوح کرنے والے یحییٰ کے سنی ہیں بہت شریف انصاف کریم انصاف میں تمام قوموں میں ایک ایک صنف کی طرف متوجہ ہے مگر محمد کے سنی ہیں ہر طرح ہوا صنف میں سب سے شریف کے ہوئے اس میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ لوگ کلاش و فحویوں کی طرف اشارہ ہو گیا۔ (10) لفظ محمد میں لمبی خبر بھی ہے کہ ہمیشہ یعنی ہر وقت میں اس کی ہر جگہ ہر طرح احمد ثناء ہو اس کے اسی خبری صفت ہم آگھوں سے دیکھ رہے ہیں مگر آج بھی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر کسی کی تریف نہیں ہوتی بلکہ جو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے وابستہ ہو گئے سنی کی بھی تریف ہو گئی، قریش پر اس کی قوم عرش پر اس کے چہرے اہل حضرت نے کہا خوب فرمایا۔

قریش یہ طرف و قوم و مقام عرش پر تبار و پیمبر چھاؤ کل جہر لگائے تھری ہی داستان ہے
(11) محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے رب تعالیٰ نے کسی نبی کو نہ دیا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے منتخب فرمایا بلکہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے کسی اور عالم انسان کا نام بھی محمد نہ ہوا انسان العرب سے تاجرت ہوتا ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے سات قومیں نے اپنے بچوں کے نام محمد رکھے اس امید پر کہ نبی آخر الزماں ہی ہوں مگر وہ لوگ اس نام میں مشہور ہی نہ ہوئے۔

ذلت ہوئی انتخاب وصف ہوئے لا جواب نام ہوا حقیقی تم چہ کوئوں وودا
(12) جو اپنے بیٹے کا نام محبت میں محمد رکھے اللہ تعالیٰ اس پر رحم فرمائے گا کہ مجھے ایسے شخص کو بلاشبہ سچے شرم آتی ہے جس نے میرے محبوب کی محبت میں اپنے بیٹے کا نام محمد رکھا تھا۔ (13) جس نے سرخوں پر محمد نام کا سلطان ہو اس کا نام میں برکت ہوتی ہے۔ (14) جس کا نام محمد ہو اس کا بھی احترام کرنا چاہئے اور اس کے نام کا بھی کہ یہ نام پکا ذکر کرنے کے چنانچہ تفسیر مدحِ طہیٰ نے سورہ احزاب ما کان محمد ابدا احد کی تفسیر میں فرمایا کہ سلطان محمد غوثی نے ایک بار یاد کے بیٹے کو پکارا اے ایا کے بیٹے! اللہ کے لئے اپنی لایا ہوا نے تو نے نہ توں بعد عرش کیا کہ حضور مجھ سے یا اس سے کیا قصدا ہوا کہ آپ نے اس کا نام نہ بیا؟ فرمایا تم نے بیٹے کا نام محمد ہے میں اس دن بے وضو تھا میں نے بھی باخبر حضور محمد نام کو اپنی زبان

سے لور کلا

بزر بادیشم دہن عک و کعبہ! ہوز نام تو کسٹن کل بے لونی است

اسی مدح الہیان میں اسی جگہ ہے کہ ایک اسرائیلی سورس کا ذکر تھا بعد موت لے لوگوں نے گورے (موزی پرڈل دیا) رب تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو دی کی کہ میرے اس عہدے کو حاصل کن تمہارے حدود فن کرد اس نے ایک بار توست میں محمد نام دیکھ کر اسے پورا قافلاً انگوں سے لگا قاسم نے اس کے کلام حلق فرمایا (مدح الہیان سورۃ حزب)۔ (15) جس شخص کے لڑکھائی ہوئی ہوں بیٹنہ ہو نہ شروع نہ نہ محل میں اپنی جی کے پیرا نقل سے یہ عبارت گوراکہ من کان فی هذا الہین فاسد۔ محمد جو اس بیٹنہ میں ہے اس کلام محمد ہے انشاء اللہ بیٹنہ ہو گوراندگی والا ہو گا یہ محل ہر بے فکر محل کے چاہدہ کے اندر یہ محل پائیس دن تک کرے۔ (16) سکوں کے گوراندک صاحب نے محمد کے حلق ایک جیسا بیان کی دہکتے ہیں۔

نام یہ جس پیش کا کر چو گنا نہ دو ملا چکنی کو کار میں تا

ناک بچے سو لو گئے د اس میں لور تا اس بدہر کے نام سے نام ہو تا

یعنی کسی نام کے حد تک کر انیس چو گنا نہ ہو ملا کر چکنی ہو اس محمود سے جس میں نکلتے چلے جو ہو نہیں کہ میں ان سے نہ نکل سکیں انیس نو گنا کرے د لور ملا تو 92 کا عدد حاصل ہو جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر حلقی صلی اللہ علیہ وسلم نام کی اصل ہیں مگر سب کچھ انیس کے نور سے باخبر نہ تھے محمدی نور د قاسم ہے اس نام کے لے کر سورس کا ذکر نہ ہو سو من تقی بن جانی ہے بسب نام لائیں یہ ہے تو ہوا لے لائیں کیا ہو گا

چ نام میں است نام تو چہ ہشد گراہی تر یور تر ہرچ ہاشدا

اللہم صل علی سیدنا و مولانا محمد و علی الدواصحابہ و بارک و سلم

قاعدے اس بیت سے چند قاعدے حاصل ہوئے۔ پہلا قاعدہ: سو من کو ہر نیک نام میں استقامت چاہئے کسی خوشی و غم میں اپنے راستہ سے نہ ہٹے دیکھو مسلمانوں کے لئے سب سے بڑی مصیبت حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات تھی فرمایا گیا کہ اس وفات سے اپنی رگوں سے نہ فنا اس کے لئے حضرت ابو بکر صدیق کی زندگی شریف اعلیٰ درجہ کا نمونہ ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے غم میں زیادتی نہ سکے مگر جس قدر چنے دین کے کام جلود فیرو کرتے رہے پھر لور ہوں کا کیا پرست دو سرا قاعدہ تمام ہی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے گزر چکے کن کی خوشی غم ہو چکیں نہ تو آپ کے نہ کسی کوئی نئی شکر نیوت سے موجود تھے نہ آپ کے بعد کوئی نئی بنے گا نہ نئی بن کر آئے گا آپ کو دین تمام دین کا مل ہے اگر کوئی دین آپ کے نہ کسی یا آپ کے بعد ہو تا تو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو دین اسے مل نہ ہوتا جیسا کہ اللہ جل جلالہ سے معلوم ہوا اسی لئے پہلے انبیاء دوسرے انبیاء کے کرام کے پیشتر تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم تمام نبیوں کے صدق تو ہوئے کسی کے بشدت دین نہ ہوئے تصدیق کی جاتی ہے پھلوں کی بشدت دی جاتی ہے انگوں کی۔ تیسرا قاعدہ اللہ تعالیٰ نور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم لور اسلام ہم سے بے نیاز ہیں انیس نامی ضرورت نہیں ہم کو ان کی ضرورت

ہے دین رسد کا ہم دین پر ہیں نہ رہیں جیسا کہ علی رضو اللہ عنہ سے معلوم ہوتا ہے چنانچہ امت کے فساد کے وقت دین پر قائم رہنا سنت پر عمل کرنا جسے ثواب کا باعث ہے جیسا کہ وصی اللہ الشکرین سے معلوم ہوا حدیث شریف میں ہے کہ اسلام امت کے وقت سنت پر عمل کرنے والے کو شہیدوں کا ثواب ہے اور ظاہر ہے کہ شہید تو ایک بار تکوار کا کھوکھا کو دیا ہے چاہا گیا مگر یہ بلور عمر بھر لوگوں کے طعن و تشنیع کے گھوکھا کھاتا رہتا ہے مگر میرے ساتھ دین پر قائم رہتا ہے پانچویں قاعدہ: گذشتہ انبیاء کرام کی امتوں کے حالات متاثر مسلموں میں دلیری پیدا کرنا سخت اہم ہے وہ مکتورب تعالیٰ نے فردوس کے عذروں کو گذشتہ امتوں کی اختتام متاثر کی گندہ و گندہ لوگوں کے گزر جانے پر دین سے نہ بچے تم اپنے محبوب کی وفات کی خبر سن کر کیوں گھبرا گئے؟ اسی لئے قرآن کریم میں جبکہ گذشتہ امتوں کے تذکرے طاعت بیان ہوئے اس آیت سے صحیح تہن کا مطالعہ بھی مہلت ہے۔

پہلا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم میں کوئی خصوصی صفت نہیں صرف حضور رسول ہیں باقی جو ہم ہیں وہی حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم ہیں ہم میں اور میں فرق ہی کیسا ہے؟ جواب: اس کے جواب میں ایک اہل حق و حقیقت اہل حق جواب تو یہ ہے کہ پھر تو حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کو شفیع اللہ نہیں رحمتہ علیہ میں بھی خاتم النبیین مثلاً بشیر نذیر سران مہر بھی نہ ہو مگر حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ صفت قرآن شریف میں مراد مذکور ہیں رب تعالیٰ فرماتا ہے یا ایہا النبی انا اول ملک شاہداً و مبشراً و نذیراً و رسول کی تہن تعظیم کی ہے مثلاً اور رسول میں یہ تمام صفت داخل ہیں جواب حقیقی: یہ ہے کہ رسول صحت لائق ہے اور امت کے لحاظ سے یعنی ہمارے معہد صلی اللہ علیہ وسلم نہ خدا ہیں نہ خدا کے بیٹے صرف رسول ہیں اور رسول کی وفات کے بعد امت کو دین سے بھر جائے جائے بقاء تو نہ تعالیٰ کے لئے ہے باقی سب کی وفات ہوتی ہے۔ دوسرا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے سارے نبی وفات پا چکے سب کوئی زندہ نہیں یعنی علیہ السلام کو زندہ آسمان پہنچا اس آیت کے خلاف ہے نوٹ: اس جگہ مولوی محمد علی صاحب دہلوی نے اپنی تفسیر میں اقرآن میں اسی آیت سے وفات صحیح پر نذر دیا۔ جواب: اس سوال کا تسلی جواب ہم تیسرا پارہ کی تفسیر حیات صحیح کے مسئلہ میں ذرا آیت اذا قال اللہ یحیی و یمیت دے چکے ہیں یہاں لفظ کہ لو کہ خلقت خلقت سے بنا خلقت کے معنی موت نہیں بلکہ مصلحت اور عقل ہوتا ہے اسی لئے بیت اللہ پانچ کو کہتے ہیں نہ کہ چھٹی گھر کہ خدا اس کے معنی ہوئے گزر گئے اگر وہ سے مراد لازم نہیں گذشتہ انبیاء کرام کو نبی مفسوس ہو جاتا ہے وہ پش ہو جاتا تو موت سے ہوا کسی اور مذہب سے کیا مان گا اگر جاتا ہے نہ سری آیات میں یعنی علیہ السلام کی حیات مراد مذکور ہے جو ہم تیسرا پارہ میں پیش کر چکے ہیں مگر مان بھی لیا جائے کہ رسول خلوت سے موت مراد ہے تو بھی یہی وہ کہ نہیں بلکہ اکثر یہ ہے کہ ایک لفظ کے معنی میں بزرگ نہیں بلکہ صرف حق ہمارے تفسیر دہی ہیں اس لئے انیس خلعت فرما دیا گیا و مکتورب تعالیٰ فرماتا ہے انا خلقت الانسان من طینہ اصباح ہم نے انسان کو خلوت صلی یعنی بل بل کے نطفے سے پیدا فرمایا مگر خدا کہ حضرت کوہ یعنی علیہ السلام کی پیدائش نطفہ سے نہیں بلکہ عام قانون کا کر ہے ایسے ہی قانون کا کر بل بھی ہے قانون نور ہے قدرت کہ نور ہم قانون پر بھی امت

دیکھتے ہیں اور رب تعالیٰ کی قدرت پر بھی ہر حال قہر حلت سے موت تمام انبیاء کی حیات نہیں ہوتی۔ تیسرا اعتراض: اسی
 ضمنوں کی ایک آیت قرآن کریم میں دو سری تہ بھی ہے مگر نہ ہوں حلت کے معنی موت کے ہیں تو یہاں موت کے معنی
 کچھ نہیں کرتے اور رب تعالیٰ فرماتا ہے: ما الصبح الا رسول لہ حلت من اللہ الوصل لہ ما یرکھو
 اس آیت میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں فرمایا گیا کہ ان سے پہلے رسول گزر چکے تھے انھیں ہو کہ حضرت مسیح سے
 پہلے تمام رسول وقات چکے تو جیسے تم میں علیہ السلام سے پہلے تمام رسول کو وقات یافتہ مانتے ہو ایسی ہی حضور انور صلی اللہ
 علیہ وسلم سے پہلے تمام رسولوں کو وہ فوت ہو۔ نوٹ: سووی محمد علی صلی اللہ علیہ وسلم کی موت خیر سے یہ دلیل اپنی تفسیر بیان
 فقرات میں پیش کی ہے۔ جواب: معلوم ہوتا ہے کہ معترض کو نہ مذہب کا قوت نہیں یا مگر ہے تو وہ یہ وہ وقت و حاکم
 رہے ہیں جناب! ہم چار چیزوں کو زندہ مانتے ہیں: اول کو آسمان میں حضرت نورس و عیسیٰ علیہما السلام اور دو کو زمین میں
 حضرت ایسا و حضرت عیسا علیہما السلام حضرت نورس ایسا اور حضرت عیسا علیہما السلام یہ تینوں غیر حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے پہلے کے
 وغیرہ میں ممد ہوں بھی حلت کے معنی میں رہ گئے وہ چاہے مرنے کے معنی ہوں بھی میں میں ہر مل یہ دلیل ثابت
 ی کر رہا ہے۔ چوتھا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ احرام ہو آپ سے لفظ یہ تمام
 چیزیں آپ کی حیات شریف میں ہی تھیں بعد وقات تمام ہوسکتا۔ کات ختم ہو چکا کہ آپ سے کسی کو کچھ قائمہ نہیں
 وہ سرے ساروں کی طرح آپ ہی ہیں۔ جواب: آپ کی یہ بات اس آیت کے کسی نقطہ ثابت میں یہاں ذکر صرف
 وقات کا ہے باقی بعد وقات یوش نہ ہو۔ کار کہ یہاں تو کیا کسی آیت میں بھی نہیں مگر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے
 یوش وقات کے بعد نہ ہو چکے تو اب اس کے ہم قائل کیوں پڑتے ہو یہ بھی تو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی پیش ہے مگر
 ان کہ ہم سے کافروں کو ایمان مل جاتا ہے۔ رب تعالیٰ نے فرمایا: وما اول ملک الا رحمتہ للعالمین جب حضور انور
 تمام جہانوں کے لئے رحمت ہیں تو جہاں تو اب بھی موجود ہیں کہ آپ کی رحمتیں لب بھی سہوا میں اس کے تفسیر صلی
 شرط میں ہے کہ جو شخص اس آیت کی یاد رکھے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے یوش وقات شریف کے
 بعد نہ ختم ہو گئے وہ گروہ اور گروہ کہتے۔ پانچواں اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ مسئلہ حیات اقبی خطاب ہے
 حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم بھی رسول کی طرح وقات یافتہ ہیں مگر نہ سنتے ہیں نہ دیکھتے ہیں نوٹ: یہ اعتراض تن کل
 بعض مگر اتنی جملہ کو سوچا کہ اس جیسی آیت کی بناء پر وہ مسئلہ حیات اقبی کے سکر ہو گئے خود اس کے ہم مذہبوں نے بھی
 اس کی تردید میں کہیں۔ جواب: مسئلہ حیات الہی اور حیات اشدہ کی پوری تحقیق ہم اسی تفسیر کے مدعرے پارے آیت ہی
 احاء ولکن لا تفسروں کی تفسیر میں عرض کر چکے ہیں نیز اس کی اور زیادہ تحقیق ہم نے اپنی کتاب مرات شرع مشکوٰۃ
 جلد دوم باب الحیات میں لکھی ہے اللہ صی ہودی کے مانت کی ہے یہاں مختصراً اتنا بھو کہ موت کے مد معنی میں روح کا
 جسم سے نکل جاتا ہے موت جس کہتے ہیں جس پر شرعی احکام فصل نفس ذمہ فیہا عرق ہوتے ہیں وہ سرے مدع کا جسم کو
 چھوڑتا جس سے جسم کے احکامات ختم ہو جائیں مثلاً دیکھا سو گندہ فیہا نور جسم کل سڑ جائے پہلی موت کا نام موت جس
 ہے اور یہ موت حقیقی پہلی موت ہر نفس کو آتی ہے انبیاء ہوں یا غیر انبیاء کو وہ دوسری موت سے حضرات انبیاء کو لیا ہوا شدہ

موتوں میں 'ایک بہت لڑتے لڑتے مائت کلائے کل نفس فانتھ الموت و فیرو تفل میں پہلی موت ہی مر رہے' اور اس احیاء و لیکن لا فشمروں جیسی آیات میں دوسری یعنی موت حقیقی کی نفی ہے 'نہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات تو ایسی یقینی اور قطعی ہے کہ اس پرست سے شرک لوگوں موقوف ہیں اگر آپ حیات نہیں تو اسلام کا کلہ محمد رسول اللہ ہو گیا کہ اس کے معنی ہیں محمد اللہ کے رسول ہیں پھر تو یوں کہنا چاہئے تھا کہ محمد اللہ کے رسول تھے نیز لڑتے ہی لڑتے ہو جائے گی کیونکہ ہر لڑتے میں الصحت واجب ہے اور اجماع میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام ہی کیا جاتا ہے نہ سننے والے اور نہ جان کو سلام کیا معنی تیر آپ کی میراث کا تقسیم نہ ہونا آپ کی بی بیوں کا نکل سے نہ نکلا اور آپ کے وراثت کی وراثت اپنی بی بیوں کا نہیں تھا وہ جب ہوا رزمین کا دوسرا طرز آپ کے سامنے باب کوڑا ہو ہی حیات الہی کے مسئلہ کی بناء پر ہے یہ لوگوں قرآن کریم میں صراحہ موجود ہیں کہ اس بارے میں اجماع تو ہے مگر یہاں یہ تو آپ کو معلوم ہی ہے کہ معراج کی شب سہرے نہیں لے بیت المقدس میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے لڑ پڑ ہی ہو کر آسمان پر آپ کا استقبال کیا گیا لہذا اب جان نہیں لڑ پڑ سکتے ہیں نہ کسی کا استقبال کر سکتے ہیں ہم نے یہاں شدت کر دی ہے میں مسئلہ کی تفصیل و تصریح ہماری فہرست القرآن اور تفسیر فیسی جلد ۴ و ۵ و ۶ و ۷ و ۸ و ۹ و ۱۰ و ۱۱ و ۱۲ و ۱۳ و ۱۴ و ۱۵ و ۱۶ و ۱۷ و ۱۸ و ۱۹ و ۲۰ و ۲۱ و ۲۲ و ۲۳ و ۲۴ و ۲۵ و ۲۶ و ۲۷ و ۲۸ و ۲۹ و ۳۰ و ۳۱ و ۳۲ و ۳۳ و ۳۴ و ۳۵ و ۳۶ و ۳۷ و ۳۸ و ۳۹ و ۴۰ و ۴۱ و ۴۲ و ۴۳ و ۴۴ و ۴۵ و ۴۶ و ۴۷ و ۴۸ و ۴۹ و ۵۰ و ۵۱ و ۵۲ و ۵۳ و ۵۴ و ۵۵ و ۵۶ و ۵۷ و ۵۸ و ۵۹ و ۶۰ و ۶۱ و ۶۲ و ۶۳ و ۶۴ و ۶۵ و ۶۶ و ۶۷ و ۶۸ و ۶۹ و ۷۰ و ۷۱ و ۷۲ و ۷۳ و ۷۴ و ۷۵ و ۷۶ و ۷۷ و ۷۸ و ۷۹ و ۸۰ و ۸۱ و ۸۲ و ۸۳ و ۸۴ و ۸۵ و ۸۶ و ۸۷ و ۸۸ و ۸۹ و ۹۰ و ۹۱ و ۹۲ و ۹۳ و ۹۴ و ۹۵ و ۹۶ و ۹۷ و ۹۸ و ۹۹ و ۱۰۰ و ۱۰۱ و ۱۰۲ و ۱۰۳ و ۱۰۴ و ۱۰۵ و ۱۰۶ و ۱۰۷ و ۱۰۸ و ۱۰۹ و ۱۱۰ و ۱۱۱ و ۱۱۲ و ۱۱۳ و ۱۱۴ و ۱۱۵ و ۱۱۶ و ۱۱۷ و ۱۱۸ و ۱۱۹ و ۱۲۰ و ۱۲۱ و ۱۲۲ و ۱۲۳ و ۱۲۴ و ۱۲۵ و ۱۲۶ و ۱۲۷ و ۱۲۸ و ۱۲۹ و ۱۳۰ و ۱۳۱ و ۱۳۲ و ۱۳۳ و ۱۳۴ و ۱۳۵ و ۱۳۶ و ۱۳۷ و ۱۳۸ و ۱۳۹ و ۱۴۰ و ۱۴۱ و ۱۴۲ و ۱۴۳ و ۱۴۴ و ۱۴۵ و ۱۴۶ و ۱۴۷ و ۱۴۸ و ۱۴۹ و ۱۵۰ و ۱۵۱ و ۱۵۲ و ۱۵۳ و ۱۵۴ و ۱۵۵ و ۱۵۶ و ۱۵۷ و ۱۵۸ و ۱۵۹ و ۱۶۰ و ۱۶۱ و ۱۶۲ و ۱۶۳ و ۱۶۴ و ۱۶۵ و ۱۶۶ و ۱۶۷ و ۱۶۸ و ۱۶۹ و ۱۷۰ و ۱۷۱ و ۱۷۲ و ۱۷۳ و ۱۷۴ و ۱۷۵ و ۱۷۶ و ۱۷۷ و ۱۷۸ و ۱۷۹ و ۱۸۰ و ۱۸۱ و ۱۸۲ و ۱۸۳ و ۱۸۴ و ۱۸۵ و ۱۸۶ و ۱۸۷ و ۱۸۸ و ۱۸۹ و ۱۹۰ و ۱۹۱ و ۱۹۲ و ۱۹۳ و ۱۹۴ و ۱۹۵ و ۱۹۶ و ۱۹۷ و ۱۹۸ و ۱۹۹ و ۲۰۰ و ۲۰۱ و ۲۰۲ و ۲۰۳ و ۲۰۴ و ۲۰۵ و ۲۰۶ و ۲۰۷ و ۲۰۸ و ۲۰۹ و ۲۱۰ و ۲۱۱ و ۲۱۲ و ۲۱۳ و ۲۱۴ و ۲۱۵ و ۲۱۶ و ۲۱۷ و ۲۱۸ و ۲۱۹ و ۲۲۰ و ۲۲۱ و ۲۲۲ و ۲۲۳ و ۲۲۴ و ۲۲۵ و ۲۲۶ و ۲۲۷ و ۲۲۸ و ۲۲۹ و ۲۳۰ و ۲۳۱ و ۲۳۲ و ۲۳۳ و ۲۳۴ و ۲۳۵ و ۲۳۶ و ۲۳۷ و ۲۳۸ و ۲۳۹ و ۲۴۰ و ۲۴۱ و ۲۴۲ و ۲۴۳ و ۲۴۴ و ۲۴۵ و ۲۴۶ و ۲۴۷ و ۲۴۸ و ۲۴۹ و ۲۵۰ و ۲۵۱ و ۲۵۲ و ۲۵۳ و ۲۵۴ و ۲۵۵ و ۲۵۶ و ۲۵۷ و ۲۵۸ و ۲۵۹ و ۲۶۰ و ۲۶۱ و ۲۶۲ و ۲۶۳ و ۲۶۴ و ۲۶۵ و ۲۶۶ و ۲۶۷ و ۲۶۸ و ۲۶۹ و ۲۷۰ و ۲۷۱ و ۲۷۲ و ۲۷۳ و ۲۷۴ و ۲۷۵ و ۲۷۶ و ۲۷۷ و ۲۷۸ و ۲۷۹ و ۲۸۰ و ۲۸۱ و ۲۸۲ و ۲۸۳ و ۲۸۴ و ۲۸۵ و ۲۸۶ و ۲۸۷ و ۲۸۸ و ۲۸۹ و ۲۹۰ و ۲۹۱ و ۲۹۲ و ۲۹۳ و ۲۹۴ و ۲۹۵ و ۲۹۶ و ۲۹۷ و ۲۹۸ و ۲۹۹ و ۳۰۰ و ۳۰۱ و ۳۰۲ و ۳۰۳ و ۳۰۴ و ۳۰۵ و ۳۰۶ و ۳۰۷ و ۳۰۸ و ۳۰۹ و ۳۱۰ و ۳۱۱ و ۳۱۲ و ۳۱۳ و ۳۱۴ و ۳۱۵ و ۳۱۶ و ۳۱۷ و ۳۱۸ و ۳۱۹ و ۳۲۰ و ۳۲۱ و ۳۲۲ و ۳۲۳ و ۳۲۴ و ۳۲۵ و ۳۲۶ و ۳۲۷ و ۳۲۸ و ۳۲۹ و ۳۳۰ و ۳۳۱ و ۳۳۲ و ۳۳۳ و ۳۳۴ و ۳۳۵ و ۳۳۶ و ۳۳۷ و ۳۳۸ و ۳۳۹ و ۳۴۰ و ۳۴۱ و ۳۴۲ و ۳۴۳ و ۳۴۴ و ۳۴۵ و ۳۴۶ و ۳۴۷ و ۳۴۸ و ۳۴۹ و ۳۵۰ و ۳۵۱ و ۳۵۲ و ۳۵۳ و ۳۵۴ و ۳۵۵ و ۳۵۶ و ۳۵۷ و ۳۵۸ و ۳۵۹ و ۳۶۰ و ۳۶۱ و ۳۶۲ و ۳۶۳ و ۳۶۴ و ۳۶۵ و ۳۶۶ و ۳۶۷ و ۳۶۸ و ۳۶۹ و ۳۷۰ و ۳۷۱ و ۳۷۲ و ۳۷۳ و ۳۷۴ و ۳۷۵ و ۳۷۶ و ۳۷۷ و ۳۷۸ و ۳۷۹ و ۳۸۰ و ۳۸۱ و ۳۸۲ و ۳۸۳ و ۳۸۴ و ۳۸۵ و ۳۸۶ و ۳۸۷ و ۳۸۸ و ۳۸۹ و ۳۹۰ و ۳۹۱ و ۳۹۲ و ۳۹۳ و ۳۹۴ و ۳۹۵ و ۳۹۶ و ۳۹۷ و ۳۹۸ و ۳۹۹ و ۴۰۰ و ۴۰۱ و ۴۰۲ و ۴۰۳ و ۴۰۴ و ۴۰۵ و ۴۰۶ و ۴۰۷ و ۴۰۸ و ۴۰۹ و ۴۱۰ و ۴۱۱ و ۴۱۲ و ۴۱۳ و ۴۱۴ و ۴۱۵ و ۴۱۶ و ۴۱۷ و ۴۱۸ و ۴۱۹ و ۴۲۰ و ۴۲۱ و ۴۲۲ و ۴۲۳ و ۴۲۴ و ۴۲۵ و ۴۲۶ و ۴۲۷ و ۴۲۸ و ۴۲۹ و ۴۳۰ و ۴۳۱ و ۴۳۲ و ۴۳۳ و ۴۳۴ و ۴۳۵ و ۴۳۶ و ۴۳۷ و ۴۳۸ و ۴۳۹ و ۴۴۰ و ۴۴۱ و ۴۴۲ و ۴۴۳ و ۴۴۴ و ۴۴۵ و ۴۴۶ و ۴۴۷ و ۴۴۸ و ۴۴۹ و ۴۵۰ و ۴۵۱ و ۴۵۲ و ۴۵۳ و ۴۵۴ و ۴۵۵ و ۴۵۶ و ۴۵۷ و ۴۵۸ و ۴۵۹ و ۴۶۰ و ۴۶۱ و ۴۶۲ و ۴۶۳ و ۴۶۴ و ۴۶۵ و ۴۶۶ و ۴۶۷ و ۴۶۸ و ۴۶۹ و ۴۷۰ و ۴۷۱ و ۴۷۲ و ۴۷۳ و ۴۷۴ و ۴۷۵ و ۴۷۶ و ۴۷۷ و ۴۷۸ و ۴۷۹ و ۴۸۰ و ۴۸۱ و ۴۸۲ و ۴۸۳ و ۴۸۴ و ۴۸۵ و ۴۸۶ و ۴۸۷ و ۴۸۸ و ۴۸۹ و ۴۹۰ و ۴۹۱ و ۴۹۲ و ۴۹۳ و ۴۹۴ و ۴۹۵ و ۴۹۶ و ۴۹۷ و ۴۹۸ و ۴۹۹ و ۵۰۰ و ۵۰۱ و ۵۰۲ و ۵۰۳ و ۵۰۴ و ۵۰۵ و ۵۰۶ و ۵۰۷ و ۵۰۸ و ۵۰۹ و ۵۱۰ و ۵۱۱ و ۵۱۲ و ۵۱۳ و ۵۱۴ و ۵۱۵ و ۵۱۶ و ۵۱۷ و ۵۱۸ و ۵۱۹ و ۵۲۰ و ۵۲۱ و ۵۲۲ و ۵۲۳ و ۵۲۴ و ۵۲۵ و ۵۲۶ و ۵۲۷ و ۵۲۸ و ۵۲۹ و ۵۳۰ و ۵۳۱ و ۵۳۲ و ۵۳۳ و ۵۳۴ و ۵۳۵ و ۵۳۶ و ۵۳۷ و ۵۳۸ و ۵۳۹ و ۵۴۰ و ۵۴۱ و ۵۴۲ و ۵۴۳ و ۵۴۴ و ۵۴۵ و ۵۴۶ و ۵۴۷ و ۵۴۸ و ۵۴۹ و ۵۵۰ و ۵۵۱ و ۵۵۲ و ۵۵۳ و ۵۵۴ و ۵۵۵ و ۵۵۶ و ۵۵۷ و ۵۵۸ و ۵۵۹ و ۵۶۰ و ۵۶۱ و ۵۶۲ و ۵۶۳ و ۵۶۴ و ۵۶۵ و ۵۶۶ و ۵۶۷ و ۵۶۸ و ۵۶۹ و ۵۷۰ و ۵۷۱ و ۵۷۲ و ۵۷۳ و ۵۷۴ و ۵۷۵ و ۵۷۶ و ۵۷۷ و ۵۷۸ و ۵۷۹ و ۵۸۰ و ۵۸۱ و ۵۸۲ و ۵۸۳ و ۵۸۴ و ۵۸۵ و ۵۸۶ و ۵۸۷ و ۵۸۸ و ۵۸۹ و ۵۹۰ و ۵۹۱ و ۵۹۲ و ۵۹۳ و ۵۹۴ و ۵۹۵ و ۵۹۶ و ۵۹۷ و ۵۹۸ و ۵۹۹ و ۶۰۰ و ۶۰۱ و ۶۰۲ و ۶۰۳ و ۶۰۴ و ۶۰۵ و ۶۰۶ و ۶۰۷ و ۶۰۸ و ۶۰۹ و ۶۱۰ و ۶۱۱ و ۶۱۲ و ۶۱۳ و ۶۱۴ و ۶۱۵ و ۶۱۶ و ۶۱۷ و ۶۱۸ و ۶۱۹ و ۶۲۰ و ۶۲۱ و ۶۲۲ و ۶۲۳ و ۶۲۴ و ۶۲۵ و ۶۲۶ و ۶۲۷ و ۶۲۸ و ۶۲۹ و ۶۳۰ و ۶۳۱ و ۶۳۲ و ۶۳۳ و ۶۳۴ و ۶۳۵ و ۶۳۶ و ۶۳۷ و ۶۳۸ و ۶۳۹ و ۶۴۰ و ۶۴۱ و ۶۴۲ و ۶۴۳ و ۶۴۴ و ۶۴۵ و ۶۴۶ و ۶۴۷ و ۶۴۸ و ۶۴۹ و ۶۵۰ و ۶۵۱ و ۶۵۲ و ۶۵۳ و ۶۵۴ و ۶۵۵ و ۶۵۶ و ۶۵۷ و ۶۵۸ و ۶۵۹ و ۶۶۰ و ۶۶۱ و ۶۶۲ و ۶۶۳ و ۶۶۴ و ۶۶۵ و ۶۶۶ و ۶۶۷ و ۶۶۸ و ۶۶۹ و ۶۷۰ و ۶۷۱ و ۶۷۲ و ۶۷۳ و ۶۷۴ و ۶۷۵ و ۶۷۶ و ۶۷۷ و ۶۷۸ و ۶۷۹ و ۶۸۰ و ۶۸۱ و ۶۸۲ و ۶۸۳ و ۶۸۴ و ۶۸۵ و ۶۸۶ و ۶۸۷ و ۶۸۸ و ۶۸۹ و ۶۹۰ و ۶۹۱ و ۶۹۲ و ۶۹۳ و ۶۹۴ و ۶۹۵ و ۶۹۶ و ۶۹۷ و ۶۹۸ و ۶۹۹ و ۷۰۰ و ۷۰۱ و ۷۰۲ و ۷۰۳ و ۷۰۴ و ۷۰۵ و ۷۰۶ و ۷۰۷ و ۷۰۸ و ۷۰۹ و ۷۱۰ و ۷۱۱ و ۷۱۲ و ۷۱۳ و ۷۱۴ و ۷۱۵ و ۷۱۶ و ۷۱۷ و ۷۱۸ و ۷۱۹ و ۷۲۰ و ۷۲۱ و ۷۲۲ و ۷۲۳ و ۷۲۴ و ۷۲۵ و ۷۲۶ و ۷۲۷ و ۷۲۸ و ۷۲۹ و ۷۳۰ و ۷۳۱ و ۷۳۲ و ۷۳۳ و ۷۳۴ و ۷۳۵ و ۷۳۶ و ۷۳۷ و ۷۳۸ و ۷۳۹ و ۷۴۰ و ۷۴۱ و ۷۴۲ و ۷۴۳ و ۷۴۴ و ۷۴۵ و ۷۴۶ و ۷۴۷ و ۷۴۸ و ۷۴۹ و ۷۵۰ و ۷۵۱ و ۷۵۲ و ۷۵۳ و ۷۵۴ و ۷۵۵ و ۷۵۶ و ۷۵۷ و ۷۵۸ و ۷۵۹ و ۷۶۰ و ۷۶۱ و ۷۶۲ و ۷۶۳ و ۷۶۴ و ۷۶۵ و ۷۶۶ و ۷۶۷ و ۷۶۸ و ۷۶۹ و ۷۷۰ و ۷۷۱ و ۷۷۲ و ۷۷۳ و ۷۷۴ و ۷۷۵ و ۷۷۶ و ۷۷۷ و ۷۷۸ و ۷۷۹ و ۷۸۰ و ۷۸۱ و ۷۸۲ و ۷۸۳ و ۷۸۴ و ۷۸۵ و ۷۸۶ و ۷۸۷ و ۷۸۸ و ۷۸۹ و ۷۹۰ و ۷۹۱ و ۷۹۲ و ۷۹۳ و ۷۹۴ و ۷۹۵ و ۷۹۶ و ۷۹۷ و ۷۹۸ و ۷۹۹ و ۸۰۰ و ۸۰۱ و ۸۰۲ و ۸۰۳ و ۸۰۴ و ۸۰۵ و ۸۰۶ و ۸۰۷ و ۸۰۸ و ۸۰۹ و ۸۱۰ و ۸۱۱ و ۸۱۲ و ۸۱۳ و ۸۱۴ و ۸۱۵ و ۸۱۶ و ۸۱۷ و ۸۱۸ و ۸۱۹ و ۸۲۰ و ۸۲۱ و ۸۲۲ و ۸۲۳ و ۸۲۴ و ۸۲۵ و ۸۲۶ و ۸۲۷ و ۸۲۸ و ۸۲۹ و ۸۳۰ و ۸۳۱ و ۸۳۲ و ۸۳۳ و ۸۳۴ و ۸۳۵ و ۸۳۶ و ۸۳۷ و ۸۳۸ و ۸۳۹ و ۸۴۰ و ۸۴۱ و ۸۴۲ و ۸۴۳ و ۸۴۴ و ۸۴۵ و ۸۴۶ و ۸۴۷ و ۸۴۸ و ۸۴۹ و ۸۵۰ و ۸۵۱ و ۸۵۲ و ۸۵۳ و ۸۵۴ و ۸۵۵ و ۸۵۶ و ۸۵۷ و ۸۵۸ و ۸۵۹ و ۸۶۰ و ۸۶۱ و ۸۶۲ و ۸۶۳ و ۸۶۴ و ۸۶۵ و ۸۶۶ و ۸۶۷ و ۸۶۸ و ۸۶۹ و ۸۷۰ و ۸۷۱ و ۸۷۲ و ۸۷۳ و ۸۷۴ و ۸۷۵ و ۸۷۶ و ۸۷۷ و ۸۷۸ و ۸۷۹ و ۸۸۰ و ۸۸۱ و ۸۸۲ و ۸۸۳ و ۸۸۴ و ۸۸۵ و ۸۸۶ و ۸۸۷ و ۸۸۸ و ۸۸۹ و ۸۹۰ و ۸۹۱ و ۸۹۲ و ۸۹۳ و ۸۹۴ و ۸۹۵ و ۸۹۶ و ۸۹۷ و ۸۹۸ و ۸۹۹ و ۹۰۰ و ۹۰۱ و ۹۰۲ و ۹۰۳ و ۹۰۴ و ۹۰۵ و ۹۰۶ و ۹۰۷ و ۹۰۸ و ۹۰۹ و ۹۱۰ و ۹۱۱ و ۹۱۲ و ۹۱۳ و ۹۱۴ و ۹۱۵ و ۹۱۶ و ۹۱۷ و ۹۱۸ و ۹۱۹ و ۹۲۰ و ۹۲۱ و ۹۲۲ و ۹۲۳ و ۹۲۴ و ۹۲۵ و ۹۲۶ و ۹۲۷ و ۹۲۸ و ۹۲۹ و ۹۳۰ و ۹۳۱ و ۹۳۲ و ۹۳۳ و ۹۳۴ و ۹۳۵ و ۹۳۶ و ۹۳۷ و ۹۳۸ و ۹۳۹ و ۹۴۰ و ۹۴۱ و ۹۴۲ و ۹۴۳ و ۹۴۴ و ۹۴۵ و ۹۴۶ و ۹۴۷ و ۹۴۸ و ۹۴۹ و ۹۵۰ و ۹۵۱ و ۹۵۲ و ۹۵۳ و ۹۵۴ و ۹۵۵ و ۹۵۶ و ۹۵۷ و ۹۵۸ و ۹۵۹ و ۹۶۰ و ۹۶۱ و ۹۶۲ و ۹۶۳ و ۹۶۴ و ۹۶۵ و ۹۶۶ و ۹۶۷ و ۹۶۸ و ۹۶۹ و ۹۷۰ و ۹۷۱ و ۹۷۲ و ۹۷۳ و ۹۷۴ و ۹۷۵ و ۹۷۶ و ۹۷۷ و ۹۷۸ و ۹۷۹ و ۹۸۰ و ۹۸۱ و ۹۸۲ و ۹۸۳ و ۹۸۴ و ۹۸۵ و ۹۸۶ و ۹۸۷ و ۹۸۸ و ۹۸۹ و ۹۹۰ و ۹۹۱ و ۹۹۲ و ۹۹۳ و ۹۹۴ و ۹۹۵ و ۹۹۶ و ۹۹۷ و ۹۹۸ و ۹۹۹ و ۱۰۰۰

تفسیر صوفیانا: اس آیت کریمہ میں بظاہر خطاب بتاریاں بدر ہے لیکن در حقیقت خطاب عقیدہ ایمان والوں سے ہے جن کے دل میں نور ایمانی نہیں پہنچا اور جنہوں نے اپنے خانہ دل کو دوسروں کے گزرتے ہوئے چراغ سے عارضی طور پر روشن کر لیا لیکن باطنی استعداد شمرہ دل یا قوم کی نہ کھل سکی ایمان لے آئے خود لذت ایمان سے وہ غفلت ہوئے اس قسم کے لوگوں رشتوں کو نوسختی اور موت کے تختہ بازی میں رہ جاتے ہیں معنی کہ قبر میں مگر کیمبر کے سوالات پر جواب دیتے ہیں کہ مجھے خبر نہیں یہ کون ہیں تو کون کے متعلق کچھ کہتے تھے میں بھی دیتی کہ داکر تھا خیال رہے کہ سہارے کے بغیر جسم کی کوئی قیمت نہیں پر نہ کے بغیر بنیوی کوئی قیمت نہیں عیسائی نور حقیق کے بغیر ایمانی فکر منہ سے نکلتے اور عقیدہ ایمان کی کوئی قدر و قیمت نہیں۔

قیمت شہر میں گرا ہی نفس کہ ہے مرغ قیمت عدو نفس!

آیت کا مطلب یہ ہے کہ اے لوگو! اگر تم محض اس ظاہر ایمان رکھو کہ تم میں ہمارے نبی ملو گریں اور تم پر اپنی فتویٰ کی بارشیں کرتے رہے میں نور تمہارے دل میں ایمان پہنچا نہیں ہے تو تمہارا یہ ایمان موت کو روکے سخت غلط ہے کہ تم محبوب کی وفات کے بعد ایمان سے بھر پور ایمان سے بھرے کا سخت سزا پائے گا بچہ کو دل بیٹہ گدھی میں رکھتی آخر نکالے لے پھوس پھوس کر اہو پڑتا ہے مگر ہمیشہ اسے دودھ نہیں دیتی یہی ہوتا ہے خود کش اور کلینکس (نور منور) میں نزول۔

وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِتَابًا مُّوجِبًا

اور نہیں ہے واسطے کسی جان کے یہ کہ مر جائے بغیر حکم اللہ کے تحریر ہے سفر اور وہ جو
در کوئی جان بے حکم خدا کے مر نہیں سکتی مگر کتاب کا وقت لکھا رکھا ہے اور جو

دین کہتے ہیں کہ جنوروں کی بدن حضرت عزرائیل کے خدہ فرشتے نکالتے ہیں مگر یہ سب باطل ہے مگر یہی ہے کہ ہر مائدہ کی بدن صرف ایکے حضرت عزرائیل قبض کرتے ہیں معنی کہ اپنے بدن بھی خودی نفس کے تفسیر روح طاعتی۔

لطیفہ: اس نکتہ کے بعض حصہ کہتے ہیں کہ ایک فرشتہ یکسو وقت ہر جگہ نہیں پہنچ سکتا مگر انھوں کی بدن میں نکل سکتا اس لئے وہ تھمتھتے بدن نکالتے کے لئے کہ انوں فرشتے مقرر کئے ہیں جن کے علاقے اور اہمے (AREAS) ہوتے ہیں مگر یہ سب باتیں ملاحک کی طاقت کا علم نہ رکھنے کی وجہ سے ہیں۔ خدا جل جلالہ کے سامنے دسترخوان کی طرح ہے کہ جس سے چاہے فقر اغویا مگر یکسو وقت بیسیوں چاول اپنی انگلیوں میں لئے لئے اٹھا لے اس کی پوری تحقیق اس آیت میں کی جائے گی اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى الْمَوْتِ وَالْمَيِّتِ وَکُلِّ مَيِّتٍ کُتِبَ لَهُ مَوْجِلٌ کتاب کتب فصل مہذوف کا مفہول مطلق ہے مہوجل قاجل سے بنا جس کا وہ اجل ہے معنی مدت مقررہ بھی انسانی زندگی کو بھی اجل کہہ دیتے ہیں اور بھی موت یہ لفظ بولا جاتا ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے اِذَا جَاءَ اَجَلُہُمْ (اجل معنی موت) یعنی اللہ تعالیٰ نے ہر ایک کی موت مقرر کر کے کتاب لوح محفوظ میں لکھ دی ہے کہ کون کب مہوجل ہو کس طرح مرے گا کتاب سے مراد لوح محفوظ ہے جس میں قیامت تک کے سارے واقعات من و عن کہ دیئے گئے ہیں باہر نفس کی اپنی کتاب مراد ہے جو کتاب تقدیر نے ہی کے ہوتے ہیں یہی ہے کہ پیشانی پر لکھ دی ہے جس میں اس کے سارے حالات من و عن درج ہیں اِذَا کُتِبَ مَرُوءٌ ہر ہر سل شب قدر میں امرت کے طور پر ملک الموت کو دے دی جاتی ہے جس میں سل بھر میں مرتے ہوئے لوگوں کے ہم موت کی جگہ اور وقت کا ذکر ہوتا ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے لَهَا مَطْرُقٌ کُلُّ اَمْرٍ حَکِیمٌ اس شب قدر میں تمام کام تقسیم کر دیئے جاتے ہیں خیال رہے کہ اس رات میں ملوی ہی فرشتے تیار ہوتی ہیں پیرائش موت رَفَقٌ مَعْلٌ عزت و کرامت دیوگان میں سے ہر فرشتہ اس فرشتے کو ملتی ہے جس کے ذریعہ کام ہے بھی لئے اس رات کو شب قدر کہتے ہیں یعنی مقرر کرنے کی رات اللہ تعالیٰ اس کی پوری تحقیق سورۃ دخان میں ہی آیت کے تحت کی جائے گی وَہن جود ثواب اللہ تعالیٰ ہے کہ من سے مراد سو من انسان ہیں مگر وہ سے مراد نیت ہے ثواب ثواب سے بنا معنی لوٹنا پکڑے کو ثواب ہی واسطے کہتے ہیں کہ وہ لوٹ لوٹ کر سبھا تے پاتر کہنے میں لو جاتا ہے ہر طرف میں ثواب کے سو من ہیں کسی چیز کا اپنی پہلی حالت کی طرف لوٹ جانا کہنا ہے۔ قَابِ قَلٰٓئِیۡلٍ اِلٰی حَارِ مَکِّیۡلٍ نفس اپنے مگر لوٹ گیند سرے کسی چیز کا اپنی مقدار حالت کی طرف آہٹ جس کے لئے دینی حق عمل کے بدلہ کو خود پہنچا ہوا یہی لئے ثواب کہنا ہے کہ عمل کے نتیجہ کے طور پر انسان کی طرف لوٹ کر آتا ہے مگر عمل خود نتیجہ کی شکل میں عمل والے کی طرف لوٹتا ہے خیال رہے کہ انسان سمجھے میرا عمل ایک چیز یا حق ہر کرتے ہی میرے ہاتھ سے نکل گئی مگر حقیقت یہ نہیں ہے اس کا عمل اس کے گئے کا بارن جاتا ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے وَ کُلُّ اِنْسَانٍ اِلَیۡہِ رَاجِعٌ یعنی ہم نے ہر انسان کے اہل کو جسے وہ پرند سمجھا تھا اس کے گئے لگانا ثواب دینا سے مراد یا نیت سے یا دنیوی عزت و نیک نامی و فیہ یعنی جو کوئی جملہ فیہو سے مراد دنیوی فائدہ کی نیت کرے گا تو منونہ مسہا و ضمیر کا مرجع اس سے اور منہا کی ضمیر دیکھائی طرف لگتی ہے یعنی ہم اسے دنیا میں سے ہی کہہ دے دیں گے اس طرح کہ یہی کے پیش و رام اور نعمتوں کو اس کے اہل میں وضع کر دیں گے یا اگر چاہیں گے تو جتنا چاہیں گے اسے دنیا سے

دے دیں گے اس کی تفسیر و تہمت ہے اس کاں ہر ما العاصد معلنا نہ لیا ما ساء لس من بعدہ یہ مطلب نہیں کہ ایسے شخص کو جس کی مثال کے مطابق دیدہ کی جتنی بہت و کسب کی جائے ضرور ضرورت آئے ہیں محمد بن حنفیہ کہتے ہیں کہ میں نے اشارۃ میں حضرت سب سے پہلے وہ شخص مسلمان بن گیا جو سب سے پہلے نبوت حاصل کرنے کے لئے در سے بہت گئے جس کی وجہ سے جنت کا شہرہ دل گیا و من ہرہ نواب الاخرة میں بھی من سے مراد مسلمان ہیں ہذا نواب آخرت کے لئے کوئی بھی نہیں کریں میں یہاں کا نواب نہیں کہ میں نے اہل ہدیہ کی اصل کی قبولت کے لئے اہل ایسا شرط ہے جیسے نماز کے لئے وضو نواب آخرت سے مراد مسلمانوں کی نفیس ہیں مشق کے نزدیک وہ نفس کی رسا کہ اصل نواب کی ہے یہ راہی ہو بہت مسی کی خیر آخرت کی طرف ہوتی ہے میں ابتدا ہے کہ کہ تعینہ کیونکہ وہ قبلیت خیر الے موس کو اس کی سعادت وہ نواب دے گا کہ کم مہر ہو سکتا ہے کہ یہ خیر بھی رہا کی طرف راجع ہو یعنی جو آخرت کے نواب کی امید سے نیکیاں کرے گا ہم اسے نواب آخرت ضرور دیں گے یا جو آخرت کے نواب کی نیت سے نیکیاں کرے گا ضرور دیں گے نواب آخرت اس کے علاوہ یہ تفسیر بہتر ہے اس جملہ میں اس بات پر اس کی تفسیر ہے جو اس میں ثابت قدم رہے اگرچہ تہمت کا رد دل خاص طور سے فرد اللہ کے متعلق ہوگا مگر تمام نیکیوں کا شامل ہے مگر عموم عبارت کا تہاد ہوتا ہے کہ کہ جس میں شان رہیں کا خیال رہے کہ آخرت سے مراد قبر سے اٹھنے سے ابوالہد تک کا زمانہ ہے ابھی ہر مذنی رہی بھی آخرت میں شامل ہوتی ہے انسان کی زندگی میں دنیاوی ہر مذنی خودی دنیاوی اور ہر مذنی زندگی میں خودی ہر مذنی غیر محدود و معجزی اللہ کے ہر شاکرین سے مراد ہے ہر سری جماعت ہے آخرت کے لئے نیکیاں کرنے والے سب تو یہ سہ اس آخری جملہ کی تفسیر ہے یا شاکرین سے وہ وہ گ مراد ہیں جو محض رضائے الہی کے لئے فرائض سے زیادہ نیکیاں کریں اس صورت میں یہ عالمیں کی صحت ہے یعنی ان شاکرین کو جو آخرت کے لئے عمل کریں پورا پورا مالک زیادہ نہ عطا کریں گے یا جو وہ شاکر ہو کہ ہر رضائے الہی کے جو ہیں ان کو بدلہ دیں گے انہوں نے خیال سے و راہ ہے ہر حال یہ جملہ شاکرین کے لئے فدا کی بیان فرما رہا ہے۔

خلاصہ و تفسیر اس مسئلہ اہل رکوع کو کوئی جائزہ نہیں علم الہی ہر اول و آخر لونی مر فی سکتا ہر ایک کی سوت کثرت مقرر ہے جو لوح محفوظ میں اس کی خوشی میں لکھ دیا میں سے آگے پیچے مرانا ممکن ہے مگر اہل اس ثابت قدم رہنے سے کوئی مر فیس نہ ہو اگر سوت آگے ہے تو مولو تم کیسے ہی آرام کی جگہ میں ہو اور غولہ قبر جملہ سے بھاگ بھی جاتی نہیں سکتے فرنگہ ثابت قدمی ہر میں ہر گور گھر است پچیس یعنی خوب یا رکھو کہ جو شخص دنیاوی پیشہ آرام پر نگاہ رکھے گا کسی کی نیت سے جملہ فیرو نیک اہل کرے گا تو اسے کچھ باتیں مل جائیں گی جتنی ہم نہیں مگر جو آخرت کے نواب کی نیت سے کرے گا تو اسے دنیا بھی ملے گی اور آخرت بھی ہم شکر گزار ہوں کہ بہت بڑا جرم ہے کہ گور مقرر ہیں گے مگر فیرو نیک اہل میں آخرت کی نیت کیا کرنا کی نیت کو بوسہ اپنے آپ مل جائے گا حدیث شریف میں ہے کہ جو من کی نیت اس کے عمل سے بہتر ہے۔

نادر ہے اس آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ جو کچھ ہم میں ہو لے لایا ہے اس سبکی تحریر پہلی ہو

پرست اس پھر سے مشرک ہو جاتا ہے کیونکہ اگرچہ مومن کے لئے بھی سورج ہے مگر اس کا مقصود رب تعالیٰ ہے مشرک کا مقصود سورج ہے، موعود کا لے لور مقصود ہوئے میں یہ فرق ہے مومن کا مقصود اللہ ہے، منافق کا مقصود دنیا اگرچہ دونوں کے ساتھ یہ موجود تو ہے مگر مومن کی مقصود نہیں کہہ تعلقیت خیر نصیب کرے۔

وَكَايْنِ مِنْ بَنِي قَتْلٍ مَعْدِيَّتَيْنِ نَشِيزٌ فِيهَا وَهُمَا إِلَيَّ أَصَابَهُمَا

اور بہت سے بی محی کے ساتھ جہاد ریاست سے حدود میں نے جس نہ قسمت بخشے اس وجہ سے تو انہیں پہنچی
اور کہتے ہی نہایت اندوہ میں کے ساتھ دسمتے تو قسمت نہ بخشے ان مجنوناں سے جو احمد کی راہ

فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا صَعِقُوا وَإِنَّا اسْتَكَاثُومُ ۚ وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ ۝

نہ نہ رہی اور یہ یقین دلائل ہو گئے اور آپ کے دربار میں ہرگز نہ رہا، جسے صبر و ہمت کو
ہی نکل نہیں سکتی اور یہ سہرا ہو گئے اور وہ اپنے وہ صبر و ہمت کو صبر و ہمت ہی

[illegible]

تفسیر : و کاہر سو میرا نہ کاہر میں نہ لختہ حسرت کے بہت نور ہیں مجھ میں مد قول قوی میں ہتی ضعیف ایک یہ کہ کاہر مفرد لفظ ہے جس کا اصل ہے 'لور' جس کا اپنے معنی کے لئے وضع ہوا ہے 'لور' جہاد فیہو کی کہتے ہیں 'دوسرے یہ کہ لفظ کافی تشریح اور ایستہاس سے مرکب ہے 'ای کی توین نے قول کی شکل اختیار کر لی ہے 'تفسیر کبیر نے فرمایا کہ سوائے اس لفظ کے اور کسی نور کی شکل میں نہ لکھا گیا جیسے کفنا کافی تشبیہ اور خام شاد سے مرکب

یہ ہے اللہ دلوں نے شرکت کی اس پر جلد میں کسی ہی صحبت آئی لکھو نہ دوست پرے نہ کنوڑ ہوئے نہ دشمن کے آگے
دبے پھر تم تو سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی امت ہو 'خمس چاہئے کہ فن سے بڑھ چڑھ کر صلہ و شاکر اور ہمارے ہو' تاکہ
قیامت میں تم فن سے نکل فیر ہو تم نے اللہ میں کیا کیا کہ بعض تو ہمارے پڑے مگر بعض نے ابو سفیان سے ملان مانگے اپنے کی
خواب کی 'ملا کہ ابو سفیان ہمارے پڑے تھے بعض نے ابن ابی فیر و منافق کو چھ مٹانے کی کوشش کی 'تھو ایسی حرکت نہ
کرنا اگر ہمارے پیارے بننا چاہتے ہو تو ہر طرح کا ہمبر اختیار کرو گے کہ ہم یہ وہاں سے محبت کرتے ہیں۔

فائدہ اس نیت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ: افضل شخص افضل قوم کو اپنی برافضل کام کرے چاہئیں
صرف نسب یا نسبت پر قیامت نہ کرنا چاہئے 'نہا' مثلاً 'مسیح' مسوئیہ اور سلوات کو چاہئے کہ فن کے اہل و سرے مسلمانوں سے
زور اعلیٰ ہوں 'یہ انعام پرنا ہے تو یہ کارنامہ کرو' جیسا کہ اس آیت کے مقصد سے معلوم ہوا 'ایضا' اپنے ماحقوں سے زیادہ
اچھل ہو نا چاہئے۔ دوسرا فائدہ: دوسروں کے کلمے و شاکر مسلمانوں کو خوش و کامنت آید ہے 'بلکہ اس نیت سے نہ سخی
ملات جاتا' لیکن 'محبوبت ہے' قیصر فائدہ: جلد میں اپنی سنت ہے کہ اسلام سے پہلے بھی حضرات انبیاء نے کیا جیسا کہ و
کاہن میں یہی سے معلوم ہوا 'اللہ' یہ سنت ہی نہیں بلکہ فطرت بھی ہے۔ چوتھا فائدہ: سارے نبیوں کے دین میں جملہ تھا
بلکہ بہت سے انبیاء کے دین میں جملہ قیامت سوں کے دین میں نہ تھا 'نہیں' میں رب تعالیٰ نے کاہن فرما کر دیا 'معدونہ فرمایا'
چنانچہ میرا ایم علیہ السلام سے پہلے کسی نبی پر جملہ تھا حضرت ابراہیم علیہ السلام سے جملہ شروع ہوا 'مگر تب کے بعد بھی ی نبی
پر جملہ فرض ہوا' کسی پر نہ ہوا چنانچہ جی علیہ السلام کے دین میں جلد میں 'مصلیٰ' لوگ سیاہی چٹکیں کرتے میں مذہب نہیں۔
پانچواں فائدہ: جو کہ لے طاقت و قوت شرط ہے 'مگر فوج بھی طاقت ہی کا ایک دکن ہے جیسا کہ رسول کی پہلی قمیصر سے
معلوم ہوا کہ اس حضرت نے پہلے جملہ کیا 'بلکہ جب مجاہدین کی جماعت کشور ساتھ ہوئی تب جو کہ لے قدم انبیاء ہمارے
حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت سے پہلے جملہ کیا 'بلکہ آپ پر اس وقت جملہ فرض ہی نہ ہوا کہ طاقت نہ تھی۔ چھٹا
فائدہ: غازی مجاہدوں کو جماعت جماعت 'نیک صلح ہونا اپنی نیت خیر رکھنا بہت ضروری ہے 'اللہ' دوسرے کرمیہ فن میں
جائیں 'جیسا کہ رسول کی دسری قمیصر سے معلوم ہوا کہ رب تعالیٰ نے ان مجاہدین کو 'اللہ' فرمایا۔ ساتواں فائدہ: تقویٰ
اور طہارت سے دل میں بہت و جرات پیدا ہوتی ہے جس سے قتل کے دین میں فیرندہ انخوف نہیں آتا 'دیکھو' مجاہدین پر بڑی
سے بڑی آفت میں بھی دشمن کا خوف نہ ہوا 'دیکھو' فرعون بنو گریہاں لانت ہی ایسے دیر ہو گئے کہ فرعون کے دھچکائے پر
صاف ہوئے کہ جو بھی تجھ سے ہو سکے کر لے ہم تو اہل لاپتے۔ آٹھواں فائدہ: بزرگوں کے ساتھ ہان کے پاس نیکیوں
کرنا بہت ہی بہتر ہے اس قرب سے نیکیوں کو چار ہانگہ ہاتھ میں 'جیسا کہ معہ فرماتے سے معلوم ہوا 'یعنی ان مجاہدین کی
بڑی خوش نصیبی یہ تھی کہ ایسے کی ہر قسم میں جلد نصیب ہوا 'تن' مسجد نبوی کی مہولت کا ثواب بہت زیادہ ہے 'کیوں' اسی
قرب رسول کی برکت سے کہ ان دنوں کوئی کوئی قلب 'محبی' کے درجہ کو نہیں پہنچ سکا 'کیوں' اس لئے کہ وہ محبت
مطلوبی کمال سے ہے۔ مجہ: نواں فائدہ: نبی بزرگ نہیں ہوتے وہ بڑے ہمارے اور فوج ہوتے ہیں 'اللہ' تعالیٰ اپنے نبیوں کو
و دسری صفات کے ساتھ ہمارے و جماعت بھی عطا فرماتا ہے 'جیسا کہ و ما ضلوا سے معلوم ہوا 'دسواں فائدہ: رب

تعلی کے محبوب سے۔ بے کے لئے میو یک المل کرنے ضروری ہیں جیسا کہ حبیب الصبر سے معلوم ہوا کسی شاعر نے کیا خوب فرمایا۔

نعصی الرسول وانت تظہر حبہ هنا لعمری فی الحال مانع
لو کان حبک صادقا لا طعنہ ان الحب لن یحب منیع

یعنی تو مجھے نافرمانی کی ہمت کا اور کرتا ہے اس کی نافرمانی یہ حبیب ہمت ہے اگر تیری ہمت ہی ہو تو اس کی طاعت ضرور کرتا تھا شوق محبوب کا فرما ہمارا ہوتا ہے جب محبوب سیارہ آسمان کے فرما المل بھی جیسا کہ

سلا اعتراض۔ دونوں خواہش ہے کہ میں کثرت و زیادتی ہی جانتی ہے پھر اس کے ساتھ کثیر کیوں فرمایا یہ مسرت و یون
ی میں آگے تھے جو لب۔ یہاں مع تقدیر و افزائے لئے ہے اور کھو خود لوان کے لئے یہی نہیں کے ساتھ ہمت قسم کے
ہمت لئے والے جلد میں ہوتے تھے یہ مع کثرت افزائے لئے ہے اور کھو کثرت و صفات کے لئے یعنی ہمت و ہمت سے
جلدوں نے نہیں کے ساتھ ل کر جلد کے۔ دوسرا اعتراض۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ جلد سب سوچوں کیوں اور

مستحق کو ہی کرنا چاہئے اسبق و فایز ہو۔ کریں گیو کہ رب تعالیٰ نے جلدوں کو یون فرمایا یعنی لئے والے لئے اور
والے نفس والے لوگ چہ لئے والے جس اور جلد میں بھی نہ جائیں حالانکہ اکثر جلد میں جھگڑا ہوگا۔ یہاں کام آتے ہیں
جیسا کہ بارہا فرمایا ہے۔ جو لب۔ معترض نے لوند میں ہمت کی تمکدوں کو جلد نہ چھوڑنا چاہئے اللہ جلد کے ساتھ پر گند

چھوڑ کر لئے واپس جانا چاہئے سو برس لاسہر جب پہل سے توبہ کر لئے تو وہ لئے واپس جاتا ہے اور پھر جلد تعالیٰ لئے واپس
میں کر میدان جموں پہنچا ہے اگر کوئی لی ہے نمازی ہے تو اسے نمازی جلد ساتھ نہ چھوڑو۔ تیسرا اعتراض۔ نبی لئے
تعلی کی طرف سے جلی حلقوں کے ایک ہوتے ہیں پھر انیس جلد کلام میں فوجوں کی کیا ضرورت گند شد انیس جلدوں میں لئے

وہوں کی نہایت جلد میں ساتھ کیوں رکھتے تھے جب یہ شیخ علیہ السلام فرماتے ہوئے سورج کو مدد کرتے ہیں گیو کہ کی جلد
کو نہیں مدد کرتے تھے (جس سے یوں)۔ جو لب۔ تین جلد اسباب کے باعث ہوتے ہیں تاکہ نبی کے پردہ فرمائے کہ بعد
بھی جاری رہیں اگر وہ حضرات مجھ سے کے طور پر کفار کو شکست دینا کرتے تو بعد کے لوگ جلد کی ہرگز ہمت نہ کرتے تاکہ

کہنے کے جس ہتھیار سے جو ہوتا تھا جی مجھ تو چاہا گیا لب جلد کی حضور نور صلی لئے علیہ وسلم نے نکلے جوں کو کر
پڑھیا مگر وہ جلد سے بطور مجرہ کر۔ پڑھیا مگر اس طرح کہ پڑھانے میں جو جلد کا یکن شری نہ ہوتا مجھ سے کا بعد اپنی
حقانیت کے لئے کو ہوتا ہے کہ کسی کو دراصل ہمت ہانے کو حضور نور صلی لئے علیہ وسلم نے کب سے عظم سے بہت مجرہ سے

نہ نکالے بلکہ شری طاعت سے تاکہ نایامت جو پر عمل ممکن ہو۔ چوتھا اعتراض۔ معلوم ہوتا ہے کہ حضور نور صلی لئے
علیہ وسلم کے صحابہ جلد تھے تب ہی تو لب تعالیٰ میں ہمدوں کے قیے سا کر لئے ہر بار ہے مگر وہ خود ہی ہمدوں ہوتے نہ انیس
یہ قیے سائے کی یا سہرت تھی نیز فدا گوئے کو کرڑے کی ضرورت جس ہوا کرتی۔ جو لب۔ اگر اس قسم کی تیس

آریاں ہیں تو پڑشاں ہوتی ہیں جی تیر میں لب تعالیٰ نے پ محبوب سے فرمایا لا صبر کما صبر اولوا العروم من
الوصل اسے محبوب سے کام و جیسا کہ چپ شامہ فرمایا ہے میر کیا تو کیا کہو گے کہ نبی کریم صلی لئے علیہ وسلم صبر نہ

تھے؟ کہو گے تو ایساں سے ہاتھ دھو بیٹھو گے صحابہ کرام جیسے بلور شعل حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم پر فدا ہونے والے جہاد
اسلم نے بھی دیکھے تھے نہ دیکھے گا بلوروں کو اور سرے بلوروں کے کارنامے سنا کر نور زیادہ لیر کیا جاتا ہے، شعل و غنی کی جس
قدردانی ہو بہتر ہے نیز آیات تقیست مسلمانوں کے لئے ہیں مگر چہ بن کلاصل صحابہ کرام کے لئے ایک خاص موقع پر ہوا
خیال رہے کہ جنگ احد میں بعض صحابہ کے ہاتھ باکڑیاں پڑی کی بناء پر نہ قابض ہوا سچ ہے مگر کسی اچانک مدد پر گھبراہٹ
وہ سری جڑ موسیٰ علیہ السلام نے بارگاہ الہی میں عرض کیا تھا کہ سولی ہم کو فرعون اور فرعونوں سے دار لنگ ہے کہ وہ ہم پر زیادتی
کے کا یہ خوف ایک مدد کے منتظر رہے نہ کہ ہزلی کی وجہ سے حضرت تنیائے کرم عظیم مہم ہزلی سے پاک ہوتے
ہیں۔

تفسیر صوفیانہ: محل میں ہزلی ہے، عشق میں دلیری و ہلوری، جب عشق محل پر غالب آجاتا ہے تو اسے نہ ہا کر مستولر
کرتا ہے معمولی چیز کے بچوں کو جب نفل جھٹ لیتی ہے تو چڑیا اپنے بچوں کے عشق میں دوانی ہو کر نفل پر حملہ کرتی ہے
اور نفل آگے آگے بھاگتی ہے، چڑیا بچے بچے تعاقب کرتی ہے، گویا عشق نے فلاح کو شکاری بنادیا اور اسی کے منتقل شکاری کو
فلاح کر دیا، کشتہ والے غازی جہاد جب عشق الہی کے شراب سے متولے ہو کر سروں سے کفن لپیٹ کر نکلتے ہیں تو جن کے دلوں
میں دشمن کی قوت باکثرت کاسطقتا احساس نہیں ہوتا اور وہ حضرات آفات مصیبتوں کے جام کے جام شیر کی طرح مزے سے
لے کر پیتے ہیں انہیں کہ رب تعالیٰ نے یہاں دعوت فریاد یعنی عشق الہی کے نشہ میں سرشار ہجرت کی وہ اختیار ہے جس کا
مقابلہ کفار کے اختیار نہیں کر سکتے، اگر راکھ میں شرد ہے تو آگ کا کام کرے گی، بھی ہوئی راکھ خاک کے ڈھیر سے بدتر ہے کہ
خاک و تھکے وغیرہ میں کام بھی آتی ہے مگر راکھ جو تندرست صاف کرنے کے کسی اور مصرف کی نہیں، اگر ان کا قبل سے کیا خوب
فرمایا۔

بھی عشق کی آگ اندھیر ہے! سسلی نہیں راکھ کا ڈھیر ہے
ترچے پڑنے کی ترقی دے دل مرضی سوز صدیق دے

وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَسِرَافَتَنَا فِيْ أَمْرِنَا
اور نہ تو کہہ سکتے تھے کہ وہ بولے سے ہمارے۔ ہر بخش دے ہمارے گناہوں کو اور سیرادی نہ ہونے
وہ کچھ بھی نہ کہتے تھے سوا اس دعا کے کہ عذاب میں بخش دے ہمارے گناہ اور جو زیادتیوں ہم نے کئے
وَتَبَيَّنَتْ أَقْدَانَا وَانْصَرَفْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ۝ فَاتَمُّمُوا اللَّهُ
کہ ہمارے کاموں، تہ نہایت رکھ ہمارے گناہوں کو اور نہ دفرابادی کافر قوم پر جس دیا اللہ نے
ہا میں گناہ اور ہمارے تہ نہایت دے اور میں ان کافروں پر نہ دے کہ تہ نے انہیں

بَابُ الثَّانِيَا وَحُسْنُ ثَوَابِ الْآخِرَةِ وَأَنْتَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ

ان کو ثواب دیا گیا اور پھر ثواب آخرت کا اور اللہ اپنے کرتا سے ایک کاروں کو
دین کا تمام دیا اور آخرت کے ثواب کی طرف دیرینگی دے گا اللہ کو چاہیے اس۔

تعلق اس تہمت کا پھیلنا جس سے چند من تعلق ہے پورا تعلق: پچھلی تہمت میں امت کے مایوس کی عملی خدیں
پائی ہوئیں تھیں مصیبت میں گھبرانہ مانا ست۔ پڑنا لب اس تہمت میں اس کی قولی خدیں بیان ہو رہی ہیں یعنی ایسے نازک
حالات میں بھی رب تعالیٰ سے دعا نہیں کرتے اور اپنی یکسوئی کے بدلے کی لسنی و بھنی نیکیوں کو کر سب دوسرا تعلق: پچھلی
تہمت میں گذشتہ روایت کی استقامت کو آخر قیام حالت جدول کی مہلت کو کر کے کہ وہ حضرات ایسی خطرناک حالت میں
بھی نہ کی دوسرے عامل نہ ہوتے تھے اور جدول میں دعا کی چیزیں نام میں مستقامت و مہلت رب تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّا لِلّٰہِمْ
لَقَدْ لَاقُوا وَاہَ کُرُو اللہ کلہا "جب کفار سے غم بھرا ہو تو ان سے کہو اور نہ کہو کہ تم میرا تعلق: پچھلی
امیت میں گذشتہ مایوس کی اعلیٰ مہلت یعنی حال میں وہ تہمت بلنے کا آخر قیام اس مہلت کی قیامت کو دیرینگی دیا ہے یعنی
اس میں وہ مہلت داخل نہ ہو پاپ کو بر حال میں شماروں کی رب تعالیٰ سے دعا کہ وہ حضرات حق بنی نیکیاں کرنے
کے بعد بھی تو وہ مستعد کرتے تھے اپنی میں۔ آتے تھے۔ چہ تھا تعلق: پچھلی تہمت میں نہ تعلق سے گذشتہ مایوس کے
تعلق آپ نے خود کو کر دیا کہ وہ حضرات صاف تھے اور صاف اور سے بارے میں خود انہیں بارے تھے لب اس تہمت خودوں
کے فیصلہ: رب تعالیٰ انہوں نے۔ آپ تعلق یہ تھا کہ ہم شمار ان میں تعلق جب ہی ہے کہ غم کے میں شمار رب تعالیٰ
کے توفیق کا سرور تو بیزگار ہر کے اس کے ایک کمال کا کر پچھلی تہمت میں قیام رب تعالیٰ کے ہلی مقبول و صبر ہو؟
دوسرے حال کو رب تعالیٰ آپ کو شمار داتا۔

تفسیر: وما کان لولہم الا ان لا لواتق یہ ہے کہ لولہم کی میری روئی کی طرف راجع ہے اس میں انبیائے کرم
داخل ہیں کہ حضرات امیہ و عجم و عدم مضموم میں اس کے نزدیک بھی گنہگار صرف کسی جانتا صدی و غارتا مومن الہیہ
نے فرمایا کہ یہ سانیت وہ حضرت خنت خطرناک حالت میں کرتے تھے جبکہ جنگ خطرناک صورت اختیار کر باقی تھی اور
مادیوں کو اپنی شکست نظر آتی تھی تب یہ حور کرتے تھے کہ مولیٰ ہماری یہ حالت ہمارے اپنے گناہوں کی وجہ سے ہے تعلق
دے قرآن کریم تر نور ہو سکتا ہے کہ وہ حال میں ہر وقت ہی دیکھتے رہتے ہوں "لؤلہم" کان کی خبر مقدم ہے موراں لاوا
صدر ہو کر اسم موحوا استثناء مفرغ ہے یعنی وہ حضرات جن میں ان کلمات کے سوالور کوئی بھی کلام منہ سے نہ نکالتے تھے
وما اظہرنا صومایہ پر اہل لاوا صومایہ ہے سفرات اور ذب کے معنی پہلے بار بار اس کے باچے ہیں من
خارج کا یہ عرض کرنا اعلیٰ دعائی حمید سے کہ دعا سے پہلے اپنے گناہوں کا قرار دے کہ ملت بیز رنگ ہے اور ہر دہا اپنے رب کو
دعا کہ کر پکارنا ریحہ قیامت ہے یہ پکار اظہار عجز کے لئے ہے کہ رب تعالیٰ کو بے غیر مانت کی بنا پر کو ثواب سے سادے
گناہ مہلویں سے ہوں دہا پرانے یا محنت ہے کہ تہلیل و تظہیل کریم کو پکار کر اپنے قصور کا قرار ملت ابراہ ہے و احوال

فی اسوفا' ولولا فضلہ ہب اور بالبد ذنوب پر معطل 'اسراف' صرف سے بنا معنی مد سے بیہ مانا' رب تعالیٰ فرماتا ہے
 کلاوا واشربوا ولا تسرفوا اور فرماتا ہے 'قل یعاذی اللہ ان اسرفوا علی انفسہم اور فرماتا ہے لا یسرف
 فی اللہ' اسو سے مراد اپنے ہر عمل سے بدی ہو یا بدی یا بدی میں کثرت ہے کہ ذنوب اسراف میں کیا فرق ہے کہ ہم سناک
 فرماتے ہیں کہ رب صفیو گنہ ہیں مگر اسراف کبیرہ بعض کے نزدیک ذنوب عام ہے اسراف خاص یعنی ذنوب ہر گنہ اسراف چا
 گنہ 'بعض کے نزدیک نہ کرنے والے کام کر لیا ذنوب ہے اور کرنے والے کام نہ کرنا اسراف 'بعض کہتے ہیں بدی گنہ 'غیباری
 اعلیٰ ذنوب ہیں 'اور بدی گنہ حد 'بعض جملہ میں ہے ہقی اسراف ہے جس کے نزدیک حقوق اللہ میں زیادتی کی ذنوب ہے
 حقوق العباد میں کمی ہوئی اسراف کچھ بھی سہی من معزات نے اپنے ہر قسم کے سادے گناہوں سے معافی مانگی 'خیال رہے
 کہ یہ لوگ انفرادی تفریط سے پاک و صاف تھے 'رب تعالیٰ نے اس میں عفو یعنی اللہ والے فرمایا مگر بھی من کا پنے کو گنہ گار
 جاننا اور بھی مکمل ہے 'یعنی وہ لوگ جملہ کی حالت میں بھی کہتے تھے کہ خدا یا ہمارے سادے چھوٹے بڑے 'کچھ پیچھے شری اور
 حقوق العباد کے گنہ معاف فرماوے و ثبت العباد اور جملہ تسمیہ قایہ اصل دعا ہے 'ثبت' تثبت سے بنا معنی جملہ عا یہ
 لغزش کا قتل ہے 'اگرچہ ذکر تو قدموں کا کیا مگر مراد بولی تو تہمت ہے کہ دل میں صحت ہو تو قدم سے رجے ہیں 'دل گھبرا کہ
 قدم اکڑے 'بدی ثابت قدمی سے مراد جملہ میں ہے رہا ہے 'کسی سخت سے نہ گھبرا پانچ نگہ یہ ثابت قدمی رب تعالیٰ کا خاص
 صلیہ ہے 'اس لئے بہت اہتمام سے ان پر درگوں نے اس کی دعا کی 'یعنی اے مولیٰ 'میں جہوں میں ثابت قدمی نصیب کر کہ
 مضبوطی اور کی طرح سے رہیں 'میدان سے بھاگ نہ جائیں و انصرونا علی اللوم الکفرین' بصورت کے معنی مدد بھی
 ہیں اور کچھ بھی 'سہل دونوں معنی درست ہیں 'ختم کافرن سے مراد سارے ہی کفار ہیں مشرکین ہوں یا اہل کلب سب ہمارے
 قتل آگے ہوں یا آئندہ آئیں 'اور بصورت سے مراد بھی اہل لو ہے جو فرشتوں کے ذریعہ سے ہر جس کا شریہ ہے کہ مومنوں
 کے دل قوی اور مضبوط ہو جاتے ہیں 'اور کفار کے دلوں پر رعب و وحشت چھا جاتی ہے 'رب تعالیٰ کی امداد کی بہت صورتیں ہیں
 جنگ و دہری فرشتوں کے ذریعہ مسلمانوں کی مدد فرمائی اور غزوہ خندق میں ہوا کے ذریعہ 'سوی مدیہ السلام کو پانی کے ذریعے
 فرعون پر فتح بخشی 'یعنی اسے مولیٰ ہم کو اپنی کثرت قوت 'تھیابوں پر ہار نہیں تیری ہار گدیں 'تھا ہے کہ ہمیں تو نصرت نصیب
 کر لا نہم اللہ نواب اللہ' ظاہر تہیب کی ہے اور یہ عطا بل ہر ماہ مرتب ہے 'نواب کے معنی ہم بھی پہلے عرض کر
 چکے کہ یہ نواب سے ہے معنی ہونا 'چنانچہ جزاء عمل کو نواب کہتے ہیں کہ یہ بڑے کی طرف ہوتی ہے 'سہل و یاری نواب
 سے مراد فتح 'غیبت' غلبہ 'تیکہ' تکیہ و فیہا سبھی مراد ہیں 'یعنی جب ان لوگوں نے ایسی استقامت و کفایت کو مستقامت
 کے بعد جو ایسی دعائیں مانگیں 'تو ہم نے انہیں صرف انہی کی تہیب ہی نہ دیا بلکہ دلوں میں بھی چھتا تہیب و نواب بخشا و حسن
 نواب الا حرة مرنے کے بعد سے اہل اللہ تک کلام آخرت سے وہی مختلف اوقات میں مختلف نواب ہیں 'منہ کی غنی سے
 خواہت جا بھی کثرت ہے 'قبر میں حساب کتاب نہ ہو تا اسل ہو گیا اس میں کامیاب ہو جانا قبر کا نواب ہے قیامت کی وجہ
 سے نیک جانا حساب میں آسانی ہو تا اہل مراد سے کچھ بہتر کر جانا قیامت کا نواب ہے 'جنت کو اللہ رب تعالیٰ کا خاص ہو جانا یہ
 بعد کا نواب ہے اس ایک جملہ میں رب تعالیٰ نے اس تمام ثوابوں کو ذکر فرمایا 'پچھتہ دیکھ کے نواب سے آخرت کا نواب راوا اہم
 ہے کہ دنیا کی راحتیں غنی ہیں مصیبتوں سے غلو ہیں 'مگر تھوڑی ہیں آخرت کی نصیبت ہیں 'بتی ہیں 'خاص ہیں مہی

یہ ہوتی چاہئے کہ اس کے ہاتھ میں گوار ہو اور سر پر ڈکھنہ ہو جس طرح ہاتھ کی طرح ہاتھ ہے اور ہاتھوں میں
 لٹہ کا ذکر بہتر ہے تیسرا فائدہ دعا ہے کہ رب تعالیٰ کو پکارنا چاہئے جس دعا گناہ دیکھے ہی ہم نے اسے پکارا دعا ہے
 مغفرت میرا خدا کو اور دعا ہے شخص یا شقی لا مراض اگرونا ہر دعا کے ساتھ استعمال ہو سکتا ہے چوتھا فائدہ دعا ہے
 پہلے اپنے گناہوں سے توبہ کرنی چاہئے دعا ہے کہ لا یسے عیاشی کرے پھر دعا شریف پڑھے پھر مستغفر کرے پھر دعا ہے
 کہ یہ سب دعا کے ثواب ہیں پانچواں فائدہ: عبادین جہاد میں اپنے سالانہ نور فوج پر محروس نہ کریں بلکہ رب تعالیٰ کے
 کرم پر اکتفا کریں اور اس سے ثابت قدمی مانگیں جیسا کہ ثبت اللعنا سے معلوم ہوا چھٹا فائدہ: کوئی نیک کار اپنی
 نیکی پر پھول نہ جائے رب تعالیٰ کو بھی جس نے جائے بڑی سے بڑی نیکی کرنے کے بعد بھی اپنے کو خدا کا عی صنفہ کیوں
 نمازیوں کو رب تعالیٰ نے صابر اور محسن فرمایا مگر انہوں نے اپنے کو گناہی کہ ساتواں فائدہ: دین کی خدمت کرنے والے
 کو دنیا کی ملتی ہے جیسا کہ نواب اللعنا سے معلوم ہوا تجزیہ بھی ہے کہ دینی خدمت کرنے والے نیکی بھر کے نہیں رہتے
 بلکہ بعض کی قبروں پر بھی روضہ ابرار ہوتے رہتے ہیں کہ ان کے ہم صنفہ سرے پہلے ہیں یہ ہے نواب اللعنا کا تصور
 آٹھواں فائدہ: نیک کاروں کی دنیوی نعمتیں آخرت کی نعمتوں کو کم کریں گی بلکہ وہ اس دنیا سے بڑھ کر نعمتیں ملیں
 گی جن کے مقابلہ میں دنیوی نعمتوں کی کوئی قیمت ہی نہیں جیسا کہ حسن نواب الاخرۃ سے معلوم ہوا نواں
 فائدہ: فتح ظفر قیمت نیک ہی اچھی شہرت نہ تعالیٰ کی بڑی نعمتیں ہیں نہ اکثر عبادوں کو نصیب ہوتی ہیں جیسا کہ
 نواب اللعنا کی تفسیر سے معلوم ہوا دسواں فائدہ: غازی و شہید خدا تعالیٰ جاکچ کی شہادت قبر کے صلب آخرت
 کے عذاب سے سب سے محفوظ ہے حضرت شریف میں ہے کہ شہید کو جاکچ میں صوفی تکلیف ہوتی ہے جیسے چوٹی آئے
 کی گیارھواں فائدہ: نہ تعالیٰ کو نیک کار یا رہے ہیں اگر رب تعالیٰ کی راہ میں جان دے تو نیکیوں کو ہندی محلہ کلوٹ ہے کہ
 چاہیہا انیس "کھپا رہے ہیں جیسا کہ نواب المحسن سے معلوم ہوا

پہلا اعتراض: ذنوب کے بعد احوال کا ذکر کیوں کیا گیا؟ احوال بھی ذنوب میں داخل تھے جواب: اس کے کئی
 جواب تفسیر سے معلوم ہو گئے کہ یا تو ذنوب احوال سے عام ہے کہ احوال بھی ذنوب میں داخل ہے تبتہ نظر اہتمام کے
 لئے بطریق خصیص بعد تفسیر خصوصیت سے اس کا ذکر کیا کہ ذنوب میں گناہ کبیرہ صنفہ سب داخل ہے اور احوال
 میں گناہ کبیرہ شامل ہے چونکہ گناہ کبیرہ دیگر گناہوں سے سخت ہیں اس لئے ان کی صنفی خصوصیت سے طبعاً ہی گوارا اگر احوال
 و عی کا متعلق ہے سب تو کوئی سہل ہی پیدا نہیں ہوتا دوسرا اعتراض: اس آیت کریمہ میں قوم کافروں پر غی کیوں مائی گئی؟
 کافروں پر ہی غی کیا چاہئے تھا یعنی یوں فرمایا جاتا و اصروا علی الکفرین لفظ قوم کا لفظ کیوں کیا گیا؟ جواب: اس لئے کہ
 ان کافروں پر غی مائی گئی ہے جو مجتمع قوم ہو کہ ہمارے مقابلہ میں جنگ کے لئے آئے رہے جو کافروں ہمارے ملک میں رعایا بن کر
 رہیں یا امن لے کر چند روز کے لئے ہمارے ملک میں آئیں یا جن سے ہمارا صلہ و صلح ہو جن سے نہ جنگ ہے اور نہ ان کے
 مقابلہ میں دعا ہے فتح اگر صلہ قوم کا لفظ نہ ہوتا تو اس میں صلہ کافروں مل ہو جلتے تیسرا اعتراض: قوم کفار ہے پھر اس
 کی صفت کافروں جمع کیوں آئی؟ جواب: اس لئے کہ قوم لفظ واحد ہے مگر معنی جمع کہ اس میں اگرچہ افراد سہی اجزاء

ہمت زیادہ ہیں کہ ہر شخص قوم کا جو ہے۔ چوتھا اعتراض: تم نے نواب اللہ آبادی کی تفسیر میں غیبت عزت و شہرت کا بیان کیا مگر اسلام سے پہلے مجاہدین کے لئے غیبت حلال تھی یہ نہیں کہ انہیں مل غیبت جمع کر کے پہاڑ رکھ آتے تھے اور نہیں ان سے جلا جاتی تھی بلکہ ان کے لئے غیبت نواب اللہ آبادی کے لئے ہوئی۔ جواب: (۱) میں نے جو اپنے اس کی تفسیر اور غیبت سے کی تفسیر روح العقی نے اس سوال کا جواب یہ دیا ہے کہ اس غیبت میں غیبت کے ہنوز مجاہدین کے لئے حلال تھے حضرت انبیائے کرام علیہم السلام کے لئے حرام ہنوزوں کے علاوہ سرسبز سوانہ چاندی و نیوہ مطلقاً حرام تھے وہی پہاڑ پر رکھے جاتے تھے مگر اسی کو اگر ان کا تعلق تھی یہ جواب قرین قیاس بھی ہے کہ اس زمانہ میں بھی لڑاکے کا غیبت مگر مذکور کے جاتے تھے مگر انہیں نوعی و ظاہری کا غیبت نہیں جاتی تھی تفسیر صلی نے اس کا جواب یہ دیا کہ اس زمانہ میں بھی عذری مل غیبت کے ایک ہو جاتے تھے مگر چاہے اسے استعمال کر سکتے تھے مگر انہیں کمال غیبت میں جاتی تھی وہ دیا تھا۔

تفسیر صوفیانہ: جہاں میں ظاہری تھیابوں کے ساتھ باطنی اسلحہ بھی ہونا چاہئے ظاہری تھیاب تو کسی کارخانوں کے بنے ہوئے تو ہر ملک میں مگر باطنی تھیاب کارخانہ قدرت کے ذمے ہوئے استغفار کرتے تھیاب تو طہارت ہیں مگر کس پاس جس قدر تھیابوں کا توڑ تو ہے مگر باطنی تھیاب کا توڑ کوئی نہیں مگر مسلسل عذری اس تھیاب سے بھی آراستہ ہوں تو فائدہ فائدہ اسی ضروری کی تھیاب کرے صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ صوفی اسلام خدا کی صفات ہیں اور خدا تعالیٰ کو پاری مہی لئے رب تعالیٰ نے اپنے فرمایا کہ ہم صوفیوں سے محبت کرتے ہیں مگر لب فرمایا کہ ہمیں اسلام سے لے کر اسے ہیں مگر تو ہر وقت سی انسان کو اس صفات سے صوفی نہ چاہئے مگر خدا میں تو ضروری صفات اختیار کرنا چاہئیں کہ اس وقت موت مانتے ہوئی ہے بلخ سہری فرماتے ہیں۔

کوں دہت عذر تفسیر مکتبہ نہ چوں جس باطن و گنجی غف

تو پیش از عزت در حق کوپ کہ سوئے خداوند فضل زیر چوب

ایسی زبان چل رہی ہے کہ عذرت کرنا زبان نہ ہو جانے پر پختہ گوئے سزا سے پہلے معلوم ہو گیا کہ جب تو اپنے لگے تو شور مچا دیکار ہو تب صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ جو اپنے کو مسیہ (انکار) کہے وہی رب تعالیٰ کے ہاں جس جیسی ایک کار ہے دیکھوں لوگوں نے اپنے گناہوں اور اسراف کا قرار کیا تو رب تعالیٰ نے انہیں عمن فرمایا مگر راجی محبت کا تعلق تھا فرمایا تمام اہل کابل و سنوی و اخروی و لب ہے مگر مجزہ انکار کدہ رب تعالیٰ کی محبت سے دور دست جو ان کے کڑے ہوتے ہیں اس میں چھوٹے چلنے ہیں مگر وہ فیرو کی نہیں جو زمین پر جمہ کتل ہوئی ہیں اس میں دنیائی اور دوسے چلنے ہیں مگر غصہ یہ ہے کہ چلنے کے ہوتے ہیں اور چلوں مگر جو زمین اٹھاتی ہے کہ وہ زمین پر ہی رکھے ہوتے ہیں یہ ہے مجزہ انکار کا انجام رب تعالیٰ نے وہود علیہ السلام سے فرمایا تاکہ میں تم کو وہاں رکھوں گا جس کی پواریں چاہیں۔ (۱) اہل یوں کی بددلی۔ (۲) جن سے ملنا چاہے ہوں سے طہر کی۔ (۳) جن کو جتنے ہو مہن کی موت۔ (۴) جس میں کو جمع کرتے ہو اس کی تا حضرت علیہ السلام کے زمانہ میں ایک مہنہ کر کر تھا کہ اسے مہن کی اگر تو مجھے پہلے تو جس وقت مہن کرے گا پھر کوں کا پھر کوں

کارب قتلی نے حضرت علیؓ علیہ السلام سے فرمایا کہ اس سے کہہ دو کہ ہم اسے بخشیں گے پھر بخشیں گے پھر بخشیں گے اور
تفسیر روح البیان مع رباوت کہ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَصِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يَزِيدُوا كُفْرًا وَعَلَىٰ

اسے وہ لوگ جو ایمان لائے اگر تم مانو گے ان کی جو کامیابیوں کو مٹا دو گے تو ان کو مٹا دو گے اور ان کے کفر میں
بہ ایمان والو اگر تم کافروں کے کچے پر چلے توروہ نہیں اٹھے پاؤں لوٹا دیں گے پھر چڑھا کھائے

أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خِزْيًا ۚ بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ خَيْرُ

لوٹنے آگیا ان کے پیچھے کہ نہ حال سے تمہارا رزق نام محدود رزق سے

بہتر جہاد ہے کہ نہ تمہارا مولا ہے اور وہ سب سے بہتر

التَّحَصُّيْنَ ۝

بہتر ہے

مردم کا ہے

تعلق: اس آیت کا مچھل آنیوں سے چھ طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: مچھلی آیت میں متبعین جماعتوں کا ذکر تھا اب
مردوں کی بارگاہ یعنی منافقین و کفار کا ذکر ہے تاکہ مسلمان ہلی جماعت سے نہیں اور ان سے علاوہ ہیں۔ وہ مرا تعلق:
گذشتہ آیت میں بلور ماریوں کے بلور انہ کام اور وہاں کا ذکر تھا اس آیت میں منافقین و کفار کے بڑھانہ کام اور غلام
مشوروں کا ذکر ہے وہ عمل کرنے کے لئے قہرور یہ بچنے کے لئے۔ تیسرا تعلق: مچھلی آیت میں دیا اور "غرث" میں خواب
حاصل کرنے کے لئے اسباب کا ذکر تھا اب اس آیت میں ان خوابوں سے محروم کرنے والے اسباب کا ذکر ہے یعنی کفار کی
معاملتی ہوئی۔ چوتھا تعلق: مچھلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ اللہ کو محسن پیارے ہیں کتب فرمایا جا رہا ہے کہ محسن ہیں جو
نئے لوہ کھڑے ہوں کہ محسن کے دلوں میں کفار کی طرف میلان بالکل نہ ہو اگر اسوہ ناطق متخلص دوسرا قتل قدری نمی متخلص
لوہ کھڑا ہو میں رہب قتلی کو پیارا ہے۔

شان نزول: حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جب جنگ احد میں مسلمانوں کو ہزیمت ہوئی تو عبد اللہ ابن
ابن نے صفادہ موتمن سے کہا کہ چلو ہم ابو سفیان کے پاس چلیں موروں سے اپنے جان و مال کے لئے امن لے لیں میں نے
تو پہلے ہی کہا تھا کہ حضورؐ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی میں نہیں دوسرا جنگ میں شہید نہ کئے جاتے اور دوسرے منافقین میں سے
ہوئے کہ اسلام ایک عارضی چیز تھی جو آج ختم ہو گئی چلو اس پرانے بھائیوں کے دین میں داخل ہو کر ان سے گلے مل لیں
میں ان میں رہنا سزاوار اور عمر گزارنا ہے تب یہ آیت کہ نازل ہوئی (تفسیر کبیر) دار کد صادی و بیضاوی و روح البیان و غیرہ)

وہرے سب میں جن میں زیادہ جس کم سب سے ہی اختیار چاہئے۔ چوتھا خاندان: کوئی مسئلہ اپنے اسلام کو لاؤ نہ کہے۔
 اور اس اہل علم پر کفار سے روکتی نہ کہے اور کچھ صلیب کرم جیسے دوسرے مسلمانوں کا نام بدعت قرار دیا گیا اس سے رب
 تعالیٰ نے فرمایا کہ اگر تم کفار کے کہے میں آگے تھوڑے نہیں مسلمان بھیسوں کے معصرت تو تم علیہ اسلام خود معصوم ہی تھے۔
 جسے کھنڈ جگہ تھی انکو بل بھی شیطان نے دلوچہ دیا اور تب کو صحبت میں ڈال دیا ہم نے معصوم میں نہ دیا جبکہ محفوظ پھر
 کس بدعت پر اپنے کو شیطان سے محفوظ سمجھیں کہ مسلمانوں پر فرض ہے کہ کفار کے مشورہ پر نہ ملو نہ عمل۔ کریں اور نہ
 دھوکا کھیں گے۔ پانچویں خاندان: سو من اگرچہ شمار ہو لہٰذا تعالیٰ اس کو لولہ و لولہ ہے رب تعالیٰ کی ولایت منتقل نہیں
 ہوئی نہ کہ رب تعالیٰ نے فرمایا مولکم چھٹا خاندان: رب تعالیٰ شمار کا اگرچہ ایک 'غافل' رائی و فیو ہے انکو کھول نہیں
 دل صرف سو منوں کا ہے یہ بھی مولکم ہے معصوم ہوا رویت نوریت اور ہے ولایت بکھور۔ ساتویں خاندان: مسلمان
 بھی اپنے کو لولہ و لولہ ہے سارا نہ کہے جب رب تعالیٰ اس کو لولہ و لولہ ہے تو اگرچہ اکیلا ہو سارا ہو وہ ہے مور کفار
 لاکھوں ہوں مگر بے شمار ہیں کہ رب تعالیٰ کی ولایت سے خلل ہیں۔ آٹھویں خاندان: کھر سو من سے بھی رضی نہیں ہو
 سکتے جب تک کہ سو من سو من ہے جیسا کہ ہر دو کم سے معصوم ہوا کافر سو من ایسی ہی ہیں جیسے سب لولہ انسان کہ
 سب پرستی ہی اصل کہ انکو حد کرنے سے باز نہیں رہتے۔ نوں خاندان: سو من پر لہٰذا تعالیٰ کی طاعت و فراموشی و درم
 ہے کیونکہ لہٰذا تعالیٰ اس کا سوا ہے مور نظام۔ لہٰذا تعالیٰ کی طاعت لازم ہے 'غافل' خدا کے سے بدتر ہے کہ کتا پے سبک
 کے کھلا کھا کر اس کی ہر طرح خدمت کرتا ہے اور اس کی ہر غنی سب سے یہ رب تعالیٰ کی نہیں کھا کر سرتابی کرتا ہے کہ
 تعالیٰ اپنی لڑائی و لڑائی کی توفیق دے ہمیں۔ ہماری طاعت بھی ہاں کی کرم و لڑی سے ہے کسی شاعر نے کیا خوب فرمایا۔

میری طلب بھی قصدے کرم کا صدقہ ہے دم یہ دھن نہیں اٹھائے جلتے ہیں
 دسویں خاندان: تمام جہاں کی مخلوق سے اکیلے رب تعالیٰ کی مدداتی ہے جیسا کہ خود الناصون سے معصوم ہوا کہ
 الناصون مع مول و نہ کثرت ہے سب سے رب تعالیٰ قوی ہے۔

اعتراض: پہلا اعتراض: اس آیت سے معصوم ہوا کہ سو منوں کو کفار کی طاعت نہ چاہئے 'خلا' کہ ہم کافر و شاہوں کی
 طاعت کرتے ہیں من کے قوانین پر عمل ہیں تو کیا ہم سب مجرم ہیں جو لب۔ یہاں طاعت سے وہی طاعت مراد ہے
 اور ان کے مشورہ قبول کرنا کہ یہی خطرناک ہے نیز ہم مسلمان نہ اس کفار کے قوانین پر عمل کرتے ہیں نہ کہ خوشی سے ضرورت
 محذورات کو سب کو بتاتے ہیں۔ دوسرا اعتراض: اس آیت سے معصوم ہوا کہ ہر لولہ و لولہ صرف لہٰذا تعالیٰ ہے اور وہی
 تمام سے افضل و اعلیٰ ہے پھر تو میں نے لوں سے مدد کیوں نہتے ہو لہٰذا تعالیٰ کی مدد کتنی نہیں جو لب۔ اس اعتراض کے
 جواب میں ایک طریقہ ہے سوا تحقیق۔ ہر اسی جو لب: قویہ ہے کہ آپ حضرات حکیم و حاکم سے مدد کیوں لیتے ہو خدا کے
 لئے امیروں سے چند کیوں انکشاف کرتے ہو کیا حق تعالیٰ کی مدد کتنی میں؟ ایسی ہی ہم نہیں 'لوں' سے مدد لیتے ہیں جو لب
 تحقیق۔ یہ ہے کہ یہ حضرات رب تعالیٰ کے خدام اور اس کے مشکرت خدام کی مدد سوا کی مدد ہے 'حکام' کی لہٰذا لولہ ان کی
 طرف رجوع کر سلائی ہی کی مدد ہے اس کی طرف رجوع ہے رب تعالیٰ عودی ہم کو ان بزرگوں کے آستانوں پر بھیج رہا ہے۔

محرم ہلئے آئے ہیں جہاں وہ کہے گئے پھر وہ جو کرکب یہ شہن کرکوں کے دور کی ہے
تیسرا اعتراض: اس جگہ جو دلو کم کیوں فرمایا گیا؟ رو کے معنی ہیں کچھلی حالت پر پہنچا گیا کھرسا، صل ہے؟ صلی صل تو
اسلام ہے؟ جو لبذ یہ صل ہوئے جن صل عارباں احمد سے ہے جو پہلے سے سو من تھے، کفر میں مبتلا تھے، معصور، غور، صلی ملت
علیہ وسلم کی مدت میں تشریف آوری پر اہل ملت من کا پہلا صل کفر قافرا، عارباں کہ اگر تم ان کفار کی باتوں میں آگئے تو جیسے
تم پہلے تھے یعنی کفر میں اور صلی عمر کر کے ہیں۔ اور جو کہا جاتا ہے کہ اسلام طہری دین ہے جو اسلام صلی عارباں صلی صل ہے
وہیں اسلام سے مراد لغوی اسلام ہے یعنی بیشک کے رعب و رب غالی سے سب نے افراد و حید و رسالت کی تھا اس اقرار پر ہر یک
بیہ ہوتا ہے پھر صل ان کی صل ہے اسے سودی یا چٹائی بخوشی بخدایت ہیں اور ملت یہ صل مرو نہیں۔ چوتھا اعتراض
احمد کی بزمیت پر نو مسلم حضرات کو در خلائے مولا منافقین تھے۔ یہ سود تھے یا یہ سود و خلائے تھے یہ دونوں ٹولے ان
حضرات کا ہر شرک میں بنانا نہیں چاہتے تھے یہ تو اسیں سود بنانا چاہتے تھے پھر وہ دلو کم کیوں درست ہوا؟ رو کے معنی ہیں صلی
ملت پر لوٹ جانا، پہلی ملت اس حضرات کی شرک تھی نہ کہ یون۔ جو لبذ۔ یہ سود چاہتے تھے کہ یہ حضرات مسلمان
ہیں، خلو اپنے ہی دین میں لوٹ جائیں یعنی شرک میں جائیں، ہر کافر اسلام دشمنی میں یکساں ہے انکو ملتہ واحلہ
بالکل حق ہے کہ وہ مکتانے والے سود ان حضرات کو پھر دوبارہ شرک کر دیتی چاہتے تھے کہ اسلامی طاقت و جماعت کم ہو گیا
تھیں خبر نہیں کہ یہ سود نہ شرکین مکہ کے پاس ہا کر ان کے ہاتھ کی تھیں کہا آئے اور یوں لے لے شرک و تم حق پر ہو
مسلمانوں سے تم زیادہ بدایت پر ہو مجھے فرق نہ کرنا ہے، بنومنون بالحب والعتا خون کا ہے۔

تفسیر صوفیان: مل کاچر تین چیزیں دیکھ کر کسی گھر میں گھسٹے، دولت اور فطرت و عظمت یعنی مگرداں سے، ہر ماہ مالک
داخل ہو وقت اند میرے کاہو دیا، میری جگہ ہے دل دولت ایمان کا گھر ہے اگر سو من پیدا ہو شیار ہے تو شیطان جو ایمان
کاچر ہے وہی نہیں گھستا اور اگر داخل ہے تو توڑ دیتا ہے، وہ کھوجنگ بدر کے گھست خود کھار سے مدین کے منافقین یا
یہودیوں نے نہ کہا کہ اگر تم حق پر ہوتے تو گھست کیوں گھاتے، یہو کہ ان کے دل دولت ایمان سے پہلے ہی خالی تھے وہاں ہا کر
چر لینا کیا اور جنگ احمد کی بزمیت پر حضرت صدیق و فاضل رضی اللہ عنہ سے کسی بے دین کو ایسی گفتگو کرنے کی ہمت نہ پڑی
کیونکہ وہاں ملتہ صل میں دولت تو تھی مگر ملک پیدا تو نہ تھا، صل حضرت مومنین اور نو مسلم حضرات جن کی بیداری یا بھی کھل نہ
ہوئی تھی وہاں چر رہے نقب لگانے کی کوشش کی، من بے دین نے کہا اگر تم حق پر ہوتے تو گھست کیوں گھاتے یا اگر تم کریم
صلی اللہ علیہ وسلم پر ہی تھے تو وہ شہید کیوں ہو گئے، غیر وہ فوجی ہو کر جو تک فن دلوں پر بھی آفتاب نبوت کی شعاعیں پھینچی رہی
تھیں یہ صل عظمت نہ تھی اس لئے چر رہی بھی با نام رہے اس آیت کریمہ میں رب تعالیٰ نے ہمنا ملوں کو بگایا ہے جو نور فرمایا
ہے کہ اے اہل کی دولت و نور، تمہارے گھر میں چر کہ دولت ہے تمہارے واسطے فطرت اور عظمت پڑی خطرناک ہے مگر تم
نے کھار کے مشورہ کر کہاں لایا تو کہاں لو کہ چر تمہارے گھر میں داخل ہو گیا اب تمہاری دولت کی غیر نہیں دینا، کلیہ مسلمان اور
دین جنگی ہمت بیداری سے ملے کو یہ جگہ سونے کی نہیں آگے سے سونا کا گھر کے سونے کی چر رہی کر لوے کا اہل حضرت
قدس سونے اس کا کیا نہیں لٹکھینا ہے کہ فرمایا۔

سو جگہ رات اندیری چھائی بدل کر ہے سونے والو جاگتے رہو چوروں کی دھکول ہے
 سونا پس ہے سونا ہی ہے سونا زہر ہے اللہ کا ہے تو کتا ہے ٹپکی نیند ہے موت ہی تیری نرالی ہے
 صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ خاص میں فرشتے میں ایک لطیف شخص ہے کہ خاص وہ ہے جس کے پاس پستل
 ہو پھنڈ رہے ہو پہلے ہی سے قلاش قلاو خاص کیا؟ تمہارے پاس دولت ایمان ہے مگر کھو بیٹھے تو یہاں خداوند کے گنہ گاری
 ہر سلطان کی دولت ایمان کا قلاو نام ہے۔

سَنِيْقُ رِيْقُ قُدُوْبِ الدِّيْنِ كَفَرُوْا الرَّعْبَ بِمَا اَشْرَكُوْا بِاللّٰهِ مَا

مفسر یہ ڈال دیں گے کہ ان کلموں میں رعب جو کلمہ ہے اس کے معنی کہ اس میں اللہ کا شرک ہے، ان میں وہ کلمہ
 کو لے رہا ہے کہ ان کلموں کے دونوں میں رعب ہے جس کے معنی کہ ان میں اللہ کا شرک ہے، ان میں وہ کلمہ

اَمْ يُنْزِلُ بِهٖ سُلٰطٰنًا وَّمَا وُهمُ النَّارُ وَيَشْهَدُ الظُّلَمِيْنَ ۝

نہیں برکوں کے ساتھ۔ اتاری اور نہ کھٹکا، اس سے بددلی سے خوب گناہ گاروں کی
 کرتی ہے۔ اتاری اور نہ کھٹکا، اور نہ گناہ گاروں کی اور نہ گناہ گاروں کی

تعلق: اس آیت کا گزشتہ آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: پہلی آیت میں اللہ تعالیٰ نے مسلمان عازموں کو
 گزشتہ زمانوں کے جلدیوں کے کارنامے سے انکار کیا، جلدیوں پر لکھا تھا کہ اسی عازموں کو جو حضرت کعبہ کے گنہگار بنے، ان
 رہے، ان کے جلدی آیتیں بھی پیری کے لئے تھیں، جو یہ آیت بھی اسی لئے ہے، ان کے آیتیں باطنی کے لحاظ سے تھیں، جو یہ
 مستقبل کے لحاظ سے۔ دوسرا تعلق: پہلی آیت میں منافقین و سوداگروں کو کہہ دیا تھا کہ عازموں میں ہرگز پیدا کریں، جب
 رب تعالیٰ کے لوگوں کو کہے، جن سے عازموں کی ہمتیں بڑھیں، جو باز پر کھڑے تھے، ان کے تعلق سے تھیں، جو یہ آیت
 گزشتہ آیت کے آخر میں لکھا تھا کہ اے مسلمانوں! وارث اللہ تعالیٰ ہے، جو وہی تمہارا اجداد ہے، جب اس آیت
 میں اسی کا ثبوت دیا جا رہا ہے، کہ ہم تھیں کفار کے سامنے شکست کھدیں گے، تمہیں یہ دیکھو گے، مگر تمہارا رب کفار کے
 سینوں میں بیڑی کر کے رہے گا۔

شان نزول: ابن جریر نے سدی سے روایت کی کہ جب ابو سفیان اور مشرکین مکہ اللہ کے میدان میں دھڑکی کی طرف
 گئے تو ابو سفیان نے ایک مقام پر اپنے ساتھی کعبہ سے کہا کہ ہم نے بنی نضلی کی کہ درخت اسلام تو کٹ آئے، مگر اس کا ثبوت
 جڑ بنی پھوڑ آئے، مگر اس وقت نہایت آسان تھا، ان کو اسلام کا حشر ہی کہہ دو، جس کے ایک عربی (بدی) کو
 کچھ مزدوری دے کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ابو سفیان نے بھیجا کہ کہہ دو، نام پھر آ رہے ہیں، شہل
 جائیں، نئی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہی محلہ کو حکم دیا کہ چلو، یہ حضرات اسی حالت میں زخموں پر نہیں دیکھے ہوئے

ہو سفلیں کے مقابلے کے لئے نکل پڑے، حتیٰ کہ جن جن حراء و لہو پر پہنچ گئے مگر کفار کا کسی پتہ نہ لگا، اسی منزل میں یہ تبت کر کے
 ٹانگ ہوئی جس میں فرمایا گیا: "تھیرا کہیں وہ تمہارے مقابلہ میں نہیں آسکیں گے، چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ ابو سفیان اور بن کے
 ساتھیوں پر مسلمانوں کی ایٹ چھائی اور چھوڑ دینا پاک کا رخ نہ کر سکے (تفسیر روح المعانی وغیرہ) بعض مفسرین کا خیال ہے کہ یہ
 تبت جنگ اعراب (خزرج) کے ساتھ پرانی ہے مگر سلاطین قوی ہے۔

تفسیر: سفلی فی قلوب العین کھروا الرعبیہ: "س قرب رہی کے لئے ہے" معنی: "اللہ سے جس کلمہ لہی
 ہے" معنی: "اللہ اس حد تک میں گزرنے اور ڈالنے کو لقاہ کہتے ہیں" یہی مراد ہے دل میں خاص کیفیت کہید اگر
 کہ تک یہ کیفیت مافی خیال کے بعد قلب میں پیدا ہوتی ہے اور دل اور پس لے لے لقاہ کہہ دیتے ہیں" معنی
 جمع عظم فرما کر اشارہ کیا کہ تمہاری قوت اور حیرت ہے اور تمہارا رعب کفار کے دل میں پڑ جائیگا کہ اور قوت جمع کرنا تمہارا کام ہے
 اور ان کے دلوں میں تمہارا رعب پڑ جائیگا اور طرف سے ہے" اسی کا لروا سے مراد ابو سفیان اور بن کے ساتھی کفار کہ
 ہیں اور ہو سکتا ہے کہ سارے ہی کفار مراد ہوں اور یہ وعدہ قیامت میں ممالکوں سے ہو بشرطیکہ وہ نیت خیر سے جہاد کریں
 رعب: "ع کے سکون یا پیش سے معنی: "مراد ہو، بھرنے کی وجہ سے دوسرے سے گت جانا کہنا ہے" وعبت العوض میں
 نے عوس بخرایا اور کہتے ہیں: "حلی راعب: جنگ کو بھر دینے والا سیلاب" اصطلاح میں بیت اور بیت کی وجہ سے یہ ہونے
 والی غیر بہت اور رعب کہا جاتا ہے کیونکہ یہ دل کو بھرتی ہے اور کہتے ہیں: وعبت السامی نے کہاں کشتوا؟ کہ بیت
 کی وجہ سے عروب: "اسے ڈالنے سے الگ ہو کر کٹا ہوا ہے" اس لئے اسے رعب کہا جاتا ہے یا اشرکوا باللہ: یہ جاد
 بکار معنی کے متعلق ہیں اور ما صدر یہ ہے: "اشرکوا" معنی: "اشرک" معنی: "کفر آتا ہے" جیسے: ان اللہ لا
 یغفر ان یشرک بہ (اے بھکڑو!) اور بھی معنی: "شرک" معنی: "کفر آتا ہے" معنی: "جیسا کہ وکلی عبارت سے
 ظاہر ہے ما لم یزل بہ سلطان" ما موصول اپنے صدر کے ساتھ اشرکوا کا مفعول ہے اور یزل کا مفعول اللہ تعالیٰ ہے
 سلطان: "سلطنت" سلطان اور سلطان کے معنی ہیں غالب مگر مشہور ہو چکا کہ سلطان کے معنی ہوتے ہیں: "رب تعالیٰ فرما
 ہے: لیس لک علیہم سلطان اور فرماتا ہے: لعلہ جعلنا لولہ سلطان" حکومت کو سلطنت کہتے ہیں کہ وہ بشارتوں کی وجہ سے
 منبوط ہوتی ہے اور بشارت کو سلطان کہہ رہے ہیں غالب ہو جاتا ہے دلیل و حجت کو بھی سلطان کہا جاتا ہے کہ اس سے مدعی اپنے
 مقابل پر جاتا ہے یہی معنی دلیل ہے نیز زمان دانے کو سلیط انسان کہتے ہیں کہ وہ اپنی زبان سے دوسروں پر غالب آجاتا
 ہے، "قد معنی: "آگ کا شعلہ جس سے چرخ گردش کے بائیں سلیط کھاتا ہے" فرق کہ اس کا متعلق بہت طریقی ہو جاتا ہے (تفسیر کبیر
 وغیرہ) اسی سے ہے مسلط کرنا بھی کفار کے دلوں کا یہ رعب جس سے کہ انہوں نے ایسی چیزوں کو لقاہ کا شرکستان جن کے
 شرک ہونے پر کوئی دلیل رب تعالیٰ نے نہ آداری نہ علی نہ عقلی، چونکہ شرک کے عقیدہ میں لہ بہت ہیں اس لئے وہ
 معصیت کے وقت حیران رہتا ہے کہ میں کس حد سے مدعاؤں چنانچہ رعب رہتا ہے وما وہم البتہ کفر کی نفی
 فرماتا ہے معنی: "دینا سے رعب رہے اور آخرت میں مدعا نہیں گئے" ماوی: "اوی" کا م عریف ہے: "اوی کے معنی ہیں
 لہا رب تعالیٰ فرماتا ہے: اوی اللہ اہماد و صف علیہ السلام نے اپنے بھائی کو اپنے سے ملایا اور فرماتا ہے: اوی الی

رہی شدہ لکھانے کو ماویٰ اس لئے کہتے ہیں کہ ٹھکانے والا اسے جا کر ملتا ہے اور وہیں ٹھہرتا ہے وہ جس معنی
الظلمن معویٰ قوی سے بنا معنی مستقل ٹھہرائیں سمجھو کہ اوی عارضی طور پر ٹھہرنے کو کہا جاتا ہے اور قوی
مستقل طور پر ٹھہرنے کو چونکہ دوزخ کفار کی دائمی قیام گاہ ہے اس لئے اسے معویٰ کہا گیا یعنی کھڑکائیے دائمی ٹھکانہ بہت سی
برائے ظالم ظلم سے معنی ٹھہرے۔

خلاصہ تفسیر: اس مسئلہ کا اہل کلام ایک عامی تمام اس سے بدل مت ہو گا اور جو خبریں کھڑکے کے ہونے کی آوی
ہیں تم ان سے گھبرا نہیں جانا ہم تم سے وعدہ کرتے ہیں کہ ہم تمہارا عہد بیت لن کے دلوں میں پھیلانے لگے ہیں کہ لب
و نہیں سمجھو طرف رخ کرنے کی بہت سی نہ پڑے گی وہ سمجھیں گے کہ احد میں اہل ایہ قلب ایک انتقال امر تھا جو ایک عہد کا
بنا ہو گیا اور نہ پہلے مسلح ہی جیت گئے تھے جب کہ مقابلہ ہوا تو مسلح نہیں ہیں کہ کہیں گے کہ یہ عہد بیت اس
بنا ہو رہا ہے کہ وہ ہیں مشرک مجنوں نے بغیر غلی و غلی دہل کے محل اپنے دوسروں سے ست چروں کو وہ اکثر یکساں یا سب
معبود کے وقت انہیں یہی نہیں سوچتا کہ ہم جائیں کہ ہر اور فردا کون سے خدا سے کریں چند گھروں کا مسلمان بھوکھی رہتا
ہے مخصوصا جب کہ باخوابہ لوگوں میں ملایا بھی ہو دنیا میں تو میں کی یہ دست در آوی ہے اور آخرت میں لن کلیہ حل ہو گا کہ لن کا
عارضی ٹھکانا یعنی جلتے پتہ بھی آگ ہوگی اور دائمی قیام گاہ بھی آگ کہ جب وہاں کی مصیبتوں سے گھبراہٹیں گے تو آگ ہی کے
کسی طبقہ کی طرف بھاگیں گے یہاں سے ہوں گے تو جیم یعنی کھولنے کی پانی کی طرف بھاگیں گے اور بھوکے ہوں تو زقوم یعنی
تھوہر کی طرف پتہ ہیں گے جس کا ٹھکانا یہاں کے لئے بھوک سے زیادہ تکلیف دہ ہو گا سوچ لو ایسی جلتے قرار کیسی رہی اور
کتنی تکلیف دہ ہے۔

فائدہ: اس آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ: رب یعنی دلوں میں بیت لہ تعالیٰ کی خاص نعمت ہے
جو کسی کسی کو ملتی ہے جس بیت سے دنیوی و دینی بہت کام نکلتے ہیں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم بڑے اخلاق کے مالک تھے کہ جو
آپ کے ساتھ رہتا آپ کا گردیدہ ہو جاتا تھا حکمرانیت کی یہ کیفیت تھی کہ ایک سینہ کی راہ سے آپ کی بیت زائر کے دل میں
بیٹھ جاتی تھی چنانچہ امیر و خیر و حضرت ابو لہب سے مرفوعا روایت کی کہ رب تعالیٰ نے میری بیت ایک ماہ کے راستہ سے
قائم فرمائی بلکہ اب بھی زائرین مدینہ کے دلوں میں راہ مدینہ میں ہی بیت بیٹھ جاتی ہے بعض حضرات حاضری کے وقت باب
السلام پر ہی کانچے نور لہڑتے دیکھے گئے ہیں۔ دوسرا فائدہ: ایمان و تقویٰ کی برکت سے مقلی مومن کی بیت لوگوں کے دلوں
میں چلتی ہے اگرچہ وہ مومن بالکل سید عالم و حای ہو بلکہ بعض اہل دلوں کی بیت تو جانوروں و دریاؤں و کھڑکی پتھروں میں
بھی ہوتی ہے اور وہ سب اس کی اطاعت کرتے ہیں کیا تمہیں خبر ہیں کہ حضرت عروضی لہ تعالیٰ منہ کے حکم اور بیت سے
سوکھا ہو اور یا بے نیل تا قیامت جاری ہو گیا اور آپ کے خوف سے زمین نے چر سا ہوا تیل اگل دیا تا کہ خدا ان حضرات پر یہ
باتیں خفی نہیں مولا فرماتے ہیں۔

بیت حق است این از خلق نیست بیت این مو صاحب دلق نیست

نور مولا نایوں فرماتے ہیں۔

ہر کہ دجاندہ بود در ذکر حق! زیر پائش عرش و کرسی نہ طبق!
 بوستان میں شاخ سحری نے فرمایا کہ میں نے ایک محض کو شیر رسوا کر دیا جس نے سکرانے ہوئے مجھ سے فرمایا۔
 تو ہم گھوڑوں اور عجم دلوں سے نکلا کہ گردن نہ چھوڑ عجم تو بچ
 تیسرا فقرہ۔ کفر میں قدرتی طور پر بد دل ہے مگر کافر میں مروجیت ایمان و تقویٰ و نور ہے جو کافر کے دل کی آنکھ کو خیرہ کر دیتا
 ہے یہ تو قرآن شریف فرماتا ہے کہ فرعون کے بدلہ کر جہالت کفر اس کی پرستش کرتے تھے مگر ایمان لائے تھے یہ ایسے لوگ ہو گئے
 کہ اسے لگا کر کہنے لگے فاضل ما امت فاضل یعنی جو تجھ سے ہو سکے ہزار بار کہنے ایک بیٹن میں بد گوار میں نہیں
 رہتیں ایکوں میں دو خوف جمع نہیں ہوتے خوف خالق اور خوف مخلوق۔ چوتھا فقرہ۔ مشرکین نے جن چیزوں کو بھی خدا کا
 شریک ٹھہرا بلا دلیل محض اپنے خیال قاصر سے ٹھہرا جیسا کہ ما لم یزل بہ فلیہ سے معلوم ہو پانچواں فقرہ۔
 اگرچہ بعض جگہ مسلمان بھی دوزخ میں جاتے ہیں مگر دوزخ میں نہ ہو گا محض عارضی سبب ہو گا نہ صرف کفار
 کے لئے ہے جیسا کہ ما وہم سے معلوم ہو

پہلا اعتراض۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ کفار کے دل میں موسوں کا قدرتی رعب ہو گا مگر اب معاملہ بالکل برعکس ہے مگر
 اب تو مسلمانوں کے دلوں میں کافروں کا رعب ہے اور کافر مسلمانوں پر دیر میں تو یہ آیت صحیح کیونکر ہوئی؟ جواب۔ اس کے
 دو جواب ہیں ایک یہ کہ یہ وعدہ ظاہری اللہ کے لئے تھا پھر وہ چکا کہ رب تعالیٰ نے جو سفیل و فہو کفار کے دلوں میں بن
 دہی مسلمانوں کا ہمارا رعب ڈالا کہ وہ اپنی سونے کا رولہ کر کے نہ آسکے اور مسلمانوں پر دہا ہا وعدہ نہ کر سکے دوسرے یہ کہ یہ
 وعدہ اتنا امت مسلمانوں کے لئے ہے مگر جب مسلمان صحیح طور پر مسلمان رہیں اور انظام کے ساتھ چلو کریں لیکن اگر
 مسلمان خود ہی اپنا ہر کھودیں کہ نہ دل میں تقویٰ ہو نہ نیت میں انظام تو ان کا پتا قصور ہے رب تعالیٰ کی رحمت لب بھی تیار
 ہے ہم لینے والے تو نہیں حدیث شریف میں فرمایا گیا ایک نذر وہ آجائے گا کہ کفار ایک دوسرے کو مسلمانوں کو مٹانے کے
 لئے ایسی دعوت دیں گے جیسے دسترخوان پر کھانے والوں کو بیدیا جاتا ہے عرض کیا گیا کیوں؟ فرمایا مسلمانوں کی بہت کٹھ کے
 قہب سے نکل جائے گی عرض کیا کیا ہیں نکلے گی فرمایا وہ دلوں میں سے محبت دنیا اور موت سے ڈر ڈاکڑا قبل اسی کو دیکھ کر
 روئے ہیں مگر پنے کتاب جواب شکوہ میں فرماتے ہیں۔

ہم تو کامل بہ کرم ہیں کوئی ساکلی ہی نہیں رو دکھائیں گے وہو خطی ہی نہیں
 دوسرا اعتراض۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ شرک کی دلیل تو ہے مگر رب تعالیٰ نے آدمی نہیں کیونکہ ما لم یزل بہ
 اندر نے کی قہی ہے نہ کہ ہونے کی۔ جواب۔ ہر گز نہیں مگر کوئی دلیل ہوتی تو رب تعالیٰ ضرور ادا کرتا جس کا اندھا نہ ہونے
 کی دلیل ہے جیسے بعض جگہ فرمایا گیا ہے کہ رب تعالیٰ نے اپنے شریکوں کو نہ ملتا اس مطلب یہ نہیں کہ شرک تو ہیں مگر جانا
 نہیں بلکہ نہ جانتا نہ ہونے کی دلیل ہے مطلب بالکل واضح ہے کہ ہم نے تو ہمیں شرک بتایا نہیں نہ اس پر کوئی عقل یا عقلی
 دلیل قائم فرمائی لب شرک کا عقیدہ محض بے بنیاد ہے۔ تیسرا اعتراض۔ قصاری تفسیر سے معلوم ہوا کہ عارضی سبب نہ کہ
 مادی کہتے ہیں جیسے مسافر بارش میں درخت کے نیچے کھڑا ہو جائے تو یہ درخت اس کا لٹائی ہے مگر دینی قیام کہ کوستی

یہاں دوسرا کو کافروں کا دعویٰ بھی کر لیا اور شرعی بھی ممکن میں سے کوئی بات درست ہے۔ جو تسلیم نہ ہوں ہی صحیح ہیں۔ کفار کے لئے دوزخ میں بعض مقامات تو رہنے سہنے کے لئے ہوں گے اور بعض کچھ دیر کے لئے وہاں جا لے اور خاص کام کرانے کے لئے ہوں گے جیسے قیدیوں کے لئے رہنے کی ہار کس طرح ہوتی ہیں اور کام کرنے کی جگہ کی طرح وغیرہ۔ ہر کس میں اس کا مستقل قیام ہوتا ہے اور جگہ گھروں میں دوزخ کچھ وقت کے لئے داخلہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ پورا دوزخ ان کے لئے شری ہو۔ اور دوزخ کے طبقات ہوں۔ چوتھا اعتراض۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ ابو سفیانؓ ہندہ اور تمام کفار کتبہ جو جنگ احد میں شریک ہوئے تھے سب دوزخی ہیں مگر میں سے کوئی مسلمان نہیں ہوا۔ ان کے مومن سب کے لئے رب تعالیٰ نے فرمایا ما وھم الا ناس۔ جو اہل لوگوں کے لئے یہاں ہو رہی ہے جن کا کفر پر ختم ہو جائے اسی لئے رب تعالیٰ نے یہاں اللہ تعالیٰ کا کفر و ایمان کا معاملہ یہ ہے کہ مسلمان کے مقابلہ میں رب تعالیٰ کا کفر پر پڑے گا۔ ان کو کافر قرار دیا گیا۔ اصل امر جنہم میں جھگڑا کر کفار کے لئے ہے جن کا کفر پر ختم ہو گیا۔ ان کے لئے قرآن شریف کی صریح آیت سے ثابت ہے۔ رب تعالیٰ نے ان کو کفر میں ایمان لانے والوں کے حلق فرماتے ہیں۔ ووات الناس بالخلون فی دھن اللہ الواجا۔ معلوم ہوا کہ یہ لوگ کفار کے دین میں داخل ہو چکے ہیں۔ ان کی خبر عالم الغیب رب تعالیٰ نے فرمادی ہے۔ ان کو کفار کے دین میں داخل ہو چکے ہیں۔ ان کو کفار کے دین میں ایمان لانے والے تو نہ رہے۔ ان کو کفار کے دین میں ایمان لانے والے تو نہ رہے۔ ان کو کفار کے دین میں ایمان لانے والے تو نہ رہے۔ ان کو کفار کے دین میں ایمان لانے والے تو نہ رہے۔

تفسیر صوفیانہ: انسان کا نفس کا فریب دل حوسن بد اسید میں جنگ امن کی تہیں میں ہمیشہ جنگ جاری رہتی ہے اگر قلب میں ایمان رہے تو نفس مرعوب ہو کر اس کے سامنے اختیارِ ذل رہتا ہے مگر اگر دلی نفس کی خواہشات میں اس کی پیروی کرے تو اس پر نفس چڑھ جاتا ہے مگر اسے بشریت کے اصل اہلِ تقی میں پہنچاتا ہے نفس کا سرخس مگر ذرا اصل کے نفس میں نہیں آتا جب تک کہ اس کے سر میں شریعت کی ناکام نہ ہو مگر توفیقِ خداوندی دل کی ہمدونہ کرے شیخ سعدی فرماتے ہیں۔

نمی آید پس نفس سرکش چنان که مقتضی تو بود گرفتن محل
که پاش و شیطان بر آید بدو مصاف بهنگام نایب دوسر

شیخ ابو علی مدد ہندی فرماتے ہیں کہ دل کی تھیں تم میں طبیعت کی بیماری خلوت کی بیرونی صحبت کی خرابی معرض کیا گیا طبیعت کی بیماری کیا ہے؟ فرمایا حرام نہ کہ نامہ پوجا یا حدت کی بیرونی کیا ہے؟ فرمایا نامہ نماز بھی ہیں حرام چیزیں سنا نصیحت کرنا عرض کیا گیا کہ صحبت کی خرابی کیا ہے؟ فرمایا جو نفس چاہے وہ کرے نماز اس قیمت میں فرمایا گیا کہ ہم سو من دون کار عیب نفس امارہ پر وظیفہ میں کے نفس امارہ دے دیا کو اتھ کا شریک غمراہ کیا کہ سے اصل مقصود یہاں نفس امارہ کی بیرونی کرے وہ قویوں کا انعام فرقی دے دے کی نامہ ہے جو وہی کا ہر ایک ہے۔ (از مودع طبیبان میں روایت)۔

وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدًا إِذْ أَخَذْتُمُوهُ بِالْأَيْمِ أَنْ تُقِِلُّمُ

در یضایح کرد و گایام کو اللہ نے درودِ اسب منل کرتے تھے نہ میں اللہ کے رحم سے نہ لکھجہ بزد کی تم

در ملک شہ نے نہیں جھگڑ دی یا نہاد و حکم اس کے ہم سے کاروں کو ختم کرنے قصے پہلے کہا کہ جہان نے

وَتَنَازَعْتُمْ فِي الْأُمُورِ وَعَصَيْتُمْ مَن بَعْدَهَا أَرْبَاكُم مَّا تَحِبُّونَ مِنْكُمْ

لے اور جھگڑ پڑے تم حکم میں اور انہوں کی آیتیں سمجھو کہ وہ کیا دیکھ رہے تھے وہ چیز جو پسند کرتے تھے تمہاری
برادری اور حکم میں جھگڑا ڈالا اور انہوں کی بعد میں سے کہہ کر جس دیکھا جھگڑا تھا چھاری خوش کی بات تم

مَنْ يَرْيِدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يَرْيِدُ الْآخِرَةَ تَوْصَفُكُمْ عَنْهُمْ

بعض وہ تھے جو دنیا کو چاہتے تھے اور تم میں جنہوں نے جو دنیا کرتے تھے اُن کی طرف سے کہہ کر پھر دیکھو کہ ان سے
میں کہہ رہا تھا اور تم میں کوئی طرف نہ تھا پھر جب را منہ ان سے پھر دیا

لِيَبْتَلِيَكُمْ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ

تا کہ امتحان کرے تمہارا اور تمہارا معاف کر دیا تم سے اور تمہارا ہر ایک دیکھو کہ اس سے
کہ نہیں آزمائے اور بے شک اس نے تمہیں معاف کر دیا اور اللہ مسلمانوں پر فضل کرتا ہے

تعلق: اس آیت کا پہلی آیتوں سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق: پہلی آیت میں رب تعالیٰ کے ایک وعدہ خاص کا
ذکر تھا اب اس وعدہ سے قاعدہ اخذ کرنے کی شرط لکھ کر ہے یعنی وعدہ پانچ کے بعد قاعدہ لینے کا ذکر ہے۔ دوسرا تعلق: پہلی
آیت میں ایک خصوصی وعدہ کا ذکر تھا اب اس کی تفصیل لکھ کر ہے کہ اس وعدہ کا مطلب یہ ہے کہ تم بڑے وفادار نہ کرو گے
قانون کے بعد اس کی فمائش فرمائی جا رہی ہے 'قانون نور ہو گا' اس کی فمائش ہو گی اور پھر فمائش قانون ہو، شیخ نہیں ہوتا۔
تیسرا تعلق: پہلی آیت میں ایک وعدہ کی خبر دی گئی تھی اب اس خبر سے دفع اعتراض کیا جا رہا ہے کہ اگر رب تعالیٰ نے
مسلمانوں کا رب کفار کے رب سے الگ کر دیا ہے تو کفار کے رب سے الگ کر دیا ہے۔

شران نزول: محمد امین کتب فرماتے ہیں کہ جب صحابہ کبار غزوہ احد سے سخت تلافی پا کر نہ منور ہوئے تو بعض لوگوں
نے آپ میں کہا کہ ہم سے رب تعالیٰ نے بھی وعدہ کیا تھا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ہمہ میں کفایت کیوں ہو
گئی اور یہ وعدہ ظاہر کیوں نہ ہوا تب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی جس میں ان کے سوال کا جواب بھی دیا گیا اور نہیں سمجھا بھی
گیا (تفسیر کبیر 'مدح العالی' 'مدح البیان' 'تفسیر صلوٰی' 'تفسیر فاذن و فیروہ' خیال رہے کہ ان حضرات کی یہ گفتگو وعدہ الہی
میں شک کی بناء پر نہ تھی کہ یہ شک تو کفر ہے 'لکھ اپنی کوئی میں خود عرض کرنے کے لئے تھی کہ سوچو تو ہم سے کیا قصور ہوا'
جو اس وعدہ کے ظہور کا نفع ہوا اور اپنا قصور سوچنا میں عبادت ہے ہر گاہ صحابہ کا ادب ضروری ہے۔

تفسیر: وَلَقَدْ مَلَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ وَلَوْ أَنَّهُ تَابَعُوا كَيْدَ مَنْ يَمْسِرُ الْوَعْدَ الْوَعْدَ
تاکید میں ہیں کام کی اور قدر کی تاکید میں بھی شیعہ دفع کرنے کے لئے ہوئی ہیں اور بھی مضمون کو انہیں نہیں کرانے کے لئے پہلی
دوسرے مقصد کے لئے ہیں جو کہ کلام ربی میں صحابہ کرام کو شبہ ہو سکتا تھا 'قَالَ صَدَقَ' صلی سے ہمارے کے معنی میں چاہا
ہوٹا 'سچا کرنا' 'سچا کرنا' پہلے معنی کی بناء پر لاء م ہے دوسرے معنی پر متعدی ایک مفعول اور تیسرے معنی پر متعدی بدو مفعول

یہاں تیسرے سنی میں ہے 'میں نے وہ صلہ' کم اور وعدہ' وعدہ سے وعدہ تو مراد ہو میں مکہ میں بھی سفر
 طیب میں گزرا کیونکہ قیمت اس آیت کے بعد آئی ہے 'بلکہ کوئی نوبہ نہ مراد ہے جو اس آیت کے نزول سے پہلے ہو چکا تھا یا تو
 وانتم الاعلون ان کنتم مشوشین ولما وعد مراد ہے ان بکرم مکہ ما انتہ صابرة یقلبوا ما نفعن ولا وعد
 مراد ہے بعض مشرکین نے فرمایا کہ یہاں وعدہ بھی سے مراد وعدہ رسول اللہ ہے کہ حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم نے وعدہ
 حضرت عہد اللہ ابن حنیہ کی کہ میں یہاں تیرا نذر نکلے گا اور فرمایا کہ تمہی مالک رہو گے اگر میں سے نہ بڑیانی کر کم صلی
 اللہ علیہ وسلم نے فرمودہ اللہ سے کچھ پہلے صحابہ کرام کو اپنا مالک بنایا کہ ہم ایک بکر لائے کہ وہ ہے جس کو قبیروں کی ہمہ گنگ وعدہ
 میں کافروں کو دیا کریں گے 'رب تعالیٰ نے آپ صیب کی خواب بھی کر چکی کہ کفار کہ لا طبردار طہ ابن حنیہ سے اپنے نو
 ساتھیوں کے جو جھنڈے کے اس پاس تھے پہلے ہی میں مسلمانوں کے ہاتھوں میں آگیا چو کہ حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کا
 خواب اور وعدہ در حقیقت رب تعالیٰ کا وعدہ ہے 'میں نے رب تعالیٰ نے اسے وعدہ فرمایا' اذ نعصوبہم بالعدہ
 نعصوبہم' جس سے یہاں اس قوت اور اکیہ کا نام ہے جس سے محسوس چیزوں کو جانتا ہے یہی سے ہے ماسہ جمع خواہ
 صورت و اقب میں ہے کہ حسرت کا استعمال وہ طرح ہو تا ہے ایک کسی چیز کو قوت ماسہ سے جل رہا وہ سرے کسی پر بھی
 آفت زلزلہ کے اس کے جو اس خراب ہو جائیں یعنی جو اس ہلکتہ کرتا میں جس سے سرے سنی میں ہے یعنی کافروں کو اتنی
 تیری سے قتل کرنا کہ ان کے جو اس بڑے مائیں 'ہل عرب کہتے ہیں جہنہ اور واحد یعنی اس کا ہیستہ بازو اور سرخا کر دیا
 مید ہمد اللہ ابن عباس فرماتے ہیں کہ اس سے مراد قتل ہے مگر آپ نے یہی تائیس جس جہی کایہ شعر مذکور

نفس ہم بالبض حتی کاسا فلق منہم بالجماع حم جز لا

عرب والے کہتے ہیں جہاد محسوس یعنی سردی سے مراد ہوئی مڑیاں مگر کہتے ہیں سے العسوس ہلاک کرنے والی قوت
 مٹی ہر میل جس معنی قتل و استیصال تا ہے آفت معنی اور لہو بھی ہے نہ کہ معنی حکم و امر یعنی جبکہ تم رب قتل کے ارادہ
 سے نکلا کہ کو جہد جہد سے کر رہے تھے حتی افا لستم و تنازعنا تو حتی معنی الی ہے 'اذا معنی ان لاریہ
 تمام جسے صدر کے معنی ہیں مگر یہ سب صلی کی انتہا کا بیان ہے یعنی رب تعالیٰ نے تمہارے بڑے وعدہ ہونے تک پہنچا
 چکا کر دیا مگر افا شرط ہے اور لستم فیہ شرط مگر جزاء اس کی موقوف منکم اللہ بصرہ یعنی جب تم نے بڑی
 وغیرہ کی تو ہم نے اپنی مدد کو کئی لیں کو دے کہتے ہیں کہ افا شرط ہے مگر لستم شرط و تنازعنا اس کی جزاء و لولوا لک
 ہے 'قرآن کریم میں بت جبکہ جزاء پر لولوا لکہ آیا ہے 'رب تعالیٰ فرماتا ہے حتی افا جاء وھا و لعت ابواھا'
 دیکھو لعت جزاء ہے مگر و لولوا اس کے لول میں آیا مگر فرماتا ہے لھا اسلما و تلہ لجن و ما لک ان ما وھم
 دیکھو ما لک جزاء ہے اس پر لولوا آیا یعنی جب تم بڑے ہو گئے تو جھڑپے 'بعض کے خیال میں افا شرط ہے اور
 لستم' تنازعنا عصمت سب شرط اور منکم' من یولد لہ جزاء یعنی جب تم بڑے ہو گئے اور جھڑپے مگر
 بفرق کر بیٹھے تو تم دو گروہ ہو گئے 'بعض طالب دیا بعض طالب آخرت اور بھی اس جملہ کی سمت ترکیب کی گئی ہیں 'فرماتے
 آیت بہت صحر کی ہے (تفسیر کبیر) لستم' قتل سے بنا معنی مگر زوری ہو بڑی کے ہاں مشیدہ ابو' جن' و قتل اور
 لستم یہ فرق ہے 'تنازعنا مزع سے بنا معنی کھینچنا کسی کو اپنے ٹکائے سے ہٹا دل سے محبت یا عدوت نکل دینے کو

بھی منع کرتے ہیں 'رب تعالیٰ فرماتا ہے و مدعنا ما فی صلواتہم من علٰی کسی چیز کے عین لیے کو نزع کیا جائے قرآن
 کریم میں ہے و نزع الصلک من مناء حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بھی منازعت کہہ دیتے ہیں کہ اس میں ہر شے کو توڑ کرے کہ
 اپنی رائے اور جگہ سے کھینچتا ہے یہاں یہ آخری سنی ہی مراد ہیں 'امو سے مراد تھی کہ ہم صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ فرماں عطا
 ہے کہ تم اس ورد سے نہ بننا یعنی تم بہت ہیست میں مبتلا ہو گئے 'اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے فرماں عطا کے متعلق
 آپس میں دھڑلہ لے رہی تھیں پڑے کہ کسی نے کہا مٹا کر مار چڑھو چلا دو چھوڑ دو 'انہوں نے کہا چھوڑ دو و عصیم من بعد
 ما ادرکم ما تعبون یہ و تو عاظہ ہے مگر اس جملہ کی ترکیب پسے میں ہو چکی ہے کہ یا تو لشتم پر معطوف ہو کر شرط ہے
 'اور یا تار عصم پر معطوف ہو کر جزاء' عصا سے مراد یہ ہے کہ انتہائی میں 'بلکہ خطہ' سرکار کے فرماں پر عمل نہ کرنا
 ہے 'رب تعالیٰ فرماتا ہے و عصی ادم وہ لغوی فن جیسے عقبات میں دو عصیوں کے معنی تفریق کر کے صحابہ کو کہہ تو
 علیہ السلام کو فاسق یا کافر کے وہ ہے ایمان ہے 'اوروں ما موصولہ میں 'اور کم سے آنکھوں سے دیکھا مارو یہ' ما تعبون
 سے مراد کفار کا ایمان مسلمانوں کا ظہور نیست کا حصول ہے یعنی تم نے اس بدعت و عمو کا کھانا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے
 فرماں کی مخالفت کر لی ہے 'جبکہ تمہیں رب تعالیٰ نے تمہاری پسندیدہ چیز تمہاری حق تعالیٰ کی ہدایت نیست کا حصول آنکھوں سے دیکھا
 رہا خیال رہے کہ یہ تین خطائیں اگرچہ صرف اس چالیس فقرات سے مراد ہو تھیں 'میں نے وہ چھوڑا مگر جو تک
 اس کا اثر ملے تو ہم پر پڑا' اس لئے اس سب سے ہی خطاب کیا گیا اور نہ دوسرے مگر فن تینوں خطاؤں سے محفوظ رہے جیسے
 وہ تعالیٰ کے عہد کے سور سے فریاد و اد لشتم ملے' لایہ 'سکھ من بعد اللہ' یہاں بھی انہی صحابہ سے خطاب
 ہے 'و بعد کے وہاں پر مخالفت کے لئے کڑے کیے گئے تھے یہ حضرات چاہتے تھے جن میں سے کفار کی ہدایت پر چالیس فقرات
 وہ چھوڑ گئے 'دس دہائی گئے' عصا سے مراد ہی نیست ہے 'اور اور کرنے سے مراد اس کا حاصل کرنا ہے 'یہاں دیا ہے مراد
 'اور انہیں' جو دین کے متعلق ہو کہ وہ تو بری چیز ہے 'بلکہ نیست اگرچہ خلاف قانون حاصل کی جائے تو دنیا ہے 'مگر اگر قانون کے
 ماتحت مل جائے تو دین ہے 'جیسے قتل کفار قانون کے ماتحت مجاز ہے 'خلاف قانون جرم ہے کہ ان حضرات کی یہاں سے ہٹا
 منوع تھا' اس لئے ان کے حق میں نیست دیا گیا مگر 'اور دوسروں کے لئے ہی نیست دین تھی و سکھ من بعد
 اللاحقہ اس میں بھی انہی اور دونوں سے خطاب ہے 'آخرت سے مراد وہ پر زمانہ ہے 'اور وہاں سے نہ بننا چاہئے کہ یہ عمل
 سرکار کے فرماں کے ماتحت قہور آخرت کے لئے 'ثواب کلامت اس لئے اسے آخرت فرمایا گیا یعنی اس موقع پر تمہارے
 کی مدد جانتیں ہو گئیں 'ایک دہائی سے بہت جلد لوگوں کی 'جو خطائے امتداد کی بنا پر نیست لیے کے لئے وہ چھوڑ گئے اور
 وہ سرے ڈالنے رہنے والوں کی جو وہاں شہید ہو کر بارگاہ فیض میں بہت سرخو ہوئے 'تم صولکم عصم ظاہر ہے کہ کم
 میں خطاب ان ماریوں سے ہے جس کے قدم میدان سے اکڑ گئے تھے 'اور عصم سے مراد کفار ہیں 'چونکہ یہ واقعہ وہاں
 چھوڑنے کی وجہ سے ہوا 'اور اس کے بعد ہو کر بھاگے ہوئے کفار وہاں گھس پڑے 'وہاں ڈالے ہوئے صحابہ کو شہید کر دیا 'پھر
 ان کا پیچھا کرنے والے غازیوں پر فوج پڑے 'اس لئے یہاں ہم فرمایا گیا خیال رہے کہ اس موقع پر مسلمانوں کے منہ بھرے
 کے اسباب تو ان کے اپنے طرف سے ہوئے 'اور قیام اسباب کے بعد اس واقعہ کی خلق وہ تعالیٰ کی طرف سے ہم نے صرف
 کا قائل وہ تعالیٰ ہے 'یعنی تمہاری ان غلطیوں کی بناء پر تمہیں رب تعالیٰ نے کفار سے بھڑا کر اپنے کفار آگے تھے تم جیسے'

کفار کی اپنی قسمیں تمہارے چہرے، مگر اب جو حالات بدلے اور فتنہ و جنگ نے پہنچایا تو اس کے برعکس ہو گیا کہ تم آگے ہو گئے مگر تمہارے پیچھے تمہاری پشتوں کی طرف میں کے منہ ہو گئے، تم پر مائیت کے بعد مظلومیت کے سچے نمونہ اور ہو گئے۔ لہذا تم پر یہ لام تھیلیا ہے اور یہ جملہ صولکم کی وجہ۔ ابتلاء، ہلاک سے بنا معنی تخت اور استقامت و جانچ و جھڑت، یہاں سادے سنی و درست ہیں یعنی یہ فتنہ و جنگ کی تبدیلی اور تمہارے کفار سے پھر میں لے ہو لانا۔ رب تعالیٰ ہمیں آفت میں جھٹاکر کے صابرو شہید بنائے تاکہ ہمیں قوی و ایمان اور صیغہ لا عقود و گوں کا متعلق لے کہ جو اس موقع پر حرف شکایت زبان پر لائے وہ ضعیف ہے مگر جو صبر و شکر سے کم لے وہ قوی و لا عقود و اگر اس کے ذریعہ غصہ و مزاحمت میں چھٹ کر ملے کہ جو اس وقت اسلام کو برا رب تعالیٰ کے وعدوں کے جوہر اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی موت کا نکار کرنے لگے وہ مزاحمت ہے مگر جو اس سے محفوظ رہے وہ غلبہ و تقدیر کا حکم حق یہ ہے کہ حکم میں خطاب و رد و جوڑنے والوں سے بھی بے غور اس سے بھی جن کے قدم میدان جنگ سے اکٹھے گئے، چونکہ رب تعالیٰ جانتا تھا کہ بعض بد باطن لوگوں کے من اہل پر اعتراضات کیا کریں گے اس لئے اس جملہ کو نام اور تقدیر کا نیکو دل سے موکد کیا، غلو سے بنا معنی مظاہر میل و نیلوی اور وچ بدلوں ملنے مر رہیں، خیال رہے کہ اس موقع پر نہ وہ سے شہداء لے گئے تھے مگر وہ غلط احتیاج سے بچے تھے مگر غلط احتیاجی گنہ میں مگر نہ وہ تمہارے جن کے قدم میدان سے اکٹھے گئے، مگر یہ حضرات سخت خطرہ کی حالت میں اپنی جان بچانے کے لئے وہاں سے بٹھ گئے، جب کفار کا ہر ہمت زیادہ ہو جانے میں میدان سے ہٹ کر جان بچاؤ نہیں ہوتا اس وقت تو خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ایک غار کی آڑ لی تھی، بلکہ ہجرت کی رات شریکیت سے بچنے کے لئے غار ثور میں کئی دن قیام فرمایا، مگر چونکہ یہ عمل سورۃ صافات میں مذکور ہے کہ یہ آیت نہ اترتی تو اقیامت بد باطن لوگوں کے من اہل پر زبان طعن و راز کرتے رہتے، اس لئے رب تعالیٰ نے اس کی بھی معافی کا اعلان فرمایا، یہ ایسا ہے جیسے کہ رب تعالیٰ نے اس میدان میں سداۃ العوالمین سداۃ العوالمین صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا، عاۓنا اللہ عک لہم الخت لہم عاۓنا اللہ عک لہم عاۓنا اللہ علیہ وسلم کے اس تک کسی شے کی رسائی نہیں یعنی اس صورت میں جانے والوں اور اے اللہ کے میدان سے چلے جانے والے، تمہاری مادی حفاظت میں ملو، مگر نہ یہاں میں حفاظت و بہت، عزت میں، جب ہم حفاظ کرتے ہیں تو کسی کو اعتراض کا کیا حق ہے، تم سب اہل ارادہ اور مشیتوں کے سرار ہو واللہ لا فصل علی النور میں اس آخری جملے کے لئے شہ ساری آیت کی تشریح کر دی، فصل کے معنی ہیں مرتب یعنی کسی کو بلا اختلاش یا اختلاش سے زور نصرت دے دینا، النور میں سے مراد وہی درود والے اور قدم اکٹھے والے صحابہ ہیں، سادے عکریاں اعدا یا وہ بھی لوگوں کے طفیل ہم جیسے سادے گنہگار مسلمان بھی یعنی اللہ تعالیٰ مسلمانوں پر ایسی صوابی ہے کہ اگر اس پر راحت آئے تو بھی اچھی، آفت آئے تو بھی اچھی، اگر غلچ پائیں تو بھی بھیب، اگر اس کے قدم آئیں تو بھی بھیب، ان کی گھستوں میں بھی رب تعالیٰ کی ہلاکوں گھستیں ہوتی ہیں۔

خلاصہ و تفسیر اے مسلمان! تمہارا اہل اللہ کو دیکھ کر یہ بھی جانا بھی نہ کرنا کہ کسی کی اس کو اس بد خیالی بھی نہ رہے کہ رب تعالیٰ نے اپنا چہرہ صیب کا وعدہ کیا، کیا اللہ کے قول و افعال پر حیا نہ ہو کہ تمہارا چہرہ بھی نہ ہو چکے تھے تم نے رب تعالیٰ کے فضل و کرم سے ایسی خوب نقل کیا تھا سچی کہ وہاں کہہ رہے تھے مگر تم لوگوں کے تعاقب میں تھے فتنہ و جنگ

بد اس لئے کہ تم میں سے بعض لوگوں نے عیسیٰ و موعودوں نے بڑائی کی کہ ان کے فعل میں عظمت کی محبت آگئی موعود اپنے ہمسر سے ٹھکر پڑے مگر میں سے اکثر وہاں محبوب کی باخبری کر بیٹھے کہ بغیر سرکاری حکم کے وہ سے ہٹ گئے یہ سب کچھ اس وقت ہوا جب رب تعالیٰ نے جیسے پوری چیزیں اسلام کی فتح کفار کی شکست و شکست کا حصول سب کچھ تمہاری آنکھوں و کلاں پر پھر وہ دونوں کی لفظی کا تہام یہ ہو کہ تم پر کفار کا پیچھے سے حملہ ہو گیا جس سے تمہارے دل بدل گئے اور تمہارے لئے خود بھاگ پڑے یہ سب کچھ اس لئے ہوا کہ رب تعالیٰ جیسے جاننے والے جیسے چاہتے ہوئے موعود اس کے ذریعہ تمہارے درجے بلند کر دے تم سے جو کچھ بھی ہو گیا رب تعالیٰ نے سب کچھ مطلق کر دیا کہ وہ دنیا میں اس پر غلبہ آخرت میں اس کا حساب تمہارے لئے اہل میں اس کی تحریر ہو کہ وہ تعالیٰ موعود پر پہلی موعود ہے مگر یہ طریق فضل و کرم فرمایا ہے۔

حکایت۔ بخاری و غیرہ میں حضرت عثمان ابن مسعود سے روایت ہے کہ ایک خارجی حضرت عبداللہ ابن عمر کی خدمت میں بیٹھ کر شریف کے اندر حاضر ہوا اور بولا کہ آپ کو اسی کتب کے رب کی قسم کیا آپ جانتے ہیں کہ عثمان ابن عفان اہل مکہ کے بھاگ گئے تھے فرمایا ہاں موعود آپ کو یہ بھی خبر ہے کہ وہ جنگ بدر سے بھاگ رہے فرمایا ہاں بولا آپ کو اس کا بھی علم ہے کہ وہ بیعت رضوان میں شریک ہوئے فرمایا ہاں اس نے عوفی میں فرمایا اللہ اکبر لا ظلمی حضرت عثمان علیؓ سے یہ سنیں کہ یحییٰ و غیرہم کے بدترین دشمن ہیں آپ نے فرمایا جو سب بھی سنتا جنگ اہل مکہ میں بھاگ جانے کی رب تعالیٰ نے معلق دیدی ہے جس کا طعن قرآن کریم میں مکی جگہ ہوا ہے جنگ بدر کے موقع پر آپ کی روح رقیہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہوتی تھی جسے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے وہی کی تھی موعود کی کہ جیسے غزوہ بدر کا لوٹ کر بیٹھے تھے گا پھر بعد میں آپ کو قیمت بدر کا حصہ بھی نہ بیعت رضوان کے موقع پر حضرت عثمان حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے فرما دیا کہ جو کچھ کہہ سکتا ہے اس کی بات چیت کے لئے شریف لے گئے اس کام کے لئے آپ ہی موعود تھے آپ کی غیر موجودگی میں بیعت رضوان ہوئی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ایک ہاتھ کو فرمایا یہ عثمان کا ہاتھ ہے موعود اس ہاتھ کو دوسرے ہاتھ میں لے کر فرمایا کہ یہ عثمان کی طرف سے بیعت ہے جدید و بات ساتھ لے لے

فائدہ۔ اس آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ رب تعالیٰ کے ساتھ دوسرے برحق ہیں اس کی وعدہ خلافی ایسی ہی ناممکن ہے جیسے وہ رب ہونا اگر بھی کسی وعدہ کا تصور نہ ہو تو اس میں تصور ہمارا پایا ہوتا ہے جیسا کہ اہل مکہ پر سے واقعہ سے معلوم ہوا وہ سرفاقا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے وعدے رب تعالیٰ کے ہی وعدے ہیں مگر ان کا پورا کرنا رب تعالیٰ کے دوسرے کرم پر لازم ہے جیسا کہ وعدہ کی ایک تفسیر سے معلوم ہوا ہم کو تو رب تعالیٰ نے یہ دیا کہ کھلی دیا و اتنا ما وعدنا علی و ملک مدایا جس دو سب چیزیں دے جس کا تو نے اپنے رسولوں کی رہتی ہم سے وعدہ کر لیا ہے۔ تیسرا فائدہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام کی مخالفت دنیاوی تکالیف کا بھی باعث ہے جیسا کہ وعدہ ہم سے معلوم ہوا جو تھا فاقا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی باخبری سے نفیس چھین چلی ہو جیسا کہ وعدہ سالار سے معلوم ہوا آج ہم مسلمانوں پر مصیبتوں کے پہاڑ اسی لئے لوٹ رہے ہیں کہ ہم نے اہل بیت کے حکم کی پند موعود کی پانچوں فاقا ہوں جو حکم و خلاف ہوتی ہے اسے اگر محال ہو جیسا کہ تھا وعدہ ہم سے معلوم ہوا چھٹا فائدہ

محلات جنگل پر نظر کر جو قیمت حاصل کرنے کی کوشش کرنا سخت ہلاکت کا باعث ہے پہلے جس کو شکست دے لو پھر سب کو تھما دے اور کاسد اور تھمرت قیمت حاصل کرنے کے باعث ہوں ساتھ ساتھ فائدہ جنگ احمد کی تکلیف بھی عازمین احمد کے بلندی و درجہ کا سبب نہیں جیسا کہ فیست حکم سے معلوم ہوا۔ منقول فائدہ: عازمین احمد سے جو کہ خطائیں سرزد ہوئیں وہ سب معاف ہو جائیں تب ہوں پرہیزگاروں پر ان چیزوں کا لغت دے یا نہ نیت تو ہیں بیان کرے وہ ہے ایمان ہے اور قرآن کریم کا مخالف ہے جیسے حضرت آدم علیہ السلام کا اندم کھایا سو معاف ہو چکا اور لب ہوں پر طعن کرے وہ کافر ہے۔ نول فائدہ: وہ خطائیں جن کی معافی کا قرآن کریم اعلان فرمادے انہی ان عبادت سے افضل ہیں جس کی قبولیت کی خبری نہیں جیسا کہ دو فصل سے معلوم ہو۔ دوسرے فائدہ: عمل میں نیت کا یاد دل ہے جو کسی چیز سے خیر سے دین من جاتی ہے اور وہ سری نیت سے دینا نیز ایک سی چیز ہون کے ماتحت مل جائے تو دین ہے طالب قانون دینا دیکھو احمد کی قیمت دہ ہوں کے لئے کیا تھی اور وہ سرے عازمین کے لئے ہیں ایمان جیسا کہ من بعد اللہ سے معلوم ہوا۔

پہلا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام بڑوں بھی تھے اور بات بات پر آپس میں جھڑپیں پڑتے تھے دیکھو یہاں السلام اور تنازعہ فریاد کیا (العاد بالہ)۔ جواب: اس کے دو جواب ہیں ایک الزامی اور سرائی۔ الزامی جواب تو یہ ہے کہ اگر وہ حضرات بیڑوں تھے تو ان کے محاکمات میں اس کے لئے ان جیسے معذور قاضیوں نے بھی دیکھے ہیں تھے کہ بد میں جس سوچ و تدبیر سے ملاؤں نے ایک ہزار ملاؤں سے گھرے لی بھی تھے کہ جنگ قدسیہ ویر سوک میں چالیس ہزار نے سات لاکھ کا مقابلہ کیا ان کی بلوں کی ہر ستائیں رہتی دیا تک رہیں گی۔ جواب تحقیقی یہ ہے کہ اگر یہاں فصل کے سنی بندی کر بھی لئے جائیں تو یہ ایک بار کا واقعہ ہے اور وہ بھی صرف وہاں کے چالیس آدمیوں کا ہوا وہ ہوتا ہے جو بھی معذوری دیکھ سکے ہیں اور جھڑپ سے مراد کافہ میں بلکہ ابتدائی اختلاف مراد ہے کہ بعض صاحبوں نے فریاد یہاں سے لب ہوت جانا ہر ہے کیونکہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا نشاء مبارک پورا ہو چکا تھا جو بھی بعض نے فرمایا نہیں جب تک خود حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نہ جائیں یہاں سے منع ہے اس میں ایک استند درست تھا ایک فیور دست اگر اس طرح فصل کشی کی جائے تو مصیبت آجائے گی وہ قابل حضرت ابیہم علیہ السلام کے حلق فرماتا ہے بجا علیہ علی قوم لوط بخذہ اعتل سے لڑنا جھڑپ کیا ہے اور جب طیل علیہ السلام پر کی جوتی لکھ کے آج ہے کہ بغیر محبت صحابہ قرآن کی ضم نامک ہے۔ دوسرا اعتراض: وہ عصمت سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے باقری تھے اور باقری کفر نامق ہے۔ جواب: اس کے چند جواب ہیں ایک یہ کہ عصمت سے مراد حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی باقری نہیں بلکہ اپنے امیر سیدنا محمد بن حبیب کی قنات مراد ہے کہ اس چالیس آدمیوں کے لئے ان کی بات نہ ملنی اور وہ سے ہلا گئے اور اس سے یہ کہ عصمت سے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی باقری مراد ہے مگر سرکشی سے نہیں بلکہ غلط فہمی سے وہ قابل فرماتا ہے وہ عصی اہم وہ لغوی آدم علیہ السلام نے اپنے رب کی باقری کی یہاں بھی غلط فہمی کی باقری مراد ہے۔ تیسرا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام دونوں میں حسب دینا رکھتے تھے اور حسب دینا تمام گناہوں کی جز ہے دیکھو رب تعالیٰ نے فرمایا مکہ من بعد اللہ اور صوفیائے کرام کہتے ہیں حب اللہ اس کل غلط ہے۔

جواب: دنیا کی بہت فوٹیشیں ہیں اور بہت دنیا کی بھی بہت سے نہیں ہیں، بعض دنیا کفر ہے، بعض فسق، بعض غفلت اور بعض دیباہیں ایمان ہو، جہل کی دنیا کفر بھی اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی دنیا ایمان بھی، نبی قادم کی دنیا کفر بھی، معصرت سلیمان علیہ السلام کی دنیا ایمان، ایسی ہی بہت دنیا کفر، بعض شیطان، بعض توہری اور بعض ایمانی ہو تو انہی میں حضرت کی یہ بہت دنیا ان کے خیال میں آخری قسم کی تھی، نہ کہجے کہ ہم بھی اس سے ہٹ کر نقل و قیمت میں حصہ لیں، تو کفار و منافق جاکے جائیں گے اور بہت زیادہ ہاتھ آئے گی، کتاب میں "مجھے" فرمیں عرض ہے کہ یہ رسولی صحابہ و کرام کی غلطی بہت کچھ عورتوں کی فکر نہ کرو، میں کی غلطی کی معافی کچھ عورتوں کے لیے لکھا ہے، مگر یہ عورتوں پر انصاف نہ ہو، چوتھا اعتراض: اس بہت سے معلوم ہوا کہ مسلمانوں کو اللہ میں رب تعالیٰ نے پھیر دیا کہ فرمایا تم صرف اللہ ہی پر تکیہ کرو، اس مقام پر اسی واقعہ کے متعلق ارشاد ہوا: **اِنَّمَا اسْتَرْحَمُ السَّمْعٰی اَنۡسٰی شَیْطٰنٌ نَّهَضَ اِلَیْہِمْ دُوۡنَ اَنۡہُمْ** میں سوجھتا کیونکر ہو۔ جواب: ہم سے ہم میں تین چیزیں ہوتی ہیں: ترتیب کسب، عقل، ترتیب شیطان کی طرف سے ہوتی ہے، کسب بندہ کی طرف سے عقل رب تعالیٰ کی طرف سے، انھیں کسی کے گواہی دے، جس سے وہ مر گیا، میں گواہی دے، کہ رقت شیطان نے دی، تو انھیں نے دے دی، نور عقل موت رب سبحان کی طرف سے ہوا، اگر زندگی موت ہی کی طرف سے ہے، میں عقل کی بہت رب تعالیٰ کی طرف ہے، مگر تہمت میں ترتیب اللہ خود کردہ ہے، کہ بہت شیطان کی طرف ہے، وہاں کی بہت شیطان کی طرف ہے، اسی لئے میں صرف فرمایا، تو وہاں اس کی حقیقت ہم تیس بارے میں تھری کی بحث میں کر چکے ہیں، اور مرآت شرع مشکوٰۃ باب انتظار میں بھی اس کا مفصل ذکر کر چکے ہیں۔ پانچویں اعتراض: قہر کی قہر سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام میں کوئی بھی گناہ نہ تھا، وہ پھر نہ ہوا، تو نہ میدان چھوڑنے والے تو پھر معافی کس کو دی گئی، مگر کس جرم کی دی گئی، مگر فرمایا، **یٰۤاَیُّہَا الَّذِیۡنَ اٰمَنُوۡا عَلٰی عَمَلِکُمْ** جبکہ جملہ سے ہاگنا، یا عبادی گناہ ہے۔ (کیونکہ) رب تعالیٰ فرماتا ہے: **وَمَنۡ یُّؤۡلِہِمۡ یَوْمَئِذٍ دَعُوۡہٗ لَا یَعۡصِیۡہٗ** غصب ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دشمنوں میں ایک چھوڑ کر ہٹا، جائیں اور پھر بے گناہ رہیں، یہ غاصب کا انتہائی اعتراض ہے۔ جواب: حق یہی ہے کہ وہ حضرات اس موقع پر خطا کرتے تھے، گناہ نہ تھے، معافی خطا کی ہے، کہ گناہ کی جیسام قہر میں عرض کر چکے، کہ لفظ عصی قرآن کریم میں انبیائے کرام کے لئے بھی استعمال ہوا ہے، مگر انکے وہ حضرات معلوم ہیں، وہاں بھی خطا کی معافی مراد ہے، تم نے یہ آیت پوری نہ پڑھی، وہاں ارشاد ہوا ہے: **وَمَنۡ یُّؤۡلِہِمۡ یَوْمَئِذٍ دَعُوۡہٗ لَا یَعۡصِیۡہٗ اِلَّا مَعۡرُوفًا لِّنَّالِ اُوۡلٰئِکَ اَنۡہُمْ** "الٰہی اللہ! لہذا ہاء بغضب من اللہ اس سے معلوم ہوا کہ جملہ میں وہ گناہ نہ تھے، جو بے عقلی یا بزدلی سے ہو، جنگی چال سے یا بظلم کی طرف سے، ذکر مائتوں کو گناہ نہیں، اس موقع پر صحابہ نے جس شل سے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت کی ہے، اس کی مثل نہ ملے گی، مگر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کوئی شہید کرنا چاہتے تھے، اسی لئے پوری جملہ سے انہوں نے آپ پر حملہ کیا، اور ہر طرف سے آپ پر وار کئے، ایک طرف ابو جہل، حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے اور کفار کی طرف سے، پشت کے کھڑے ہو گئے، اور کفار کے سامنے دارائی پیٹھ پر تھے، دوسری جانب ظلم، اپنا ہاتھ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی (اصل) ہڈی اور اسے زخم کھائے، کہ ہاتھ شل (یعنی پکارا) ہو گیا، اور تمام جسم رگوں سے چھوڑ دیا، جب اللہ سے لوٹے تو اپنے جسم سے خون اس طرح ہو چکے تھے، جیسے فصل کے بعد فصل کپائی ہاتھ سے جھاڑ مانتا ہے، اور فرماتے تھے: خدا کا شکر ہے کہ میں نے نہ مقصد پورا کر دیا، جس کے لئے

میری میں نے مجھے جانتا تھا اسی ہو ظہر کے مطلق قرآن کریم کی اہمیت نازل ہوئی مسیہ من لہی شعبہ یعنی بعض صحابہ نے اپنی منت چوری کردی اور تیسری طرف حضرت مصعب ابن عمیر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے فساد کی دیوار بن کر کھڑے ہو گئے اور کفار نے اور اپنے پریتے رہے یہاں تک کہ ایک وار گروں پر پڑا، سر اترنے لگا اور گھبراہٹ مطلق صلی اللہ علیہ وسلم میں جان دی۔ حضرت صدیق و صادق و علی مرتضیٰ اپنے اپنے مورے سنبھالے ہوئے کفار سے لڑ رہے ہیں جو شجاعت بملوری اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت صحابہ کر رہے ہیں میدان میں کی ہنس کی مثل تہن میں نہیں ملتی اس لئے رب تعالیٰ نے وحش ہو کر یہاں فرمایا لیسلمکم احد میں تم سب کا امتحان تھا کہ اسے ہی پاس ہوئے کوئی قسمت اور میں کوئی سیکند ہوئی اس کے بعد اگر تک حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم بے مثل نبی ہیں تو صاحبزید و اہل بیت بے مثل ہیں۔

تفسیر و فیانہ: میرے یقین، توکل علی اللہ، دنیاوی شپ عجب سے پچھلوری صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت سے ہزار ہا ماری و دھوئی و حضرت کھڑے رہے گویا جی عمارت میں چار ستونوں پر قائم ہے اسی طرح محبت و یاد کے فساد حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہمارے دنیا کی شپ عجب میں دل لگنا ناگہانی اور وحش کے غلبہ کا جب میں مجھ شخص کا ہری باطنی و شمول پہنچ چاہیہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ہوئے راست کے سوا اور راست پر نہ جلتے، رب تعالیٰ کی بھیجی ہوئی معیت پر راضی رہے دنیا کے فخر و آخرت کے فخر کو ترجیح دے میرا کراہن ہاتھ سے نہ ملے کہے مولانا فرماتے ہیں۔

میرا آرد آرد رائے شتاب! میرا کن واللہ اعلم بالصواب

یعنی میرا تمام آرد و اس کو پر کرنا ہے مگر جلدی نہیں اس لئے میرا اختیار کرنا چاہیہ، تو انھن مصری فرماتے ہیں 'میرا کل وہ ہے مگر اگر اللہ تعالیٰ اسے رعد آگ میں ڈال دے تو یہ آگ اس کے حشر کی آگ کو نور و کھڑکے کو رہا اپنے نفس کو کلامات کی نئی چمکانا ہے' ایسے ہی میری کی رب تعالیٰ کے ہاں قدر و حرمت ہے 'اسی کے بارے میں رب تعالیٰ فرماتا ہے میں دعویٰ وجہ اللہ کا یہ واقعہ تائید میری ہمتا کے لئے رونق ہے زندگی کے ہون میں کھڑکے اور اور ہوئی ہے اور ہم اپنے نفس پر حملہ کرتے رہتے ہیں ابھی غالب آجاتے ہیں ابھی مغلوب ہو جاتے ہیں ابھی بھاگ جاتے ہیں ابھی پھرت آتے ہیں' فرمادے فرمادے مرستہ وقت تک ہو تہا ہے کہہ قتل میں میں ہر سلسلہ کی کمال نصیب فرماتے۔

اِذْ تُصْعِدُنَّ وَلَا تَلُونَّ عَلَىٰ أَحَدٍ وَالرَّسُولُ يَدُوكُمْ مَرَّقٍ

جب پہلے جا رہے تھے اور نہ رخ کرتے تھے کسی پر حالانکہ رسول جلا رہے تھے تم کو ہناری کھین

جب تم مسافر تھے پہلے جاتے تھے اور پہلے پھر کسی کو نہ دیکھتے تھے اور دوسری جماعت میں ہائے رسول

أُخْرَاكُمْ فَثَابَكُمُ غَمًّا بَغِيًّا لِّكَيْلَا تَحْزَنُوا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا

جماعت میں تو ہمیں یا تم کو حرم پر تم کا کہ تم نہ تمکین ہو اس پر جو تم سے بھوٹ گیا اور نہ اس پر

نہیں بکا رہے تھے تو ہمیں غم کا بدلہ دیا اور معافی میں لئے سنائی کہ جو ہاتھ سے گزرا جو غمناک ہوئی

مَا أَصَابَكُمْ وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْلَمُونَ

جو وہی بات کو اور اللہ خبردار ہے کہ تم جانتے ہو

اس کا راجح نہ کرو اور اللہ تعالیٰ کو خبر ہے کہ اس کی خبر ہے

تعلق: اس آیت کا پھیل آنے سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: پھیلی آیت میں ارشاد ہوا تھا کہ تم بتاؤ ان لوگوں میں سے کونسا دنیا کا مالک کہتے تھے بعض آخرت کا لب لبون دونوں جماعتوں کی تحصیل تالی جا رہی ہے کہ جو لوگ اس وقت جاگ رہے تھے وہ دنیا کے اور وہ قصد میں تھے مگر جس جماعت میں پہلے محبوب نہ گئے تھے مگر جو ان کے ساتھ تھے وہ آخرت کے طالب تھے مگر یہ آیت پھیلی آیت کی تفصیل ہے۔ دوسرا تعلق: پھیلی آیت میں ارشاد ہوا تھا کہ ہم سو منہل ہونے فضل والے ہیں مگر اس کا ثبوت دیا جا رہا ہے کہ بلو جو کہ فروغ اللہ میں تہو جماعتیں ہو گئے ہیں میں سے ایک جماعت خطا کر تھی مگر ہم نے انہوں پر فضل و کرم فرمایا کہ خطا کاروں کو معافی دی مگر ان سب کو آئندہ فزولت بھی بخشیں۔ تیسرا تعلق: پھیلی آیت میں ارشاد ہوا تھا کہ رب تعالیٰ نے ہمیں کفار سے پھیر دیا اور لب اس پھیرنے کا نقشہ کھینچ کر دکھایا جا رہا ہے مگر پھیلی آیت میں بیان تھا کہ اس آیت میں عیون۔ چوتھا تعلق: پھیلی آیت میں اس اختلاف کا ذکر تھا کہ وہ دونوں میں سے ایک ہو کہ فرمایا گیا و ننادعہم لی الا موئب اس اختلاف کا ذکر ہے جو عیون میں پیدا ہوا یعنی بعض کلمہ میں سے جاگ جانا اور بعض کا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہنا۔ فرمادہ ایک اختلاف کے بعد دوسرے اختلاف کا ذکر ہے۔

تفسیر: اذ تھقلو تو یہ اذ گذشتہ آیت کے علاوہ لستکم کا عرف ہے مگر یہ ساری آیت و کلی آیت سے تعلق ہے یا اذ کو اذ فعل مہذوف کا عرف ہے مگر یہ آیت مستقل الگ جملہ تھقلو نہ مگر کی قرأت میں ت کے پیش اور ع کے رہے ہے بلکہ فعل کا مفعول بعض قرأتوں میں ت اور ع دونوں کے زیر ہے یعنی بلکہ فعل کا مفعول ہر عمل یہ لفظ صعد یا صعود سے ہے طلب یہ ہے کہ صعد نمود میں اگر چہ ملے کے معنی دیتا ہے اور بلکہ فعل میں پہنچ کر پہنچنے کے معنی میں ہو جاتا ہے بعض نے فرمایا کہ فعل میں بھی چھنے کے معنی میں آتا ہے مگر یہاں تجرید کے طریق پر پہنچنے کے معنی میں ہے مگر اس کے معنی تھے رہ رہ جانا بلکہ معنی دھنکے جانا بھی تعالیٰ کہ اس کی حاصل حلو ہے اس کے معنی ہونے چاہتے تھے اور تو انکار بلکہ طریق تجرید فقہ کو کے معنی غیر مستقل ہو تہ بلکہ ہر عمل میں جانے نہ نہ لے بھاگنے کے معنی میں ہے پہلی حضرت آدم سے پہلے تو کمال ہی کر دیا کہ ترجمہ فرمایا جب تم نہ اٹھائے پٹے چلتے تھے اس ترجمہ میں صعود کے اصلی معنی بھی رہے اور غلط بھی حاصل ہو گیا یہ تمام تو ہمیں اس لئے کی گئیں کہ فروغ اللہ میں برکت یافتہ حضرات پہاڑ پر نہ چڑھے تھے کہ لوہر سے تو کھارے پیچھے سے پتھار کی خمی بلکہ میدان ہی میں بھاگ پڑ رہی تھی یعنی ہم نے ہمیں اس وقت کفار سے پھیر لیا اس وقت کہ ہم کو معافی دیدی تھی جبکہ میدان میں وہ نہ لے پٹے جا رہے تھے یا یہ معنی ہیں کہ اس مسئلہ پر اس وقت کو بھی یاد رکھو جبکہ تم میدان اللہ میں نہ لے پٹے جا رہے تھے تاکہ تم نہ لاکھڑا کرو کہ لب اس نے ہمیں کتنی توستہ دیدی ولا تفلون علی احد تفلون' لوی سے بنا معنی پھیرنا اور سوزنا اس لئے رہی بٹنے کو بھی لو

کہا جاتا ہے کہ اس میں رسی کے اجزاء کو سوڑ کر بل یا تانبہ بھی ٹھہرنے اور انتظار کرنے کے معنی میں بھی آتا ہے کیونکہ کسی کے لئے ٹھہرنے اور انتظار کرنے کا واسطہ پھیر پھیر کر کسی کی طرف سے کتبہ یا سہ مارے معنی میں کہتے ہیں یعنی تم اس افرائقی کے عالم میں ایک سو سرب کو سوڑ کر پھر کر بھی نہ دیکھتے تھے۔ انتظار کرتے تھے اگر اس وقت سڑ کر پھیر لیتے تو سب کچھ ٹھیک ہو جاتا کیونکہ والوں سے کچھ ملے اور یہ مہر نصیبوں پر معصوم یا علیہ ہے اور یہ جملہ تصدیق کی خبر ہم سے ملے والوں سے مراد یہی رسم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں آپ کی سہ والوں سے اس لئے تعبیر فرماتا کہ نبی کی پکار سننا ہر امتی پر واجب ہے نیز یہ پکار رب تعالیٰ کی طرف سے تھی جسے آپ بطریق رسالت لو کر رہے تھے۔

یہ دعویٰ دعویٰ بننا معنی پکارنا بلانا یا پوجنا یا سہ مارے معنی میں ہو سکتا ہے۔ 'اخری' آخر کا سوٹ ہے 'پہلی' پہلی جانب کو بھی اُٹھتی کہتے ہیں جیسے کہ تانبہ حاء فلان میں احرامات القوم اور پھیل نہایت کو بھی کہا جاتا ہے 'جنت' میں آخر الناس و آخر ہم یہ سہ مارے معنی میں ہیں یعنی یہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم تھیں پچھلے لوگوں میں تشریف فرما ہو کر پکار رہے تھے چنانچہ آپ فرما رہے تھے 'اے لوگو! میں یہ ہوں اوت کو اوت لوٹ آئے گا جنتی ہو گا لا تاہکم عذاب' نعم' علیا معنی ہے یا جہنم اور یہ جملہ یا پہلے جملہ پر معصوم ہے یا پھر شیعہ شریعت کی جہنم 'اقاب' خوب سے بنا معنی دینا اسی سے ہے کتاب میں جملے رجوم 'رب تعالیٰ فرماتا ہے و اذ جعلنا الیت مٹا ہے' الناس اسی سے ہے شیعہ معنی شولی عورت جس کی طرف خلونہ لوٹ کر جائے 'اسی سے ہے خوب معنی کپڑا' کہ وہ بار بار سنا جاتا ہے 'اسطرح' میں بدلہ کو خوب کہتے ہیں 'خو لو بدلہ' غیر ہو بدلہ شریعتی جزا و جزا 'سہ مارے معنی سزا ہے' نعم کے معنی ہیں ذرا چٹا 'اسی لئے بدلہ کو فہم کہتے ہیں کہ وہ سوسن کی روشنی کوڑھتا ہے' جس کو اس لئے کہتے ہیں کہ وہ دل کی لذت و سوز کوڑھتا ہے لہذا یہ معنی ہے کہ کرب 'نم' جس سب قریب ہم معنی ہیں ہم کی بے حرمتی کی یا معنی ہلی یا مع ہے تو پہلے ہم سے مراد اس قیمت اور حق کے جانے رہنے کا ہم نے جو اس میں حاصل ہو چکی تھی اور دوسرے ہم سے مراد اپنا حق کی اور قتل ہونے کا ہم نے ہے 'یا پہلے ہم سے مراد اپنی اس تکلیف کا ہم نے جو دوسرے ہم سے مراد دوسرے اور صلی اللہ علیہ وسلم کی شہادت کی خبر کا ہم نے' یعنی ہمیں رب تعالیٰ نے قہراً 'ہم پر ہم دے' لکھا 'نعموا' الام جا رہا تو احباب کے متعلق ہے یا عطا کے متعلق جو پہل آیت میں گر چکا اعلیٰ حضرت نے دو سرائیکل اختیار فرماتا ہے 'نور کی قوت بھی ہے' کیونکہ ہم خوشی سے راکل گیا جاتا ہے' نہ کہ ہم سے (تفسیر خازن) اور بھی یہی معنی ہے 'ہلی ما لانکم ولا ما احابکم' لا نعموا کے متعلق ہے 'ما' موصولہ ہے 'لات' قوت سے بنا کسی چیز کا اس میں جو ہو جاتا کہ اس کا پناہ مل ہو جائے قوت کلام ہے اسی لئے موت کو قوت کہا جاتا ہے 'یہی مل قیمت اور حق و نصرت کا جاننا مراد ہے' جو گر پڑے گئے اور ایسے گئے کہ پھر نہ آئے اور پہنچنے سے مراد قتل کا ہم پہنچا ہے یعنی فوراً 'تسماری' معنی کس لئے اعلان کرنا' تاکہ تم قوت شدہ نفوس پر اور حاصل شدہ تکلیف پر ہم نہ کرنا یہ معنی تسمارے ان دشمنوں کا مرہم بن جائے جنہیں یہ بھاری فہم (یعنی خبر شہادت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) اس لئے کہ 'تاکہ تم اس جو ہے' فہم کرنا کیونکہ قیمت و دیوہ کے چھوٹے چھوٹے فہم سب بھول جاتے اور دقتی صحابہ کو اس خبر سے لگا فہم ہو اٹھتا تھا ان کے قتل اور اپنے ر فہم 'ہو' نہ چھوٹا جب 'یکس' نبی کو خبر ہو گئی کہ تیرا باپ 'مینا' اور خلونہ سب شیعہ

ہو گئے تو اس نے پرچہ اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تو زندہ ہیں؟ لوگوں نے کہا ہلکے ہوئی کل مصیبت بعد کچل
تھماری خبر حیات کے بعد ہر غم نصرت والا ہے دعا نصرتوں اس میں سارے مسلمانوں سے خطاب ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کی اہل یعنی نیت کو رہی اہل میں ہمس کا ہاں ماکور بعض کا ہاں مناسب مراد ہے یعنی اللہ تعالیٰ تمہارے سارے غموں
سے جو دار ہے وہ کتاب کہ بھائے دلوں کی نیت خراب نہ تھی۔

خلاصہ تفسیر اس مسلمانوں نے جس میں ای وقت مطلقاً بدی قی مور تم ای وقت اپنا کھل کر دیا تھا جبکہ تم میدانِ احد
میں قدم اکڑانے کی صورت میں بھگے پڑے تھے یا اب مسلمانوں تم اپنا کھلے ہی کو وقت بھی یاد رکھو جب کہ قدم اکڑ
جانے پر تہذیب سے بڑے بدست تھے مور کسی کو بینہ بھیر کر بکھینچتے تھے امداد کی کیفیت یہ تھی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
اس حالت میں خود جس شہر شریف فرماتے ہو تم سے پیچھے تھے مور تمہیں پکار رہے تھے اللہ کے بندو! اہل جاتے ہو
اسے میں یہ ہوں اسی پر پس جہاں تم تھے کہ کچھ سختی نہ تھے پھر تھکے تھوڑے اس صلی اللہ علیہ وسلم کو غم ہوا اس
لئے اس کے عرض رب تعالیٰ سے بھی تمہیں غم دیا میدانِ احد میں تمہیں رب تعالیٰ نے غم پر فرما دیا "تلی ہوئی نصرت کل
ہائے حاصل شدہ حق رتبے کا نہ تو تمہیں تھیں مچے غم دلوں کے قتل اپنے رملی ہونے کا غم بھی مور سب سے بدست کرنی
کہ تم صلی اللہ علیہ وسلم کی شہادت کی خبر کا غم تمہیں دیا کہ تم میں سے غم کی وجہ سے فوت نصرت فوت حق کا غم بھی حصول
ہو گا اور قتل و غم کی تشبیہ میں محسوس نہ ہو گا یا ہم سے ہی وقت تمہاری مطلق کا بیان اس لئے کر دیا کہ تم میں مطلق کی خوشی
میں یہ نہ کو غم نہ ہو جس جاتے تھے نصرت تمہارے سارے غموں سے جو دار ہے ہمیشہ یہ خیال رکھو کہ ہم تمہارے ظاہری و باطنی
سارے اہل کو جو رب میں تو تمہیں بھی سہا پے لے کر دے۔

فائدہ اس نصرت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ غم دلوں کا قدم اکڑانے پر بھی غم دلوں یا پستانوں میں نہ
چھپے بلکہ میدان میں رت جیسا کہ نصرتوں کی نصرت سے معلوم ہوا تھا کہ پڑا ہوا ہے پہچان کرنا کہ مور بھاگتا چلا گیا
تخت پر بھی پڑ جاتی ہے اور پہچان کرنا کہ وہی ہے جو تائب ہو ان حضرات کو اس وقت کی بنا پر بزدل کے کہ اس آیت کا ذکر
ہے یہی تو حضرات ہیں جس نے بعد میں تھوڑے تھوڑے کے میدان میں سرکے گور کی وہ حضرات ہیں جنہوں نے بعد میں
زمانہ کا مدتی ہو کر یہ جیسے ہو تاکہ سرکوں میں شہادت کے جو ہر کھلے۔ دوسرا فائدہ اس وقت میں غم دلوں پر
پیچھے کے ملک کی حالت ہو گئی تھی جس سے انہیں کچھ سوچ سکی۔ تھا جیسا کہ اولاً غم دلوں سے معلوم ہوا اسی وجہ
سے اس واقعہ میں بعض مسلمانوں نے جو مسلمانوں کی کوشید کر دیا چنانچہ حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ اس وقت
میرے باپ عباس کی حضرات کے قہر سے میں آگے میں چلا گیا رہا کہ یہ میرے والد ہیں اور مسلمان ہیں مگر کسی نے نہ منظور
انہیں شہید کر دیے۔ تیسرا فائدہ یہ ہو گئی وہ سب غم کی حالت میں کوئی نہ گھٹ سکی ہو تاہم نہ اس پر شرعی احکام مرتب
ہوں اور جو ان سے حضرت علی و جعفر و عثمان و سیدیں کچھ قدم میں لایا گیا نہ نہ وہ فی الواقع میں لوگوں پر کھڑا جب ہو
نہ کوئی اور چیز۔ چوتھا فائدہ مصیبت کے وقت اللہ کے بندوں کو پکارنا سخت ہے جیسا کہ واح رسول ہمسو کچھ سے معلوم
ہو گا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس نصرت میں آپ محمد کو پکارا یعنی علیہ السلام ایک مصیبت پر زمین عام

انصار الی اللہ کون ہے میرا دعا گار! سکندر دہلوی نے اپنی یادداشت کے تحت فرمایا: اہل حق نے اپنی طاقت سے میری مدد کر دی جو شخص اس دعا کے لئے کہ وہ ان آیات کا سکر ہے پانچوں فائدہ: اول میں میرے صحابہ کے قدم نہ اکڑے تھے بلکہ بہت لوگ اپنی جگہ قائم رہے تھے اور ایک جماعت تو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہی جو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت آخر تک کرتی رہی، اسی جماعت کی کوشش سے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم پر عمر و روہنہ کر سکے اور نہ وہ تو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی فکر میں تھے یہ فائدہ ملی آخر کم سے حاصل ہوا پانچ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت میں سات ہزار دیو گنگ کہتے ہوئے کیے بعد دیگرے شہید ہوئے اور حضرت طہ نے اس حالت میں ستر (70) سے زیادہ زخم کھائے حتیٰ کہ آپ کی انگلیاں بھی کٹ گئیں۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ اللہ سے بھاگ کر نہ بچنے والوں کی تعداد کل سات یا اس سے بڑھتی تمام حضرات اس میدان میں رہے، لیکن وہ اپنے سوجھ بوجھ پر ہی تھے ہوئے لڑتے رہے جیسے حضرت صدیق و فاطمہ دہلی سرخسہ میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچ گئے اور بعض اسی میدان میں پریشان حال رہے تفسیر صلی نے فرمایا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بارہ یا اٹھارہ آدمی رہے جن میں سے حضرت طہ ایک تھے لے گئے تھے آپ کے پاس سے نہ بچے مگر سارے ہی بھاگ گئے ہوتے تو صرف ستر (70) شہید نہ ہوتے بلکہ پورے سات سو (700) شہید ہو جاتے چھٹا فائدہ: محبوبیت الہی کی علامت یہ ہے کہ دنیا میں اس کی معمولی خاطر بھی پکڑ ہو جاتی ہے اور اس پر عجب آجائے جیسا کہ اصابہ حکم الخ سے معلوم ہوا دیکھو تو علیہ الصلوٰۃ والسلام کی معمولی لفظ بھی گندم کھانے پر عجب آجائے اور ہم بزرگوں کو کھاتے دیتے ہیں اگر ہمیں کچھ نہیں ہو تا لیکن کسودہ وہ تھے اور ہم ہم ہیں۔

چہ نسبت خاک و ابا عالم پاک!

ساتواں فائدہ: یہ عجب اور دنیوی تکالیف و بزرگوں کی خطاؤں کا قاتل بن جاتے ہیں جس سے یہ محبوبین پاک و صاف ہو کر بارگاہ حق میں جاتے ہیں جیسا کہ ہضم سے معلوم ہوا یعنی تم سے جو غم ہمارے نبی کو پہنچا اس کے بدلے میں رب تعالیٰ نے تم کو عیسٰی غم پہنچا، تمہارا اگلا مسئلہ بالکل صاف ہے۔ آٹھواں فائدہ: اس معرکہ میں خود حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم پر کھار کے ٹوٹ آنے کا کوئی غم اور صدمہ نہیں ہوا جیسا کہ اصابہ حکم میں کم خیر سے معلوم ہوا یعنی صرف قبیس غم پہنچا نہ کہ اپنے صیب کو نہ کپ سرکار اپنی جگہ سے ہٹے اللہ میں مسلمانوں کو شکست نہیں کہ شکست جرنیل کے ہٹنے پر ہوتی ہے

ع

معقٰلی محمدی شوکت پہ لاکھوں سلام

نواں فائدہ: اس موقع پر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو غم تھا مگر کس کا؟ اس صحابہ کی تکلیف لانا کہ اپنا جیسا کہ ہضم کی تفسیر سے معلوم ہوا اس کی شہادت تھی ہے جو وہ علیہ ما عینہ و سولہ فائدہ: مسئلہ کرام کو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ہی لہو و لور جان سے روک دیا ہے تھے کہ آپ کی شہادت کی جیسا کہ وہ حضرات اپنے سارے غم بھول گئے جیسا کہ لکھا ہے تعزوا کی ایک تفسیر سے معلوم ہوا صحابہ کرام اس حدیث کی بھتی بھتی کو زعماء جدید تفسیر ہیں لا تنومن احدکم حتیٰ اکون احب الہ من والدہ و والدہ والناس اجمعین تم سے کوئی اس وقت تک مومن نہیں ہو

وفا کی لذت سے بے نیاز کر دیا۔ میرے یہ کہ میں اسلام یا کفر دنیا کے پانیوں سے میرا لب نہ ہوا کہ شش ماہ کی شراب نے مجھے ان
شرابوں سے بے نیاز کر دیا۔ چوتھے یہ کہ جب میرے ساتھ دنیا والوں میں کے اعلیٰ آئے تو میں نے دنیا کے کما حقہ ہر دین کے کام کو
مقدم رکھ لیا۔ چنانچہ یہ کہ مجھے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت میں رہنے کی تو میں نے آپ کو راضی رکھنے کی کوشش کی جو ان
اللہ متفقہ کرتا ہے کہ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ غار ثور میں پہلے صدیق گئے بعد میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو بلایا اور عارِ قبر میں پہلے
حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے گئے بعد میں صدیق کو بلایا اور عارِ ثور میں ایک شب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے
پلو پر ملایا اور عارِ قبر میں اقامت حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پیلو میں صدیق کو ملایا۔ صلی اللہ علیہ وسلم
بعد والد و اصحاب و ہارک و سلم

اٹھاتے تھے چنانچہ حضرت طہ فرماتے ہیں کہ کئی دودھ میرے ہاتھ سے نکلا پھوٹ گئی تھی جسے میں نے کئی دفعہ اٹھایا مگر کبھی ابھی ہم صف بستہ ہی تھے حضرت ربیع بن عوام فرماتے ہیں میں نے خدا اپنے کو دکھا کہ سخت خطرناک حالت میں لوگوں کو رہا تھا اور تھوڑے ہی عرصے میں لوگوں کو رہا کر جاتی تھی۔ تندی شریف میں حضرت انس سے سہی ہے کہ احد کے دن سارے ہی مسلمان گھوڑوں اور اسباب میں باغیوں میں لے کر گھر رہے تھے مگر ان لوگوں سے جو مہینوں میں لے کر رہا ہوئے وہ سری معامت کا سخت غراب مل تھا پر اللہ خیال تھا چہرے اترے ہوئے تھے سو ہاتھ لیا اس قرار بھی نہ تھا ابھی کہتے ہم باحق ہیں آگے بھی کہتے ہم نے پہلے ہی کہا تھا کہ مدینہ میں وہ کہہ لگاتے جنگ کر گھر تھاری نہ ملتی ابھی کہتے کہ نہ مسلمانوں میں آتے نہ کفر سے جاتے اس دن اس میں اور نیند تھیں اس کی طاقت تھی اور وہ حواس پریشانی مبالغہ کی پہچان اس آیت کریمہ میں کی حالت دکھائے گئے ہیں اور اسی موقع پر آیت کریمہ نازل کی گئی (تفسیر روح المعانی و غازی)۔

تفسیر: لہ ازل علیکم لہ حرف صلف ہے اور یہ جملہ الامامکم پر معلوم ہو کہ یہ نیند کو نہ غم کے کچھ بعد تھی اس لئے لہ لڑا ہوا ازل کا قائل رب تعالیٰ ہے کیونکہ یہ نیند بھی طرفہ پر رب تعالیٰ کی طرف سے اتنی تھی کہ وہ بے سوائے پر نیند کے آتی سے نیند تو سکون و چین ہوتی ہے علیکم میں غصے سمجھنا ہے کہ اسی کو نیند آتی تھی جیسا کہ ان کے دشمنوں سے ظاہر ہو رہا ہے من بعد الھم امتہ معاصا تم کی تینوں اور اس کے معنی ابھی تک پہلی آیت میں بیان ہو چکے بعض نے فرمایا کہ ان میں امتہ تینوں ہم سنی ہیں یہ اس واسطے کہ صدر ہے پیچھے عظمت اور حجت مگر تفسیر صلی و خانہ نے فرمایا کہ اس دہائی سکون ہے تو ذوق خوف کے ساتھ ہو مگر امتہ وہ سکون تھی ہے خوف و سہل خوف کی موجودگی میں ہو چو کہ بعض مسلمانوں کو یہ اس خطرناک حالت میں ہی نصیب ہوا تھا اس لئے یہاں امتہ فرمایا گیا امتہ اول کا معنی یہ ہے کہ اور معاصا اس کا معنی یہاں یا بدل بعض نے فرمایا کہ اول کا معنی یہ معاصا ہے اور امتہ اس معاصا کا اصل مقدم ہے یا معصوب ہونے کے کئی سنی ہیں یعنی اے غصے بزرگ! رب تعالیٰ نے تم پر یہ کرم کیا کہ انہی پریشانی میں ایسے غم کے بعد تم اپنی طرف سے دلی چین و اطمینان لاتا اور لوگوں کی حل میں تھا اس کے لئے لوگوں کو اندری معاصا ابھی نیند کو کہتے ہیں یعنی لوگوں کے ساتھ اور معاصا قریب ہم سنی ہیں بغیر طائفہ مکہ غصے غصے سے بنا معاصی چھوٹا اور محتجب رہا ہی لئے سونے پر دے کو غصا وہ کہنا ہے کہ وہ بھی اندری چیز چھپائے ہوئے ہے طائفہ طواف سے بنا معاصی گھر سے ہی سے طواف ہے سمجھنا سمجھنا کو طائفہ اس لئے کہتے ہیں کہ ان کے معاملات و ضروریات انہیں میں دائر ہوتے ہیں کہ ان سے ہر ایک کو دوسرے کی ضرورت ہوتی ہے یہاں تا بعد انہیں انہیں فرماتے ہیں کہ اس طائفہ سے مراد ساری ہیں اور عام انصار ہیں مکہ سے معلوم ہوا کہ یہ چند سب کو میں کی یعنی سب کے لئے تھی پہلی بعض پر ہی لئے اولی کے بعد علیکم تھا تو بعض کے بعد مکہ مہری قرأت میں بعض ہے ی سے جس کا قائل معاصا ہے بعض فرقوں میں نفس ہے ت سے اس کا قائل امتہ ہے یعنی وہ نیند تم حاضرین اہل میں سے ایک گروہ پر چھا گئی یعنی معصوب ہے کہ سے مراد حاضرین اہل ہیں اور من جینیہ کو رہ سکتا ہے کہ کم سے مراد مومنین ہوں اور من یا یہ یعنی ساری مومن سمجھنا چھوٹی و طائفہ لہ اھتھم انھم اس طائفہ سے

مراد منافقین ہیں، عہد فتنہ میں اپنی مشیت میں قصو کے ساتھ ہی بچ کر یہ سوچ نہ تھے جس لئے یہاں تک کہ فرمایا گیا: اھممت
 اھما سے بنا، معنی ہم میں ذلتا اھم، نفس کی جمع ہے، معنی ملن و ذلت کا کھڑا سوچ ہے، قد اھممت الخ صفت
 بطون خیر لول، بطون الخ خیر و دم (تفسیر کبیر) اور ہو سکتا ہے کہ لداھمت بھی اس کی خبری ہو، یعنی میدان میں ایک
 گروہ بھی تھا جنہیں صرف اپنی جان کا فہم و روزت کی فکر تھی نہ اسلام کی فکر تھی نہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اس نے
 انہیں نیند اور چیں کھلے۔ بطون بالذہب الحق علی الجاہلیتہ، بطون ظن سے بنا معنی بدگفتی کسی لئے آگے
 عہد الحق فرمایا جس سے مراد بدگفتی ہے نہ راست کلمہ ہے، ظن الجاہلیتہ عہد الحق قبل ہے، جاہلیت سے پہلے
 قل پر شیعہ ہے، یعنی یہ منافقین اللہ تعالیٰ کے ساتھ ایسی بدگفتیاں کرتے تھے جیسے جاہلیتہ والے میں شرکیں کیا کرتے تھے،
 یہ کہ رب تعالیٰ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد نہ کرے گا یہ کہ اگر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ہے نبی ہوتے تو کفار
 کے اھتول شیعہ کیوں ہوتے یہ کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی شہادت سے اسلام فہم ہو گیا، اب ہم کو پرستندہ کی طرف
 لوٹ جانا چاہئے، پہلی بدگفتی بالواسطہ اللہ تعالیٰ پر بدگفتی ہے، گروہ سری، تیسری بدگفتی بالواسطہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 اور اسلام پر ہیں، گور بالواسطہ رب تعالیٰ پر، ہر مل باللہ فرمایا، کل درست ہے، بطون ظن لانا من الامور من شیء،
 بطون قول سے بنا، معنی کتنا یا تو اپنے دل میں کتنا مرلو ہے، یعنی سوچنا، تب تو یہ بطون کا بیان ہے، گور یا آپس میں ایک
 دوسرے منافق سے کتنا مرلو، تب یہ ان کلمہ مرلوب ہے، ہل استقام انکاری ہے، الامور سے مراد تو نصرت ہے شیء سے
 مراد حد، یعنی دھڑ تو ہم سے یہ کیا تھا کہ بدو کلمہ مسلمانوں کی مدد کرے گا، گور کچھ و پوری مدد تو کیا ہوئی، کیا ہمیں مدد کا کچھ
 حصہ بھی ملا، یعنی کچھ، طاسارے دھڑے لگا تھے (مدح الحق) تفسیر کبیر و خازن نے اس جملہ کے کچھ اور بھی معنی پیش کئے، وہ
 یہ کہ امور سے مراد مشورہ ہے، اور مطلب یہ ہے کہ کیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور ان مسلمانوں نے ہمارے مشورہ میں سے
 کچھ بھی لیا، ہم نے پہلے ہی کہا تھا کہ مدد میں وہ کہہ اعدائے جنگ کو میدان میں نہ ہونے نہ ملنے، عجب سراجبتکس میں صورت
 میں لانا سے پہلے لیں پر شیعہ ہے، من شیء اس کا نائب اصل، اصل عبارت یوں تھی، ہل لیل من امرنا و مشورتنا
 ہیء اور بھی اس جملے کے تحت معنی کئے گئے ہیں، میں کی تفسیر، حیمت ہے، لوالا عونا ما قلوا، قل ان الامور
 کلمہ للبدین کی کو اس کا جواب ہے، مجھے ان کے کلام کے چھ معنی تھے، جیسے ہی اس جملہ کے بھی چھ معنی ہوں گے، کہ امر سے
 مراد انصاف و ظفر ہے، یا تفاد و تدبیر، یعنی نصرت و مدد، سب اللہ تعالیٰ کے فضل میں ہے، اس پر کسی کا دعویٰ نہیں، جو اس کی طاقت
 کرے، گھر چپائے گا، طارے بعض لفظی کر گئے، فتح ہوئی، یا سدا، اختیار اللہ تعالیٰ کا ہے، مدد سے نکل کر ہزار ایسا آجنا اس
 رب تعالیٰ کے اور سے، ہر اسم اللہ کی پکیزہ و لب ہے، بطون فی انفسہم ما لا یلدون لک، بطون احطاء
 سے بنا، معنی دل میں چھپانا، کسی سے خفیہ، کتنا اھم سے مراد ان کے دل میں یا بلداست، بطون اھما سے بنا
 معنی ظاہر کرنا، لک سے مراد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں یا آپ اور آپ کے تابع سارے مسلمان، یعنی اپنے دلوں میں وہ
 وہ عقیدہ کیوں اور یہ خیالات چھپائے ہوئے ہیں جو آپ پر ظاہر نہیں کرتے، ظاہر تو یہی کرتے ہیں کہ ہم سوچ میں مگر ہیں
 بڑے بے ایمان، بڑے آپس میں ایک دوسرے منافق سے ایسی بے ایمانی کی باتیں کرتے ہیں، جو مسلمانوں کے سامنے نہیں کر سکتے،
 بطون لو کان لنا من الامور شیء، ما لانا ہینا، اس جملہ کے بھی کئی معنی ہو سکتے ہیں، ایک یہ کہ الامور سے

ہو گئے تھے تم تو ہمارے حبیب کے امتی ہو تم تیرے ہمارے کیوں ہوں بلکہ تمہاری جگہ اپنی ظلمی قحی جس سے یہ مدعا پیش آیا اور یہ کہ تو ہم پر دیکھ ہی نہیں ہیں "۔ یہ کہہ کر اس شخص کے میدان میں اپنی مصیبت کی حالت میں ہم سے تمہارے دونوں پر سیکر اندر اس سے تمہارے میں کو جس نے کیا کور لیا میں دیکھوں نصیب ہوا کہ تم لو گھسے گئے حضرت مدبر فرشتہ ہیں کہ اس میں کیمیت یہ قحی کہ جس کو دیکھو دیکھو گئے کہ وہاں ہے کور اس کی ٹھوڑی بند سے لگی ہوئی ہے امتی کہ بعض خزانے کے رستے تھے جن لو گھسے وہاں میں میں بھی تھا اسی حالت میں میں نے مستحب ابن عباس کو یہ کہہ کر سنا کہ اگر ہمارا اختیار ہو تو ہم کیوں رہے جانتے ہیں۔ ایسے تھے جیسے حوالہ میں من رہا ہوں (معلق) اس مسئلہ کو یہ میں دیکھوں اور لو گھسے کھڑے کھڑے میں فرق کا باعث قحی کہ جس کو وقت رسول کے وعدہ پر مطمئن تھے منزلات خزانے کے رہے تھے انہی معلقین میں من و عدوں پر اعتقاد تھا انہیں اس وقت اپنی جانوں کے لئے پڑے تھے "چوہے اترے ہوئے تھے" رنگ نرود تھے "نہ میں سوچتے تھے کہ اللہ رسول نے ہم سے وعدے کیا کئے تھے اگر وعدے سچے ہوتے تو ہم پر یہ آیت کیوں آتی اور وہی زبان سے یہ کہتے تھے کہ پسے ہماری رائے نہ جانی گئی مگر سلطان ہماری بات من لیتے اور مدینہ میں رہ کر اللہ جگہ کرتے تو یہ نورت کیوں آتی اسے محبوب من بے عقبتوں سے فرما کہ ہر چیز کا اختیار اللہ کو ہے ہمیں کایہذا اقل ہے اسے محبوب یہ منافق ہوئے مدینہ میں اس کے دنوں میں وہ بھرا ہوا ہے جو رہن سے ظاہر میں کرتے یہ جو کچھ من کے منہ سے نکل جاتا ہے من کے دلوں کی بات کا ایک شہ ہے یہ تو انہیں میں میں تک کہہ دیتے ہیں کہ ہم تو یہاں جبرائیل لائے گئے ہیں اپنی خوشی اور اختیار سے نہیں آئے اگر ہماری چلتی تو یہاں کیوں آتے اور کلب گھارے جاتے "فرمود کہ یہ تو فرما کیا تم قدرت کا مقابلہ کر سکتے ہو کور کیا تم حکم الہی پھر سکتے ہو "اگر تم اپنے گروں میں بھی رہتے تو بھی جس کو میں مرنا تھا وہ کسی نہ کسی وجہ سے وہاں پہنچا ہوتا ہے ہمارا ناموست کھوت اور اس کی جگہ کھرد گرم پہنے سے بن چکا ہے جس میں تبدیلی نہیں ہو سکتی اسے مسلمان! احداث احمد بیکار نہیں ہوئے اس میں صمد ہا شکس ہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اس کی وجہ سے تم سب کے دلوں کے حالات ظاہر کرنا چاہے کور تمہارا استعمال بھی لے لیا کہ کھید من ایک یونیورسٹی تھی جس میں اگر ظلمیں پاس ہوئے منافقین مل کور یہاں کی تقویت کسفی جس جس سے کھربے کھونے پر کھ لے گئے یہ سب کچھ تمہارے لئے کیا گیا تاکہ تم اپنے پرانے کو پہلے نوادہ رب تعالیٰ فرماتے ہو ہر ایک کے دل کی ہر بات جانتا ہے۔

فائدہ: اس آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ: اللہ تعالیٰ سونوں پر بھی سیکھنا ہمارا فرماتا ہے جس کی برکت سے مصیبتوں میں سوس کاوس نہیں گھبراتا یہ اس کی خاص موفقی ہوتی ہے دیکھو حبیبی اسرائیل طاہرات کے ساتھ طاہرات کے مقابل جیسے گئے تو اس پر تابوت اور سیکر اندر اس کا ذکر تیسرے پارہ میں ہو چکا "تھرت کی رات عارفوں میں صدیق اکبر پر سیکر اندر اس کا ذکر سورہ فتح شریف میں نصیب سے ہے ایسے ہی جنگ احمد میں سلطان عازروں پر سیکر اندر اس سے انہیں میں آیا یہ سیکر اندر اللہ تعالیٰ قیامت تک مسلمانوں پر وقتا فوقتہ آتا رہے گا ہر طریقہ مسلمان مسلمان رہیں۔ دوسرا فائدہ: جنگ احمد میں اگرچہ عبداللہ ابن ابی اسپ تین سو ساتویں کو لے کر ایس لوٹ گیا تھا مگر بھی کچھ منافق اپنی ہمتی کے طرف سے ہاں باخواست جنگ میں شریک ہو گئے تھے جیسا کہ وہاں لفظ لے سے معلوم ہوا تیسرا فائدہ: حضرات صحابہ پر

مناقب اور قلم ظاہر ہو چکے تھے 'رب تعالیٰ نے بہت ذریعوں سے اس کی چھانٹ فرمادی 'من میں سے جنگ لحد کی یہ نیند بھی تھی جس پر نیند طاری تھی وہ قلم ظاہر جس پر دہشت تھی وہ مناقب ظاہر کئے کہ قلم و مناقب کی پہچان حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی نہ تھی وہ اس آیت کا سکرے کو روکے کہ حضرات صدیق و عارف مناقب تھے مگر کل بیت کو اس وقت چاند چلاؤ بھی اس آیت کا سکرے 'رب تعالیٰ فرماتے تھے حتی بعد الغیبت من الطیب ہم طیبین و مناقبین کو قلم و مناقب نہ رہنے دیں گے 'من کو چھانٹ دیں گے۔ چوتھا فائدہ مسیتوں میں گھر کر اسامہ یا رب تعالیٰ پر اعتراض کر مگر رب تعالیٰ کی شکستیں کرنا مقبول کا حکم ہے 'مگر اپنے سوتہ پر اپنے کو گناہار جل کر تو بہ کرنا عین کا طریقہ ہے پانچواں فائدہ تنگی کر کے بچتا ہوا گناہ نہ کرنے پر تلوم ہو تا طریقہء کار ہے 'جس سے کی ہوئی تنگی ناکہ اس مانی ہے اور ناکہ گناہ کیا ہو 'من جاتا ہے 'و مگر جنگ لحد میں شریک ہو نا تنگی تھا مگر میں نے آنا گناہ مگر مناقب میں آئے پر تلوم ہوئے 'مگر وہاں نہ رہ جانے پر بچتا ہے جس سے 'من کا پیکر ہو گیا 'سوسن کو چاہئے کہ اپنے پر بچتا ہے اور تنگی کر لے گناہ نہ کرنے پر نہ استعد بچتا ہو مگر مہلت ہے۔ چھٹا فائدہ 'سوسن کو چاہئے کہ راضی و رضا ہے 'مگر کہے کہ جو ہو 'وہ بھی قلم و مناقب نہ ہو 'وہ ہو سکتی نہ تھا 'زبان اگر گم ہے تو کل بھارتی ہے 'جیسا کہ حدیث شریف میں ہے 'و مگر مناقبین نے کہا تھا کہ اگر ہماری بات سنی جاتی تو یہ تکلیف کیوں آتی 'اگر ہم یہاں آتے تو ہمارے کیوں جاتے 'رب تعالیٰ نے 'من کی اس نکر اس پر طلب فرمایا۔ ساتواں فائدہ: وقت موت کی طرح موت کی جگہ بھی مقرر ہے 'جس انسان لا محالہ پہنچ کر مرنے ہے 'جیسا کہ الہی مضا جہم سے معلوم ہو 'من باتوں کی اطلاع ملک الموت کے سلطان فرشتوں اور حضرات اہمیاہ و اولیاء کو دے دی جاتی ہے 'نہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جگہ دور سے ایک دن پہلے قتلے کھینچ کر لیا تھا کہ میں کل فلاں کا فرار اچانے کا کو رہاں فلاں معصرت علی شیر خدا نے ایک ہر میدوں کر کے گزرتے ہوئے قتلے مقرر کر دیئے تھے کہ میں فلاں شہید ہوں گے میں فلاں اس کی پوری تحقیق طاری کتاب جہا الحق حصہ ہول میں ملاحظہ فرمائیے۔ آٹھواں فائدہ: دوست و دشمن کی پہچان اور کھرے کھونے کی چھانٹ مسیتوں میں ہوتی ہے 'جیسا کہ ولید حصہ الحق سے معلوم ہوں 'فول فائدہ: احتمال نامتحن کی ہے طعی کی دلیل نہیں 'بھی حق و سوں پر ظاہر کرنے کے لئے لیا جاتا ہے 'و مگر رب تعالیٰ عظیم و خیر ہے 'مگر اس نے لحد میں اپنے بندوں کا امتحان لیا 'مگر یہ دیکھ لیتا رہا ہے۔

پہلا اعتراض: مناقب تو احد سے پہلے ہی چلے گئے جن کی قد اوتیں سو تھی 'جو عبد اللہ بن ابی کے ماتحت تھے 'پھر میں احد میں مدگرد ہوں کٹر کر کے فرمایا گیا 'جولب: اس کا جواب الہی فوائد میں گزریا کہ بعض ذریعہ ک مناقب اپنا راز آگاہ ہو جانے کے خوف سے لحد میں رہ بھی گئے تھے 'انہی کو میں طائفہ فرمایا گیا 'مگر ہو سکتا ہے کہ وہ نہ جانے فلاں مناقبوں کس یہ حل ہوا ہو کہ مسلط تو میدان جنگ میں بھی نہ کر لو کہ رہے تھے اور ہمیں میں تھے مگر مناقب گھروں میں پہنچ کر بھی ہے 'ہمیں تھے 'انہیں میں طائفہ فرمایا گیا 'آیت واضح ہے۔ دوسرا اعتراض: نہ اس سے قتل کلبے کہ لحد میں کوئی مناقب نہیں مارا گیا 'دلی شہید ہونے والے مارے قلم و سوسن تھے 'مگر میں فرمایا گیا 'ما لفلانا ہھنا کہ اگر ہم اقتدار والے ہوتے تو میں کیوں مارے جاتے۔ جولب: یہ مناقبین اپنے کو مد سوسن میں ظاہر کرتے تھے 'مگر مسلطوں کے قتل کو اپنی حماقت کا قتل کہتے

ہر مل میں رہنے والے مومنان ہیں انہی سے شیطان گھبراتا ہے۔

حکایت: حضرت جبریل علیہ السلام نے شیطان کو دلوں میں نکلنے کا فرمایا تو لوگوں سے دیا کہیں نہیں کرتا اور وہ یہ لوگ ہی نہیں بلکہ لوگوں کے لباس میں کوڑا ہیں جو خوشنویس مسجد میں رہتے ہیں انہوں نے میرا کعبہ چاندی اور میرا جسم دھوا کر دیا حضرت جبریل فرماتے ہیں میں یہ کہہ کر اس مسجد میں گیا وہاں ایک قوم کو دیکھا جو غر غر میں ڈبلا ہوئی ہے نہ حضرت کے بعد کہہ سکتے تھے اس خبیث کی حدیث (یعنی بات) سے مراد وہ کھانا دل کے غر میں نور حضرت چکا کہ مگر باری شیطان اس کے قریب بھی نہ آئے شیطان دھنی سے نہیں ڈرتا اور نور معرفت سے خوف کرتا ہے (ازدفع الیہ بیان مع زیادت)۔

إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمْ

جبکہ وہ لوگ جو پیٹھ پھیر کر آئے ہیں سے اس دن کو بھڑکیں دو گانیں پھراس کے نہیں کہ ہیں جبکہ وہ جو تم سے پھیر گئے ہیں وہ دونوں میں مل نہیں نہیں شیطان ہی نے سزائیں

الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ

شیطان نے پھسلا دیا جو بعض نے کئے وہاں کے جو انہوں نے کئے اور جبکہ معاف فرما دیا تو اللہ نے وی اس کے بعض حال کے معاف اور بے شک استغفار نہیں معاف فرما دیا بے شک اللہ

عَفُوٌّ حَلِيمٌ

بے شک اللہ بخشنے والا حلیم والا ہے

بخشنے والا حلیم والا ہے

تعلق: اس آیت کے مذکورہ آیات سے چند طرح تعلق ہیں۔ پہلا تعلق: پہلی آیت میں میدان احد میں مسلمانوں کی ہزیمت کی طعنیں بیان فرمائی گئیں مگر اس سے کھڑے کھڑے کی جانچی مقصود تھی کہ اس ہزیمت کا سبب بیان فرمایا جا رہا ہے کہ یہ واقعہ کیوں ہوئی تاکہ مسلمان آئندہ اس چیز سے بچیں۔ دوسرا تعلق: پہلی آیت میں تقدیر خداوندی کا ذکر تھا کہ احد میں جو کچھ ہوا وہاں سے ملے شدہ ہر دگرہم کے مطابق ہوا یہ پہلے ہی سے اللہ کے علم میں آچکا تھا کہ ہند کی تدبیر کا ذکر ہے کہ چونکہ تم سے تدبیر میں بعض غلطیاں ہوئیں اس لئے ان چیزوں کا تصور ہوا تمہیں چاہئے کہ تم صرف تقدیر شاکر نہ رہو بلکہ تقدیر بھی ٹھیک کہ معجزہ حیرتوں سے پرہیز نہ کر کے خلاف نہیں۔ تیسرا تعلق: پہلی آیت میں وہب تعالیٰ کی ان نعمتوں اور رحمتوں کا ذکر تھا جو احد میں عازر ہر پائل ہوئی مگر شیطان کے ان وسوسوں کا ذکر ہے جن کی بنا پر اسے مرقعہ ملا۔

تفسیر: ان اطفن تولوا مسکونہ کہ اس آیت کے مضمون کے انکار کی زیادہ درمات میں بھی تھے اور آئندہ نیاست تکبیر ہونے والے بھی تھے کہ بعض بد بخت احد کے واقعہ کوئی نہ کر محابہ کر رہے تھے اور کہیں گے اس لئے کہ رب

تعالیٰ نے اسے ان سے شہد کیا اور وہ یہی میں اسما فریاد اور آخر میں لعل کی ناکہ فریاد تاکہ معلوم ہو کہ اس دھوکا زدہ اور شیطان ہی ہے اور اس دھوکہ کے کی نہ ہو جو کچھ کھلب سے ہوا اور تعالیٰ نے بالکل مخالف فریاد اللہ سے اس کے نفس غازی مرلوہ میں متاثر ہیں میں داخل نہیں ہو سکتا مگر عقلی غصہ کی ہوئی 'تولوا' ولی سے تا بھی قرب باب منحل سلب کے لئے ہے 'باب منحل' بھی اسی لئے 'آب' 'تولی اور اہلہ کے تقویٰ معنی ہیں قرب نہ رہا مسئلہ جس میں پھر نے 'منہ' پھرنے اور مانگنے کو بھی غولی کہ دیتے ہیں 'تولی' معنی محبت دوستی ولا متہ سے ہوتا کہ ولی سے قرب تعالیٰ فرماتا ہے 'و من یتولہم منکم لانا منہم جو کفار سے دوستی و محبت کرے گا وہ ان میں سے ہو گا یہاں تولوا کا منحل 'وجہ' یا وہ اور حرکت یا حد پوشیدہ ہے 'مکم' میں خطاب مسلمانوں سے ہے 'ہوم' سے مراد اولاد کلن ہے 'الطاء' سے مراد عزیمت یا قسم تھا ہو جاتا ہے نہ کہ محبت کی طاقت 'جمعان' سے مراد ایلی اور ابو سفیانی لکھتے ہیں جن کا مقابلہ احد میں ہوا تھا یعنی وہ نفس مسلمان جنہوں نے احد میں اسلامی اور کفار کی فوج کی جنگ کے وقت اپنے چہرے یا جسمیں پھرنے یہاں تفسیر کیر رفیع نے فرمایا کہ غازیان احد کے تین حصے ہو گئے تھے ایک حصہ جو وہاں حاضر ایک حصہ زخمی ہوا اور ایک حصہ کے قدم اکٹڑ گئے قدم اکٹڑنے والوں میں سے بعض وہ تھے جن کے پہلے قدم اکٹڑے تھے فوراً ہی پہاڑ کے پاس جا کر ہم گئے اور وہاں کفار سے جنگ کرتے رہے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی سلامتی کی خبر آکر فوراً وہاں حاضر ہو گئے مہن میں حضرت مرقد علی بھی تھے اور بعض وہ حضرات تھے جو قطعاً اپنی جگہ سے نہ ہٹے بلکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر رہے اور آپ کی حفاظت کرتے رہے یہ چون حضرات تھے 'ملت' صحابہ جو بکر صدیق صلی مرتضیٰ اور عبدالرحمن بن عوف 'معد' میں علی و حامی 'طرہ' ابن عبیدہ ابن جراح 'میر' ابن عوام اور ملت فہدیٰ خیاب ابن منذر 'ہو' جاتہ 'عام' ہیں حاجت' حادث ابن عمر 'مسل' ابن حنیف 'اسید' ابن خضر 'معد' ابن سلق 'تفسیر کیر اور مدح العقی کی تحقیق ہے 'تفسیر غازی' نے بھی اس کے قریب ہی قریب کہا اگر تفسیر کو اس میں مدح طرہ گفتگو ہے 'ایک' یہ کہ تھمرے والے حضرات اگر صرف تعلق ہوتے تو ان کی تعداد قریباً ۲۰۰ سے تینتیس ہوئی ہو گی کفار بن احد کل ملت سو تھے اور کفار کہ تین ہزار اتنی تعداد کو کفار کی یہ جماعت بالکل فٹا کر جی 'یتیم' لے رہے ہوتے دست زیادہ ہوں گے جنہوں نے کفار کی پٹھانہ کسل 'دوسرے' مرقد علی کا وہاں سے ہٹا مسلم ہزاری کی مدحیت کے خلاف ہے 'تفسیر مدح العقی' نے بکر ابن زریکہ جرح کے ساتھ اس کو نقل کیا ہے گنداقی یہی ہے کہ حضرت مراد اپنے مرکز سے قطعاً نہ بٹے 'ہی' یہ ہو سکتا ہے کہ اپنی جگہ سے ہٹ کر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو گئے ہوں اس کا نام ہاگنا نہیں بلکہ اہم مقام پر پہنچ جاتا ہے 'ہو' تک جب ابو سفیان نے اعلان کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر عرشید ہو چکے تو اس وقت جب عمر بنی لشکر کر کہا ہے کہ ہم سب لفظ تعالیٰ کے فضل سے کفار کو دلیل کرنے کے لئے دعوہ ہیں 'نظاری شریف' اس کے بعد ابو سفیان اور حضرت عمر کے درمیان تمام سولہ وجوب جنہوں کے وجوب میں غریبہ 'حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے وہ جماعت کئی رہی' جس میں حضرت عمر بھی تھے اسما استزلہم الشعلی' اسما حصر کے لئے آتا ہے 'جس سے پہلا جہود سرے میں تھمر ہو جاتا ہے' استزل زل سے صا معنی لغزش و گھل جانا کھیر اور لہ پڑنے کا اپنی جگہ سے ہٹ جانا لغزش یا پھسلنا کھاتا ہے 'استزل' لہب استھقل کا مصدر ہے 'جس کے معنی ہیں لغزش دینا یا کھلنے کے ادب میا کرنا میں لوگوں نے ہر ایک کوئی قصور نہ کیا صرف لغزش کھانے کھل گئے اور

پہلے بھی نفس بڑا ذاتی یعنی خود غرضی یا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے قربان کی مخالفت کے ارادے سے نہ ہوئی بلکہ شیطان نے انہیں دھوکہ دیا جس سے وہ پہل کے مسلمان نہ کیسی زوردار حمایت ہے جن حضرات کی کونہ سوزوں کے عمل کو نفرت فرمایا جس میں قصور اور نہ ہو تھی نہیں پھر اس نفرت کو نہ دہر بھی انہیں نہ تھا شیطان کہنا یا بعض ما کہہوا جہانور استدل کا متعلق ہے یا یہ ہے جیسے کتبہ بالعلم میں دیا مصدر یہ ہے یا موصولہ کہہوا کہ سب سے بڑا معنی ہمہ سے ظاہر سے عمل کرنا یعنی انہیں شیطان نے ان کے بعض اہل ظاہری کی وجہ سے پھسلانہ نفرت دیدی جیسے قوم طبع اسلام کے متعلق ارشاد ہوا لا اولہا الشیطان خیال رہے کہ مکہ میں من جبین سے فرمایا گیا کہ احد میں لعلی سب سے نہ ہوئی بلکہ بعض سے ہوئی اور بعض قرا کر یہ بتایا کہ ان بعض لعلی کہا جانے والوں کے بھی سب سے کام نکلنا نہ تھے صرف ایک قوم کام نکلنا ہو گیا بعض کام سے مراد وہ لوگوں میں سے چالیس حضرات کا مرکز جو ذکر کر رہے تھے جہانور دیگر حضرات کا اس خبر پر اکتفا کر رہا ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم شہید کر دیئے گئے اور یہ خبر من کرنا گاہ پڑتا ہے اس جگہ ظہیر روح لعلی نے فرمایا میں نے اس وقت حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو شہید کر دیا تھا کہ میں نے یہ بھی حذیفہ ابن یشبہ زید ابن حبہ مسد ابن حنن حبہ ابن حنن غصاری بدلتی ہیں اس لئے رب تعالیٰ نے حکم فرمایا تیرا ہی قصیر کیر نے فرمایا کہ اس دن یعنی احد میں جب حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو شہید کرنے کے ارادے سے گھیر لیا تو میں صحابہ کے ہمد و دیگرے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اس طرح آئے اور شہید ہوتے رہے کہ ہر شخص حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے آگے جھک جاتا اور گستاخی لوجھک اللہ اللہ میری ذات کہہ پڑا اور فلسفہ لفظ اللہ میری جان آپ کی جان پر نہ کہ و علیک السلام محمد مودع السلام حکیم مجھے قیامت میں نہ چھوڑنا کہتا اور جان دے رہا تھا۔

لے جھک اہل توڑ بھائی جان دتی نہ تیرے حشر سازے شریکیوں پر دے رکھ نہ میرے یہ حق صحابہ کرام کی بے مثل قربانی کہ ایسی قربانی آسمان نے بھی نہ دیکھی ہوگی اسی لئے رب تعالیٰ نے حکم اور بعض فرمایا واللہ عفا اللہ عنہم بھی کچھ پہلے بھی من بزرگ کی معافی کا نہایت شکر اور طریقہ سے لفظ ہو چکا کہ فرمایا گیا واللہ عفا حکم نہ یاد رہا اسی معنی کا نہایت تاکید طریقہ سے لفظ ہو رہا ہے آگے اپنے حبیب سے سفارش فرما کر ان حضرات کو معافی دلوانی جاری ہے کہ ارشاد ہو رہا ہے لا عفا عنہم واستغفر لہم اے محبوب آپ بھی انہیں معاف فرما دو اور ان کے لئے دعائے مغفرت فرمادو یعنی ہم نے انہیں معاف کر دیا تم بھی معافی دے دو ہم سفارش کرتے ہیں مسلمان اللہ ایسی خطا پر ہماری ساری عیالات قربان ہوں جن کی معافی کا لفظ انتہا ہے کام اور قد کی تاکید سے اس معنی کو اور زیادہ سو کہ فرمایا رب تعالیٰ جاننا تھا کہ بعض بد باطن جن حضرات پر زبان طعن و تفر کر رہے تھے انہیں معافی کا لفظ انتہا فرمایا گیا ان اللہ عفا اللہ عنہم یہ جملہ عفا اللہ عنہم کی دلیل ہے یعنی ہم نے ان حضرات کو معافی دے دی اس لئے کہ ہم خود بھی ہیں کہ جو توبہ کرے گئے ہلکے دیتے ہیں اور طہیم بھی ہیں کہ جو توبہ نہ کرے اپنے گناہ پر توبہ جلد نہیں جیتے لے توبہ کا موقع دیتے ہیں کہ اب بھی باز آجائے یہ حضرات تو اپنی اس خطا پر غم بھی ہیں شرمندہ بھی ہم خود بھی ہیں زحیم بھی ہم نے سب کچھ معاف کر دیا۔

خلاصہ تفسیر: غزوہ احد میں دو جماعتوں سے دو فزائش و خطائش ہوئیں اور دونوں میں سے چالیس حضرات سے توبہ خطا ہوئی کہ انہوں نے غلہ حسی میں جلا ہو کر وہ پھوڑا جسم پہنچ گئے ہوئے کفار ٹوٹ پڑے مگر گھبرا کر ہٹا کر پڑنے والوں سے یہ خطا ہوئی کہ وہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ہٹ گئے بلکہ دو سری طرفین کا رخ ہو گیا مگر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہٹ گئے تو یہاں غلہ بہت ہی اچھا ہوا جس آیت کریمہ تو انہوں نے حکم میں دو سری خطا کر کے مگر وہیں ما کسوا میں پہلی فزائش کا ذکر اور دونوں فزائشوں کی معافی کا اعلان ہے یعنی اسے غازیان احد کھاری جماعت میں سے جو مسلمان وہ فکری یعنی لشکر اسلام اور لشکر کفار کی تمیز کی جنگ ہونے کی حالت میں رہ چکے تھے وہ یا ابروۃ حیدہ تھا وہ فزائش کھائے کھل گئے اور فزائش و کھلنے بھی اپنی نفسی وجہ سے نہ ہوئی انہیں شیطان نے دھوکا دیا کہ وہ اس دھوکا کی وجہ سے یہ ہوئی کہ ان میں سے بعض غلطیوں سرزد ہو گئیں جس سے شیطان کو انہیں فزائش دے دینے کا موقع مل گیا تم لوگ کان کھول کر سن لو کہ یقیناً بے شک اللہ نے انہیں معافی دے دی اب جو جن پر طعن کرے کہ وہ مودد انہوں نے کاشفہ نقالی پیش کی ہے کہ یہ بڑے سے بڑے قصور کو بخش دیتا ہے مگر علم و دہی کہ سرکشوں کو بھی یکدم نہیں پکڑتا اس میں بھی توبہ و فیروہ کا موقع پیش ہے مگر رب تعالیٰ کے معافی دے دینے کے بعد بھی ان حضرات کو راکے وہ دھاری پکڑ میں پھیرا آئے گا اگرچہ ہم اسے جلد نہ پکڑیں مگر ہم عظیم ہیں مگر اسے چھوڑیں گے نہیں۔

قائد سے: اس آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ: غازیان احد میں صرف موددے چند حضرات سے غلطی ہوئی تمام سے نہ ہوئی جیسا کہ حکم سے معلوم ہوا کہ من تبعینہ ہے۔ دو سرا فائدہ: ان بعض حضرات سے بھی صرف ایک غلطی ہوئی اور دونوں سے وہ چھوڑنے کی اور ہٹ گئے دونوں سے صرف غلطی ہو جانے کی من کے بقیہ تمام اہل اور ست و صحیح ہٹا کر توبہ تھے جیسا کہ بعض ما کسوا سے معلوم ہوا تیسرا فائدہ: ان بزرگوں سے جو بھی غلطی ہوئی وہ دانستہ طور پر نہ ہوئیں بلکہ خطا و کوتاہی یا غلط فہمی کی بنا پر ہوئیں جیسا کہ استاذہم سے معلوم ہوا کہ یہی کل حضرت آدم و خا علیہما السلام کے لئے ارشاد ہوا حضرت یحییٰ علیہ السلام نے فرمایا تھا وما انسہ الا الشیطان۔ چوتھا فائدہ: ان حضرات سے بھی جو غلطی ہوئی وہ نیکوئی ملائی یا نفسی خواہش کی بنا پر نہ ہوئی بلکہ شیطان نے انہیں دھوکا دیا جس سے وہ دھوکا کھائے پیچھے حضرت کو ہوا خا علیہما السلام سے ہوا پانچواں فائدہ: جو کہ ان حضرات سے خطا سرزد ہوا وہ سب ہوا ہو چکا جس کا اعلان قرآن کریم نے بار بار فرمایا سب کسی کو جن پر طعن کرنا یا بیان کرنا ہے۔ چھٹا فائدہ: کبھی بعض کی خطا وہ سب کی خطا کا زریعہ بن جاتی ہے دیکھو وہ دونوں کی خطا ان بزرگوں کی خطا کا زریعہ بن گئی جن کے قدم اکھڑ گئے مصروفیت کے کام فرماتے ہیں خطا سے خطا سرزد ہوتی ہے نیکیوں سے نیکیاں۔ ساتواں فائدہ: کبھی بعض مانیوں کی خطا وہ سب کے لئے مصیبت کا زریعہ بن جاتی ہے دیکھو وہ دونوں کی خطا غزوہ احد کی ہزیمت کا سبب بنی ایسے موقع پر ہر شخص کو نلیت اختیار سے کام لینا چاہئے۔ آٹھواں فائدہ: شیطان کا مکر و فریب بہت سخت ہے گھٹی غصہ اپنے کو شیطان سے محفوظ نہ جانے کہ جو حضرات صحابہ کرام جن میں سے ایک صحابی تمام جان کے لویا وہ سے انھیں ہے انہیں بھی اس مودد سے دھوکا دیا تو ہم کس قدر ہیں۔ نواں فائدہ: کبھی ہمارے بعض اہل سے شیطان کو ہم پر موقع مل جاتا ہے اور وہ ہم کو کھنکھاتا ہے پیچھے بعض

اہل شیطان کے دلیہ کھڑید ہیں، ویسے ہی بعض اہل شیطان کے تلسہ کاسب ہیں، ایسے اہل سے بچنا چاہئے، جیسا کہ بعض کی یہاں سے معلوم ہوا۔ دوسری فائدہ: صحابہ کرام کا جنگ اہل میں بھاگ جانا گندہ قاتل و کجورب تعالیٰ نے انہیں لغزش فرمایا، حضرت وہ جو بغیر اہل سرزد ہو جائے، کور گندہ میں اہل ضروری ہے۔

پہلا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام کو شیطان نے بھڑکایا، کور و سڑی جگہ فرمایا ہے، ان عبادی لیس لک علیہم سلعی میرے بندوں پر تراقلہ میں ہو سکتا، پھر اہل و سوس آیتوں میں مطابقت کیے گئے، جو توبہ لیبید اس کا جواب بار بار دیا جاتا ہے کہ شیطان اللہ کے خاص بندوں کو گمراہ نہیں کر سکتا، خصوصاً جو کھو گئے ہیں، عوام کتبہ نہیں کر سکتا، رہیں غلطیوں و خطائیں وہ سرزد کر سکتا ہے، یہاں خطائی سرزد ہوئی کہ کہ یہ عقیدہ کی بابت عملی گندہ اہل و سوس آیتیں اپنی جگہ درست ہیں۔ دوسرا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ اہل میں وہ لکھتے ہی یہ حضرت بھاگ چڑے، تلمیح کہتی ہے کہ لوہ، مسلمانوں کو گمراہی تھی، کھار بھاگ گئے تھے، تلمیح کہہ رہی تھی کہ وہ لوہوں و گندہ میں کو نسل و ست ہے؟ جواب: یہاں سے مراد کھار کا پیچھے سے حملہ کرنا ہے، اس وقت فوراً ہی مسلمانوں کے قدم اکڑ گئے تھے، اور مسلمانوں کو فتح پہلی نہ بھینٹیں، میر ہوئی تھی، گندہ لوہوں چیزیں اپنی اپنی جگہ درست ہیں، پہلی نہ بھینٹیں مسلمانوں کو فتح ہوئی، کور و سڑی نہ بھینٹیں مسلمانوں کے قدم اکڑ گئے، آیت واضح ہے۔ تیسرا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ اہل حضرت سے لٹلی پہلے ہوئی، اور اہل میں نے بعد میں بھڑکایا، کہ ارشد ہوا بعض ما کسوا، کسب کو سب فرمایا گیا، اور شیطان کے بھگانے کو سب اور سب پہلے ہوتا ہے، حالانکہ شیطان بھگانا ہے پہلے کور انسان لٹلی کرتا ہے، بعد میں ہماری لٹلی یا گندہ شیطان کے بھگانے سے ہوتی، تو آیت کیسے درست ہوئی؟ جواب: اس اعتراض کے دو جواب ہیں۔ ایک تو وہ جو تفسیر کبیر، خازن، ندر العالی و غیرہ نے دیا کہ یہاں بعض ما کسوا سے مراد حضرت کے وہ گندہ ہیں جو انہوں نے بھی اپنی پہلی زندگی میں کئے تھے، جب ان پر رگوں کو اپنی شہادت جینی معلوم ہوئی، تو وہ حضرات بڑوں یا بھاگ جانے یا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے سرنگی کی وجہ سے نہ بھاگے، بلکہ انہوں نے خیال کیا کہ اہل گذشتہ گناہوں کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں حاضر ہونا مناسب نہیں، بلکہ پہلے ہم ان سے توبہ کر کے پاک و صاف ہو لیں، ان کے کھارے نو اکڑیں، پھر کسی موقع پر شہید ہوں گے، فرنگہ توبہ و کفارہ کے لئے اس جگہ سے بچے، یہ گندہ یاد رکھیں، یہ ہمارا شیطان و مولا کا تھا، ان کے مارے گندہ تو بھل رہے، یہی معاف ہو چکے تھے، اور پھر شہادت تو تمام جرم و خطا کا کھمبہ بن جاتی، شیطان نے انہیں اس طرف متوجہ نہ ہونے دیا، اس صورت میں یہ اعتراض جڑ سے اکڑ جاتا ہے، ہم زجاج کا یہی قول ہے، مگر چہ وہ کہ بھی شیطان اثر سے ہوئے تھے، مگر یہاں کہہ لوری، یہاں حضور ہے، نہ سرا یہ کہ بعض ما کسوا سے مراد وہ لوہوں کا اپنی جگہ سے ہٹ جانا ہے، جو گندہ نہ تھا، لٹلی لٹلی سے تھا، کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کا مقصد پورا ہو چکا، طبع فہم ہو جانے سے حکم بھی اٹھ جاتا ہے، سب ہم کو یہاں سے ہٹ جانا منع نہیں، مگر اس عمل پر عینوں میں بھارت پر جانا شیطان اثر سے ہو لیا، لٹلی لٹلی۔ تھی گندہ سے شیطان کا پھسلنا، تو ارادہ کیا، اگر چہ وہ سے ہٹ جانے والے اور لوگ تھے، کور یہاں سے بھاگ جانے والے اور لوگ، مگر جو گندہ لوہوں ایک قوم تھے، ایک ہی مقصد کے لئے آئے تھے، اس لئے ایک کا حضور وہ سہاں کی طرف بھی منسوب کیا گیا۔

تفسیر صوفیان: جیسے جسٹس نڈا احمیہ و حم کی ہیں بعض صحت کو معذور بعض صحت کے لئے مفید عمل ہے جو یمن معترف ہیں سے پچھتے ہیں اور مفید و نفع دہن کی رغبت دیتے ہیں معترفہ صحت پر بار بار پید کرتی ہے ایسی ہی مدد ملی نڈا احمیہ یعنی اعمال و محبت و حم کی ہیں بعض دلی صحت کو نقصان دہ بعض مفید نقصان دہ اعمال شیطان کو روکتے ہیں کہ فن کی وجہ سے شیطان قریب ہو جاتا ہے اور بعض رحمت رحمن کو روکتے ہیں کہ کت سے شیطان دور ہو جاتا ہے اور رحمت علی قریب تر ہو جاتی ہے حدیث شریف میں ہے کہ قرآن کی توار سے شیطان بھاگتا ہے اور حدیث قرآن پاک کی حالت میں رب تعالیٰ بندے سے صحت ہی قریب ہو جاتا ہے اور فرشتے ہیں جی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کہ جب انہی مردانہی عورت کے ساتھ خلوت میں ہو تا ہے تو شیطان مستحق قریب ہو تا ہے فرضیکہ اسل کو ہر عمل سے پہلے سوچ کر پناہ چاہئے کہ یہ عمل قریب شیطان کی حالت ہو گا قریب رحمن کو روکتا ہے گا پہلی قسم کے اعمال سے پہلے دوسری قسم کے اعمال اختیار کرے اس آیت میں ہی ارشاد ہو رہا ہے کہ اسے غار میں اسلام کہے بعض اعمال و سرزد ہوئے جن کی باعث شیطان تم سے قریب ہو گیا اور اس کو قریب چل گیا پھر کسہ اعمال بذات خود سے نہ تھے اور نہ تمہاری نیت ہی تھی اسی لئے رب تعالیٰ نے تمہیں اس پر مرتب ہوئے دلی خط سے مدد دی وہی اس آیت میں سمجھو مسلمانوں کو بدلتا ہے کہ ایسے جائز کاموں سے بھی بچیں جن سے شیطان کو نفع کا موقع ملے معترف نڈا احمیہ صوم نہیں ہوتی اگر صحت کی حفاظت کے لئے اس سے بچو اقام رات بیدار رہ کر لٹھ لٹھ کر مہم نہیں بھگتا ہر چاہئے مگر عوام اس سے بچیں کہ اس کے رویہ آئندہ فرص ملدیں چھوٹ جائے گا خطر ہے لٹھ لٹھ شیطان کے افواہ سے چلائے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لَإِخْوَانُكُمْ

— وہ جو جو ایمان نہ رکھتے ان لوگوں کی طرح نہ ہوا جو کافر ہوئے اور اپنے بھائیوں کے مشفق

ہے ایمان والوں کا دلوں کی طرف سے ہوا مسلمانوں کے لئے ہے ایمان والوں کی نسبت

لِإِخْوَانُكُمْ فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غَرْمِي لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا تَلَأُوا

بولے جبکہ وہ ہمیں زمین میں یا بولے ماری کر اگر یہ دوسری بار سے ہمارے ہوتے تو

جب وہ سر کو با جاد کو مٹتے کہ ہمارے پاس بولتے تو نہ مٹتے یا نہ

وَمَا قَتَلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ يُحْيِي

موتے اور نہ نکالے گا تھے نہ کہ کرے ہر کسی کو حسرت ای کے دلوں میں اور اللہ ہی زندہ رکھتا

ہو رہا ہے اس لئے کہ اللہ ان کے دلوں میں اس کا افسوس رکھے اور اللہ جلا کا

وَيُؤَيِّتُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝

اور موت دیتا ہے اور اللہ دیکھنے والا ہے اُسے جو کرتے ہو

اور اللہ اسے اور اللہ دیکھنے والا ہے

تعلق: اس نسبت کا کھیل آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: کھیل نسبت میں وہ تعلق ہے جس نے عازین اسلوب کو ان کی گزشتہ فطرت پر متب فرمایا۔ جس ذریعہ جو ان کے لیے تعلق ہے۔ یعنی توکل پر مبنی ہے کہ اس دور کے چھوڑنے سے وہ ان کا لوٹ پڑے تھے مگر اس دور کا چھوڑنے سے شیطان نہیں پلٹ چکے گا اور مسئلہ ہو جائے گا۔ دوسرا تعلق: کھیل نسبت میں اس قاتل معنی تصور کا ذکر تھا جس کی رہب تعلق نے معانی دی تھیں یہی معنی میں سے قدم اُٹھانا آپ اس قاتل معانی جرم کا ذکر ہو رہا ہے جو انسان کو تقدیر کا انکار کرنا ہے اور اپنی قدر پر اکتفا کرنا ہے یعنی اگر مگر کے پھندے میں پھنسنا تیسرا تعلق: کھیل نسبت میں اسی عمل کا ذکر تھا جو کبھی کبھی انسان سے سرزد ہوتا ہے یعنی جملہ سے جاگ جانا آپ اس قولی گناہ کا ذکر ہو رہا ہے جو دن رات ہم سے ہوتا رہتا ہے جس سے ہم کو ہمت ہی مشکل ہے یعنی گزشتہ پر بنا دے براست کہ اگر ایسا ہوتا تو یہ ہو جاتا، اگر یہ نہ ہوتا تو نہ ہوتا۔ چوتھا تعلق: کھیل نسبت آیات میں منافقین کی اس کو اس کا ذکر تھا جو انہوں نے اپنے تعلق کی قسم کی اگر ہم اعد کے میدان میں نہ آتے تو نہ آتے جاتے آپ انہی منافقین کی اس کو اس کا ذکر ہے جو انہوں نے اس سے عازینوں کے تعلق کی مگر اگر یہ ہو گا تو یہاں سے بچے تو کھیل نہیں ہوتے۔

تفسیر: یا ایہا النبی اسواچہ کہ اس قیمت میں مسلمانوں کو ایسی چیز سے بچنے کی ہدایت ہے جو ہم سے کسی مسلمان ہوتی رہتی ہے، بظاہر معمولی معلوم ہوتی ہے مگر کسی اس کا نتیجہ یا خطرناک نکتہ ہے، مگر اس سے بچنا نہایت مشکل ہے، اس لئے رب تعالیٰ نے پہلے مسلمانوں کو دل نواز 'ایمان پور خطاب سے بھرا' پھر حکم سننا مشکل اندام بھرا کر سنائے جانے ہیں، تاکہ خطاب کی لذت سے مشکل آسان ہو جائے، مگر یہ بظاہر اس کے مسلمانوں سے خطاب ہے، مگر حقیقت سارے ہی مسلمانوں کی طرف دوائے خن ہے، لا فکروا کاللعن کھروا، لا فکروا میں خبی استروہی ہے یعنی نہ تو آپ ایسے ہو نہ اس کے کبھی ہوتا، کھروا سے مراد یا تو سارے منافقین ہیں یا عبد اللہ ابن ابی بنی سلول اور متحابین لشعبہ سارے ہی کفار تیسرا قول زیادہ قوی ہے، 'چونکہ منافق زبان کے مسلمان تھے، دل کے کافر' اس لئے انہیں قرآن کریم بھی اللعن اسوا میں داخل فرمایا ہے اور کبھی اللعن کھروا میں 'یہاں ان کے دل کا شمار فرماتے ہوئے کھروا فرمایا گیا' یعنی اسے ایمان دہو، تاہم کبھی کافروں یعنی منافقوں کی طرف نہ ہوتا، یا کسی کافر کی شکل نہ ہو، بلو قالوا لاخوانہم، بلو منافق ہے، مگر قالوا لرح کھروا، یہ معطوف ہے، لاخوانہم کلام صلہ کا نہیں بلکہ حلیہ ہے، 'ایں عاجب فرماتے ہیں کہ معنی ہن ہے' کیونکہ منافقین کی یہ گفتگو فحشہ یا شیعہ شدہ لوگوں کے متعلق ہے، لہذا ان سے نہیں کہا، بلکہ ان کے بارے میں لوگوں سے کہا، 'اخوان مع اح کی ہے'، معنی بھائی، 'اخ کی مع نکتہ اخوة ہے، اور جمع کثرت اخوان، یہاں یا تو منافقین کے ایسی بھائی مراد ہیں، یعنی سوسن اصحاب قرآن کریم میں سب کافروں کو سوسن کا بھائی فرمایا ہے، 'فرمایا ہے والی عاد اخا ہم ہوا'، 'یاد رہی بھائی مراد ہیں، یعنی یہ منافقین تھا'، جملوں میں آتے اور بارے جاتے افا ضربوا لی الارض او کاوا لہزی، 'افا' کاوا کا عربی ہے، 'ضرب کے معنی ہیں، کسی چیز پر واقع کرنا، چلنے کو اس لئے ضرب کہتے ہیں کہ اس میں پتھر سے زمین پر واقع کئے جاتے ہیں، مار مار دینا، کرنا بھی ضرب کہلاتا ہے، کہ مارنے میں مار، مضروب پر اور کھلیت گئی، خضرہ واقع کی جاتی ہے، چونکہ عرب

میں عام سفرنگی میں ہوتے تھے، دریائی سڑست کم ہوتے تھے اس لئے یہاں زمین کی لیدنگائی، 'خری'، گاڑی کی جمع ہے خلاف قیاس، جیسے 'عاطی' کی جمع 'علا'، 'ساجد' کی جمع 'سجد' اور 'راکع' کی جمع 'راکع'، 'تاکل' کی جمع 'تول'، 'کیرا' حاصل میں 'خری'، 'قلاؤ' زمین کو 'تسمید' خم ہو گیا، اس کی جمع 'خرآ'، بھی آتی ہے جیسے 'قاضی' کی جمع 'قضا' اور 'رائی' کی جمع 'رما'، 'ساقی' کی جمع 'سقا' اور 'خری' بھی آتی ہے جیسے 'حالی' کی جمع 'حلیج' اور 'قطن' کی جمع 'قطن'، 'مور' 'خرآ'، بھی جیسے 'قاس' کی جمع 'لساق' اور 'خارون' بھی جیسے 'قاع' کی 'خارون' مرثیہ گاڑی کی پانچ قسم ہیں، 'خری'، 'خرآ'، 'خری'، 'خرا' اور 'خارون' ایک شکر کتا ہے۔

لوماً بطراہ و یوماً ہستہ و یوماً یشتطای من الرجل عطل

(شرح المعانی)

اس جملہ میں 'لی' الاوص کے بعد لفظ 'لوما' پر شید ہے اور 'خری' کے بعد لفظ 'لوما' یعنی یہ منافقین اپنے پسے پسے یعنی سرشتیں یا درہائی منافقین کے متعلق جبکہ وہ سفر میں فوت ہو جائیں یا غزوہ میں شہید ہو جائیں تو ان کے عزیزوں سے یا انہیں میں ہوں کہتے ہیں 'لو کاموا عتلا ما مانوا وما لفظوا' یہ جملہ 'قالوا' کا متصل ہے، 'لوما' شرط ہے یا 'تلا' کا کماوا کے معنی میں ہوتے یا رجب، 'عن' تینوں فعلوں یعنی 'کاموا'، 'مانوا' اور 'لظوا' کا مفعول علیہ اخوان ہیں یعنی کاش کہ اگر یہ مرنے اور شہید ہونے والے سرورِ جہد میں نہ مانتے، بلکہ ہمارے پاس اپنے گھروں میں رہتے تو یہ مرنا نہ دے جاتے، 'لندہ' رجب، 'مڑے' کرتے 'لجعل اللہ فلک حصرۃ'، 'لی' اللوہم لام بابت ہو 'آجہم' کا ہے، 'جعل'، 'جعل' سے بنا، اور 'جعل' بھی 'مسی' خلق آتا ہے (یہ اگر آتا ہے) تب اس کا مفعول ایک ہو تا ہے اور 'بھی' کھنٹی 'تخصیر' (بنا) تب یہ دو مفعول چاہتا ہے، 'بہل' دو مڑے معنی میں ہے اسی لئے اس کے دو مفعول آئے، ایک 'فلک' اور دوسرا 'حصرۃ'، یہ جملہ یا تو 'قالوا' کے متعلق ہے، یا لا 'تکووا' کے معنی سے وہی رجب ہے جو کسی محبوب چیز کے حاصل نہ ہونے پر ہو، اس کا لفظ 'حصر' ہے معنی 'کھنا'، 'چمک' اس 'حصر' سے دلی میلان کھل جاتا ہے، اس لئے اسے حسرت کہتے ہیں، یعنی اس کہنے سے انہیں کوئی فائدہ نہیں ہو تا، بلکہ انہیں کے دلوں میں حسرت اور افسوس پیدا ہو تا ہے، جس سے ان کی تکلیف اور بوجھ جاتی ہے، یا یہ مطلب ہے کہ اسے مسرت و اتم مسرتوں کی طرح ہے میرے نہ بننا، بلکہ میرا شاکر بننا، تاکہ تمہارا میرا شکر ان کے لئے دلی حسرت کا باعث ہو واللہ 'بھی' و 'بست' یہ ان کے کام کی تردید ہے، وہ کہتے تھے کہ سزا جو ملے سوت آتی ہے اور بزدل ہو کر گھر میں بیٹھ رہنے سے زندگی مل جاتی ہے لہذا سے سوت دزد کی اللہ کے قبضہ میں ہیں، وہ اگر چاہے تو دشوار سزا اور خطرناک جہاد میں بھی زندہ رکھے، اور اگر چاہے تو آرام سے گھر بیٹھنے والے کو سوت دیدے، 'جیسا کہ دن رات دیکھا جا رہا ہے'، 'خیال' رہے کہ 'بھی' کے دو معنی ہو سکتے ہیں، 'زندہ' کرنا ہے اور 'زندہ' کرنا ہے واللہ 'ما' معمولوں بصر اس جملہ کا متعلق منافقین کو ذرا طلب ہے اور مسلمانوں کو رغبت دینا ہے، ہماری قربت معمولوں سے ہے، 'لا' 'تکووا' سے تعلق رکھتی ہے، بہن کثیر سزا اور دہام کسائی کی قرات میں معمولوں سے ہے، 'بھی' و 'بست' کے مناسب یعنی اسے مومنوں کا فرواد ہو کہ تم نیکو بد اعمال کرتے ہو، لہذا اسے دیکھ رہا ہے، 'یادہ' منافقین جو ظاہری دغیرہ کرکشی کرتے ہیں، ہم سے علی نہیں، ہم سب کہہ دیکھ رہے ہیں، ان سے ہٹ لیں گے۔

خلاصہ تفسیر: اے مسلمانو! تم لوگوں میں سے ہر ایک کی طرح بھی نہ ہونا جن میں وہ عینہ خصوصیت ہیں ایک یہ کہ وہ دینی کافروں کی
 اگرچہ بظاہر تمہارے ساتھ ہیں تو سرے سے یہ کہ وہ بے مہرے ہمارے ہیں خود بھی بھول ہیں وہ سب کو بھی بھول کرنے کی
 کوشش کرتے ہیں چنانچہ لوگوں کو کھل یہ ہے کہ جب لوگوں کے ہمنام ہر مہرے ہمارے ہوں گے رشتہ دار مسلمان کسی لیے سزیم ہائیں
 کا وہاری سلسلہ میں یا کسی اور وجہ سے ہو رہا ہو اتفاقاً فوت ہو جائیں یا جیل میں جائیں تو وہاں شہید ہو جائیں تو ان مرحومین
 کے عزیزوں و قرابت داروں کے پاس بڑے خیر خواہوں اور غمگساروں کو پہنچتے ہیں کہ وہ بظاہر خیر خواہی کرتے ہوئے مگر درحقیقت
 انہیں بھول جانے کے لئے کف لکھوس مٹے ہوئے کہتے ہیں کہ ہم تو پہلے ہی انہیں مع کرنے کے نہ جانتے تھے اگر وہ ہماری بات مان
 لیتے تو ہم نہ منور ہی میں ہمارے پاس رہتے تو نہ سزیم مرتے اور نہ غلامی مارے جاتے خیال رکھو کہ اس گفتگو سے کوئی
 فائدہ نہیں یہ محض ایک حسرت ہے جو لوگوں کے دل میں رہ جاتی ہے ہمارے جیسا کہ خیال رکھو کہ یہ اللہ کے فضل سے ہے جسے
 چاہتا ہے دہمہ رکھتا ہے اور جسے چاہتا ہے موت دیتا ہے کذا موت کا خوف تمہارے لئے دینی و دنیائی سزاؤں اور جلاؤں سے
 رکھوت نہ بنے کہ بات بات میں ذمہ والے کمزور دل ہو کر گھٹے ہو جاتے ہیں اور ٹکا توئی بھی عزت نہیں پاسکے خیال
 رکھو کہ اللہ تعالیٰ تمہارے ہر کھلے چپے کام کو دیکھ رہا ہے حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ اگر تمہارے شہید ہوئے تب بن ضرور
 جلاؤ گے قسم وہ تعالیٰ کی قسم کہ ہر روضہ میں ہر سترہ اویسیاں رکھ کر مرنے سے آسان ہیں جو موت کے خوف سے چھپ کر
 گھروں میں بیٹھ رہتے ہیں وہ حالت لوڑت کی زندگی میں رہتے ہیں اور عزت کی موت ذلت کی زندگی سے بہتر ہے

فائدہ: اس آیت سے چند فائدے حاصل ہو سکتے ہیں پہلا فائدہ مسلمانوں کو لازم ہے کہ کافروں کی سی باتیں بھی نہ سے
 نہ نکال کریں صورت میرت اعلیٰ افضل اقوال میں ان سے متاثر نہ ہوں جیسا کہ لا فکروا الی الخ سے معلوم ہوا جو لوگ
 مسلمان ہو کر منع قطع اور لباس کافروں کے سے رکھتے ہیں وہ اس سے عبرت لیں۔ لا فکروا الی الخ کے کفار اور منافقین
 و درہم ایک ہی ہیں جیسا کہ کھروا کی ایک تفسیر سے معلوم ہوا کہ رب تعالیٰ نے منافقوں کو کافر قرار دیا۔ تیسرا فائدہ زیادہ اگر
 مگر کرنا ظہری علامت ہے مومن تدبیر کے قدر پر مایوس ہونا ہے جیسا کہ لو کا دوا الخ سے معلوم ہوا چوتھا فائدہ
 قدر پر مایوس نہ ہونے سے غم و تکلیف زیادہ ہوتے ہیں سمجھو شکر و رحمت کا زور یہ ہیں جیسا کہ حسرة فی اللوہم سے
 معلوم ہوا پانچواں فائدہ دنیا میں زیادہ مشغولیت زندگی کی زیادہ چاہت موت کو سخت بنا دیتی ہے اور آخرت سے تعلق
 موت کو آسان کرتا ہے جیسا کہ ما ماتوا الخ سے اشارہ معلوم ہوا چھٹا فائدہ موت زندگی جیسے تائب تعالیٰ ہی دیتا
 ہے مستطاب کو مارنے والا یا بعض نہیں اور دلوں کو دہمہ کرنے والا بجا آگیا جاتا ہے جیسا کہ بعض و رحمت سے معلوم ہوا
 ساتواں فائدہ زندگی کی چاہت اور موت سے کرہت انسان میں بڑی پیدا کرتی ہے جیسا کہ لو کا دوا الخ سے معلوم ہوا
 آرام طلب قوم کو دنیا میں رہنے کا حق نہیں جسے مرنا نہیں آتا اسے جیتا بھی نہیں آتا۔ انھوں نے فائدہ کوئی تدبیر موت سے
 نہیں چاہی موت آتی ہے اور ضرور آتی ہے جیسا کہ اس آیت کے پورے مضمون سے معلوم ہوا۔ نواں فائدہ ایمان
 صرف زبانی اقرار کلام نہیں جب تک عتد و دست نہ ہو نہ دیکھو رب تعالیٰ نے ان سچوں کو کافر قرار دیا جو زبان سے ایمانیات
 کے اقرار کرتے تھے (کیسے)

پسلا اعتراض: تھادی ایک تفسیر سے معلوم ہوا کہ یہاں سے مراد منافقین ہیں مگر یہ تو مسلمانوں میں شمار کرتے
 اور ان پر زندگی دوست میں اسلامی احکام جاری تھے تو یہ تفسیر کیسے درست ہوئی؟ جواب: شریعت کا حکم ظاہر ہے مگر ہر گھ
 ان میں حقیقت پر حکم ہوتا ہے یہاں مگر وہاں سے شریعتی حکم مراد نہیں بلکہ حقیقی حکم مراد ہے۔ دوسرا اعتراض:
 لا خواہم کی ایک تفسیر سے معلوم ہوا کہ غازی مسلمان منافقین کے یہاں تھے کیا انہیں مسلمانوں کے یہاں ہیں مگر کیا نہیں
 یہاں کتا درست ہے؟ جواب: یہاں بہت سی قسم کے ہیں، ایسی، قومی، دینی، عملی، یہاں ایسی یہاں مراد ہیں، واقعی بعض
 منافقین مسلمانوں کے رشتہ میں یہاں تھے مگر بہت کے طور پر کفار منافقین کی یہاں کتا درست نہیں یہاں ہر طور ہے یہاں کتا
 کچھ اور دیکھو خلافت نبویؐ کی قومی و وطنی بلکہ بعض صورتوں میں رشتہ کا بھی یہاں ہوتا ہے چچا زید وغیرہ مگر اسے یہاں کتا نبوی
 کے لئے درست نہیں۔ تیسرا اعتراض: اس آیت میں قالوا انہی ہے اور اقا ضرور معنی مستقبل تو معنی کیسے
 درست ہوئے اگر بجائے اقا ضرور کے حق ضرور ہوتا تو بہتر تھا۔ جواب: تفسیر کبیر و روح المعانی نے اس کے معنی
 جواب دیے ہیں ایک یہ کہ یہ اقا معنی اذ ہے لہذا ضرور انہی ہی رہا دوسرے یہ کہ قارا معنی موقوف ہے عربی میں
 بھی یعنی مستقبل کی انہی سے تفسیر کر دیتے ہیں آیت کا مطلب یہ ہے کہ جب مسلمان عربی ملک میں جاتے ہیں تو وہاں فوت یا
 غیب ہو جاتے ہیں تو منافقین یہ کہہ کرتے ہیں۔ چوتھا اعتراض: سفر کے بعد یہاں کچھ کہیں کیا غزوہ میں سفر بھی کیا تھا کہ
 جو سفر میں ہوتے ہیں؟ جواب: یہ غلط ہے بہت دفعہ جو سفر میں یہاں سے تفسیر کی گئی ہے وہ ہے یہاں دیکھو غزوہ خندق خاص
 حدیث شریفی میں ہوا اور غزوہ اُحمد شہ پاک سے بہت قریب تین میل کے فاصلہ پر ہوا یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ سفر سے مراد
 دنیاوی کامداری سفر ہے اور غزوہ سے مراد جو سفر ہو سکتا ہے خوب فی الواقع سے مراد عام سفر ہوں اور
 لہذا ”سے مراد عام جو سفر کے سفر جو کہ سفر جو تمام سفر سے اعلیٰ ہے اس لئے خصوصیت سے اس کو کریمہ کیا گیا کہ
 ل آیت کا جواب بالکل واضح ہے۔

تفسیر صوفیہ: دنیا میں انسان دو قسم کے ہیں، واقفین اور سائرین۔ واقفین کو اختیار کہتے ہیں اور سائرین کو اختیار نہ تھا
 ہیں جو دنیا پر قیامت کر گئے اور سائرین وہ ہیں جنہوں نے دنیا کو ایک منزل بنا کر اپنے وطن کی طرف چلنے کی کوشش کی مگر
 سائرین میں بعضے حاضرین ہیں مگر بعضے راہ میں ہیں یعنی بعض پیدل جا رہے ہیں۔ آیت یا تیز اور بعض اڑ کر غر ملک یہ راستہ کوئی
 جہوں سے ملے کر رہا ہے کوئی پہلو سے واقفین کہتے ہیں اور جب سائرین کے اس سفر کو دیکھتے ہیں مگر جب ان کے اس
 جہ پر نظر کرتے ہیں جو انہیں اس راستہ میں شیطان نفس اور دنیاوی الجھنوں سے کرنے پڑتے ہیں تو کہتے ہیں کہ یہ لوگ
 بلکہ یہ وہ شیخ مستحق کر رہے ہیں مگر اگر ہماری طرح یہ بھی دنیا پر قیامت کر لیں اور آگے بڑھنے کی کوشش نہ کریں تو آخر
 سے کہا تم جس کو چاہیں کریں، لیکن تم بہتوں کی یہ باتیں کل قیامت میں حسرتیں ہوں گی کہ یہ لوگ سائرین کے درجہ تک
 کر کف نفوس میں گئے کہ ہم نے بڑی لطف کی نعمت تعالیٰ جسے چاہتا ہے فنا فی اللہ کا ذریعہ بنا دیا اللہ کی دائمی زندگی بخشا
 ہے اور جسے چاہتا ہے جہالت اور دوری بارگاہ کی موت دے دے کہ تعالیٰ تھادی بہتوں کو بھی دیکھ رہا ہے اور کم ہمتوں کو بھی
 (مدح العالی) لام غزالی نے احیاء العلوم میں فرمایا کہ انہیں نے زائدہ صحابہ میں اپنے شیطانی فکر پھیلانے کا سبب نہایت

ہم اس ہو کر لوگ نہیں ہو سکتے ہیں۔ کہنے لگے کچھ نہ پوچھیں صاحب نے ہمیں تھکاوا گورا پانی میرے ہاتھ آئے تو بولا کہ تمہارا ہاں پر لوگوں نہ چلے گا یہ لوگ اپنے نبی کے محبت یافتہ ہیں انہوں نے نبی اترنے دیکھی جب اللہ تعالیٰ آیا تو انہیں نے ہمارے لشکر جوڑے تو بولے کہ میں سے ہم گنہگار لیتے ہیں انہر کریں کیا کہ شام کو یہ لوگ توبہ کر کے ہمارے گورہرا حکومت کر دیتے ہیں گھوڑوں کی توبہ سے گنہ گاریاں بن جاتے ہیں تو بولا یہ لوگ اپنی نبی کی سنت کے قطع میں ہیں تم ان پر بھی کامیاب نہ ہو سکو گے البتہ ان کے بعد ایسے مسلمان ہوں گے جو گنہگار کے توبہ نہ کریں گے اپنی انگریزوں سے تمہاری پکڑ میں آجائیں گے تم انہیں جلا دھتائے پھر!

وہ انہیں در حق مانتے نہ! گزائیں لا ہوجر کدہ!
 جو ملعون پسند آدمی نہ! خدا کی بر اہمالت از ہر ما
 کیا سر پر آرم ازیں عار و ننگ کہ با تو مسلم و با حق جنگ! (تفسیر علی طہیون)
 انہوں نے کہ وہ نبی نے ہماری خاطر انہیں کو جنت سے نکال دیا ہم اسی انہیں کو اپنے خانہ محل میں آباد کرتے ہیں۔

وَلَيْنَ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتُّمْ لَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ

اور بہتر اگر تم قتل کئے جاؤ اللہ کے راستہ میں یا مر جاؤ اللہ بخشنے والا اور اللہ کی اور رحمت اور اللہ کی رحمت ہے۔

خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ۝ وَلَيْنَ قُتِلْتُمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لَا إِلَىٰ

ابھی ہے اس سے جو وہ جمع کرتے ہیں اور بہتر اگر تم مر جاؤ یا قتل کئے جاؤ بھلا اللہ کی طرف سے اللہ کی رحمت اور اللہ کی رحمت ہے۔

اللَّهُ تَحْشَرُونَ ۝

یہ جیہ کہنے جاؤ گے

نہا ہے۔

تعلق: اس آیت کا کہ ثبات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: پہلی آیت میں منافقین کی حوصلہ شکنی نہنگو کر فرمایا گیا تھا جسے سن کر منافقوں کی بہتیں پست ہو گئی تھیں۔ اب وہ نبی کے حوصلہ افزا ہوں گے کہ ہے جسے سن کر منافقوں کی اور بہت بڑھ جائے۔ دوسرا تعلق: پہلی آیت میں منافقین کی کواں کا کہ ہے اب وہ لایا تھا کہ موت و حیات اللہ کے قبضہ میں ہے سزا گھر میں ملو یا گھر کی کوٹری میں اس میں فرق نہیں کر سکتی جب کہ اس کی کواں کدو سراجو لبو با جاہا ہے کہ اللہ کی رگوں کی موت و سری موتوں سے افضل ہے یہ سب تو فانی خست پلے لہو لہو پر صبر کر رہے ہیں غلام یہ ہے کہ ان کی نہنگو کے وہ جواب دیئے گئے ایک جواب پہلی آیت میں اور دوسرا جواب اس سے اعلیٰ ہے اس آیت میں۔

تیسرا تعلق: کھیل تہمت میں لڑایا گیا تاکہ سب کی زندگی اور موت اللہ کے قبضہ میں ہے عجب موت کی ایک اعلیٰ قسم کو کہہ رہا ہے یعنی اللہ کی راہ میں موت کو اس موت کا معنی مل بیان فرمانے کے بعد اس کی خصوصی صفت کو کہہ رہا ہے ہر مل یہ تہمت کہ شت تہمت سے پورا تعلق رکھتی ہے۔

تفسیر ولن تقتلن فی سبیل اللہ لنن کلام قسمیہ اور ان شرطیہ لفظ اس کے بعد جواب قسم کی بھی ضرورت ہے اور جزاء کی بھی مقتل میں مسلمانوں سے خطاب ہے کیونکہ جہاد فی سبیل اللہ مسلمان ہی کے لئے مفید ہیں اللہ کی راہ سے مارا جاتا ہے جیسا کہ اس سورۃ سے معلوم ہو رہا ہے یعنی اسے مسلمانوں پر تو جہاد میں شہید کر دینے جہاد اور متم بائع منکر اور لام کمال کی قرأت میں متم ہم کے کو ہے ہے ہاپ مع مع کا معنی ان کے ہاں موت اسی باب سے ہے مات مینات موتنا جیسے خال معافی حولا مہوئے بھی اسے قتل کیا ہے مگر جہاد کی قربت متم ہم کے پیش سے ہے مات مہوت موتنا جیسے قال یقول لولا یہاں موت سے مراد غیر شہادت کی تہمت ہے کیونکہ شہادت کو کہہ کر بھی ہو چکا خیال رہے کہ اس سورۃ سے مراد بھی اللہ کی راہ میں موت ہے جو لفظ کلام کرتے کرتے کلمہ کبیر میٹھائی دے لو کہ اور مدح الہیان دینا مہلت کرتے ہوئے ذکر اشی کرتے ہوئے علی ضلالت عدنی ضلالت کرتے ہوئے مراد باب لفظ کی راہ میں موت ہے لعنۃ من اللہ ورحمۃ مسدود قسم ہے نہ کہ جزوئے شرط ہی لئے اس پر لام تباہ جزئیہ تکی میرے شرط شہید ہے مخلوتم ورحمت مغفرت کے معنی ہیں گنہ گار بن کر ان کے گور رحمت سے مراد ہے کہ خدا ہر سے نا چر کہ بخش پہلے ہے اور رحمت بعد میں اس لئے بخش کو کہہ کر پہلے ہوا ظاہر ہے کہ مغفرت اور رحمت دونوں کی خوبیوں تفصیل کی ہیں یعنی خدا تعالیٰ کی بخشن اور بخشن کی رحمت بھی خود معاف ہونے والی قرأت جمع ہونے سے ہے عجب کامینہ جس کا فعل کفار منافقین ہیں ما سے مرادوں کمال دولت مملکت پہنچا دیوں اور مدد ملے اہل ہیں کہ اگلے جہیز دہنیا کے لئے جمع کرتے ہیں اور اہل آخرت کے لئے ان سب سے مومن کی شہادت اور موت افضل بعض قرآن میں جمع ہونے سے ہے خطاب مسلمانوں سے اس صورت میں ظاہر ہے کہ ما سے مراد بخشنی بل و دولت امرائش و آسائش ہے نہ کہ انفرادی اہل ایمان کے مومن کے بعض اہل ایمان معرفت الہی صحبت مصطفوی شہادت سے بھی افضل ہے ولن متم او تقتلن اس جملہ میں بھی وہی حقیقت ہے جو انکی لنن تقتلن کی تفسیر میں کی گئی ہے کہ قتل فی سبیل اللہ موت فی سبیل اللہ سے افضل ہے اس لئے پہلی تہمت میں قتل کو کہہ کر موت سے پہلے ہوا اور چونکہ موت قتل سے زیادہ ہوتی ہے اور عام قتل موت سے کہ افضل نہیں اس لئے پہلی موت کو کہہ کر پہلے ہوا اور قتل کا بعد میں لا الہی اللہ تعالیٰ یہ جملہ بھی لنن کا جواب قسم ہے تعصرون حضور سے نا معنی جمع ہونا یا جمع کرنا لا الہی اللہ کے قدم کرنے سے صراحتاً قادم ہو یعنی تم دنیا سے کیسے ہی جہاد معمولی موت سے یا قتل کے درجہ قسم سب کو جمع رب تعالیٰ کی ہر گھنٹی میں ہوتا ہے اس دن رب تعالیٰ کے سوا کوئی حاکم نہیں خود بخیر ہے کہ اس کی راہ میں دنیا سے جہاد کا بدلہ اور جہاد چاہو۔

خلاصہ تفسیر اسے مسلمانوں اہل منافقین و کفار کے بزدلانہ اور صحت پاری باتوں پر مدعیان شدہ نبھانے دنیا جمع کرنے کے رب تعالیٰ کو رضی کرنے کی کوشش کو قسم ہے اسی کے درجہ کریم کی کہ اگر تم جہاد میں مدد گئے یا اللہ کی راہ میں رب تعالیٰ کا نام

کہتے ہوئے اپنے ہنسی مہنسی کر گئے تو تم بچے بھی جو گے اور تم پر رحم بھی کیا جائے گا اور حسین رکھو کہ رب تعالیٰ کی تعویذ بخشش اور تعویذ مہنسی بھی من سارے کفار کے سارے جمع کدھل 'ومن دولت ملک وغیرہ سے بہتر ہے لکن ان اگر مت نہیں اور مت کچھ جمع کر لیں اور تم تعویذاتی کدھل تعالیٰ کی دلوں شہید ہو جاؤ یا اللہ کی دلوں سارے جو نور و من دولت جمع نہ کرو تو طبع میں تم ہی ہونہ کہ وہ چند جود سے (۱) ایک یہ کہ مل جمع کرنے میں مشقت تو یقیناً ہے مگر اس سے طبع حاصل کر بغیر نہیں ممکن ہے مگر کل مل رہ جائے تم نہ رہو لیکن رب تعالیٰ کی مغفرت اور رحمت یقیناً تمہیں طبع دے گے رب تعالیٰ فرما ہے **لن یعمل مظل فوہ خیرا** اور شروع مل جہ وہاں 'رحمت ذوالجلال بلا قاتم بے وفا کی محبت میں دھارہ کو کیوں چھوڑتے ہو۔ (۲) سو سرے یہ کہ ممکن ہے کہ تم ہو مگر مل رہے بہت کچھ کیا ہے کہ ایک انسان آج میرے کل فقیر اور پوسوں اسیر رب تعالیٰ کی رحمت کا یہ مل میں وہ تمہارا ساتھ بھی رہے پھر دے گی 'خود فرما ہے **ما عندکم بطور و ما عند اللہ باق** (۳) میرے یہ کہ ہو سکتے کہ تم بھی رہو اور مل بھی رہے مگر نص حاصل نہ کر سکو کچھ یہ کہ لکھ ہی ہو گا ایسی یہدی میں بخش جاتے ہیں کہ ایک لکھ نہیں کھا سکتے 'فرمت کی رحمتیں ایسی نہیں۔ (۴) چوتھے یہ کہ ہو سکتے کہ تم ان سے طبع بھی حاصل کرو مگر دنیا کی بد تمیں تکلیف سے محروم ہیں 'میں کے بول کتنوں سے گھرے ہوئے ہیں 'آخرت کے بچے نہیں ہیں۔ (۵) پانچویں یہ کہ میں لو کہ کچھ دیر کے لئے دیا میں طبع خاص بھی مل جائے مگر وہ باقی نہیں ملتی ہے 'فرمت کی رحمتیں باقی۔ (۶) چھٹے یہ کہ دیا کے لئے حسی اور نہیں ہیں 'آخرت کے بچے عقلی اور شریف ہیں 'میں کے بچہ نہ گھرنے کی لذت رہد اور اہل نور قرب مصطفیٰ کی لذتوں سے کچھ نسبت ہی نہیں رکھتی اتنے فرق ہوتے ہوئے کو کوئی دیا کو آخرت پر ترجیح دے دیا تو فہم ہے 'قسم ہے اسی کی دولت کہ تم کی کہ تم سب کو با رب تعالیٰ کی بارگاہی میں ہے 'خود شہادت کے راست سے جاؤ یا یہ ادنیٰ کی موت کے ذریعہ چھوٹ فلک کی موت ملو یا مگر اندہ کی مگر کے پڑے ہوئے دہل جاؤ لکن بہتر ہے مگر دہل معزز

صلی کی صل میں جاؤ تعویذ کی صل میں نہ جاؤ ع

ماتا ہے انیس کے وسوا میں چاہے اس مالی چاہے میں جاتی

قاعدے اس آیت سے چند قاعدے حاصل ہوئے۔ پہلا قاعدہ: وہ کی بھی تین قسم کی ہے اور موت بھی تین طرح کی رحمتی 'نفسانی 'شیطانی۔ رحمتی زندگی اور موت تو وہ جس سے رحمتی راضی ہو جائے ہم نے عرض کیا ہے وہی موت ہے وہی زندگی جو خدا نصیب کرے مجھے! کہ مرے تو انہی کے نام پر جو جتنے تو فیہ پہ تار ہو نصیاتی زندگی اور دو فلک میں گزرے اس کی حقیقت یہ ہے۔

مگر گری بلیہ در اس صرف شد تپہ حورم صیف چہ پاشم شتا

شیطان زندگی اور موت وہ ہے کہ زندگی گزرے گاہوں میں اور موت آئے کلر چلی زندگی و موت مغفرت و رحمت کا ذریعہ ہے 'وہ سب زندگی و موت حسرت و ہمد۔ کوسیلہ طور تیری زندگی اور موت غضب و لعنت کا سبب یہ قاعدہ کی سبب لکھ سے حاصل ہوا۔ 'وہ سب قاعدہ کفار کے تمہاں، مثال سے مسلمان کی فریب اور نصیری الفضل ہے کہ کفار کے گھر میں مل رہتا ہے اور مومن کے خا۔ اس میں مرد اللہ یہ قاعدہ جھوٹا ہے فرماتے سے حاصل ہوا۔ قیصر قاعدہ کافر کے سارے

ایک عمل صدقہ خیرات وغیرہ سے مومن کا شیعہ ہو کر مرنا اللہ کی رواد میں جان سے افضل ہے۔ یہ قائمہ تقسیم اور مستحق کے حاضر فرماتے سے حاصل ہوا لیکن شلوات پانی سبیل اللہ موت مومن کے ساتھ عمل سے افضل نہیں تو کچھ حضرت صاحب کرام کا ایک قول میں مصطفیٰ پر کھانا ہری لاکھوں شلواتوں سے افضل ہے اسی لئے علامہ کرام فرماتے ہیں کہ صاحب کرام مصطفوی میں مومن کی زندگی موت سے افضل تھی مگر حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کے پڑھنے فرماتے کے بعد اکثر موت زندگی سے افضل ہوتی ہے کہ لب تکلمہ یاد موت کے بعد ہے اہل حضرت فاضل بلخی قدس سرہا حضرت نے ایک شعر میں یہ معنی صریح فرمادے ہیں۔

جان تو جلتی ہی ہے گی قیامت یہ ہے کہ میں مرنے پر۔ لہذا ہے نکاح حیرا!
یہ قائمہ بھی بجمعون سے ہی حاصل ہوا۔ چوتھا قائمہ: اللہ تعالیٰ کی تعویذ سے بچنا جو دنیا کی تمام نعمتوں سے بہتر ہے جیسا کہ رحمت کی تحریک سے معلوم ہوا۔ تھانہ امور میں فقیر کاغذ امیر بلکہ پوشلہ سے بھی افضل ہے بعض علماء نے فرمایا کہ یہاں رحمت سے مراد رحمت ہے کہ رحمت جنت کا ایک نام ہے تو دلیل کہ نہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جن پر خدا کی بڑی رحمت ہے بلکہ حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم رب تعالیٰ کی رحمتوں کا مرکز ہیں رب تعالیٰ خود فرماتا ہے: وکان افضل اللہ علیک علیہا۔ لہذا کوئی شخص حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر نہیں ہو سکتا نہ کسی پر حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کی رحمت ہوگی اور نہ کوئی تپ کی مثل ہوگا اس سے وہ لوگ حیرت پکڑیں جو اپنے کو حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کی مثل کہتے ہیں انا بشر مثکم تو کہتے ہیں: ہوص الی پر نظر نہیں کرتے۔ خدا گدوئی اٹھنے ہی اور غیر میں مذہب جو مسلمان کافر کو دیا۔ پانچویں قائمہ: سب کو بارگاہ حق میں پیش ہوئے ہوئے کی زندگی کر لے لے اور خود کی کسی رحمت کے ہر صاحب سب کا نہیں پانچویں ہے نہ ان کے ہاض لویا اور حضرت اقیاء کرام صلب سے مستثنیٰ ہیں۔ ہر ایک مشرب کے لئے ہے صلب سب کے لئے نہیں۔

پہلا اعتراض: اس قیمت میں فرمایا گیا کہ اللہ کی رحمت کفار کے جمع کئے ہوئے صل سے زیادہ بہتر ہے کفار کا صل اچھا ہے ہی کہیں نہ تو خبیث ہے تھانہ ایہ آیت کیسے درست ہوئی؟ جواب: یہ کلام کفار کی جگہ کے لحاظ سے ہے یعنی جس دولت کو وہ اچھا سمجھتے ہوئے ہیں اور جس کی وجہ سے وہ موت سے گھبرائے اور جنگ سے جان چراتے ہیں اس سے جلد کی موت اور منفرت و رحمت بہتر ہے اور اگر بجمعون سے ہو تو سنی بالکل ظاہر ہیں کہ اسے مسلمانوں! تمہاری جمع کی ہوئی دولت سے رب تعالیٰ کی رحمت زیادہ اچھی ہے مگر یہ دولت بھی رحمت ہے اور منفرت بھی انہم دولت سے یہ رحمت بڑی ہے۔ دوسرا اعتراض: صا بجمعون سے معلوم ہوتا ہے کہ خدا نے تعالیٰ کی رحمت ان کے جمع کئے صل سے بہتر ہے تو کیا خرچ کئے ہوئے صل سے بہتر نہیں۔ جواب: کفار جمع شدہ صل کو خرچ شدہ صل سے بہتر مانتے تھے اسی لئے جلد تک ہو سکا تھا صل خرچ نہ کرتے تھے اور خرچ کرتے بھی تھے قیمت خلعت سے جیسا کہ لب بھی یہودیوں کو دیکھا جاتا ہے جب رب تعالیٰ کی رحمت ان کی جمع شدہ دولت سے بہتر ہوئی تو خرچ شدہ سے توبہ رحمت بہتر ہوگی۔ تیسرا اعتراض: اس قیمت میں فرمایا گیا کہ اگر تم مر گئے یا لہو دیے گئے تو رب تعالیٰ کی بارگاہ میں جمع کئے ہوئے کی موت و قتل شرکی شریک ہے کہ اس کے بغیر مشرک نہ ہو۔

جولبد جی پہل شرط ہے بھیجے موت کے لئے یہ زندگی شرط ہے کہ اس کے بغیر موت آسکتی ہی نہیں کیسے ہی اس زندگی یعنی حشر و فیو کے لئے موت شرط ہے کہ جب تک ایک شخص زندہ ہے 'قیامت' یعنی حشر نہ ہو گا 'قیامت' سے پہلے سب کو مار دیا جائے گا۔ چوتھا اعتراض: الی اللہ کے مقدم کرنے سے حشر کا فائدہ ہو گا اس میں کیا حکمت ہے؟ جواب: اس کی حکمت تفسیر میں عرض کر دی گئی کہ اگرچہ دنیا میں بھی سارے بندے رب تعالیٰ کے دہو حاضر ہیں اور اس کے قبضہ میں ہیں مگر یہی نور بھی ظاہری حکام ہیں جن کی طرف ملامت مند ملامت دہائی کے لئے رجوع کرتے ہیں اگر قیامت میں یہ ظاہری سارے ظہم ہو جائیں گے ہر شخص کو صرف رب تعالیٰ سے ہی واسطہ ہو گا حضرت انبیاء اس کی بارگاہ میں سلاطین ہوں گے اور فیصلہ فرمائیں گے حاکم ہوں ہو گا ہر حال میں صبر میں رہے فوائد ہیں۔

تفسیر صوفیانہ: بندوں کی مبودیت تین قسم کی ہے بعض وہ ہیں جو غلبہ کے ذریعے مہلت کرتے ہیں مگر بعض وہ ہیں جو جنت کی امید میں لطافت کرتے ہیں مگر مہلت خوف کی بھی ہوتی ہے فزوق کی بھی نور شوق کی بھی اس آیت آیت کے میں تینوں مہلتوں کا ذکر ہے نور تینوں معاملات کا ذکر کہ چنانچہ خوف دہلوں کے لئے فرمایا لفظ من اللہ و من اللہ و من اللہ و من اللہ کے لئے لڑ شکوہ و رحمتہ شوق دہلوں کے لئے فرمایا لا الہ الا اللہ تعالیٰ جس قسم کا آدمی ہو وہی قسم کی مہلت سے قائم رہے صوفیائے کرام فرماتے ہیں 'ویا زلو لعلو ہے یعنی مسافر کے راستہ کا ترشہ جو مریو کو پہنچ گیا کہ ذوق کی ضرورت نہیں اس آیت میں یہی لڑ شکوہ ہے کہ مسافر و آدمی پس چمن کر مریو کو نہ بھول جائے مہلت ہے وہ بندہ جس کی مراد ذات علی ہو نہ دہلو سے پختہ نہ جنت حاصل کرے جس سے رب تعالیٰ راضی ہو گیا کہ یہ سب کچھ خودی مل جائے گا۔

حکایت: عینی علیہ السلام علیہ السلام کی ایک حکایت ہے کہ وہ مسکن کے بدن مشقت مہلت کی وجہ سے کنوارے نور چرے پہلے فرمایا مہلت سے کیا چاہتے ہو؟ دہلوے غلبہ لہی ہے پتہ 'فرمایا رب تعالیٰ تمہیں اس سے پتہ دے نور ساری معاملات پر گزرے جن میں یہی آثار مہلت تھے 'فرمایا تم کیا چاہتے ہو؟ دہلوے جنت و رحمت 'فرمایا خدا تعالیٰ تمہیں نصیب کرے' تیسری حکایت ہے کہ وہ مسکن کے بدن مہلت پہلوں سے زیادہ تھے پھر چہاں کیوں یہ مشتیں کر رہے ہو؟ دہلوے اس لئے کہ ہم ہیں بندے 'دہ ہے رب بندے کا حق ہے سولی کو راضی کہ ہم صرف اس کی رضا چاہتے ہیں نہ جنم سے پتہ نہ جنت کا حصول 'اس لئے فرمایا کہ غلبہ عاہد تمہی ہو 'خدا فرماتے ہیں۔

تو بندگی چہ گدایاں بشرط منہ کن کہ خواہ خوددش بندہ پوری داند
یعنی رب تعالیٰ کی مہلت کو 'مزدوری' نہ کہ 'رب تعالیٰ سے دعا' کہ اسے دلائل نہ دہلوے تم جیسے کو نور پہلے ہیں
اسے بندہ پوری خوب آتی ہے 'سر کا قبلہ بیت اللہ ہے' اس کا تہہ رضائے ہو نا چاہئے 'جب بن دہ قلیوں کا وضع ہو گا تو مہلت جمع قبتیں ہوگی کو دہلوے جمع کریں ہو گا تہہ تعالیٰ اس قل کو مل جائے گا اور ایسی مہلت نصیب کرے۔

فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانفَضُّوا

ہنس جو یہ اللہ کی رحمت کے سوا، کہہ سکتے ان کے لئے اور اگر ہوتے آپ نیز مزاج سخت دل تو وہ ضرور بھی
تو کیسے کہ اللہ کی ہر بات ہے کہ اسے محبوب تم اس کے لئے نرم دل ہوئے اور اگر سخت مزاج سخت دل ہوتے

مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ

جائے آپ کے پاس سے ہذا آپ انہیں معافی دے دو اور معافی مانگو ان کے لئے اور مشورہ فرماؤ ان
تو وہ ضرور ہمارے گرد سے ہر نشان پر جاسے نرم انہیں معاف فرماؤ اور ان کی شفاعت کرو اور کاموں

فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ﴿١٥٦﴾

تو کاموں میں پھر جب سخت ارادہ کو تو بھروسہ کرو اللہ پر بے شک اللہ پسند کرتا ہے وہی کرنے والے کو
میں ان سے مشورہ کرو اور جو کسی بات کا ارادہ پکا کر تو اللہ پر بھروسہ کر دیجگ تو کل ذمے اللہ کو جانتے

تعلق: اس آیت کا گذشتہ آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: پہلی آیتوں میں اللہ تعالیٰ نے ان عازبان احد کی
معافی کا اعلان فرمایا جن کے قدم میدان سے اکڑ گئے اب حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کی سفارش فرما رہا ہے کہ ہم
نے تو انہیں معاف فرما دیا، اسے محبوب تم بھی انہیں معاف فرماؤ، مگر پہلے معافی دینے کا ذکر تھا اب معافی دلوانے کا دوسرا
تعلق: گذشتہ آیت میں اللہ تعالیٰ نے عازبان احد پر مخصوصاً اور عام مسلمانوں پر عموماً اپنے احسانات کا ذکر فرمایا اب ایک
اور احسان کا ذکر فرمایا جا رہا ہے کہ انہیں ایسے رحمت والے نبی کی امت بنایا، جو اپنے مجرموں، خطاکاروں پر بھی رحم فرماتا ہے
نہیں کہ ہم ہیں، رحیم ہیں، مگر فرمایا گیا کہ مسلمانوں، تہود کے بھولے کو درمیان ہو، تمہارا اہلکار ہے۔

یا رب تو کریمی و رسول تو کریم صد شکر کہ ہمیں میان دو کریم
تیسرا تعلق: گذشتہ آیات میں رب تعالیٰ نے اپنی حمد فرمائی کہ ہم حضور ہیں رحیم، ہم نے اعدو الے عازبوں کو بالکل معافی
دی دی، اب اپنے محبوب کی نعت خوانی فرماتا ہے کہ ہمارے حبیب زہول، نیک، خلعت ہیں، مگر پہلی آیتوں میں حمد الہی کا ذکر
تھا مگر اب نعت مصطفویٰ کا ذکر ہے، چوتھا تعلق: پہلی آیات میں رب تعالیٰ نے ان نعمتوں، نعمتوں کا ذکر فرمایا جو صحابہ
پر کی گئیں، اب ان نعمتوں کا ذکر ہے جو ان کے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم پر فرمائی گئیں، مگر پہلے صحابہ کرام کے مناقب کا ذکر تھا،
اب حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی نعت کا ذکر ہے، خیال رہے کہ حمد الہی اور مناقب اولیاء تمام کا آخر نعت مصطفوی
ہے، جو حمد و منقبت حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی تعریف سے خالی ہر وہ ناقص، بلکہ غیر متعین ہے۔

شان نزول: حضرت عثمان ابن عفان کی زوجہ بعد غزوہ احد حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر
ہوئیں، مورد لہجے خلوند حضرت عثمان پر ناراضی کا اظہار فرما کر بولیں کہ عثمان کے فرزند نے یہ کیا کیا، وہ آئندہ کسی امامت اور
کلیدی عہدے کے لائق نہیں، حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت علی رضی اللہ عنہ اس وقت اپنے ہتھیار و عورہ سے تھے۔

جس کی تسکین سے ہوتے ہوئے نہیں پڑیں اس جہنم کی عذوبت پہ لاکھوں سلام!

اس آیت کریمہ میں یہ واقعہ مذکور ہے 'اور رب تعالیٰ نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس خلق کریمہ 'اخلاق حمیدہ کی تعریف فرماتے ہوئے فرمایا کہ اے محبوب یہ اخلاق ہے مثیل رب تعالیٰ کی رحمت جس (اکبر و فیض)۔

تفسیر لہذا رحمت من اللہ است انہم اس جملہ میں ای ترتیب کے لئے ہے تاکہ معلوم ہو کہ اس جزو کا مقصود گذشتہ
عظموں پر مرتب ہے "جبکہ نہیں" یہ ہے نور است کا مطلق مقدم ہے جس تقدم سے صرح کلامہ ہوا "لہذا کا ما یا
نوامدہ ہے" جیسے عینا قلل اور چند ما ہنالک نور لہذا نقصان اور معاً خطبتہم وغیرہ آیات میں ما زائد
ہے چونکہ قرآن شریف ربنا ہی میں ہے نور مل عرب تاکید کے لئے بھی، کچھ حروف زائد بھی استعمال کرتے ہیں مثلاً
قرآن کریم میں حرف زائد بھی ہیں "رب تعالیٰ فرماتا ہے لعل ان جاء البشر وکم من ان زائد ہے نور ہو سکتا ہے
کا تکثیر ہو معنی ہی ایا ما استفہام ہو "نور اعظم فحب کے لئے رحمت کی تحویں تفہیم کی ہے جس کے معنی ہیں
امت بڑی رحمت من اللہ کا من ابتدا ثانیہ ہے "لت" فن سے معنا معنی نری اس کا مقتول ہے مشرقت یعنی ختی اگرچہ لن
اور مشرقت جسم کی نری و ختی کو کہتے ہیں مگر اسحاق و طبعیت کی نری ختی پر بھی بول دیا جاتا ہے (لسان العرب) یعنی لے محبوب
فرد تعالیٰ کی بڑی رحمت کے سبب تم اپنے لوں غلاموں کے لئے نرم ہو گئے یا امت شاہد اور رحمت کی وجہ سے "یا تجب ہے کہ کسی
رحمت کی وجہ سے تم لوں پر نرم ہو گئے" خیال رہے کہ رسول رحمت الھی سے مراد پورا حضور نور علی لیلہ وسلم رحمت ہے
یا امت پر رحمت یعنی آپ پر یا آپ کی مست پر رب تعالیٰ کی بڑی رحمت ہے کہ آپ لوں پر نرم ہیں گویا حضور نور علی لیلہ
علیہ وسلم کام پر ہم ہمارے رب تعالیٰ کی رحمت بہ عنایت ہے "اہلے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کریم ہیں رب تعالیٰ کے فضل
سے ولو كنت لفلانا" علیہ السلام علیہ السلام، صلہ ہے جس میں رزی الخلاق کے نوامد ملتے گئے "لفظ اصل میں لفظ قما
معنی کلام سخت (لسان العرب) یا رحمت علامۃ لا کر الخلیفۃ فیما بینہ خلقت سے بنا انکشت و مشرقت قربا ہم معنی ہیں
یعنی ختی بعض نے کہا کہ فلا وہ خلق ہے جو دو سروں سے ختی سے پیش آئے "نور فایۃ القبر" ہے جس کامل دو سروں کی
مصیبت پر نہ رکھے "دوسرے کے لئے اس کے دل میں فتہ ہو دی نہ ہو کم کہیں نے فرمایا کہ فلا قول میں ختی کلام ہے
نور فایۃ القبر اصل میں ختی کام دو سرا پہلے کا سبب ہے کہ جب بدل سخت ہو تا ہے تو باتیں بھی کر سخت نکلیں لا نفوضا
من حولک لا نفوض نفس سے بنا معنی بھر جانا کسی چیز کا ٹوٹ کر اس کے اجزاء الگ الگ ہو جانا کہا جاتا ہے انفض
القوم قوم بکھر گئی یعنی اس کے افراد منتشر ہو گئے "ذنیث" لسان العرب میں ہے کہ فض کے معنی ہیں ٹوکوں کے قطعہ ٹوکوں کے

اجتماع کے بعد پر اٹھ کر دیکھیں یہ لوگ آپ کے اندر گرو سے الگ الگ ہو جاتے، ٹکڑے ٹکڑے ہوتے، لاف لہجہ و استغفار لہجہ و شاورہ لہجہ، الیہ ام، جس میں رب تعالیٰ نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو تین چیزوں کا حکم دیا، مغربی یعنی اپنے حقوق کی معافی دینا، اس سے دور گزر کر، استغفار حقوق الہیہ کے حلقہ میں رب تعالیٰ سے ان کی معافی کی درخواست کرنا اور آئندہ انہیں اپنے دین کریم میں رکھنا، اپنی کاس میں ان سے مشورے کرنا، تاکہ انہیں یہ محسوس نہ ہو کہ اس خطا کی وجہ سے ہم پر گناہ علیہ سے بھیج کر دینے لگے، خیال رہے کہ شاورہ کا مصدر مضارۃ ہے، شور سے بنا، شور کے معنی ہیں جتنے سے شدت لگانا، کہا جاتا ہے، صوت العسل یا جلد پر اس کا قیام، گھبراہٹ کی جگہ میں اس میں مشورہ کہتے ہیں، کبیرا لے لینے کو مشورہ اس لئے کہ جاتا ہے کہ اس سے دل صواب کے دل کی بات معلوم کی جاتی ہے، ملی خیالات ٹکڑے ٹکڑے جاتے ہیں، بعض نے فرمایا کہ یہاں مشورہ سے مراد آئندہ جنگوں، جھگڑوں میں مشورہ لینا ہے، مگر حق یہ ہے کہ ہر مشورہ مراد ہے، ایسے کہ آئندہ میں مشورہ کے ساتھ کوئی تہذیب نہ ہوئی، یعنی اے محبوب ان حضرات کو اپنے حقوق کی معافی دے، اور حقوق اللہ کی معافی کے لئے ہم سے ان کی سفارش و شفاعت فرما، اور گروہ شدت کی طرح پھرا نہیں اپنا ہم، ظہن اور مشیر کاں، جو فرشتہ اس وقت کی معافی کی دعا ان کے قریب حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں کوئی فرق نہ آئے، خیال رہے کہ معافی اور استغفار دونوں سارے معاملہ کے لئے ہے، مگر مشورہ میں شریک فرمنا، حل کرنے کے لئے ہے، کہ مشورہ ہر شخص سے نہیں کیا جاتا، اور ان امور میں مشورہ مراد ہے جو قتل مشورہ ہوں، محکام قرآن سے احکام نہیں یہ میں مشورہ مراد نہیں، کہ یہ چیزیں مشورہ کے لائق نہیں، لافا، حرمت لکھو، کل علی اللہ، حرم کے معنی ہیں معتد قہری، یعنی دل کا پتہ لڑو، اسی لئے سخت جگہ کو عزم کہا جاتا ہے، حضور غوث پاک فرماتے ہیں، حروم لا قتل عند القتال، قتل کے معنی ہر باہیان ہو چکے، کہ توکل اپنا کام نہ کرے، کے پردہ کر دینے کو کہتے ہیں، اسی سے ہے توکل، یعنی اے محبوب، جب آپ مشورہ فرمادے، بعد کسی کام کا حکم لڑو، فرمائیں، تو رب تعالیٰ پر محروسہ کریں، نہ اپنی قوت پر، نہ استدلال کی حمایت پر، یعنی تدبیر کے بعد تدبیر پر، صلیو شاکر ہیں، امرائی کا نظارہ فرمائیں، ان اللہ، حسب المتوکلین، یہ مسئلہ توکل کی وجہ ہے، یعنی توکل اس لئے کریں کہ توکل رب تعالیٰ کو زیادہ ہے، اور توکل لوگ رب تعالیٰ کو محبوب، اور یہ نہیں ہو سکتا، کہ ہم اپنے محبوبوں کو دشمنوں کے حوالہ کر دیں۔

کل دست چوں دست داد ترا کہ در دست دشمن گزارد ترا

خدا آپ جلد فرما میں توکل کے اختیار، حضور ساتھ رکھیں۔

خلاصہ و تفسیر، اللہ تعالیٰ نے ماریاں ام، جن کے میدان میں قدم اکڑ گئے تھے، حق کی صحت افزائی، بلکہ عزت افزائی کے لئے اپنی معافی کا وہ بار اعلان فرما کر، گروہ شدت کے جو اہل بیت کے اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کی قرینہ و توصیف فرما کر، ان کے حقیقی تین باتیں بیان فرمائیں، فرمایا اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم، آپ پر یا آپ کی امت پر اللہ تعالیٰ کی بڑی ہی رحمت ہے، کہ آپ قدرتی طور پر ان حضرات پر، مسیحی زہد واقع ہوئے، مگر جنگی ملاقات میں عزم سے سرتابی کرنے والے سپاہیوں کو نرم سے نرم ہوا، شلو سلاطین بھی سخت سے سخت سزائیں دیتے ہیں، مخصوصاً جبکہ ان کی غلطی سے سخت نقصان بھی پہنچا ہو، مگر آپ مختلف تعالیٰ ایسے رؤف ہیں، ایسے رحیم، کہ ہم ہیں کہ اللہ کی جگہ سے چلے جاتے، والے معاملہ پر بھی آپ نے کوئی سختی نہ کی،

ملائکہ میں کی اس لفظی سے جب کائنات بھی بدل گیا آپ کو بھی تکلیف پہنچی یہ وقت سخت سروسے کا تھا مگر آپ نے اس وقت بھی کرم سے کام لیا اگر آپ سخت ذہان نہ ہوتے تو نوک پہر ایسے نہ آتے نہ آپ کے پاس سے ہٹا جاتے نہ اللہ اب ہم میں سب کی سفارش فرماتے ہیں مگر آپ کو جو کچھ تکلیف پہنچی انہیں معاف فرمادہ اور ان کے ہٹا جاتے پر جو کچھ دین کا نقصان ہوا اس کی وردگر کے لئے ہم سے شفاعت کرو تاکہ ہم بھی انہیں مزید معاف ہوئے دیں اور ان کے درجے بڑھ جائیں اور اس بار جو ان سے لفظی رائے ہوئی ہم سے انہیں منصب وزارت سے طعنه نہ کرو بلکہ پسے کی طرح اٹھا بھی انہیں اپنے مشورہ اور غیو میں شریک رکھو ہر قتل مشورہ چیز میں ان سے مشورے کو اور جب مشورہ غیو کے بعد کسی کام کا لکھتے سمجھو اور فرماؤ تو پھر نہ غلطی پر توکل کرو نہ اپنی قوت پر نہ ان کے مشوروں پر اور پھر جو قدم اٹھ چکا ہے اسے پیچھے نہ کرو کیونکہ توکل کرنے والے رب تعالیٰ کو پیارے ہیں اور پیارے دشمنوں کے حوالے نہیں کئے جاتے تو تم کہے مغلوب ہو گے۔

قائد: اس آیت سے چند نکتے حاصل ہوئے پہلا نکتہ: رب تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو جیسے اور صفات عالیہ میں مکمل بخشا ہے جیسے نری طبیعت عملی کھتر خوش خلقی میں بھی مکمل بخشا ہے تفسیر کبیر سے مراد فرمایا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم قوت ظہری میں خود علی موو میں اور یہ آیت حضور خود صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں ہے کہ خود علی موو اور قوت عملی میں امتیازی مکمل کو پہنچے ہوئے ہیں رب تعالیٰ فرماتا ہے انک لعلی خلقی عظیم گوا آپ جسا بہر اور دو حاضر شدہ ہیں مہی لئے شہوت منصب حبیل اور حب جلد سے آپ کی طبیعت پاک ستار نہیں ہوتی ذہن کبیر یا قائد است لائق سے معلوم ہوا کہ سرافا نکتہ: نری دل اللہ تعالیٰ کی خاص نعمت ہے جو اس کے کرم ہی سے ملتی ہے انسان لقا اپنی کوشش سے یہ وصف حاصل نہیں کر سکتا جیسا کہ عطا و حمت سے معلوم ہوا تیسرا نکتہ: کسی کی طرف لوگوں کا میلان اللہ تعالیٰ کی رحمت ہے اور لوگوں کی غفلت خدا تعالیٰ کا عذاب جیسا کہ لا ینظروا لک سے معلوم ہوا ائمہ و اولوں کی قبروں پر ہم میلے لگے رجبے ہیں یہ ان کی قبولت کی علامت ہے جو تھا نکتہ: حقوق اہل بیت سے حق کے معاف کرنے سے معاف ہو سکتے ہیں جیسا کہ لا ینظروا عنہم سے معلوم ہوا پانچواں نکتہ: خدا تعالیٰ کی رحمتیں اور اس کے غضب سے پناہ حضور خود صلی اللہ علیہ وسلم کی وسیلہ سے حاصل ہو سکتی ہیں جیسا کہ واستغفرلہم سے معلوم ہوا جب رب تعالیٰ اپنے بندوں کو معافی دینا چاہتا ہے تو اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتا ہے واستغفرلہم ان کے لئے ہم سے معافی مانگو معلوم ہوا کہ درود و دعا عطا جناب معافی میں صلی اللہ علیہ وسلم چھٹا نکتہ: عتوان احد جن کے قدم میدان سے اکثر مٹنے سے بڑی ہی شان ہوا ہے کہ رب تعالیٰ نے پہلے تو اپنی معافی کا اعلان کیا پھر اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا کہ تم بھی انہیں معاف فرمادہ یعنی اللہ بھی معاف کرے اور اس بکرسوں بھی ہم کی عفت کا کیا پرستہ ساتوں قائد: حقوق اللہ کوئی معاف نہیں کر سکتا اسی لئے رب تعالیٰ نے اپنے حبیب کو حضور کے بعد استغفار کا حکم دیا یعنی بلاے حبیب اپنے حق تم معاف کرے اور حقوق اللہ کے حلق ہمارے ہر گھ میں ان کی شفاعت فرمادہ آٹھواں نکتہ: پناہ جو نے سے سفارش کر سکتا ہے وہ کھو اللہ تعالیٰ نے رب ہو کر اپنے حبیب سے خطا کاروں کی سفارش فرمائی مگر اس کلام سفارش ہو گا کہ شفاعت ہو گا اور

رب تعالیٰ کو فتح نہیں کہہ سکتے۔ وعدہ حدیث شریف میں ہے کہ کسی نے عرض کیا یا رسول اللہ میں رب تعالیٰ کو آپ کی ہر گھ
میں فتح لاتا ہوں تو سر ہر اس پرست بار اس ہوئے اس کی ایک وجہ تھی کہ وہ حدیث اس آیت کے خلاف نہیں۔ نول
قائدہ اہم کاموں میں مشورہ مستند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہے اور حکم اللہ عزوجل بھی مشورہ سے کام کرنے والا
ہم نہیں ہر گھ رسول قائدہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں ہر گھ چیز تھا جیسا کہ حاقو سے معلوم ہوا
کیونکہ مشورہ میں ہر شخص اپنے دوست سے ہی رائے دے گا۔ گیارہ اصول قائدہ پہلے کرام دی ہی حکمتوں کے ملک
ہیں مگر رب العالمین نے انہیں اپنے حبیب کا شیر ہلا دیا یہ دونوں قائدہ تفسیر روح المعانی نے بیان کئے اسی روح المعانی میں
مرویت حاکم دینی حضرت ابن عباس سے سند صحیح روایت ہے کہ آیت و حاقو ہم میں حضرت صدیق اکبر و صادق اعظم
مروا ہیں مثنیٰ اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم آپ میں ہر گھ دو رنگوں کے مشورہ سے کام کیا کریں فرماتے ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ
و سلم کہ جس چیز پر ہم ہر گھ مرتجع ہو جائیں تو میں اس کی مخالفت نہ کرتا ہوں بلکہ اس پر ہر گھ دو رنگ ہر گھ جائیں وہ
اللہ تعالیٰ کے حکم کے موافق ہے یہ نام قائدہ تفسیر روح المعانی دیکھیں صریح ہیں۔ بارہ اصول قائدہ مشورہ اور
اسباب ہر عمل توکل کے خلاف نہیں نہ کہ وہ رب تعالیٰ نے پہلے اپنے حبیب کو مشورہ کا حکم دیا ہر گھ توکل کا تیرہ اصول قائدہ
مسئلہ کو چاہئے کہ خوب سوچ سمجھ کر کسی کام میں قدم رکھے اور جب قدم رکھوے ہر گھ چھپتے ہٹائے جیسا کہ لاقا عزت
لحق سے معلوم ہوا ہر گھ سوچے ہر گھ شروع کرتے ہر گھ فوراً اسی ہر گھ زور عافطی ہے مستحکم کے بغیر عرقی تہمت ہر گھ
یکہ بھی نہیں ہو سکتا۔ چودہ اصول قائدہ خوش خلقی بھی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے ہر گھ اس کہ آج ہم
مسلمان مٹے بدین آئیں ہر گھ ہر گھ کو سنت ہر گھ کر چھڑا کرتے ہیں اور ہر گھوں میں آپ سے باہر ہو کر اخلاق عمری کو طاق میں
دکھاتے ہیں یہ نہیں سوچتے کہ مٹاؤں گے تو ابھی تو سنت ہے۔

اعتراض۔ پہلا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ نبی ہر گھ رب تعالیٰ کی رحمت ہے ہر گھ سہی کہ رب تعالیٰ فرماتا
ہے و اعطٰی علیہم اے محبوب میں ہر گھ نئی کہ اور مسلمانوں کو حکمت ہے و لاجلوا لکم لعلکم تہتدون اللہ انہوں آیتوں
میں تفسیر ہے۔ جواب۔ یہاں مسلمانوں پر رے کہ کہ ہے اور ان آیات میں ہر گھ کہہ رکھو مٹھیں ہر گھ کا حکم ہے مسلمانوں پر
نبی امی ہے ہر گھ ہر گھ ضروری سبب کا سر پہل وہ ہر گھ ہر گھوں کی ہر گھ کہ اس کی تفسیر آیت ہے اھواء علی
الکفار و احواء مسلم و سر اعتراض: اگر ہر گھ ہر گھ نئی انہی چیز ہے تو رب تعالیٰ نے حضرت موسیٰ و ہارون علیہ السلام
سے کہیں فرمایا تھا و لولا لہ لولا لہ لہا "تم دونوں فرعون سے نرم نہ ہو کر فرعون بھی نہ کافر نہ ہو سکتا۔ اس کے
جواب میں ایک یہ کہ اس وقت موسیٰ علیہ السلام میں فرعون ہر گھ نئی کرنے کی طاقت نہ تھی ہر گھ نئی طاقت حاصل ہونے پر
جائی ہے نہ کہ ہر گھ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو ہجرت سے پہلے حکم دیا گیا کہ جاؤں سے ہر گھ ہر گھ کی کہ من سے دور کر دو
کہیں ہیں لے کہ اس وقت جہاد کی قوت نہ تھی ہر گھ ہجرت جب سبب جمع ہو گئے تو جہاد کا حکم نہ دیا دے کہ یہ کہ موسیٰ
علیہ السلام جہاد نبی ہیں انہیں نرم کیا گیا ہر گھ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم عقل و دماغ میں ہر گھ ہر گھ لے و ظہر
ہیں کہ طائف میں ہر گھ ہر گھ کو رحمت کی دعائیں دیتے ہیں انہیں فرمایا گیا کہ یہ کہ تو نئی کہ تو نئی کہ یہ کہ یہ کہ

حقیقت طبیعتوں کے لحاظ سے ہیں۔ تیسرا اعتراض: مظلوم ہو کر صحابہ کرام کے دل میں ایمان نہ تھا اور نہ وہ ایمان کی بنا پر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے تھے بلکہ لفظ اپنے ذاتی فائدوں یا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے اعتقاد کے ساتھ سے فائدے اٹھانے کے لئے آپ کے گرو جمع ہو گئے تھے دیکھو رب تعالیٰ فرما رہا ہے کہ اگر آپ سخت دل ہوتے تو یہ لوگ آپ کے پاس سے بھاگ جاتے۔ جواب: اس کے رد جواب ہیں ایک الزامی دوسرا حقیقی۔ جواب الزامی: تو یہ ہے کہ پھر حضرات اہل بیت کے ایمان کی بھی خبر نہیں کیہ تکہ یہاں کسی کا مشاء نہیں کیا گیا کہ سوائے ظالم ظلال چار پانچ مظلوموں کے باقی سب بھاگ جاتے جواب حقیقی: یہ ہے کہ یہاں لا انصوا کے معنی یہ نہیں جو تم سمجھے بلکہ مقصد یہ ہے کہ اگر آپ اسے بڑے اعتقاد کے مالک نہ ہوتے تو یہ حضرات آپ کے پاس لوں سے آتے ہی نہ گور جب آتے نہ تو ہدایت بھی نہ پاتے اور آپ کے صحیحے کا مشاء ہی فوت ہو جاتا اور جانے کے بعد بھی جب ان سے کوئی خطا سرزد ہو جاتی تو خوف کی وجہ سے آپ کی بارگاہ میں مامری کی ہمت ہی نہ کرتے جب انہوں نے آپ کے حضور کرم کو آنا لیا تو ہزار دفعہ خطا کر کے آپ کے دامن سے ایسے لپٹے ہیں جیسے خلا کو پچھلنی میں سے لپٹا ہے تمہاری شکل تو یہ ہے۔

تر کے تمہارے گناہ مانگیں تمہاری پناہ تم کو دامن میں آتم تم پہ کوئی دوزخ دورا
چور حاکم سے چمپا کرتے ہیں یاں اس کے خلاف حیرے دامن میں چھپے چور ہو کا حیرا
لن حضرات صحابہ نے اسلام کی خاطر وہ فتنیں برداشت کیں جس کی مثل آسمان و زمین نے نہ دیکھی انہی کی بیباکیوں اور
سرفروشیوں کے مدد سے ہم مسلسل نظر رہے ہیں۔ چوتھا اعتراض: جب لن قازان احد کی معافی کا رب تعالیٰ نے
اعلان فرمایا تو پھر کیوں کہا کہ آپ لن کے لئے ہم سے معافی مانگیں۔ جواب: استغفرلہم میں اس خطا کی معافی مانگوں نہیں
وہ تو پہلے ہی ہو چکی بلکہ اور خطاؤں کی معافی مانگوں کہ خدا یا ان سے آئندہ جو بھی خطا کریں ہوں انہیں معاف فرما دے کرے
پانچواں اعتراض: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو صحابہ کرام سے مشورہ کی کیا ضرورت تھی آپ تو صاحبِ ہدیٰ ہیں جو چاہیں
رب تعالیٰ سے پوچھ لیں۔ جواب: کام دو قسم کے ہیں دنیا اور دنیوی دنیا کام پھر دو قسم کے ہیں مظلوم اور دستوری
مظلوم احکام میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کسی سے مشورہ نہ فرماتے تھے بلکہ جو حکم اٹھاتا عمل کرتے اور کراتے تھے
دستوری احکام میں اختلاف ہے بعض علمائے کبار اس میں مشورہ نہیں بلکہ سرکار اپنے دستوریہ عمل فرماتے تھے مگر بعض
علماء کے نزدیک اس میں مشورہ کرنا جائز تھا رہے دعویٰ امور نکاح شادی یا نوکیت جنگ اس میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم
نے ہمیشہ مشورے کئے چنانچہ بدر کے قیدیوں غزوہ خندق کی فوجیت احد کے دفاع میں سرکار نے مشورے کئے ہیں لن
مشوروں میں لن حضرات کی عزت افزائی تھی اور ہم لوگوں کو مشورے کی تعلیم اور نہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی عقل تمام
جہان سے اعلیٰ اور کامل ہے خود رب تعالیٰ نے خلیفہ اللہ پیدا فرماتے وقت فرشتوں سے مشورہ کیا اسی لئے لن کو عطا فرمائے
دیے کی ہمت ہوئی تخمیر کبیر نے یہاں بڑے مزے کی بات فرمائی وہ فرماتے ہیں کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے مشورے
اپنا علم حاصل کرنے کے لئے تھے بلکہ لن حضرات کی ذہانت مظلوم کرنے کے لئے تھے کہ کن کی قوت دستوری کسی دورہ کی
ہے اور بھی اس میں مدد مانگیں تھیں۔ چھٹا اعتراض: حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم تو صحابہ کرام سے پہلے بھی مشورے
لیا کرتے تھے عجب کیوں حکم ہو رہا ہے کہ لن سے مشورے نہ۔ جواب: اس لئے کہ لن بزرگوں کے مشوروں سے احد کی جنگ

میدوں میں لڑی گئی جس سے مسلمانوں کو نقصان پہنچا انہیں خیال ہوا ہو گا کہ اب ہمیں بھگوانہ بننے چاہئیں گے ہم اس لائق نہیں اس لئے رب تعالیٰ نے فرمایا اے محبوب آپ پہلے کی طرح اب بھی ان حضرات سے مشورے لیا کریں۔ مسلمانوں اعتراض: تم نے فائدہ میں یہاں کیا کہ خدا و ہم میں ہم سے مراد صدیق و صادق ہیں یہ نہیں ہو سکتا کیونکہ یہاں لوگوں کو کہہ ہے جن کے قدم میدان سے اُتر گئے تھے انہی کے لئے فرمایا گیا کہ انہیں سناؤ دے دین کے لئے بخشش مانگو جس سے مشورے کو اب یہ حضرات میدان سے بنے ہی نہیں تو نہ ان کے لئے سناؤ نہ ان سے مشورہ کا حکم۔ نوٹ: یہ اعتراض امام فخر الدین رازی علیہ الرحمۃ تفسیر کبیر میں کیا۔ جواب: چونکہ اس بارے میں یہود و نصاریٰ میں جاس کی روایت آچکی اس لئے اعتراض کی گنجائش ہی نہیں اور حدیث کا مظاہرہ ہے کہ یہ دونوں حضرات علیہ السلام اکمل مشورہ کے راق ہیں کہ معاملہ میں محمد اعظم ہیں بقیہ حضرات بھی میں شامل ہیں ہم تفسیر میں عرض کر چکے کہ سناؤ اور استغفار سب کے لئے تھے مگر مشورہ اہل الرائے سے۔ سناؤ یا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ صرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہی نرم دل خوش خلق تھے اہل الرائے ہمارے نرم دل تھے نہ خوش خلق نہ نیکو حضرات بد خلق تھے نہ خلق تو عیب ہے۔ جواب: لولا تو آیت کریمہ میں صبر کا لفظ ہے نہیں تاکہ اس سے دوسرے انبیائے کرام کی یہ خلق ثابت ہو اگر ہمارے صبر کی کیا ہے۔ تو یہ صبر دوسرے طریقوں میں امر و نہی کے مقابلہ میں ہو گا یعنی آپ دوسرے ہدایت ہوں۔ مسلمانوں کی طرف سے اس میں شک نہیں کہ آیت ثابت ہے اپنے مانتوں پر سختی کرتے ہیں اور اگر صبر بھی ملے تو اور یہ بھی کہ یہ صبر دوسرے نبیوں کے مقابلہ میں ہے تب بھی ان حضرات کی بد خلقی ثابت ہوگی بلکہ مطلب یہ ہو گا کہ بعض انبیائے کرام جلیل تھے اور یہ بخش رسول ہیں ان میں سے کفار کو بد ماہر ہلاک کر لیا یہاں تفسیر صلی نے فرمایا کہ اگر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم حضرت نور ہو تو اور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف جان والے رسول ہوتے رحمت علیہم نہ ہوتے تو ہم سب ہلاک ہو جاتے جن جلیل علیہم نے اپنے ہماروں کے لئے جو چیزیں رب تعالیٰ سے مانگیں ہمارے رحمت والے رسول نے اس کی چیزوں کے وسیع کی رب تعالیٰ سے سفارش فرمائی۔ نواں اعتراض: اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم بہت نرم دل ہیں مگر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کسی چور اور دہشت گرد کو سناؤ نہ دی بہت سخت پکڑ کی یہ فرق کیسی اسلام کے قوانین سے قدر سخت ہیں اسے کسی بین کے قوانین سخت نہیں۔ جواب: اپنے معاملات میں درگزر اور اپنے ذاتی مجرم کو معاف کرنا خوش خلقی ہے مگر تو ہر ملک کے دشمنوں سے درگزر کرنا قانونی ہے جس سے صلہ پیدا ہے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نرم دل ہیں قانون میں ہونے دینے سخت قوانین سے ہی جرم رکھتے ہیں نور امن قائم ہوتا ہے نرم قوانین کو انہما سے جو آج و یک ہمارے۔ مگر کی جان محفوظ ہے۔ مملکت آباد۔

تفسیر صوفیانہ: حضرات انبیائے رحمت۔ یہاں مفسرین میں اس لئے کہ رنگ و لاف میں صفت قہر و ہر کے مفسر جان بولتے ہیں اور صفت رحم و کرم کے مظہر ہیں۔ ہم حضرات یک رنگ نہیں بلکہ حضرات اولیاء حضرات انبیاء کے نقش قدم پر ہیں اس لئے ان کے ذات بھی مختلف ولایت ہیں اس لئے دل تحت بلان اور ولایت ابراہیمی والے دل مثالی ولایت مسیحی والے اولیاء صاحب تخت آسمان ہوتے ہیں ہمارے مسوی والے اولیاء تارک دنیا ہمارے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم

مکتوبات کبریا میں نور رب تعالیٰ کی تمام صفات کے مظہر اتم ہیں، یہاں نہایت لہجہ میں آپ کی صفت جلیلہ و عظیمہ ذکر ہے،
 نور واظہظ علیہم میں آپ کی صفت جلیلہ کا ذکر ہے، نہ کہ رحمت اہل غضب پر غالب ہے، اسی لئے حضور انور صلی اللہ علیہ
 وسلم کا رحم و کرم غضب پر غالب اسی لئے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم میں ایسی کشش ہے کہ آپ کی طرف انسان و کیا
 جنات فرشتوں بلکہ کھڑی نور چھوڑ کر مل بھی کھاتے ہیں، آپ کے ہمراہ آنسو نکل پڑتے ہیں، ہمت میں ہمت کشش کا
 ذکر ہے کہ اگر آپ پر غضب غالب ہو تا تو آپ کے زیر سایہ تمام خلق الہی ہوں، معنی ہو جاتی بلکہ سب نگر مانتے اسی رحمت پر
 نور زیادتی فرماتے ہوئے فرمایا کہ محبوب انیس غریب معاف کیا کہ ان کے لئے دعا میں کیا کرو تمہاری دعاؤں سے ہی ان سب
 ساروں کا سدا رہے، انیس ہر سوتلہ محل پر اپنے پاس رکھا کہ محبوب کو انداز محبوبانہ نور زبان نکلتے جا رہے ہیں۔

حکایت کسی جلسہ میں اکثر اقبل موجود تھے نعت فرمائی، مشورہ نعت چڑھی،
 جن کا نام ہے محمد بن سید جگہ ہے ایسا

جب نعت فرمائی یہ شعر محاکمہ

حق نے کہا سراج آج باری لایا پارے دکلا جا ہند میں نہیں آ جا رہے دکھا ملا
 تو اکثر صاحب کو یہ دیا ہوئے وہ شعر میرے بھی اس نعت میں ملا

قدوت کی تحریریں جانے، اہل نور تقریریں جانے، بخشش کی فطریں جانے، پھر ہے بھلا بھلا
 حق کی آن میں عرش پہ جانے، پلک جھپکتے فرش پہ آئے، کہ کا سورج کھلتے، غریب کا بیلا
 غالباً اکثر صاحب کو یہ خبر ہوئی ہوگی کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو مولانا لودھی نپاک کو شہر کہا جاتا ہے اسی لئے یہ
 لفظ بول گئے، پھر مل محبوب لولا خود ہی حسین تھے، پھر ان قیامت نے سونے، ساگر یا حسن پر زور کا کام دے سولا، پھر یہ
 صاحب بولنا لوری فرماتے ہیں۔

انداز حسینوں کو نکھلتے نہیں جاتے، اہل تقی ہوں وہ چھلتے نہیں جاتے
 ہر ایک کا حصہ نہیں رہا کسی کا، پوچھل کو محبوب دکھتے نہیں جاتے

صلی اللہ تعالیٰ علیٰ حبیبہ سلمنا معہ والدہ وصحبہ وسلم

إِنَّ يَنْصُرُكُمْ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ فَمَنْ

اگر مدد کرے تمہاری اللہ تو نہیں ہے کوئی غالب آنوالا تم پر اور اگر وہ چھوڑ دے تم کو تو کوئی

اگر تمہارا مدد کرے اللہ تو کوئی تم پر غالب نہیں آ سکتا اور اگر وہ نہیں

ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ

جسے وہ جو مدد کرے تمہاری اس کے بعد اور اللہ ہی جسے مدد کرے

جو مدد کرے تو ایسا کوئی ہے جو پھر تمہاری مدد کرے اور مسلمانوں کو اللہ ہی پر بھروسہ

الْمُؤْمِنُونَ

کرتے و اسے

چاہیے

تعلق: اس آیت کا محمل آجوں سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: کجی آیت میں لفظ تعالیٰ نے مشرور کرنے کا حکم دے کر رب تعالیٰ پر توکل کرنے کا حکم دیا تھا۔ اس حکم کی وجہ بتانی جا رہی ہے کہ مشرور و فیروہ اس وقت کہہ دیتے ہیں جب ہماری مدد شامل حال ہو تو نہ ہے سب بیکار بلکہ بعض حال میں وہاں بلکہ نکل میں جاتے ہیں مگر پہلے لا حکم ہے تب ان کے کہیں کی وجہ کا بیان ہے۔ دوسرا تعلق: کجی آجوں میں رب تعالیٰ نے جنگ احد کے واقعے دکھائے وہاں "لَا تَدْرِيست بحد میں جزمیت" تب ان مددوں باتوں سے توجہ لگا جا رہا ہے کہ سب کچھ اللہ کے کریم و موقوف ہے مگر کرم کریں تو وہ جو بعض پہلے پہل ہوا اگر نہ کریں تو وہ جو بعد میں ہو ہذا ہم پر نظر رکھو ہم کو رہی رکھنے کی کوشش کرو۔ تیسرا تعلق: کجی آیت میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو مدعے خیر کرنے کا حکم دیا گیا تب مسلمانوں کو دہرہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا میں لینے کا حکم دیا جا رہا ہے کہ ہمارے محبوب کی دعائیں لو اگر وہ دعا کریں گے تو ہم تسلی مدد کریں گے مگر جب ہم مدد کریں گے تو تمہارے کوئی طالب نہ آئے گا چوتھا تعلق: کجی آیت میں ارشاد ہوا تھا کہ کسی کام کا ارادہ ہم کرنے سے پہلے مشرور و فیروہ کر لیا کہ ہم جب عزم بالجزم کر لو تو صرف توکل کرنا ہی کافی نہیں بلکہ اس آیت میں اس حکم کی حکمت بیان ہو رہی ہے کہ ہماری مدد کے ہوتے تم پر کوئی طالب نہ آئے گا لہذا ہم کے بعد وہی چاہیے کہ ہم۔

تفسیر: ان مہرکم اللہ ان شرط ہے جو شک کے موقع پر استعمال ہوتا ہے مگر کلام حق میں شک مندوں کے لحاظ سے ہوتا ہے نہ کہ رب تعالیٰ کے لحاظ سے کہ وہ تو علیم و خبر ہے پس ان فرما نے میں ارشاد اس طرف ہے کہ تم ہماری مدد کی امید رکھو یقین نہ کرو اگر مدد نہ کریں تو اس کی وجہ تسلی اپنی ظلمی رہو گی، مصور کے معنی مدد کرنا بھی ہیں مگر پہلا بھی مگر مدد کرنا بھی "رب تعالیٰ فرماتا ہے لیکن مصور من اللہ ان حصہ اور فرماتا ہے انی مغلوب لا انتصر علی تجوز معنی میں سکتے ہیں (صلی) کم میں مطلب: تو نماز یا ان احد سے ہے یا تمام صحابہ کرام سے یا اقامت مسلمانوں سے "تیسری بات زیادہ قوی ہے" مصور سے مراد میں مدد بھی ہے مگر ظاہری مدد کی مدد بھی کیونکہ ظاہری مدد جب کام آئی ہے جب نہیں مدد شامل حال ہو یعنی اسے قازیو یا اسے صاف ہو یا اسے مسافر ہو اگر نہ تعالیٰ تسلی نہیں پور ظاہری مدد کرے "قازی کے دل میں صحت کفار کے دل میں صحت پیدا فرماتا" بھی قازیوں کے لئے حدت کا سازگار کرتا تو گوں کو ان کی مدد کی طرف راغب فرماتا "رب تعالیٰ کی فیسی اور ظاہری مدد میں ہیں لہذا طالب لکم یہ جملہ شرطہ کو رکھ کر کہ ہے "لکم میں لاس معنی علی ہے اور طالب میں کفار شیاطین جن و فیروہ سوزی قنوق و قل ہے یعنی ہماری مدد کی صورت میں تم پر کوئی عاصیہ ہوگی مگر "سوزی" مگر وہاں بلکہ تسلی اللہ فرماتا کہ کوئی چیز تم پر غالب نہیں آسکتی خواہ وہ کتنی ہی قوی ہو مگر تم کتنی ہی کمزور ہو و ان بعد لکم یہ جملہ پہلے جملہ پر موقوف ہے "بس میں یہی صورت کے متقل کا مع اس کے توجہ کے تہ کہ ہے" "خذل" خذل سے بنا خذل

کے معنی ہیں کسی ایسے دوست کا چھوڑنا جس کی مدد کی امید ہو (غیاث) 'حزبی' خ لور سے اس کے معنی ہیں رسولی ایسی
خدا ل سے خلا ل بھی ہے 'اداری قراوت میں خدا ل ی کے لڑکے پیش سے ہے یعنی فہرہ کاغذ میں لکھ کر قرآن
میں ی کے پیش لور کے کسو سے ہے یعنی باب قنصل کاغذ میں یعنی اگر رب تعالیٰ ہی تم کو چھوڑ دے کہ تمہاری مدد نہ کرے
فمن ذالذی یصورکم یہ جملہ اس دوری شرط کی جملہ ہے 'من مستغنیہ ہے مگر استغنیام انکاری ہے 'فا اسم شانہ
ہے لہذا مثلاً اللہ سے مل کر من کی خبر ہے یعنی سوچ کہ پھر کیا کون ہے جو تمہاری مدد کرے 'ظاہری یا باطنی یعنی کوئی ایسا
جن کا ہم غفلت تمہاری مدد نہیں کر سکتی مقصود ہے کہ میں لا غالب لکم کا قتل بیان نہ ہو البتہ مطلب ہم بلکہ اس کا
لازم ہو کر فرمایا گیا کہ جب ہم مدد چھوڑ دیں تو تمہارا کوئی مددگار نہیں جس کا نتیجہ یہ ہو گا کہ تم مغلوب و ہلاک ہو جاؤ گے 'من
وعدہا بکھور و تصور کم کے حلق ہے مگر وعدہ کی ضمیر خلا ل کی طرف راجع ہے نہ کہ رب تعالیٰ کی طرف 'تفسیر روح
المعانی نے فرمایا کہ 'ضمیر اللہ تعالیٰ کی طرف بھی لوٹ سکتی ہے 'پہل صورت میں وعدہ ظرف زبان ہے مگر دوسری صورت
میں ظرف مکان کے لئے آگئی مگر یہی لفظ تعالیٰ کے مدد چھوڑ دینے کے بعد تمہارا کوئی مددگار نہیں 'باللہ تعالیٰ سے بھاگ کر لور
جگہ چلے جانے پر تمہارا مددگار کوئی نہیں و علی اللہ فلتوکل المنوسون' علی اللہ مطلق مقدم ہے فلتوکل کا
اس مقدم سے صبر کا فائدہ حاصل ہو یعنی صرف رب تعالیٰ پر ہی ایمان والوں کو مجبور نہ کرنا چاہئے نہ کہ کسی لور پر کہ کمر ساز
مقتل دی ہے۔

خلاصہ تفسیر: اے مسلمانو! مائل وہی ہے جو واقعات عالم سے سبق لے عالم دوسرے ہے و واقعات اسبق تم نے بدو اند
دلوں جنگوں کو دیکھا نیز اند کھوں وقت بھی دیکھا لور آخر بھی کہ بدو میں تم چھوڑے تھے لور بے سلطان مگر دست سلطان و لائی
جماعت پر غالب آئے مگر اتنی سو تیرہ (313) سنتوں نے ایک بزار اختیار نہ فرج کہ نہ لور 'کھڑا لیا' بھگدو لور اند میں تم زیادہ بھی
تھے ہتھیار نہ بھی لور جنگ کے لئے تیار بھی اگر تم نے پہلے تو بھگدو لور اند میں خود تمہیں بھاگنا پڑ گیا اس سے نتیجہ یہ نکلا کہ اگر
اللہ تمہاری مدد کرے تو خود تو تمہارا دنیا تمہارے مقابلہ میں جمع ہو کر آجائے مگر تم پر غالب نہیں آ سکتی 'تمہیں غالب رہو گے مگر
اگر تمہاری کسی غفلت کی وجہ سے کسی خاص موقع پر رب تعالیٰ تمہاری مدد چھوڑ دے تو خود سوچو کہ نہ نہ اسل میں ہما
کون ہے 'مگر رب تعالیٰ کے قتل ہو کر اس کے چھوڑنے کے بعد تمہاری کسی قسم کی لور کر کے ایمان کوئی ہے نہ ہو گا نہ ہو
سکتا ہے 'جب یہ بات تمہارے ذہن نشین ہے مگر چھینا ہے 'مگر تم سو من ہو تو چاہئے کہ سارے سو من اللہ تعالیٰ ہی
بھروسہ کریں 'اس کے سوا سارے سلطان 'دست جماعت' مدد و غیور کسی چیز پر بھروسہ و احکومہ کہ 'فتح و کامرانی فقط لور سے
نہیں' بلکہ رب تعالیٰ کے آگے زاری سے بھی ہوتی ہے 'رب تعالیٰ وہ قدرت و قلاب ہے جس نے اہل کفر و یوں لیل مودوئے
تو تمہیں طلب و اس کے نزدیک کیا مشکل ہے؟

فائدہ: اس آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ: جو رب تعالیٰ سے مدد چاہے 'وہ رب تعالیٰ پر مجبور
کرے' اس پر مجبور اس کی مدد کی شرط ہے 'جیسا کہ لیسو کل کی حد سے معلوم ہو لور سرفائدہ مدد کے لئے توکل شرط
لور توکل کے لئے ایمان شرط کافر کیسی تارک الدنیا ہو مگر کتنی رب تعالیٰ پر قائل ہو مگر توکل نہیں 'جیسا کہ المنوسون

سے معلوم ہوا جیسے ایمان کے بغیر ناز و نواز صحیح نہیں ایسے ہی ایمان کے بغیر توکل درست نہیں۔ تیسرا قاعدہ: جب اللہ تعالیٰ کرم کرے تو اس کے بندے عد کرتے ہیں مگر بندوں کی مدد و رب تعالیٰ ہی کی مدد ہے جیسا کہ من بعدہ سے معلوم ہوا کیونکہ آیت میں فرمایا یہ گیا کہ اگر ہم تمہیں چھوڑ دیں تو تمہارا مددگار کوئی نہیں یعنی اگر ہم تمہیں نہ چھوڑیں تو تمہارے مددگار بہت ہیں اگر نہ چھوڑنے پر بھی مددگار کوئی نہ ہو تو ان مظلوموں کو شہرہ بخش بیکار ہوگی جس کی تفسیر یہ آیت ہے انما ولیکم اللہ ورسولہ والذین امنوا تسلے مددگار تھے تعالیٰ اور اس کے رسول اور مومنین ہیں۔ چوتھا قاعدہ: جن آیات میں آیا کہ تمہارا مددگار کوئی نہیں وہی کی مراد ہے کہ اگر تھے تعالیٰ تمہاری مدد چھوڑ دے تو تمہارا مددگار کوئی نہیں یہ آیت کہہ لن آیات کی تفسیر ہے جیسے رب تعالیٰ فرماتا ہے وما لکم من دون اللہ من ولی ولا یستغاثہ تعالیٰ کے سوا تمہارا دوست و مددگار کوئی نہیں وہی کی مراد ہے پانچواں قاعدہ: کبھی اللہ تعالیٰ عارضی طور پر مسلمانوں کی مدد چھوڑ دیتا ہے لیکن اپنی کسی لفظی اور خطا کی وجہ سے یہ چھوڑنا عارضی ہوتا ہے نہ بھی اسکا کھانے اور پانی کے لئے یہ چھوڑنا بھی اس کی رحمت ہے جیسا کہ ان مظلوموں سے معلوم ہوا ہلا تفسیر یہاں کہو کہ مومن باپ اپنے عزیز بچے کو کبھی غلطی سے کر پڑھاتا ہے مگر کبھی چیت کا کر یہ دونوں طریقے تفسیر ہی کے لئے ہیں۔ چھٹا قاعدہ: کبھلا کبھی تاک ہوتا ہے کبھی پوچھ کر دیکھو مگر رب تعالیٰ نے ہمیں سکھایا کہ ہمارے بغیر تمہارا مددگار کوئی نہیں مگر لا ناصر لکم نہ فرمایا بلکہ اتنی بڑی عبارت فرمائی لن الذی ان یوچھ کر سمجھا ہی مفید ہوتا ہے کہ جب یہ شخص خود سوچ کر کوئی بات کہے گا تو اسے یار بھی خوب رہے گی مگر نہ غشاء ایک ہے یعنی بندوں کی تعلیم مگر طریقے مختلف۔

اعتراض: پہلا اعتراض: من بعدہ سے معلوم ہوا کہ یہ تو رب تعالیٰ کے لئے ثابت ہے یا اس سے کوئی چیز قاضی ہے کیونکہ بعد تو توفیق کے لئے ہوتا ہے اور پیچھے قاضی کے لئے تو کیا سلام خدا کے لئے نکلتا ہے (قرآن) جواب: اس کا جواب تفسیر میں گزر گیا کہ بعدہ کی تفسیر رب تعالیٰ کی طرف نہیں ٹوٹ رہی ہے بلکہ مظلوم کے صدر کی طرف یعنی رب تعالیٰ کے چھوڑ دینے کے بعد تمہارا مددگار کوئی نہیں کہ آیت بالکل واضح ہے قرآن شریف سمجھنے کے لئے دشمن مدعا چاہتے ہیں اس کے لئے جواب بھی دیتے ہیں۔ دوسرا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ رب تعالیٰ مسلمانوں کو چھوڑ بھی دیتا ہے اور کفار کو اپنا لیتا ہے جس سے مسلمان مظلوم ہو جاتے ہیں کافر غالب ہے جب یہ ہے تو یہ کیسے کہے کہ کون لفظ کلی اورا ہے گوشت دشمن رب تعالیٰ کبھی مسلمانوں کو اپنا لیتا ہے کبھی کافروں کو۔ جواب: اس کا جواب بھی نواید میں گزر گیا کہ رب تعالیٰ مسلمانوں کو نہیں چھوڑتا بلکہ ان کی مدد چھوڑتا ہے اور یہ مدد چھوڑنا بھی ان کی اپنی کسی لفظی سے ہوتا ہے نہ بھی عارضی اور وہ بھی تعلیم کے لئے عجم کلمہ مسلمانوں ہی کی مدد ہوتی ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے لا یستغاثہ المسلمون ایسی حالت میں رب تعالیٰ کافروں کو فتح میں دیتا بلکہ مسلمانوں کو سزا یا تحسین دیتا ہے جیسے مومن استغاثے بیٹے کی خود دوسرے میں پڑھ رہا ہے کسی وقت دوسرے سے کہے کہ بھڑی کراؤے دلا چار چیت لگوادے اس وقت چٹا چٹا ہوتا ہے اور انہی بیکڑی یا جیسے ماراض ہو کر اپنے بچے کو کچھ دیر کے سے گھر سے باہر نکل کر دوا دیند کرتی ہے جب بچہ چٹا چٹا ہے تو دوا نہ کھسکتی ہے اسے بڑا کر اپنے گھر سے نکالتی ہے۔ تیسرا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ رب تعالیٰ کے چھوڑنے کے بعد کوئی مدد

ثُمَّ يَوَقِّفُ كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٥٠﴾

تو ہزار دیا جائے گا، ہر نفس کو وہ جو کہ یا اس نے، اور وہ نہ ظلم کئے جائیں گے

کا بھر ہر جات سکھ، ان کی کھانا بھر پور دی جائے گی اور ان پر ظلم نہ ہو گا

تعلق: اس آیت کا پہلی آیتوں سے چار طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: پہلی آیت میں اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو جہاد پر رخصت دی، اب جہاد کے کچھ احکام بیان ہو رہے ہیں یعنی قبضت میں خیانت نہ کرنا۔ دوسرا تعلق: پہلی آیات میں مسلمانوں کو توکل کا حکم دیا گیا، اب خیانت سے روکا جا رہا ہے کہ خیانت کرنے والا توکل بھی نہیں ہو سکتا، غرضیکہ توکل کی ترغیب کے بعد توکل سے مانع چیزوں کا ذکر ہوا۔ تیسرا تعلق: پہلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ اگر رب تعالیٰ تمہاری مدد کرے تو تم پر کوئی غلبہ نہیں آ سکتا، اب ارشاد ہو رہا ہے کہ اگر رب تعالیٰ کی مدد چاہے ہو تو خیانت و فیوہا گناہوں سے بچ کر غریب کے لیے رب تعالیٰ کی مدد ہے، کا ذکر تھا اب اس سے مدد لینے کے طریقہ کا ذکر ہے۔ چوتھا تعلق: پہلی آیات میں اللہ تعالیٰ کی حمد تھی اب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نعت ہے کہ یہ محبوب تمام محبوب، خیانت و فیوہ سے پاک ہیں، محمد کے بعد نعت پڑھنے کے بعد حمد کا عمل ہے، پانچواں تعلق: پہلی آیات میں مسلمانوں کو جہاد میں مستقل رہنے کا حکم ہوا اور حکیمراہنہ وہ ہے مہری سے منع فرمایا گیا، اب مسلمانوں کو بدعتیہ کی سے روکا جا رہا ہے کہ ان کے نبی کو نعت نہ لکھو، یعنی بدعتیہ سے بچانے کے بعد بدعتیہ کی سے بچایا جا رہا ہے۔

شکین منزل: اس آیت کریمہ کے تفسیر کے متعلق متعدد لکات ہیں جن میں سے کچھ علماء عرض کی جاتی ہیں۔ (1) جنگسور کی قیمت میں ایک چادر گم ہوئی تلاش کرنے پر نہ ملی بعض منافقین نے کہا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم لے لے لے لے ہو گی۔ اگلی تہذیب میں یہ آیت اتاری جس میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے اعلیٰ درجہ کی معافی دی گئی مگر آپ کی شان بیان کی گئی۔ (2) جنگ احد میں جو پچاس حضرات درود کی مخالفت پر مامور تھے انہوں نے جب دیکھا کہ مسلمانوں کو فتح ہو گئی مگر کفار ہٹا کر رہے ہیں مسلمان انکا کچھ کر رہے ہیں قیمت لے کر رہے ہیں تو یہ حضرات دوسرے قیمت لینے کیلئے ہٹ گئے اور وہ خال چھوڑ گئے اس خیال سے کہ شاید بعد فتح قیمت لینے کی لوگوں کو ملے جنہوں نے حاصل کی ہو مگر شاید حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم یہ اطلاع فرمائیں کہ جو جس نے قیمت لے لی وہ اسی کی ہے اگر تم لوگ ملے ہو تو یہ حاصل کیا جزم عموماً ہو جائیں گے اس موقع پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی جس میں ارشاد ہوا کہ یہ اعلان قیمت میں خیانت ہے تمہارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قیمت کی تقسیم مطابق شرعی قانون کے فرمائیں گے۔ (3) کسی جہم میں بعض بڑے لوگوں نے خواہش کی تھی کہ ہم کو قیمت میں فرواد حصہ دیا جائے اگلی تہذیب میں یہ آیت کریمہ نازل ہوئی جس میں اگلی اس خواہش کی تردید کی گئی کہ یہ قیمت میں خیانت ہے تمہارے محبوب یہ نہیں کر سکتے۔ (4) کسی جہم میں اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو فتح دی مگر جہم کسی دوسرے تقسیم قیمت میں در ہوئی بعض لوگ بولے کہ کیا قیمت تقسیم نہ کی جائے گی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تمہارے پاس احد چار کے برابر سونا ہو تب بھی تم میں تقسیم فرما دیں کیا تم نے یہ سمجھ لیا کہ تمہاری قیمت تم کو نہ

ملے گی ہم نے پس گئے یہ تو خیانت ہے مگر تھقلیٰ نے نہیں کو خیانت سے محفوظ رکھا ہے اس موقع پر یہ آیت کہہ کر نازل ہوئی (تفسیر کبیر 'خازن' 'مدارک' 'جلالین' 'روح المعانی' 'روح البیان' 'بیسلمی' 'رفیو') مگر وہ سری روایت اس مقام کے زیادہ مناسب ہے کیونکہ یہاں غزوہ احد کا ذکر ہو رہا ہے۔

تفسیر: وما کان لبس ان یفل لیس بارہمور کسی پوشیدہ لفظ کا متعلق ہے بعض نے فرمایا کہ یہ پوشیدہ لفظ مناسب ہے بعض نے فرمایا یہ بھی ہے بعض نے فرمایا جائز ہے مگر حق یہ ہے کہ حکماً پوشیدہ ہے یعنی کسی نے کسی کی کپڑے عین عین کہ وہ خیانت کر لیں جیسے رب تعالیٰ فرماتا ہے ما کان لکم ان تبوا شجراً یا فرماتا ہے ما کان لنا ان نشوک باللہ یا فرماتا ہے ما کان لنا عند اعداء فی حق الملک یا فرماتا ہے ما کان لک ان تبوا الا ما کن اللہ ان سب میں عین پوشیدہ ہے 'ایسے ہی سب بھی' نبی کی حقیر سے معصوم ہو کر کوئی نبی بھی خیانت نہیں کر سکتے وہ حضرات معصوم ہیں 'ان بطل غور سے بتا جس کا وہ غل ہے' معنی چھپا کر لے جانا جسے چوری کو بھی ظلول کہتے ہیں اور غت کی جڑ میں پانی جذب ہونے کو غل کہتے ہیں 'ور کی بدولت کو غل کہا جاتا ہے کہ دل میں چھپی ہوئی ہے' رب تعالیٰ فرماتا ہے و لو حنا ما فی صدورہم من عل گری کو اور غت پاس کو ظلیل کہا جاتا ہے 'بچے کے کپڑے کو جو جسم سے متصل ہو غت کہتے ہیں کہ یہ سب چیزیں چھپی ہوئی ہیں اب مستطاع میں قیمت میں خیانت کرنے کو ظلول کہتے ہیں کہ وہ بھی غت ہی کی جاتی ہے (معنی و رفو) بعض کا خیال ہے کہ یہاں مطلق خیانت مراد ہے نہ کہ قیمت میں خیانت کیونکہ اسلام سے پہلے کسی نبی کے دین میں قیمت تقسیم نہ ہوتی تھی بلکہ قیمت اکمل بازار پر رکھ دیا جاتا تھا جسے غی غل کہا جاتا تھا 'جب من و محل میں تقسیم قیمت کا وہ راجی نہ تھا تو وہی اس میں حیات کرنے نہ کرنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا مگر صحیح تر یہ ہے کہ یہاں ظلول سے قیمت ہی میں خیانت مراد ہے جیسا کہ شان نزول کی روایات سے معلوم ہوتا ہے اگرچہ پچھلے دنوں میں تقسیم قیمت نہ تھی مگر قیمت کے مل آتے تو تھے 'منع تو کے مانتے تھے' بعض دفعہ من میں کہہ دو گ خیانتیں بھی کریتے تھے جو بعد میں وصول کی جاتی تھیں 'لہذا آیت بالکل درست ہے' اور رب تعالیٰ کا تمام نہیں کی یہ متعلق بیان فرماتا بالکل برحق ہے۔ خیال رہے کہ صدری قرأت محل میں کے فتح نورغ کے پیش سے ہے ضرر کا صدری مصروف مگر بعض قرأتوں میں محل می کے پیش نورغ کے فتح سے باب حرا باب فضل کا صدری محمول اس صورت میں اس لفظ کے تین معنی ہوں گے۔ (1) کسی نبی کے حقیقی یہ جائز ہیں کہ انہیں خیانت سے قسم کیا جائے۔ (2) یا ناممکن ہے کہ کوئی نبی خائن بنائے جائے۔ (3) کسی نبی کے حقیقی یہ جائز نہیں کہ من کی قیمتوں میں خیانت کی جائے' یہی تا قیامت جملہ کی قیمتیں نبی کی زیر تصرف ہیں من میں خیانت کرتے وقت انہی کا مجرم ہو گا۔ (تفسیر کبیر روح المعانی و رفو) اور نبی کا مجرم نہ ہوتا سزا کا مستحق ومن یفل مات ما حل ہوم اللعنتہ ظاہر ہے کہ جملہ نیا ہے اور وہ ابتداء سے ہو کر ہو سکتا ہے کہ وہ اولیٰ ہو اور یہ جملہ گزشتہ کامل۔ یعنی یہ نہیں ہو سکتا کہ کوئی نبی خیانت کرے حالانکہ خیانت اتنا بجا ہے جس کی سزا یہ ہے کہ ظاہر ہے کہ ما حل سے مراد خیانت کہا ہو صدر اہل ہے جو بہت زیادہ اور دینی ہو کر خائن کی گردن پر رکھا جائے گا جس سے وہ سوائی ہو گا اور جو میں دب کر پڑ جائے گا اور ہو سکتا ہے کہ ما حل میں ما صدر وہ ہو اور ما حل سے مراد اس کا خیانت کرنا ہو کہ قیامت میں سارے اہل کی شکلیں بھی ہوں گی اور جسارت

بھی جیسا کہ حدیث شریف میں ہے 'یوم قیامت سے مراد غرق کاتبوں سے اللہ کریم فیصلہ جسد و نہر میں پہنچنے تک کا وقت ہے یعنی پچاس ہزار سال کا نہایت یعنی جو کوئی بھی خیانت کرے گا قیامت کے دن خیانت کا سزا ملے گا کہ وہ کر جائیگا اور اس کا جرم خیانت اس کی گردن پر سوار ہو گا یہ تو قیامت کامل ہے جس کے بعد جو رب کا فیصلہ ہو علم تو فی کل نفس ما کسبت حق یہ ہے کہ تم اپنے ہی حق میں ہے یعنی صلت و نفی ترتیب جس سے معلوم ہو گا کہ یہ سزا اس نے کوئی سزا کے بہت عرصہ ہو گی جس کا کہ ابھی پہلے جملہ میں گزر رہی تھی خیانت کا جو جملہ مل کر ان پر لادے پھر 'تو فی' ولاء سے بنا یعنی ہر دلوں کی نہ کرنا لظہیر یہ ہے کہ کل نفس سے مراد سارے انسان ہیں کہ لڑتے جنت اور جہنم کیونکہ پہلے سے انسان ہی کا ذکر ہو رہا ہے نیز انسانوں سے بھی وہ انسان مراد ہیں جنکے اہل قتل سزا دیں ہیں اور نہ وہ ان کے لئے اور ان کے گناہوں پر پکڑ نہیں مگر کافروں کی نیکیوں پر کوئی ثواب نہیں ملے گا یعنی اہل قتل سزا دیں گے اہل مراد ہیں کہ ان سب میں کچھ نہ کچھ کسب کو ملے گا یعنی خائن پچاس ہزار سال تک تو خیانت کیا ہو سارا اہل ملادے پھر گناہ کی جگہ پر سزا ملے گی وہ جتنے گناہ کی قیامت کے بعد ہر عاقل بالغ انسان کو اس کے سارے دن 'بدنی' ملے گا جسے برے کاموں کا پورا بدلہ دیا جائے گا وہم لا یظلمون یہ جملہ تو فی پر معطوف ہے یا کل نفس کامل 'مہم' کا مرجع کل نفس ہے کہ وہ اگرچہ صورت 'واحد' ہے مگر 'معنی' جمع 'لا یظلمون' ظلم سے بنا جس کے معنی بار بار ان کے بدلے ہیں یہی ظلم ہے مراد غیر مجرم کو سزا دینا یا مجرم کو جرم سے زیادہ سزا دینا یا نیک کار کو ثواب سے محروم کرنا یا اس کا ثواب جملہ کم کرنا سب مراد ہے مجرم کو معافی دینا یا سزا کم کرنا یا کسی کو نیکیوں سے زیادہ ثواب دے دینا یا غیر نیکیوں کے جسد سے فضل دے کر مہم ہے یہ سب قیامت میں منشاء اللہ ہو گا۔

خلاصہ تفسیر اسے لو کہ ابھی بھول کر بھی نی کے دامن کو خیانت جیسے جرم سے دفعہ اول نہ سمجھتا یہ محبوب فریبہ لانا ہوا ہیں صلی اللہ علیہ وسلم انکی توبہ تو فی شکن ہے 'یہ کیا کسی نی کیلئے یہ بات ممکن ہی نہیں کہ وہ قیامت میں کسی مل میں خیانت کرے' توبہ و خیانت بھی جمع ہو سکتی ہی نہیں 'یہ دونوں چیزیں دو جہت سے جہاں کی طرح ضد ہیں اگر یہ حضرات پورے ایمان نہ ہوتے تو وہی جیسی لبت لبت کے پروانہ کی جاتی 'بسیب و فدا' کے ایمان ہیں تو فی میں ایمان ہیں تو حقیر میں ایمان کیوں نہ ہوں گے 'یہ مطلب ہے کہ کوئی سو من و کافر انسان اتنی جرات نہیں کر سکتا کہ نی کو خیانت کی نصت لگائے مگر ایسی حالت کرنا تو خود اس کا نفس اسے طاقت کرنا کہ وہ دنیا سے حق کے کی کہ تو کہے کیا کہہ رہا ہے اسی لئے کفار کے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو سارا 'شاعر' بھون و فیہ تو کہا مگر اس قسم کا کوئی اہم نہ لگا سکے 'صلى الله عليه وآله' اور میں وہ بھی کہتے تھے 'خیال رکھو خیانت اتنا بوجہ جرم ہے کہ خائن قیامت کے دن اپنا سزا فیات کامل جو اس دن مستی دہی ہو گا اپنے سر پر اٹھائے پھر اس کا جس سے وہ سوا بھی ہو گا اور وہ جہ میں بھی رہے گا مگر یہ سزا اس کی اصل سزا نہ ہو گی یہ تو درہن مقصد مد کی تکلیف ہے جو اسے دی جائیگی پھر ہر شخص کو سکے سارے اہل کا پورا بدلہ دیا جائیگا کہ سب قصور کو سزا اور قصور مند کو سزا دی جائیگی' اس سلسلہ میں خیانت کی جو سزا ہو گی وہ خائن کو پوری پوری ملے گی خیال رکھو کہ پروردگار کے ہاں کسی پر ظلم نہ ہو گا کہ کوئی ہے قصور پچاس دیا جائے یا ایک کار کو بدلہ نہ دیا جائے وہاں فضل و عطا ہے 'ظلم نہیں۔

فانکس: اس نکتہ سے چند قاعدے حاصل ہوئے پہلا قاعدہ: حضرت انبیاء و رب تعالیٰ کے پیسے ہی پیسے ہوتے ہیں مگر لوگ جب انہیں حسد لگائیں تو رب تعالیٰ انکی مخالفت کے طور پر انہیں کو اٹھائے۔

لعین: قرآن کریم میں اکثر جگہ رب تعالیٰ کے امتزائوں کو نبی کی معرفت درج کیا گیا ہے مگر جب لوگوں نے اہلسنت پر اعتراض کیے تو اہل زنا کا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے جو نسب دوائے گئے جیسے لیل لیل کان للرحمن ولد لانا اولیٰ انہلین یا لیل ہو اللہ احد وغیرہ مگر نبی کے امتزائوں کو بغیر لیل فرماتے خود رب تعالیٰ نے منع فرمایا ہے جیسے ثبت بعدا ای لہب و تب اور جیسے وما کان لسی اس سے اندازہ کرو مگر حضرت انبیاء کا ہر گھ اہل نبی کیلئے ہے۔ دوسرا قاعدہ: حضرت انبیاء خصوصاً نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو عیب لگانا من میں نقص و عجز و حقارت کا دوسرا تقابلی ہے مگر انکی قرعیں کرنا ان پر سے امتزائیت کو اٹھانا سنت رب العالین ہے لکن تعالیٰ سنت الہیہ پر عمل کی توفیق بخشے۔ تیسرا قاعدہ: حضرت انبیاء کو نہ کہتے ہی نہیں خصوصاً وہ کہتے ہی ہوں جیسے چوری اور خیانت وغیرہ جیسا کہ ماہن نبی کی بد ساری تفسیر سے معلوم ہوتا ہے پانچواں قاعدہ: ظاہر و مشہور کو لوگوں کے اڑھو اڑھو پر رد نہیں ہوتا چاہئے جب لوگوں نے اللہ رسول کو اڑھو لگا دینے تو ہم کس شمس میں کسی شاعر نے کیا خوب کیا ہے۔

ما بھی اللہ والرسول معا من لسان الوری تکلف اما
لیل ان الالہ فو ولد لیل ان الرسول لہ یکن

یعنی جب اللہ رسول خلق کی زبان سے نہ بچے تو میں کون ہوں دیکھو لوگوں نے کنا کہ خدا کے بلی بچے ہیں مگر کہا گیا کہ نبی جلو کرتے ہیں کہ لوگوں کے وطن سے پہلے کی کو شش کی جلتے ایسی حرکت کی جلتے جس سے کسی کو اہل غفلت کا موقع ملے مگر اگر پھر بھی لوگ اڑھو لگائیں تو پودہ نہ کہو۔ چھٹا قاعدہ: ظلال یعنی خیانت بدترین جرم ہے جس کی سزا موت ہے جیسا کہ ومن یغلل سے معلوم ہوا چنانچہ مسلم بخاری نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کی کہ فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا نہ ہو کہ قیامت کے دن تم میں سے کوئی اپنی گھٹا پر لوٹ نہ لے ہو جو آواز کر رہا ہو یا اس کی گھٹا پر گھوڑا ہو نہ نہ تاہو یا اسکی گھٹا پر بکریاں ہوں تو آواز کر لیں یا اسکی گھٹا پر کبوتر کے قتل ہوتے ہوئے چر کر رہے ہوں مگر اللہ کے اعسی ما رسول اللہ تو ہم فرمائیں اب ہم تمہاری کسی چیز کے ایک نہیں عجب ہم تم سے خدا ہی دفع نہیں کر سکتے نیز اسی بخاری و مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے غلام رحمہ اللہ نے ایک جنگ میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے ایک منہل پر ٹوٹ کر رہے تھے کہ عاتکہ تیرا شہید ہو گئے ہم لوگوں نے کہا ہرک ہو مگر تو سیدھے جنت میں گئے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں تمہو کہ انہوں نے خیر کے دن ایک چلو مل قیمت سے انہی تقسیم کے ہوئے لی تمہو چلو مل پر آگ آگاہوے رہی ہے یہ من کر لوگ گھبرا گئے ایک صاحب ایک دو قسم حاضر لائے عرض کیا یا رسول اللہ! میں نے خیر کی قیمت سے لے لیا تھا فرمایا کہ یہ قسم بھی آگ میں جاتا ہوا کیا ہو (پس کہنا) بخاری نے حضرت عبد اللہ بن عباس سے روایت کی کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے سلطان کا شکم ایک شخص تھا جسے کر کہ کہا جاتا تھا جب وہ فوت ہوئے تو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ آگ میں ہیں۔

کہا جائے۔ دوسرا اعتراض۔ تمہارے پیش کردہ نواز سے معلوم ہوا کہ قیامت میں حضور غور علی اللہ علیہ وسلم غائب کی شفاعت نہ فرمائیں گے تو مسئلہ شفاعت ختم ہوا ایسا کہ طرہ اور بھی بہت سے جرم ہیں 'جائے کہ انکی شفاعت بھی نہ ہو۔ جواب۔ اس کے جواب میں ایک یہ کہ یہ فرما دینے کیلئے ہے بغیر مثل یوں سمجھو کہ میں شر پے سے کہتی ہے کہ اگر تو نے میرا کلمہ مانا تو آپ کی مدد سے نہ بچوں گی تاکہ پھر شہادت سے باز آجائے مگر حسب سہلہ تاجہ تو ہر جرم کا کر پھلتی رہی ہے ممکن ہے وہیں ہے کسی دیکھ کر جرم فرمائیں 'فرماتے ہیں کہ میری شفاعت کلمہ کبیرہ والے احی کو پہنچیگی۔

دیکھی جو ہے کسی تو انہیں رحم آگیا کبیرہ کے ہو گئے وہ گناہگار کی طرف دوسرے یہ کہ یہ وہ عدل تو کون کیلئے ہے جو خیانت طاعن جان کر کریں کبیرہ کاڑھوئے اور کافر کیلئے شفاعت نہیں یہ یہ وہ مائیں رکوع کیلئے بھی ہے وہیں بھی سکرین رکوع مراد ہیں نہ کہ تہکین رکوع۔ تیسرا اعتراض۔ قولی کل نفس سے معلوم ہوا کہ ہر نفس کو پورا ہوا ملے گا تو نہ سوائے کوئی چیز نہ شفاعت۔ جواب۔ اس کے چند جواب ہیں ایک یہ کہ ہر نفس کا قانون ہوا کہ ہے اور ای اللہ بظہر اللہ وہب جمعا میں اسکی قدرت کا ذکر ہے 'ہذا ایمان قانون پر بھی ہے قدرت پر بھی دوسرے یہ کہ قولی کے معنی یہ ہیں کہ تمہاروں کی سزائیں زیادتی نہ ہو گی اور نیکیوں کی جزا میں کمی نہ کی جائیگی۔ باقیہ معاف فرما دینا نیکیوں کا بدلہ نہ دینا وہ سے تائید کرم ہے 'فرینک مل عدل کر کے عدل فضل کے خلاف نہیں 'تیسرے یہ کہ یہ ہر لوہا ظلم کے مقابل ہے جس لئے فرمایا گیا وہ لا یظلمون اگر رب تعالیٰ کسی کی نیکیاں ملادی ہر بار فرماوے تو ظلم نہیں اور اگر کسی کو باجرام صحت مراد ہے تب بھی ظلم نہیں 'ظلم کے معنی ہیں دوسرے کی ملک میں بلا مجازت عدل دور آکر کھانے لگنے کے ہمارے ہیں اسی کی ملکیت ہیں وہ اپنے بندوں سے جو معاملہ فرماوے میں عدل یہ فضل ہے 'ظلم کیا ہے جو تھا اعتراض۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ ہر نفس کو اس کے اعمال کا پورا بدلہ دیا جائیگا تو کیا تبلیغ بچوں کے اعمال کی بھی سزا ہے؟ غرض تو وہ بھی ہیں۔ جواب۔ یہاں نفس سے مراد مکملہ مدہ ہے جس پر شرعی احکام جاری ہوں اسی لئے آگے لڑا شد ہوا اہل کسبت اس کے کسب کا بدلہ دیا جائے گا تاکہ بچے کے فعل کسب میں داخل نہیں ہوں کہ مدد ہو تاکہ کسب میں داخل نہ ہو کہ سب مستتر ہے 'صدر ہے عقلی ہے اور نہ انفعالی پر ہونا چاہئے اسی لئے یہاں کسبت لڑا شد ہوا نہ کہ صدر تبلیغ کے ہے اختیار کی اصل کی بھی سزا نہیں۔ پانچواں اعتراض۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ نبی بھی چوری خیانت میں کرتے مگر سورہ ہجرات سے معلوم ہوتا ہے کہ یوسف علیہ السلام نے چوری کی تھی مگر پورے یوسف علیہ السلام نے فریاد کیا تھا لہذا صوفی اخ لا من قبل جواب۔ وہ چوری۔ تھی بلکہ حقیقتہً "کفر کا مانا تھا کہ آپ سے ایک نفس کا بت الہی کر پھینک دیا تھا اسے صورتہً چوری کہلا سدی۔

تفسیر صوفیانہ۔ کوئی حق نہ تو ہے مگر اس میں مدد نہیں مگر تاکہ وہ غائب ہے تاکہ کو پورا مدد دہا نہیں نہیں وہ بھی طرح کوئی مائل غلاب کیلئے برت میں مدد نہیں جاتا کہ اس میں مدد غلاب ہو جاتا ہے ممکن درست نہیں ہو تاکہ عقل اپنی وحی اور نبوت کیلئے جو سینے اور دل مغرب فرماتا ہے 'نہ ہر قسم کی حیات و فیوض پاکہ صاف ہوتے ہیں کہ ہل وحی جو عقلی درجہ کی نعمت ہے جس عقلی نعمت کیلئے دل و جگر بھی اعلیٰ ی جائے غائب اور عقل وہ جو تہہ نفس کا نفس ہو اس پر غلب ہو 'معارف انبیاء

عظیم السلطۃ و السلام شرعی صفات سے نکل کر ربانی صفات سے موصوف ہوتے ہیں 'نفسانی محبوب' شیطانی خصالتوں سے مکرم طبع ہوتے ہیں 'انگے' لعل اللہ تعالیٰ کے زیر نگرانی ہوتے ہیں 'ممد اللہ' سے خیانت 'ظلول ملود' ہو سکتے ہی نہیں 'نہی صفات' رضوں کی جنت میں رہتے ہیں 'مفس' کے 'قیم' کے ہار سے دور 'فلا اتہوت' و خیانت 'بھی جمع نہیں ہو سکتیں' 'جو شخص' ان حضرات کو خیانت و فساد کسی عیب سے احاطہ نہ لگائے اس کے پاس نبی کو دیکھنے والی آنکھ نہیں ہار یک جس طو میں سے نور و کی جس میں نور میں سے دیکھی جاتی ہیں یہ عینکے میں چروں کے دیکھے کا رید ہیں یوں ہی نبی کی شان میں کی ہیک کے بغیر نظر نہیں آتی 'انہیں دیکھے کیلئے آنکھ بھی نور ہے نور بھی نور ہمارا اس آنکھ کا سرہ بھی نور اور اس سرہ کے حاصل کرنے کے دکانیں نور ہزار بھی طبعہ معمولاً فرماتے ہیں ۔۔۔

اشقا را دیدہ و بنا نہ بودا یک و بد در چشم شان یکساں نمود
لہ تعالیٰ چشم بیا نصیب کہے (اربعہ طہیں) تفسیر صدی نے فرمایا کہ عربی کو خائن ہونے کا لہر ہے 'جیسے جو رب تعالیٰ کو صاحب اولاد کے بعد یں ہے۔

اَقِمْنَ ابْنِعِ رِضْوَانِ اللّٰهِ لِمَنْ بَاءَ بِسَخَطِ مَنِ اللّٰهِ وَمَا وُتَّ جَهَنَّمَ

ترکیا و انص جو ایسے ہلے شر کے رشا کے تیل اس کے جو سکتا ہے جو لہے اللہ کی ناراضی کے ساتھ دیکھا دیکھا
تو کیا جو اللہ کی مرضی بد ہلا وہ اس جیسا ہو گا جس نے اللہ کا غضب اڑھا اور اس کا لکھا بائیم ہے

وَبَشِّرِ الصَّادِقِينَ هُمْ دَرَجَاتٍ عِنْدَ اللّٰهِ وَاللّٰهُ بِصِيْرَتِهِمْ يَعْمَلُونَ

وہ لہے درجہ برحقانہ ہے درجہ دہے میں اللہ کے نزدیک اور اللہ دیکھتا ہے جو کہ وہ کرتے ہیں
اور کیا جو ہلے ہلے کی وہ اللہ کے اس درجہ درجہ میں اور اللہ ان کے کا دیکھتا ہے

تعلق: اس آیت کا پہلی آیتوں سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق: پہلی آیت میں ارشاد ہوا تھا کہ نبی خیانت نہیں کر سکتے لیکن ایک وجہ تو وہاں ہی بیان فرمادی گئی تھی کہ خائن خیانت کامل قیامت میں اپنے پر لادے پھرے گا وہ سری وجہ لب بیان ہو رہی ہے کہ خائن پر رب تعالیٰ سخت ناراض ہے مگر نبی سے لہے تعلق راضی ہے تو نبی خائن کیے مگر ہو سکتے ہیں 'مجموعیت' کے ہوتے ناراضی کے اصل ملود ہو سکتے ہی نہیں۔ دوسرا تعلق: پہلی آیت میں 'لعل' فرمایا گیا تھا کہ ہر شخص کو اس کی کفایت لے گی سب اسکی تکمیل بیان ہو رہی ہے کہ مفس اور رب تعالیٰ کو ناراض کرنے و عمل ہر غضب کی آگ ہو گی جو نیک کاموں کو درجہ جات مٹا ہوں گے۔ تیسرا تعلق: پہلی آیت میں 'تھوں ہی کڑ کر ہوا کہ ہر شخص کو اسے عمل کا ہونے کا سب اس آیت میں اس کی قدرت کا ذکر ہے کہ نیک کاموں کو علاوہ جزائے کے درجات کی عطا بھی ہو گی مگر پہلے عمل کا ذکر تھا سب فضل کا ذکر ہے۔ چوتھا تعلق: پہلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ 'معدوں پر ظلم نہ کیا جائیگا' سب اس کا مطلب سمجھا جا رہا ہے کہ کسی کی شکی ضائع نہ ہو گی بلکہ ہر جہے ہر حال میں گئے کہ یہ رب تعالیٰ کی عطا ہے 'ظلم کی نفی کے بعد کرم کرنے اور رحم خسو نہ کائنات ہے مگر یہ آیت پہلی آیت کی تفسیر ہے۔

میرے ہاتھ میں ہے اور میری داغ پہنچی ہو چکی ہے ہم فوجت عند اللہ یا تو ہم سے پہلے یا ہم سے بعد
 درخت سے پہلے یا ہم سے بعد ہوا تک منسوب ہے اور درخت کی جگہ ہے یعنی زندگی کے تختے یا ترقی کے درجے عند اللہ فوجت
 کا ظرف ہے یا ہم سے بعد یا ظرف ہو کہ درخت کی صفت میں منسوب ہے کہ ہم سے مراد کوں ہوگا ہیں بعض نے فرمایا کہ من
 اتبع والے اور درخت سے مراد ثواب کے درخت ہیں نیز کہ ثواب کے مراتب کو درخت کہتے ہیں تو وہ ثواب کے مراتب کو
 درخت بعض کے خیال میں ہم کا مرجع کہیں نہ جس کے خیال میں دونوں من مرجع ہیں یعنی ایک بعد کے لئے تعلق کے
 ہیں تفصیل دیتے ہیں جیسے ان کے اہل اسیس من کے درجے یا یہ کہ کوئی کہنے لگے کہ ہاں تفصیل دے دو گے ہیں جس من
 کی ہر کاری ہو یا من کو درخت کو ثواب یا یہ یکسو ہو کہ تفصیل دے دو گے ہیں کہ عینوں کو درخت اہل ہے بعد کو درخت لہذا
 یہ ہو کہ تفصیل دے دوں گی میں ہیں کہ درخت انہیں میں یکساں نہیں ہوتے کوئی کوئی ہے تاہم کہ کوئی اہل کیسے ہی ہو کہ یہ ہر
 نہیں واللہ جہد ما معلون میں معلون کمال سارے یکسو ہونے ہیں خیال رہے کہ درخت ثواب تعلق کی ایک
 صفت ہے جہد ساری صفت لہذا جہد ایک اسم ملے ہے اور طبع بد سرائیم رب تعلق کو کہتے تو ہماری طرح ہے کہ فیہود سے
 ہے اور نہ چیز کے ہو جائے سو ظرف یعنی لہذا تعلق سارے کفار و مسکین کے تمام اہل کو کہہ رہے ہیں کوئی اس سے چھپا ہوا
 نہیں مگر اس کو ہذا اہل سرائیم اور اس کے۔

خلاصہ و تفسیر دنیا میں دو قسم کے بندے ہیں ایک رب تعلق کی رضا کے محتاج ہیں اور دوسرے اسے براہ من کرنے والے مگر
 غور تو کہہ کہ اگرچہ دونوں قسم کے ہو کہ ہر قسم کے اہل و صورت میں یکساں ہیں مگر سوچو تو کیا ہذا کی رضا کے پیچھے چلنے والے
 کہ ہر ہر اور جس کے ساتھ ایسے لہذا تعلق کی رضا نظر اسے اور عری بدوں کو اسی کے ساتھ ہوا جس اسی میں زندگی گزار
 دیں مگر وقت تک رب تعلق کو راہ منی کرنے کی کوشش کریں ایسے ہو کہ یہاں بد کنہی کی طرح ہو سکتے ہیں لہذا تعلق کی
 براہ منی میں کا منصب لے کر شام کو اپنے گھر نہیں یا مگر وقت رب تعلق کی طرف لو نہیں اور نہ کا حکم نہ جائے تو اور نہ ہوا
 ایسا ہرگز نہیں ہو سکتا یہ دونوں جماعتیں یکساں نہیں ہو سکتیں اور نہ ہستی پر امکان ہے تو اس میں جانے والے ہستی
 سے ہیں یہ ہستی ہو کہ لہذا تعلق کے ہاں تفصیل دے دو گے ہیں بعض اہل کو ہر بعض ہستی اہل یا یہ دو ذی ہو کہ لہذا کے
 ہاں تفصیل دے دو گے ہیں بعض بد کو ہر بعض بد تر یا یہ دو ذی ہستی یکساں نہیں بلکہ درجوں میں مختلف ہیں مگر ہستی اہل اور
 دو ذی ہستی ہر یکساں کیسے ہو سکتے ہیں یہاں کہہ کہ لہذا تعلق کسی ہوتے کسی کے عمل سے قائل نہیں یہ دو ذی ہستی ہو کہ کہہ کر
 رہے ہیں رب تعلق ہر ہذا کہہ رہا ہے ہاں سرائیم ایک وقت ضرور ہے وقت آنے پر ہر ہذا ہوا ہوگا۔

قائدے اس آیت کریمہ سے چند قاعدے حاصل ہوئے پہلا قاعدہ: سوسن کافر کے برابر نہیں ہو کہ حق کی حق
 نہیں جیسا کہ میل استقامت کاہری سے معلوم ہوا اور دوسری جگہ قرآن کریم نے اسے اور بھی واضح فرمادیا ہے کہ فرمایا لا
 مستوی اصحاب النار واصحاب الجنة اصحاب الجنة هم اللانزولون دو ذی ہستی برابر نہیں بلکہ قرآن
 شریف تو فرماتا ہے کہ عالم مثل برابر نہیں فرماتا ہے ہل مستوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون ہاں ایمان کی
 وجہ سے سوسن کافر جیسا نہیں ہو کہ علم کی برکت سے عالم مثل کی حق نہیں تو نبوت کے ہوتے ہوئے نبی فیرنی کی حق کیو نہ

ہو سکتے ہیں جو لوگ شریعت یا عبادت کی وجہ سے نبی کو اپنے جیسا کہتے ہیں، اس میں چاہئے کہ اسی شریعت کی وجہ سے اپنے آپ کو ابو جہل جیسا کہا کریں، اور اپنے سرداروں کو ابوسب جیسا بتایا کریں، اس کا انا ہمارے منہ سے نکلتا ہے جیسے الا اسم امثالکم کہ اس میں رب تعالیٰ نے جانوروں کو انسان کا شکل قرار دیا، اس کی پوری بحث ہماری کتاب جہاد الحق حصہ اول میں دیکھو۔ وہ سر لٹاؤ گا۔ سو میں اگرچہ لاچار ہوا، لیکن یہ کافروں سے افضل ہے، اگرچہ کارہائے لڑنے کے بدستور بھی کیوں نہ ہوں، جیسا کہ ان میں سے کسی کے عہد سے معلوم ہوا، کسی ہندی شاعر نے کیا وہ ب کلمہ۔

رام ہم کئے بھیجے کہ نہ شپ لچے جام دادن کچن دہرہ کو کہ جس کہ ہیں رام
یعنی جس کو زخمی کے مد میں اللہ کا نام ہو، اگرچہ اس کا گوشت گل بہا ہوا، اس سہرے جسم والے سے بہتر ہے جو خدا سے غافل ہو۔ تیسرا فقرہ اللہ تعالیٰ کا نام نہ لے کر میرا کر رہا ہے، کہ اسے نیک عمل کی توفیق دے دے، اصل کل مکاریہ ہیں نہ کہ کل مال توشہ لود فرعون کو بھی مل گیا تھا، جیسا کہ اتباع دھوان اللہ سے معلوم ہوا، چوتھا فقرہ: نہ سارے سو میں درجہت میں رہا ہیں نہ سارے کافروں کی حالت میں یکساں، یہ لوگ آپس میں مختلف جیسا کہ ہم عوجت کی قسموں سے معلوم ہوا، پانچواں فقرہ: رب تعالیٰ کے فضل سے سو میں اگرچہ گنہگار ہوں، مگر رب تعالیٰ کی نراضی لے کر دنا نہیں بلکہ ترک کر رہا ہوں، رب تعالیٰ کو راضی کر لیتا ہے، اللہ تعالیٰ اسے توبہ کی توفیق دیتا ہے، جیسا کہ ماہ مصطفیٰ کی تفسیر سے معلوم ہوا۔

پہلا اعتراض: یہاں رسالت الہی کی اتباع کی قریب فرمائی گئی، رضاء کی اتباع کیسے ہو سکتی ہے؟ الجواب تو کسی انسان کو فیوضی ہو گی کہ اس کے معنی ہیں کسی کے پیچھے چلنا۔ جواب: اس کا جواب تفسیر میں گزر گیا کہ یا اہل رضائے یہ معنی ہیں کہ ان کے پیچھے چلنا، جس سے رب تعالیٰ راضی ہو چکا، اس کی تفسیر وہ آیت ہے ان کنتم تعبدون اللہ فاتبعوہ وہی فرمایا میری اتباع کرو، یہاں فرمایا رضائے الہی کی اتباع کرو، معلوم ہوا کہ حضور خور صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع رضائے الہی کی اتباع ہے، یا اہل رضاء کے یہ معنی ہیں کہ جس جگہ جس کام میں اللہ تعالیٰ کی رضا معلوم کرے وہاں اور اس کے پیچھے ہونے وہاں جانا، یا رضاء کے پاس جانا ہے، حضرت ابراہیم علیہ السلام نے شام کی طرف ہجرت کرتے ہوئے فرمایا تھا اے خاں خاں الی صہدن میں اپنے رب تعالیٰ کے پاس جا رہا ہوں، اللہ تعالیٰ نے حضور خور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہونے کو اپنے پاس بلا لیا، کہ فرمایا: ومن مخرج من ہذا مہاجرا الی اللہ لا حولہ ولا ستر الا اللہ، یہاں رب تعالیٰ نے دوزخ کے متعلق فرمایا وحی المصیورہ پر سیر ہے، مخرج اور سیر میں کیا فرق ہے کہ اسے مخرج نہ فرمایا۔ جولبد: سیر میں ضروری ہے کہ پہلے محل کے مخرج ہو، مخرج میں یہ ضروری نہیں، مگر نہایت ہی وقعت اور اہم میں تھے کہ دنیاں کیلئے جنت تھی، وہاں مصیبت میں گرفتار ہوں گے، اس لئے اسے سیر فرمایا، وہ موزوں تھا، تفسیر روح البیان، تیسرا اعتراض: یہاں فرمایا گیا کہ جو حدت وہ لوگ درجے ہیں، مگر وہ لوگ درجے ہیں، بلکہ درجے والے ہیں۔ جولبد: اس کے معنی ہیں جو اہل جنت تھے، وہاں مصیبت میں گرفتار ہوں گے، یا تو ہم سے پہلے لام پو شیدہ ہے، یا درخت سے پہلے ذوالکف یا ذی فریو پو شیدہ ہے، یعنی ان کے مختلف درجے ہیں، یا وہ مختلف درجوں والے ہیں، یا وہ درجوں کی طرح ہیں، بلکہ درجے آپس میں یکساں نہیں ہوتے، ایسے ہی یہ لوگ یکساں نہیں، میٹھی کے ڈھڑے بظاہر سب ڈھڑے ہی ہیں، اگر ایک دوسرے سے مرتبے میں مختلف ہوں، یہ لوگ رنگ و روپ میں بظاہر یکساں ہیں، مگر مرتبہ میں مختلف، ظاہر کو نہ دیکھو، اصل حقیقت پر نظر کرو۔ چوتھا اعتراض:

کس باہ سے معلوم ہوتا ہے کہ قتل پہلے ہے دین و کفر تھا پھر مسلمان ہوتا ہے 'حلا کہ حدیث شریف میں ہے کہ ہر یک اسلام پر پیدا ہوتا ہے 'پھر دنیا میں اگر سودی ضرر لائی جاتا ہے باہ' جوہ سے بنا معنی اصل کی طرف لوٹنا جو اسباب ہر شخص سر کر رب تعالیٰ کی طرف ہوتا ہے 'رب تعالیٰ فرماتا ہے والہ العزیز ذو العرش' جو ایمان لے کر گیا وہ ایمان کے ساتھ اپنی اصل کی طرف لوٹا اور جو کفر مراد کفر لے کر دیا تو نہاد و حریفانے کے لحاظ سے ہے اسی لئے یہاں الی مطلق نہ فرمایا بلکہ مطلق اور شدہ یعنی رب تعالیٰ کے غضب کے ساتھ دیا گیا ہوا 'رب تعالیٰ کی طرف' اصل سے آیا تھا۔

تفسیر صوفیانہ: رب تعالیٰ نے انسان کو دو رہنمائی ہے 'مصل و نفس' مصل تو منہد و ضوون 'رضائے خدا' مصل و کلمہ است و کلمہ ہے 'مصل و دوزخ' 'نیر' 'رضائے شیطان کی راہ' بتائی ہے 'مصل' کی بات ہے 'وہ' و ضوون کی راہ چل کر جہنم تک پہنچتے ہیں 'مصل' نفس کی پیروی کرتے ہیں 'وہ' شیطان کی راہ چل کر دوزخ تک پہنچتے ہیں 'مصل' کہ دنیا میں مشغولیت اگر سنت و رسول سمجھ کر ہو تو یہ و ضوون کی راہ ہے 'مصل' اگر نفس کی پیروی میں ہو تو یہ مصل و دوزخ تک پہنچتا ہے جیسے نفس و مصل و دوزخ و دوزخ 'شیطان' و ضوون یکساں نہیں ایسے ہی مصل کی پیروی کرنے والے یکساں نہیں مصل و کلموں میں وہی فرق ہو گا 'جو مصل و راہوں میں فرق ہے' 'مصل' مومن آپس میں یکساں نہ 'ن' ہیں نہ جنت میں ہوں گے 'جنتیوں' کے چار گروہ ہوں گے 'انبیاء' 'اولیاء' 'علاء' 'عام' و 'مؤمنین' حضرت انبیاء و نور کے پیروں پر ہوں گے 'مصرات' 'اولیاء' 'تقویٰ' پر 'علاء' کر سوں پر 'عام' و 'مؤمنین' کے پیروں پر۔

قیامت کے بازار میں دو لڑائی مثال باطن و ظہر
دنیا میں مومنوں کا عملی فرق چند طرح ہے۔ (۱) عمر سے کہ بڑا عاقل مصل ہے مومن سے 'مصل' ہے۔ (۲) وقت سے 'چنانچہ' و مصل 'شب قدر' 'علاء' میں نیکیاں کرنے والے 'مصل' سے 'مصل' میں نیکیاں کر کے لوٹے سے 'مصل' ہیں۔ (۳) جگہ سے 'چنانچہ' مسجد حرام اور مسجد نبوی کا نماز کی دوسری جگہ کے نمازیوں سے 'مصل' ہے۔ (۴) حالت سے 'چنانچہ' جماعت سے نماز پڑھنے والا اکیلے نماز سے 'مصل' ہے۔ (۵) ادیت مصل سے 'چنانچہ' بچے و بزرگوں کو صدقہ دینے والا 'مصل' ہے کو صدقہ دینے والے سے 'مصل' ہے 'مصل' سے ہی قرأت ہے۔

جماعت پندوں کے توری بری اگر مصلی شرمساری بری
ہر دن پکارتا ہے کہ میں خلق جدید ہوں 'مصل' کل تیرے اہل کاشید 'مجھے' تو آج کے بعد نہ دیکھے گا تو یہ سمجھ کر عمل کر کہ کل
مجھے رب تعالیٰ کے اہل شہادت پیش ہوتا ہے۔ (از مدح ایمان مع زیادہ)

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ

بقیہ مصل مراد ہے کہ مصل ہر ایک کو بھیجا ان میں ایک رسول ان کی

ہے شک کہ اگر انہوں نے جو مسلمانوں پر کہ ان میں سے ایک رسول بھیجا جو ان پر

أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ

جانوں سے جو تلاوت کرتے ہیں اس کی آیتیں اور پاک کرتے ہیں انہیں اور سکھاتے ہیں کتاب
اس کی؟ انہیں پڑھنا ہے اور انہیں پاک کرنا ہے اور انہیں کتاب و حکمت سکھاتا ہے

وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ

اور مہینہ باتیں مگر جو وہ تھے پہلے سے کھنکھرائی میں

اور وہ ضرور اس سے پہلے کھنکھرائی میں تھے

تعلق: اس آیت کا گزشتہ آیتوں سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: جمعی آیت میں اس میں کافر کیا گیا تھا جو بعض
پر بخیر نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو لایا اب اس آیت میں نہایت نفیس طریقہ سے اس بہمن کی تردید ہو رہی ہے کہ وہ
نبی جن کی شان یہ ہو نہ خیانت کیسے کر سکتے ہیں اور سراسر تعلق: گزشتہ آیتوں میں اللہ تعالیٰ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا
میں سے پاک ہو جان بیان فرمایا اب اس آیت میں آپ کافروں سے موصوف ہوتا بیان فرمایا جا رہا ہے یعنی ایک قسم کی نعت
کافر پہلے ہوا موصوف سری قسم کی نعت کافر اب ہے۔ تیسرا تعلق: گزشتہ آیت میں فرمایا گیا تھا کہ ہمارے محبوب ہے حب
ہیں اب فرمایا جا رہا ہے کہ وہ لوگوں کو بے محبتانے والے ہیں یعنی پہلے آپ کے اچھا ہونے کافر تھا اور اب وہ سوں کو
پاک بنانے کا ذکر ہے۔ چوتھا تعلق: گزشتہ جمعی آیتوں میں مسلمانوں کو عداوت کی آپ بھی جدوی کی ترفیع
ہے مگر اور فوجیت سے کہ اس نبی کی ذات سے تم کو بے شمار نادمے حاصل ہوئے کفر انصار ابھی فرض ہے کہ انکی حمایت کرو
اور جو لوگ ان کی حمایت سے روکنا چاہیں اس سے لن۔

تفسیر: قلہ من اللہ علی السموات جس معنوں کے انکری موجود ہوں: ہونے والے ہوں اسے آئیدوں سے
سو کہ کیا جاتا ہے۔ چونکہ حضور خود صلی اللہ علیہ وسلم کے خدا کی کے شکر پہلے بھی موجود تھے اور تہیات ہونے والے تھے
بلکہ بعض کلمہ گوئوں میں بھی ان کے خدا کی کے انکری یہ ہو چکے تھے مگر ہونے والے تھے اس لئے اس آیت کو لازم اور قد
کی آئیدوں سے شروع فرمایا گیا اس 'من' سے بنا جس کے نفی معنی میں قطع کر دینا کائنات (مدح تعالیٰ) مگر اسطلاح میں
اس کے معنی سے معنی ہیں۔ (۱) تمہن سے ازاہر انہیں رزق رب تعالیٰ فرماتا ہے وایزلنا علیکم النع والصلوی: (۲)
کسی پر احسان جنکا رب تعالیٰ فرماتا ہے ہمنون علیک ان اسئلوا (۳) کسی کو طعنہ نہ کہ رب تعالیٰ فرماتا ہے لا تبطلوا
عد لکم بالن والادی: (۴) بندہ کہانہ کہانہ رب تعالیٰ فرماتا ہے وان لک لاجرا عہر ہمنون: (۵) کسی کو
بلا سلفہ نعمت نہ کہانہ کہانہ رب تعالیٰ فرماتا ہے لامن اوسک یمل من اخری معنی میں ہے
اس لئے ایہ میں سے معنی بھی ہے کہ اسی من سے شوق ہے اگرچہ حضور خود صلی اللہ علیہ وسلم کی عظیم کوری سارے
جانوں پر ہی نعمت اور احسان ہے مگر جو کہ اس سے پر اور راجی قائمہ مسلمانوں نے ہی اعلیٰ اس لئے خصوصیت سے یہاں
اسی کا ذکر ہوا۔ دیکھو حضور خود صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت سے دنیا میں مذاب اسی آج ہونے بلکہ خلق کو ہادشیں اور

روز میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی عقل ہے، جس سے کنار اور جانور بھی فائدہ اٹھا رہے ہیں مگر یہ فائدہ موت کے بعد ختم ہو جائیگا جس کے مسئلوں نے ان نعمتوں کے ساتھ ساتھ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے ایمان و عرفان بھی لیا، جو نعمت لازوال ہے اس لئے علی التوسس فرمایا گیا حق یہ ہے کہ اس سے سارے ہی ممکن مرلو ہیں نہ صرف مہند کے نہ صرف قبا یا عرب کے، خیال رہے کہ رب تعالیٰ کے ہر ممکن وہاں ہے جس کا فائدہ ایمان پر ہوتا ہے اور مکرر مرنے والا آدمی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے اخروی فائدہ کیسے اٹھائے گا؟ اذ بعث لہم رسولاً ۱۰ اذ کا تعلق من سے ہے مگر ظرف بھی ہو تا ہے جلیلہ بھی، میں وہ خوب سن سکتے ہیں مگر ظرف ہو تو مطلب یہ ہو گا کہ اگرچہ پہلے ہی سے رب تعالیٰ کے بندوں پر کوشش و محنت ہیں مگر یہاں اس وقت جو وجہ یہ رسول بھیجا اور اگر جلیلہ ہو تو معنی ظاہر ہیں کہ اس لئے رب تعالیٰ نے احسان کیا کہ من میں رسول بھیجا، نیست کو مست کرنا تعلق کھاتا ہے، اور جو پہلے موجود ہو مست اپنے کھانا پیغام کیلئے کہیں بھیجا، بحث چونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پیدائش میں سب سے پہلے ہیں مگر تشریف آدمی میں سب نبیوں کے بعد اور یہاں تشریف آدمی کا یہ ذکر ہے، نیز سب لوگ دنیا میں اپنے کام کیلئے آئے اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم رب تعالیٰ کے کام کیلئے، نیز سب لوگ عالم مدوح سے یہی آئے اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم خاص عالم کاغذ سے اس لئے خلق نہ فرمایا بلکہ بحث فرمایا، اسی پہلو پر ہم صرف مخلوق ہیں مگر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم مخلوق بھی ہیں، یہ بحث بھی ہمیں مبعوث نہیں کہ جاسکا، لہم بعث کا ظرف ہے، ہم کا مرجع مومنین، چونکہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت مکہ میں ہوئی، قریش مدنی باہم میں ہوئی، مگر بحث سارے عالم اور سارے مومنین میں ہوئی، اس لئے لیم فرمایا، کل صحیح ہے، سورج رہتا چوتھے آسمان پر ہے مگر مکہ کے سارے جہاں پر دن ہر جگہ نکل دیتا ہے، چنانچہ ہر جگہ کے گل کر لیتا ہے، اس لئے کہہ سکتے ہیں کہ زمین پر سورج چکا ایسے ہی نبوت کا سورج رہا تو کس حد میں مگر چکا ہر مومن کے دل اور سینہ میں اس لئے لیم فرمایا، اہم صوبائے کریم وہ کہتے ہیں، وہ کہتے ہیں۔

نا ہے رجب میں دوا، فقط مہند میں غلا ہے رجب میں وہ عاشقوں کے سینہ میں رسول ہر ذن فعل و رسالت کا صفت مثلاً ہے، بحث اور رسالت میں فرق یہ ہے کہ بحث مطلقاً جیسے کہتے ہیں، اور رسالت اور رسول بیحد و بیکر جیسے کہ رسول کی تعریف ہے، یعنی شاہکار رسول، چونکہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے بھی رسول ہیں اور ہمارے بھی، کہ اللہ کی طرف سے اس لئے نواہے ہیں اور ہمیں پچانے والے، نیز حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کسی وقت یا کسی جگہ یا کسی قوم کے ساتھ خاص نہیں، ہر وقت ہر جگہ ہر قوم کے رسول ہیں، بلکہ رسولوں کے بھی رسول ہیں، اس لئے رسول رسول، کو نہ تو تعلق یا تعلق کی طرف مست کیا گیا کہ تھامے یا ہمارے رسول اور نہ کسی خد سے متعین کیا گیا کہ فلاں کے رسول، فرشتہ رسول، میں کسی طرح سے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت کا اظہار ہے، گناہگار کہتے ہیں ہمارے رسول، نیک کار کہتے ہیں ہمارے رسول، جڑیاں، فرشتے، جنات کہتے ہیں ہمارے رسول، اور پروردگار کہتا ہے میرے رسول، چاند کو بھی دیکھا کرتے ہیں، اور بھی کی انگلیاں اس کی طرف اٹھا کرتی ہیں۔

بلبل نے گل ان کو کہا قمری نے سر جلفوا حیرت نے ہنسا کر کہا یہ بھی قمری وہ بھی نہیں من اللہم جار مجرور کا نا، یا ہا، کا تعلق ہو کر رسول کامل یا اس کی صفت ہے، انفس، نفس کی جمع ہے معنی ذات

دل مدح و جان قرآن شریف فرماتا ہے تعلم ما علی نفسی ولا اعلم ما علی لک علی معنی ذات یا معنی جان ہے۔ یعنی وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جن کی ذات سے ہیں کہ انسان میں جن پر فرشتہ نہیں مہین کی وجہ سے انسانیت ملکیت پر بھی نظر کر کے۔

انسانیت کو نظر ہوا تیری ذات سے ہے نور تھا نور کا ستارہ ترے بغیر
بارہ رسول مسلمانوں کی جانوں کے قبیلہ سے ہیں کہ جیسے جان ہر عضو کی خبر رکھتی ہے ہر عضو کو فیض دیتی ہے مگر آنکھوں سے
نہا رہتی ہے ایسے ہی وہ رسول تبارے ہر عمل سے خبردار ہیں اور رب تعالیٰ فرماتا ہے عرہ علیہ ما عنتم تصدقوا بشیئ
یا معنی ذات پر گروں ہے نہ خبر رکھتی کیسی مگر آنکھوں سے ایسے چمپے ہوئے ہیں کہ بخبردار گوار نہیں کلاہ کسی نے نہ
دیکھا ہم نے عرض کیا ہے۔

آنکھوں میں ہیں لیکن مثل نظریوں دل میں ہیں جیسے جسم میں جان
ہیں مجھ میں ولیکن مجھ سے نکل جس شان کی جلوہ لگائی ہے

اصلی حضرت قدس سرہ فرماتے ہیں۔

جان ہیں جان کیا نظر آئے! کہیں عدد گرد عار بھرتے ہیں!
مولوی محمد قاسم صاحب بنو قوی فرماتے ہیں۔

دبا بمل پہ خیرے حجاب بشریت نہ جانا کہم بھی کسی نے تجھے بجز ستار
بعض مشیریں جیسے خاندانِ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اس لفظ کی تفسیریں بھی کی ہیں کہ انہیں سے مراد جماعت و قبیلہ ہے مگر ہم سے
مراد اہل عرب ہیں معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو عرب میں بھیجا اہل عرب کے خاندان سے جنگلی
زبان و حالات زندگی سے یہ لوگ خبردار ہیں اسی پشت سے اہل عرب کی عرہ و عظمت کی درحوم ہادوں طرف سے گئی انہیں اس
تفسیر کی بنا پر لازم ہے آئے گا کہ اگلی ساری تفسیریں بھی اہل عرب کی طرف سے رائج ہوں مگر مطلب یہ ہو کہ وہ نبی اہل عرب ہی کو
کتاب و حکمت سکھاتے ہیں اور ان ہی کو پاک فرماتے ہیں یہ بات درست نہیں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے سارے
جہان کے مسلمانوں کو علم و حکمت بھی سکھائی اور پاک بھی فرمایا بعض قرآنوں میں من اطمعہم ہے ف کی حق سے تھیں
کی تخیل یعنی تشریف لائے وہ رسول تھیں بہترین جماعت سے کہ آپ عربی قریشی مطلبی ہاشمی ہیں جو تمام جہان میں بحر
خاندان ہیں اس کی تحقیق انشاء اللہ اللہ ہاں کہم کی تفسیر میں کی جائے گی انشاء اللہ علیہم ائمہ یہ جملہ رسالہ "کلمہ سرا" میں
ہے یا دوسری صفت "مقلو" تلاق سے خاتمات کی پوری تحقیق پہلے باب میں ہو چکی ہے "علم میں ہم غیر سارے
مہینوں کی طرف لڑتی ہے آیات سے مراد قرآنی آیتیں ہیں مگر حاکمات سے مراد واسطہ و بانواسطہ دونوں حاکمات ہیں کہ
قیامت تک مسلمانوں کو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی واسطہ کا واسطہ حفاظت قرآنی آیات سنا رہے ہیں یعنی وہ رسول مسلمانوں کو
وہ قرآنی آیتیں پڑھ کر سناتے ہیں کہ اگر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو واسطہ نہ ہوتا تو یہ آیتیں ان تک پہنچ سکتی ہی نہ تھیں
کیونکہ آیتیں قریشی تھیں اور یہ لوگ قریشی تھے وہ بھی وہاں پہنچنے کا جو قریشی بھی ہو اور قریشی بھی وہ حضور انور صلی اللہ علیہ
وسلم ہی ہیں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ حاکمات فرماتے ہیں کہ یہ بھی ہے اور سکھنے کیلئے بھی حضور انور صلی اللہ علیہ

رسول کے بغیر سکھائے کوئی شخص قرآن پاک کی صحیح تلاوت نہیں کر سکا اور انہیں یہ جملہ بتلوا پر موصول ہے اور رسول کا تیسرا عمل یا سنت یہ تھا کہ قرآن پاک صاف کرنا اکثر جہنمی اور ظاہری پاکیزگی کو طہارت کہلاتا ہے اور رسول و مدعی پاکیزگی کو تزکیہ اسی لئے فرمودہ جاور کو مزی کہتے ہیں اور ایک خاص صنف کو زکوۃ کہلاتا ہے، اب خلیل مہذب کیسے ہے کہ محض آہنگی کیلئے یعنی یہ رسول مسلمانوں کو برے اعتقاد، خراب رسوم، بد اعمال و فحش سے عرب پاک و صاف کرتے ہیں اور جو سکھائے کہ یہ جملہ معنی مستنہا، اور اس میں قیامت کا ذکر ہو یعنی یہ رسول ان مسلمانوں کا تزکیہ بدرجہ اعلیٰ میں کریں گے عرض کریں گے کہ سولی میری امت متقی ہے فاسق نہیں مقبول اشلوت ہے مہذب اشلوت نہیں جیسا کہ دوسرے پارہ میں عرض کیا گیا وہ علمہم الکتاب والعلمہ حکمت کے معنی بارہا عرض کئے جا چکے ہیں "قرآن سلب طمرین تفسیر خازن" پیشگوی مدح البیان، ہالین نوردار کہہ صلی و غیرہ نے فرمایا کہ کتاب سے مراد قرآن شریف ہے اور حکمت سے سنت، بعض لوگ کہتے ہیں کہ حکمت سے مراد قرآنی احکام ہیں اور یہ غلط ہے کہ یہ تو الکتاب میں آچکے خیال رہے کہ الفاظ قرآن کی تعلیم بخیر تو سنتوں میں ہو گیا اور معنی قرآن ہر امر قرآن شریف کا کہ علمہم عن ہو گیا اب حکمت سے مراد کتاب کے علاوہ کوئی اور چیز ہونی چاہئے تاکہ کلام کا کوئی جز نہ بیکار نہ ہو اور وہ سنت ہی ہے چہ تکہ تلاوت قرآن جتنی اعلیٰ چیز تھی اور تعلیم قرآن اعلیٰ درجہ میں لئے تلاوت بخیر کر پئے ہو اور تعلیم کا تزکیہ کے بعد کہ علم الکتاب و سنت اسی کو میرا ہے عرب پاک و صاف ہو وان کا مواضع قبل بعض طمرین کا قول ہے کہ یہ ان کا کتب ہے جس کا علم یعنی ضمیر ہم پر شیعہ ہے اعلیٰ حضرت کا ترجمہ بھی اس پر دل ہے اور بعض نے فرمایا کہ وہ تو ویلہ ہے اور ان شرطیہ معنی اگرچہ حق یہ ہے کہ کلام اعلیٰ سارے ہی انسان ہیں نہ کہ صرف اہل عرب اور اہل کلمہ کا صنف الیہ و یا عام شیعہ ہے جس کا منبع رسول ہیں یا پشت اعلیٰ خلیل مبین، خلیل سے مراد گرفتاری ہے عقائد کی ہو یا اعمال کی یعنی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری سے پہلے سارے ہی لوگ خصوصاً اہل عرب عقائد کی گرفتاری میں تھے اور اعمال کی گرفتاری میں بھی اور کیوں نہ ہوتے کہ عرب میں تو چار بزرگ رسول یعنی ابراہیم علیہ السلام کے زمانہ سے کوئی نبی نہیں آئے تھے اور دوسرے ممالک میں اگرچہ نبی تشریف لائے تھے مگر ان کی تعلیم ہم پر کر رہی تھی اطلوع سورن سے پہلے دنیا میں رہتی ہوئی ہے خیال رہے کہ دیگر انبیاء پر الخ تھے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سورن پر سورہ شنی تو لے سکتے ہیں انہوں نے نہیں نکال سکتے دن تلاوت سورن ہی کا کام ہے۔

خلاصہ و تفسیر: اللہ تعالیٰ نے سارے عالم پر موعظ اور مسلمانوں پر خصوصاً یہاں انسان فرمایا کہ ان ہی میں ایک میرا شاہ اور رسول بھیجوں گی میں سے ہے نہ کہ جنت اور فرشتوں میں سے جس کے ہاتھ ان کی عزت و عظمت کو ہار ہار لگائے گئے، اب رسول خلیل نہ آئے بلکہ بہت نعمتوں کو ساتھ لائے چہاں چہ دی رسول انہیں آیات قرآنیہ پڑھ کر سناتے اور سکھاتے ہیں اگر وہ نہ پڑھتے تو کسی کو قرآن پڑھنا بھی نہ آتا اور صرف قرآن سناتے پڑھتے نہیں کرتے بلکہ اپنی نگاہ کرم سے ان کے دل "دلخ" عقائد، خیالات، عقائد، مذہبوں اور رسوم و فہموں کو بھی طرح خوب پاک و صاف فرماتے ہیں جس سے ان میں کسی گندگی بکھڑی نہیں رہتا اور اس کے ساتھ ہی ساتھ اس کتاب اعلیٰ اور سنت رسول اکمل طریقہ پر سکھاتے ہیں جس کے بعد انہیں کسی معصم کے پاس جانے کی ضرورت نہیں ہوتی جنہیں خبر ہے کہ ان کی تشریف آوری سے پہلے لوگ ہر طرح کی کھلی گرفتاری میں تھے کہ ان کے عقائد ہی ٹھیک تھے نہ عبادت ہی نہ معاملات ہی نہ رسوم اچھی تھیں نہ غذائیں طہل تھیں تفسیر کبیرہ نے فرمایا کہ

حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری چند وجہوں سے اللہ کی نعمت ہے ایک یہ کہ نفس انسانی بذات خود بچے کرتا ہے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ہی پر اٹھتے ہیں جیسے ڈھیلے بھونڈ تو بچے آئے گا بھونڈ تو پر جائے گا کھد سب یہ کہ قدرتی طور پر ہر شخص کے دل میں رب تعالیٰ کو راضی کرنے کی ڈھپ ہے مگر اصل سے یہ بات نہیں معلوم ہو سکتی کہ اسے کیسے راضی کیا جائے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا عرب میں پیدا ہونا عرب میں ہی رہنا اہل عرب کیلئے بہت مفید ہو چکا ہے ایک یہ کہ اہل عرب نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی ساری زندگی یہی لور دیکھا کہ سرکار نے ساری عمر شریف میں ایک دلہ بھی کوئی بات غلط نہ کی پاکہ انہی پہنٹی آپ کا طریقہ رہا آپ جو آپ اپنی نبوت اور آخرت کے حالات کی خبریں دے رہے ہیں اس میں آپ یقیناً سچ ہیں وہ سب یہ کہ انہوں نے دیکھا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی سے ایک لفظ نہ بڑھا نہ کسی عالم کے پاس بیٹھے کہ لہاک چاہیں ساری عمر شریف میں لوگوں کو ایسی کتاب سنائی جس سے چوٹی کے علماء حیران رہ گئے معلوم ہوا کہ آپ وحی سے ہی فرما رہے ہیں تیسرے یہ کہ اہل عرب نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر آپ کے دعویٰ نبوت کے بعد بہت مسئلہ اور حسین ترین عورتیں پیش کیں کہ آپ تبلیغ پھر اڑیں تو یہ سب کچھ آپ کا ہے لیکن حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ قبول نہ فرمایا اور مسکیت میں زندگی گزار دی پھر رب تعالیٰ نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو ست سے ملک اور فتنیں عطا فرمائیں مگر اس کے باوجود زندگی مبارک میں کوئی فرق نہ آیا یعنی دنیا نے آپ کو نہ دیا نہ آپ نے دنیا کو بدل دیا یہ اس بات کی دلیل ہے کہ آپ نے دعویٰ نبوت دنیا حاصل کر کے کیے۔ کیا تھا چوتھے یہ کہ آپ کی تشریف آوری سے پہلے عرب بدترین زندگی گزار رہے تھے عقائد اہل انفاق غداؤں دنیوں میں قدم دینا سے گریز کرتے تھے ماضی بھی اپنے بچے کو خود نہیں مارتا انکو وہ بٹی بنیوں کو زندہ گارتے تھے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت سے ہی لوگ دنیا دین سے افضل ہو گئے انہی میں سے عالم زائد بلکہ صدق و صادق بن گئے اس لئے رب تعالیٰ نے یمن اور من انہم فرمایا تفسیر روح البیان نے فرمایا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش مجموعہ میں بلکہ ہجرات کا مجموعہ ہے چنانچہ آپ کی ولادت پر بت لوندے گئے ہمسری کے گل میں زور دیا جس سے چودہ نکلے گئے اشارتاً کیا گیا کہ چودہ بادشاہوں کے بعد یہ ملک مسلمانوں کے پاس پہنچ جائیگا چنانچہ عبداللہ بن ابی مرہ سے ہو چکے تھے فارس کی ایک بزار ساری کی بھتی ہوئی آگ بجھ گئی بحیرہ سلوہ کا پتھر اچانک خشک ہو گیا قریشک سورج کی طرح آپ کی ولادت کی خبر سارے عالم میں پھیلادی گئی اس جگہ روح البیان نے ابو طالب کو وہ خطبہ نقل کیا ہے ابو آپ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو قبل خدیجہ کے ساتھ نکاح کرتے وقت مد سائے نبی باہم اور ہمارے معشر کے ساتھ اوشد کیا کہ قریش اس خد کا شکر ہے جس نے ہمیں ولادہ ابراہیم نسل اسماعیل شافعہ اور معشر کا رشتہ بنا کر حرم کا باشندہ بیت اللہ کا غلام قرار دیا میرے بیٹے محمد بن عبد اللہ کو اگر تمام جنان کے ساتھ قول جائے تو یہ سب پر ہماری ہو گا اور دیکھ یہاں کہ آگے چل کر میرا یہ نعمت جگر کی بڑی شان والا ہو گا حضرت عائشہ صدیقہ فرماتی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کچھ سے جبریل ہوسے یا رسول اللہ میں نے زمین کے مشرق و مغرب چھانڈ لئے تمہارے پاسے کا پلاس

ادم ومن ذرئہ نعت اللہ وانکہ بر اومت خلق ما موی

اس لئے رب تعالیٰ نے اذ نعت بنور احسان فرمایا اس جگہ روح البیان نے عبد المطلب کی حبیب خواتین اور کابھوں کی معترن

تیسری بہت تفصیل کے ساتھ بیان کی ہیں۔

معراج میں جبریل سے کہنے لگے شاہ ام تم نے تو دیکھے ہیں بہت مظلوم تو کیسے ہیں ہم
 مدح و تحسین کہنے لگے اے۔۔۔ میں تیری قسم کھاتا کہ یہ ہم سر میں درویش ہم
 بسیار غریب و بدمعاش ہیں تو چہ دیکری!

فائدہ: اس نسبت سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ: حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری اللہ تعالیٰ کی تمام نعمتوں سے اعلیٰ نعمتوں ہے کہ رب تعالیٰ نے قرآن کریم میں کسی نعمت پر لفظ من نہیں فرمایا، صرف اس نعمت پر ہی فرمایا، وجہ ظاہر ہے کہ ساری دنیاوی نعمتیں فانی ہیں مگر ایمان و عقائد غیر باقی مگر یہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ہی سے ملیں، نیز حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ساری نعمتوں کو نعمت جانے والے ہیں مگر اگر انشاء اللہ تو کمال و غیرہ کو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم کے مطابق استعمال کیا جائے تو یہ سب نعمتیں ہیں ورنہ انہیں میرے ہاتھ سے بھٹا ہی جاتا، میں بھاری شکایتیں کر کے پڑھادی کریں گے مگر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ہماری سجدہ و پشیمانی قبول فرمائیں گے۔

رب اعلیٰ کی نعمت پر اعلیٰ ورد حق تعالیٰ کی منت پر لاکھوں سلام!

دوسرا فائدہ: حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت عام ہے، کسی قوم، کسی ملک، کسی وقت سے خاص نہیں، یہی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہہ کر ہوا، تیسرا فائدہ: حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کاتب حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کاتب حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی رہن تمام نہیں، انھوں نے وہاں سے اعلیٰ ہے، جیسا کہ من المسلمین کی ایک قراءت سے معلوم ہوا، جس میں افسوس ہے، معنی نہیں ترین۔ چوتھا فائدہ: قرآن کریم کی مکتوبات جگہ تکلیف بھی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم کے مطابق چاہئے، جیسا کہ متواتر سے معلوم ہوا، پانچواں فائدہ: ہم لوگوں کو پاکی صرف ایک اہل سے نہیں مل سکتی، یہ نیکیاں تو پاکی کے سبب عید ہیں، پاکی تو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی نگاہ کریم سے ملتی ہے، جیسا کہ وذا کہ ہم سے معلوم ہوا، ہم غیر تائب و مستغفر نیکیاں نہیں لکھ کر بہیکار جیسے شیطان کی ملامتیں گنہ گاری مٹی اور مٹی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے بے نیاز نہیں ہو سکتے، چھٹا فائدہ: قرآن شریف اتنا آسان نہیں کہ صرف ترجمہ پڑھا لینے سے آجائے، بلکہ اس کے مسائل، قواعد، اسرار، مشکل ترین علم ہیں، اسی لئے رب تعالیٰ نے اس کی تعلیم کیلئے سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجا، جیسا کہ المسلمین سے معلوم ہوا، ہمارے معلم بڑی ہی تکلف پڑھانے کیلئے مقرر ہوتے ہیں، ساتواں فائدہ: اسلام میں قرآن کے ساتھ حدیث بھی ضروری ہے، مگر حدیث و احادیث بھی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی طرف سے ہی ہوئی ہے، اسی لئے یہی کتاب کے ساتھ حکمت کا ذکر بھی ہوا، آٹھواں فائدہ: قرآن و حدیث کا علم ترکیب افسانہ یعنی مافی الضمیر حاصل نہیں ہو سکتا، دیکھو رب تعالیٰ نے ہر کہہ پلے فرمایا اور المسلمین بعد میں کام شافی اپنا ایک عجیب و غریب شعور میں بیان فرماتے ہیں۔۔۔

شکوت الی دیکھ سوہ حطی لاوصای الی ترک المعاصی
 لان العلم سور من الہ وان اللہ لا یطی لخاصی

یعنی میں نے اپنے استاد کبھی سے غرابی ماننے کی شکایت کی تو انہوں نے فرمایا کہ گنہ چھوڑ دو کیونکہ علم خدا کا نور ہے مگر نور گناہگار کو نہیں ملتا۔ تو اس فائدہ: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم دنیا میں کیجئے کیلئے نہیں آئے بلکہ سکھانے آئے جیسا کہ معصوم سے معلوم ہوا "رب تعالیٰ سے ہی سب کچھ سیکھ کر آئے" فرماتا ہے "الوحین" علم اللہ والوں' دوسوں فائدہ: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم قول تعلیم بھی دیتے ہیں نور علی بھی جیسا کہ معلوم کے اطلاق سے معلوم ہوا "و کھوجب آیت القموا الصلوات" نازل ہوئی تو فرمایا صلوا کساوا خصوصاً اصلی نماز ایسے چار عرصے تھے چار عرصے کچھ تیز زکوہ نور چار عرصوں کے سارے احکام تفصیل وار بیان فرمائے مگر ان کے قرائن شرف نے ان چیزوں کا صرف نام ہی لیا۔

پسلا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم صرف مسلمانوں پر اللہ تعالیٰ کی رحمت نور نعت ہیں مگر دوسری جگہ ارشاد ہوتا ہے وما اولئک الا رحمتہ للعالمین تیسری جگہ ارشاد ہوتا ہے کہ وما اولئک الا کافہ للناس ان تین آیات میں مطابقت کیے گئے؟ جواب: اس کا جواب تفسیر سے معلوم ہو چکا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی رحمت تین قسم کی ہے: خاصہ، مورد خاص، اللہ کی رحمت، عامہ، عامہ، عالم کیلئے، رحمت، خاصہ، عامہ، انہوں کیلئے، اور خاص، اللہ کی رحمت، مورد خاص، اللہ کی رحمت، عامہ، عالم کیلئے، رحمت، خاصہ، عامہ، انہوں کیلئے، ان تین آیتوں میں تین نعتوں کا ذکر ہے۔ دوسرا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہم میں سے ہی ایک بشر ہیں کہ فرمایا گیا من انفسہم بل ہم میں نور ان میں فرق ہی کیا؟ جواب: فرق اس آیت سے ہی معلوم ہو رہا ہے ہیں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کا مہمان ہیں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سب کو پاک فرماتے والے ہیں ہم پاک ہونے والے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سب کے معلم ہیں ہم سب کیلئے والے ہیں من انفسہم کے واسطے ہیں جو تفسیر میں عرض کیے گئے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی آمد ہم پر ایسی ہے جیسے ہم میں پہلے کا آنا۔ تیسرا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے سب ہی گمراہ تھے تو کیا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے واقعہ میں بھی گمراہ تھے تم تو انہیں مومن مانتے ہو؟ جواب: اگر یہاں ضلال سے مراد بلا اقییت ہے تو ظاہر ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے واقعہ میں گمراہی نہیں تھی بلکہ شرعاً انہیں گمراہ تھے کہ اس وقت تک شریعت آئی ہی نہ تھی مگر اگر اس سے مراد شرک و کفر ہے تو وہ گمراہ تھے جن لوگوں سے ہے جس میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے نبوت کا اعلان فرمایا اور انہوں نے قبول کرنے سے یس بددیش کیا اس کی ہر بحث بھری تفسیر فیسی جلد لوں میں ملانے فرمائیے رب تعالیٰ کے احکام بیان فرماتے ہوئے فرماتا ہے وان کنتم من اللہ لیس الضالین وہی بھی منہل معنی بلکہ انفسی ہیں ہر مل آیت سے ظاہر ہے۔

تفسیر صوفیان: جیسے درخت کی تہذیب کی اس کے پھول پھل اس کی رونق جزا کا صدقہ ہے 'جزا کی طرف سے اللہ مدنی اس پر لائے آتا ہے' بود درخت کی برگ درگ میں پہنچا ہے جس سے درخت کی بقا ہے اسی طرح عالم کی ساری نعمتیں گویا درخت ہیں محور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ان سب کے اصل اصول اسی لئے رب تعالیٰ نے اس تخت پر اللہ من لولہ! ہمارے جڑ رہتی ایک جگہ ہے ہمارے فیض ہر جگہ پہنچتی ہے مومن حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم ہر جگہ رہ کر ہر ایک کے سیر میں فیض پہنچاتے ہیں 'خدا ہے ملکہ ہیں ہم ملکہ ملکہ ملکہ ملکہ ہیں۔

ہی و رتقہ و لون عالم! ہے علیہ و ساجین عالم
 جسے قرآن کریم کے نقوش کشف میں ہیں الفاظ زبان میں معانی دل میں اسرارہ لول میں یوحی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا
 جسم المہر عرب میں ہے 'فرین عالی شان قدم مسلوں کے جسموں پر جاری فیضان شریفہ لول میں 'حلی عرش و فرش میں ہیں
 لئے رب تعالیٰ نے انکے متعلق خیم بھی فرمایا اور من انفسہم بھی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم تقیاست ہمارے جسموں کو
 شریعت کے پانی سے 'لول کو طریقت کے پانی سے 'خیالات کو حقیقت کے پانی سے اور روح کو معرفت کے پانی سے پاک فرماتے
 ہیں اور پاک فرماتے رہیں گے ہمیں لئے رب تعالیٰ نے فرمایا و کہہ ہم سارا عالم حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کدر ہے
 کتب و سنت اس دوسرے کورس تعلیم ہمارے ملاحظہ صوفیائے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر کا کدر میں جو حضور انور
 صلی اللہ علیہ وسلم سے نیکہ کر دیا کہ کھاتے ہیں ہمیں لئے رب تعالیٰ نے فرمایا و علیہم الکتاب و الحکیمہ صوفیائے
 کرام فرماتے ہیں کہ عجیب و غریب ہے رب تعالیٰ اپنے لور اپنی آیات کے بارے میں فرمایا و لی انفسکم الا تبصرون ہم
 لور ہماری کہتیں تمہارے نقیوں میں ہیں نہ کھینچے کھیں میں لور اپنے حبیب کے بارے میں فرماتا ہے من انفسکم لور من
 انفسہم: لیز اپنے بارے میں فرماتا ہے عن الرب الہد من حبیل انور ہم تھری شہرگ سے بھی زبان انسان کے
 قریب ہیں لور اپنے حبیب کے بارے میں فرماتا ہے انہی اولی بالموس من انفسہم نبی مومن کی جان سے زبان
 ان سے قریب ہیں 'عرض رب تعالیٰ لی انفسکم محبوب من انفسکم رب تعالیٰ اقرب ہی لولی رب تعالیٰ شہرگ سے
 اقرب ہی جان سے لولی لور قریب تر معلوم ہو کہ اس میں کاس جلی ٹھوکار بھی ہے لور جلی ٹھوکار بھی اگر ان دونوں کو دھونڈنا
 ہے تو اس کے دل میں ہی دھونڈو میل کہ بھی ہے ہند بھی ہم نے عرض کیا ہے۔

ہند میں جو آجہ بن آئے مرے دل کی ہند تو ہند ہو دل لگا ہو شیدائی
 یہ دل ہو خدا کا گھر ہند ہو زرا مسکن بھر کعب و طیبہ کی ہند میں ہو کھجائی
 اللہ تعالیٰ اس قل کو حل ہندے 'ہمارے چنے ہند لہم لور من انفسہم دونوں کے گھسنے بن جائیں 'خیال رہے کہ
 حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ہدایت ہیں ہم سب ظلمات حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم لور ہیں ہم سب ظلمت کعب تک ہم
 میں سے ہے 'تب تک ہم ظلمات لور ظلمت کا مجبور ہیں لور جب اللہ تعالیٰ کرے میں نکھو جائے لور لوی جلود گری ہو
 جائے 'بدل کاشک 'یا من جائے لور ہند لہم کا طور ہو جائے 'بھر بیان لہر ہدایت بھی آجائے لور نور بھی اعلیٰ
 حضرت نے کیا خوب فرمایا ہے۔

آب آہ وہ کے لور میں تم بر غایت شت خاک اپنی ہو لور لور کا لہا حیرا!

أَوَلَمَّا أَصَابَكُمْ مِصْبِيَّةٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَيْهَا قُلْتُمْ أَنِي هَذَا قُلْ

اور کیا جب پہلی تم کو ایک مصیبت جو پہنچا دیکھے ہو تم دو گنی اس سے تو بولے تم کہل سے آئی یہ فرادو
 کیا جب بتیس کوئی مصیبت پہنچے کہ اس سے دو گنی تم پہنچے ہو تو کہنے لگو کہ یہ کہل سے آئی تم فرادو

هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

وہ تو ہی نفسوں کی طرف سے ہے جسے شک، اللہ اوپر ہر چیز کے قدرت والا ہے
کہ وہ ہمارے ہی طرف سے آئی جسے شک، اللہ سب کچھ کر سکتا ہے۔

تعلق: اس آیت کا گزشتہ آیتوں سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: گزشتہ آیتوں میں منافقین کے اس بستن کی تردید کی تھی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بدل بیعت میں سے چاروں سال قبل کے اس اہم کی تردید ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہوتے ہوئے ہمیں جنگ احد میں ہزیمت کھیل بچی گویا پہلے اس ذات کریم سے بستن کو دفع کیا اب اہم کی وائست کی جاتی ہے۔ دوسرا تعلق: پہلی آیت میں اللہ تعالیٰ نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل شاندار طریقہ سے بیان فرمائے جس پر کسی بدھن کو اعتراض ہو سکتا تھا کہ جب حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی ذاتی ہی نعمتوں میں تو احد میں اس رحمت کے ہوتے ہوئے مسلمان رحمت میں کیوں پڑ گئے اس آیت کریمہ میں اس کا جواب دیا جا رہا ہے کہ یہ رحمت تمہاری اپنی لطفی سے ہے لیکن دین کیلئے دینے والے میں دینے کا دور چاہئے اور لینے والے میں لینے کی طاقت اور دینے والے کے ذمہ رکھ کر تقاضا ملے لینے والوں کی کمزوری کا قیصر تعلق: گزشتہ آیت میں بھی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی تعریف تھی اور اس آیت میں بھی انہی کی مدحت و ثناء ہے مگر وہاں توصیف جہت کر کے غور میں مہربان کی نفی فرما کر چوتھا تعلق: گزشتہ آیت سے معلوم ہوا تھا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سارے مسلمانوں کو اللہ تعالیٰ کی نعمتیں دیتے ہیں مگر کیا ان کی حالت علم قرآن، سنت، سب انہی کے ہاتھوں ملتی ہیں جب ہم گناہگاروں کو ان سے لیے لوں گے کا طریقہ سکھایا جا رہا ہے مگر ان کی حفاظت کرو، ہمیں ان کے فرائض سے یا ہر نہ ہو جاؤ و کچھ بھریے بلکہ کھاتے ہیں۔

فیض جلیل جلیل سے پرہیز۔ دل میں ہمارے لگنے پر
وہی رب ہے جس نے تم کو ہر حق کریم بتایا۔ ہمیں ہر ایک مانگنے کو ترا آستان بتایا
تجھے ہر ہے خدا!

تفسیر: اولاً احادیث حکم معیت یہ نیا بلکہ ہے، ہمزہ استعمال انکاری کا ہے بلکہ عرف معنی شرط ہے جس کی شرط تو احادیث ہے اور معروف کتب اسی قسم میں جہاد کے معنی بھی ہیں احادیث صحیحہ ایک معمول بھی ہو، آج ہے اور بدو مفسول بھی یہ صحیح ایک مفسول ہے اور اس قسم معنی بدو مفسول یعنی اس کے معنی پہنچنا بھی ہیں پہنچنا بھی نکاہر ہے کہ معیت سے مراد فرد واحد کی معیت ہے جو حکمرانوں کو پہنچی تھی اور ہو سکتا ہے کہ اس سے ہر معیت مراد ہو، اعلیٰ حضرت قدس سرہ کا ترجمہ دوسرے معنی پر ہے اور ہمارا ترجمہ پہلی توجیہ پر بھی جب تم کو احد میں ایک معیت پہنچی یا تمہارا دستور یہ ہے کہ جب تمہیں کوئی معیت پہنچتی ہے لہذا احسن منہا یہ علم معیت کی صفت ہے احسن صحیحہ بدو مفسول ہے مفسول اول یعنی کفار پوشیدہ ہے اور مفسول دوم شکما ہے یعنی جب تمہیں اپنی معیت پہنچی جس سے دگنی تم کفار کو پہنچا چکے تھے اس میں مشکوک ہے کہ وہ گنی سے کیا مراد ہے بعض مفسرین نے فرمایا کہ اس سے مراد وہ قتل و قید ہے جو ہر میں مسلمان کے ہاتھوں کفار کو

پہنچا تو نہ قتل کی طرح ہے کہ مسلمانوں قیدیوں کے قتل پر قتل ہو چکے تھے اس لئے شیعہ فرمایا بعض نے فرمایا کہ اس سے مراد جنگ بدور اور جنگ اند کا قتل کفار ہے کہ بعد میں بھی پہلے کافر قتل ہوئے تھے چنانچہ میں سے زیادہ قریش مد سے ملے مطلب یہ ہوا کہ تم قیدیوں میں کفار کو قتل بھی کر چکے ہو مگر قیدی بھی مگر بعد میں تم صرف قتل ہوئے تم میں سے کوئی نہ تہ ہوا یا تم تو اس میں مد مرتبہ قتل کر چکے ہو میں بھی بعد میں بھی مگر تم صرف ایک بار قتل ہوئے مگر وہ نہ کھیرائے تم کھیرائے مگر تم اسلام اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق عیب باتیں کرنے لگے کہ قلتم اس هذا حق ہے کہ قلتم میں خطاب منافقین اور ان صفائے دشمن سے ہے جو منافقین کی چال میں آکر دیکھو سے کچھ کہہ بیٹھے تھے اسی کی تحقیق ہم مد مرتبہ سے میں کر چکے ہیں کہ یہ اسی کی ہے اور آجے اور معنی میں بھی عیب معنی میں ہو مگر وہ من پوشیدہ ہو گا بلکہ بعض کے نزدیک من معنی میں اس کے معنی ہیں یہاں سے سرے معنی میں ہے اس لئے اس کے جواب میں من کیا یعنی کہہ گئے کہ یہ معصیت کلمہ سے آگئی بلکہ جو دیکھ ہم مسلمان ہیں مگر یہ قریش کفار ہم اللہ کیلئے لئے آئے ہیں خود قریش کی خاطر ہم میں حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم موجود ہیں جو رحمت عالم ہیں من میں یہ نکتہ نہیں بھرنا بلکہ آگے مطلب ہم ہو گئے خیل رہے کہ یہ کلام منافقین کا لفظ کیلئے تھا کہ اگر اسلام چاہتے یہ کلمہ کلمہ سے آگئی مگر مختلف معنی کا جواب کیے مگر عجب ہے حق پر ہم اور غالب رہ قل هو من عندنا لکم قل میں خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے وہ لوگ اگرچہ یہ کلمہ نہیں کرتے تھے مگر وہ نہ کی یہ کلمہ شائع ہو گئی تھی بلکہ خود قریش کریم نے قتل فرمایا اس لئے اس کا جواب بھی شائع کیا گیا بلکہ غالب بتلایا رب تعالیٰ نے لکھا یا اپنے حبیب سے قریش کریم میں یہاں ہوا ہے جس کی معنی عرض کی جا چکی ہیں مگر کلام معصیت نہیں لکھا کہ معصیت سونڈ ہے مگر نہ بلکہ اس کا مرجع مصیبت فعل کا مصدر ہے یعنی معصیت کا پہلا شخص جس کی جمع ہے معنی ملت کم میں خطاب سارے صحابہ سے نہیں بلکہ ان سے ہے جن سے خود اللہ میں نظر واقع ہوئی مگر وہ نہ کہ وہ کسی قوم کے افراد تھے اس لئے خطاب ساری قوم سے کر دیا گیا بلکہ عرب تعالیٰ نے سارے اسرائیلیوں سے خطاب کر کے فرمایا واد قلتم لکما ملائکہ قتل کرنے والے ان میں سے چند لوگ تھے ایسے ہی یہاں قلتم کے خطاب کامل ہے یعنی فرمایا کہ یہ تکلیف کا پہلا خود تمہارے اپنے قصور سے ہے مگر تا تصور اس میں تین اہل ہیں (۱) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ مشورہ دیا کہ میں وہ کہہ انصاف جنگ نہ کی جائے بلکہ میدان میں نکل کر کفار کے سے ڈٹ کر مقابلہ کیا جائے ملائکہ اس وقت مدینہ پاک میں رہ کر قلعہ کرنا مگر وہ (۲) خود اللہ والوں کا وہ چھوڑ کر ہٹ جانا اور وہ جبکہ خلیج چھوڑ جانا جس سے کفار کو حملہ کرنے کا موقع تھا (۳) ان اپنی شیعہ تہذیبی مسائل میں جرہ و غیرہم نے ہدایت عیدہ سلمانی وغیرہمیرا نہیں علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ جنگ ہار کے بعد جبریل امین نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ رب تعالیٰ فرماتا ہے کہ آپ اپنے صحابہ کو اختیار دیں کہ یا تو یہ حضرت ان قیدیوں کی گدائیں اڑھویں یا ان سے فدیہ لے لیں مگر فدیہ کی صورت میں ان صحابہ میں سے بھی آئندہ جنگ میں اسی قدر یعنی ستر افراد شہید ہوں گے اکثر صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ یہ تمام فدیہ ہی ہمارے ہی ہوتی ہو اور ہیں ممکن ہے کہ بعد میں ایمان لے آئیں مگر فدیہ سے کمال سے ہمیں آئندہ جہادوں میں مدد ملے گی لہذا ان سے فدیہ ہی لیا جائے نبی ہمارے شہادت اس کے تو ہم لشکر میں ہمارے جانوں کی بڑی قیمت کی ہے کہ وہ فدیہ میں قربان ہو جائیں چنانچہ ہمارے قیدیوں سے فدیہ لے لیا گیا اور غزوہ

لحد میں قیدیوں کی تعداد کے برابر ستر مسلح شہید ہوئے (تفسیر خازن: روح المعانی و تفسیر کبیر و فیرو) مگر پہلے حدود میں قوی معلوم ہوتی ہیں 'ان اللہ علی کل شیء قدير' رب تعالیٰ نے اس جملہ کو اپنی قدرت کے گرد کرپٹ فرمایا یا تو گزشتہ سے ڈرانے کیلئے یا آئندہ امید دلانے کیلئے یعنی تم نے آزمایا کہ ہم جو چاہیں کر سکتے ہیں 'و یکتوبد میں تم صرف تین سو تیرے مگر غالب آگئے اور احد میں تم سات سو گز غالب نہ آئے معلوم ہو اگر لفظ فکست اہل بیت میں ہے بہن وجود سے جنگ سے کا نقشہ دکھانے وجود سے آئندہ پرہیز کرنا یا یہ مطلب ہے کہ باوجود اس نہ ہونے پر تھوڑے 'فہیں' اسکا جنگوں میں فتح عطا فرمائے گا جن سے احد کا بدلہ ملے اس سے بھی زیادہ ہو جائے گا رب تعالیٰ نے اپنا وعدہ پورا فرمایا شیء اور قدرت کے معنی ہم پہلے پارے میں عرض کر چکے ہیں جس آیت سے مسئلہ امکان کذب کسی طرح ماحصل نہیں ہو سکتا اسکے یہ معنی ہرگز نہیں ہو سکتے۔ کہ لفظ تعالیٰ ہر ری بھلی چیز مصحوت 'ازناہوت سے موصوف ہو سکتا ہے جیسا کہ بعض علماء حقوں نے سمجھا اسکی عمل بحث پامال ہول میں اسی آیت کے تحت دیکھو اوہاں پوری بحث کو دی گئی ہے۔

خلاصہ و تفسیر: اسے مسئلہ اولیہ کہ محبوبی سادہ ہے کہ جب ہمیں جنگ احد میں کچھ تکلیف پہنچی مگر تم میں سے ستر حضرات شہید ہو گئے 'ملا کہ تم اس سے دگنی تکلیف کا زور کو جنگ بدر میں پہنچا چکے تھے اور وہ کھڑے تھوڑے ہاتھوں ذیل مصیبت اٹھا چکے کہ تم تو صرف ستر ہی شہید ہوئے اور وہ ستر بارے بھی گئے اور ستر قیدی بھی ہوئے تھے نیز تم تو صرف خزانہ احد میں شہید ہوئے وہ تھوڑے ہاتھوں اور لہ مار کھائے مگر اس کے باوجود وہ صحت نہ پارے اور نہ کسی قسم کی انہوں نے شکست کی ' نہ انہیں اپنے دین میں کچھ نقص ہوا بلکہ ایک سال بعد ہی بستہ جوش سے تہر ملے اور ہو گئے مگر تم ہو کہ زور اسی مصیبت میں گھبرا کر اور قسم کی باتیں کرنے لگے تم میں سے بعض نے پہل تک کہ دیا کہ ہم حق پر بھی ہیں 'بھلا لوین بھی سچا ہے ہم جوتے بھی لفظ کیلئے ہیں 'اہلے ساتھ لفظ کے رسول بھی ہیں جس کا لقب ہے رحمت للعالمین اور کفار باطل پر بھی ہیں وہ لڑتے بھی ہیں جوں کیلئے اور کسی کے سلیہ میں بھی نہیں ہیں 'پھر بھی غالب وہ 'مگئے' مغلوب ہم ہو گئے 'یہ واقعہ بین کیے گیا اور ہماری یہ مظلویت آئی کہیں سے مگے محبوب! آپہاں گھبراہٹوں کو جواب دے دو کہ احد میں جو کچھ پیش آیا وہ تمہارے اپنے قصور سے تھا ہمارے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کا سجدہ ہو لوں تمہارے غلطی سے جو زور یا امیدوں جنگ ممکن کرنے اور خوش جنگ ہونے میں تمہارے غلطی کی بنیاد کے ساتھ پر قیدیوں سے فدیہ لینے وقت تم حودیہ فسادات منظور کر چکے تھے پھر اسلام کی حقانیت یا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی رحمت اللہ کے حلقہ تمدد کیوں کرتے ہیں اپنی غلطی میں خود کیوں نہیں کرتے 'اچھا ہو اسو ہو اہمب آئندہ ایسی غلطیوں نہ کرنا ہم تم سے وعدہ کرتے ہیں کہ ہمیں تو حالت میں گے ہم ہر چیز پر قادر ہیں جو چاہیں کریں ہم پر توکل کرو 'ہمارے محبوب کے زیر سایہ رہو۔

قاعدے: اس آیت سے چند قاعدے حاصل ہوئے پہلا قاعدہ: اپنے مقلل کھلنا کر اور انکی استقامت دکھانے کا کہ مسلحوں کو جوش دلانا سنت الہیہ ہے جیسا کہ شیعہ سے معلوم ہوا 'جملہ کے موقعوں پر قوی انہیں کو اس پر خصوصیت سے عمل کرنا چاہئے 'دوسرا قاعدہ: دشمنی تکلیف اور مصیبتوں پر اپنے سے ہرگز دیکھنا چاہئے کہ اس سے دل کو قرار ہوتا ہے اور ناشدنی کے لحاظ منہ سے نہیں لکھنا چاہئے بلکہ مصیبت میں رشہ شکر کی کرتا ہے 'نیکو پس وہاں دوست دیا اور دیکھے سرین کے کل زمین پر کھنسا ہے 'یہ بھی شیعہ سے ہی معلوم ہوا 'تیسرا قاعدہ: مصیبت و تکلیف پر بے مبری کے لحاظ منہ سے نکل جانا کرچ

ضعف ایمان کی دلیل ہے مگر کفر نہیں دیکھو وہ ضعفائے مومنین جن سے جنگ لحد کے بعد شکست کے الفاظ صادر ہوئے انہیں کافر قرار نہیں دیا گیا بلکہ نہایت کرم اور مہربانی سے ان کی شکست دور کر کے انہیں مطمئن کروا دیا کہ جو تھا قاتلہ ہت بابت پر صحابہ کرام پر زیل طعن دراز کرنا اور انہیں ہمت کرنا فراقی دستور کے خلاف ہے ہم تو ان حضرات کے ظلم ظلم نے کے قتل بھی نہیں ہمیں انکی غلطیاں پکڑنے کا حق ہی کیا ہے رب تعالیٰ انکار ہے کہ آپسے بازگ موقوفہ پر انکی بددعویٰ فرماتا ہے انہیں تسلیاں دیتا ہے انکے کھاسوں کے دواب دیکر سمجھاتا ہے ان کی غلطی کا اعلان فرماتا ہے بلکہ اپنے صیب سے سفارش فرماتا ہے کہ آپ بھی انہیں صاف فریاد کروا دیں گے سے لگاؤ گیوں نہ ہو کہ یہی حضرات قرین کاستون تھے انہی کے دروید دین کے بعد لہذا کو رو دینا میں لہذا کہ تھا۔

یہ وہ تھے جن سے دنیا میں اہل ہو نہ تھا یہ وہ تھے جن سے حق کا پل ہا ہو نہ تھا قاتلہ
 آج بھی حکومتیں و قدار سپاہیوں کی پیشہ لورنگ کے ساتھ ہر خصوصاً ہندی بددعویٰ کرتی ہیں کہ انہوں نے حکومت کو اپنا خون دلا ہے صحابہ کرام نے تو خون جمل ملی لولہ سب کچھ ہی دینا پر قربان کر دیا تھا انکی بددعویٰ کیسے نہ کی جاتی پانچویں غافلہ انہیں کو چاہئے کہ مصیبتوں اور تکلیفوں کو اپنے گناہوں کا نتیجہ جانے رب تعالیٰ کی شکست نہ کرے تراشیں رب تعالیٰ دیتا ہے تکلیفیں ہم سنا لیتے ہیں جیسا کہ من عند اللہ حکم سے معلوم ہوا حضرت امیر ایم ظلیل اللہ فرماتے ہیں و اقا معرفت لہو بدلعن جب میں بیمار ہوا ہوں تو رب تعالیٰ شفا دیتا ہے جیسی بیمار ہو انہوں ظلم دیتا ہے سونا فرماتے ہیں۔
 ہر آہ ہر تو از ظلمات و ظلم میں رہے بالی و گستاخی سے ہم
 ہم جیسا کہ ہمارے میں رب تعالیٰ فرماتا ہے وما اصابکم من مصیبت لہا کتب اللہم چھٹا غافلہ کسی ہی مصیبت پر سے سلطان رب تعالیٰ سے عاجز نہ ہو کہے کہ رب تعالیٰ بڑی قدرت والا ہے نہ چاہے تو تو قن کی قن میں عالم کفر خ ہوں دے جیسا کہ ان اللہ سے معلوم ہوا بھلی حضرت قدس سرہ فرماتے ہیں۔

نہ ہو عاجز آتی ہے خدا کو غریب سے نئی امت کا مای ہے عداوتوں کا وال ہے
 ہر کاستوں کو بھی چاہئے کہ کبھی رب تعالیٰ کی رحمت سے عاجز نہ ہوں فان مع العسر یسرا پر غور رکھیں۔
 قتل جانگی جانے کی بددعتی کیوں میں تکیں گے غم بخیر پھر دلی کی کیوں میں!

پہلا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام بہت گھبرانے والے تھے اور معمولی باتوں پر دین میں تردد کر لیتے تھے یہ تردد کفر ہے! جواب: اگر اس آیت میں منافقین کا ذکر ہے تب تو کوئی سولہ ہی میں اور اگر ضعفائے مومنین کا ذکر ہے جیسا کہ وہ ظاہر ہے تو یہ تردد کے لئے میں بلکہ تعجب کے طور پر ہے فرشتوں نے عرض کیا تھا اتجعل لہا من بعد لہا بنی اسرائیل نے طاہر کے بارے میں کہا تھا میں ہوں کہ لہ الملک علما حضرت مریم رضی اللہ عنہا نے فرزند کی خوشخبری پا کر کہا تھا میں ہوں کہ لہ الملک علما نے فرزند کی بشارت پا کر یہی سولہ کیا تھا وہ سر ۱۱ اعتراض: مثلاً میں مصیبت کیلئے میر سونٹ لائی تھی اور قل ہوا میں اسی مصیبت کیلئے خمیرہ کرار شددہی اس کی کہ کیا ہے مصیبت نہ کرے یا سونٹ! جواب: اس کا جواب خمیرہ میں گزر گیا کہ حوا کا ربیع مصیبت نہیں بلکہ تصابت فعل کا مصدر ہے چنانچہ صدر نہ کر بھی استعمال ہوتا ہے سونٹ بھی اس لئے خمیرہ کرار حوا لوت تھی۔ خمیرہ ۱۱ اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا

کہ صحابہ کرامؓ گندہ بھی کرتے تھے اور انہیں اس پر سزا نہیں بھی ملتی تھی۔ اُن کو احد کی شکست آگے گناہوں کا نتیجہ تھی۔ پھر تم کیسے کہتے ہو کہ تم صحابہؓ علیل تھے؟ جو اسبند: اس سو قد پر ان معجزات سے گندہ نہ ہوا بلکہ خطا ہوئی مگر یہ مطلب نہ تھا بلکہ گھوڑا نہ عجب تھا۔ خطہ پر عجب اتالی حیت کی دلیل ہے۔ مسئلہ کو جس شاگرد سے زیادہ محبت ہوئی ہے اس کی کڑی مگر لائق رکھتا ہے مگر بات بات پر اس پر عجب کرتا ہے۔ ہمیں جہوں کی اصلاح کیلئے مونس علیہ السلام تو ہم علیہ السلام جیسے مقدس بزرگوں سے معمولی فقرش ہوئی جس پر سخت عجب ہو کیا تم ان پر بھی زہل و رازی کو کہے؟ غرضیکہ عجب 'عجب' مطلب میں فرق نہ کرنا چاہی غلطی ہے 'خیل' رہے کہ خطا و استغوی پر گندہ تو نہیں ہوتا مگر عجب ہو سکتا ہے مگر اس پر دنیوی تکلیف بھی آسکتی ہیں 'عیل' من عند اللہ کم میں اسی طرف اشارہ ہے معجزات تو ہر مونس علیہ السلام پر فقرش استغوی کے باعث عجب بھی ہوئے۔ تکلیف بھی آسکتی۔

تفسیر صوفیانا: دنیا میں انسان تین قسم کے ہیں ایک وہ جن پر نفس غالب ہے وہ سرحدہ جن پر عقل غالب ہے تیسرے وہ جن پر عشق غالب ہے تعلق لوگ چاہتے ہیں کہ بغیر کہہ کئے ان کی تفریق بھی ہو اور انہیں سب کچھ مل بھی جائے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے ان بعدہ و اما لم يفعلوا بلکہ نفس کا جب غلبہ ہو تب وہ بھی باتوں کو تو اپنی طرف نسبت کرتے ہیں کہ ہم نے یہ کارنامے کئے مگر بری باتوں کو وہ رب تعالیٰ کی طرف منسوب کرتے ہیں یہ عقل و حقیقت شیطانی ہوتی ہے۔ شیطان نے مرض کیا تھا وہ با احوال خدایا تو نے مجھے گمراہ کر دیا یعنی میں تو ہمیشہ پر خدا عابد رہا تو نے مجھے گمراہ کر دیا مگر جن خوش نصیبوں پر حضرت عشق کا تسلط ہے وہ ہر برائی کو اپنے طرف نسبت دیتے ہیں اور عقلی اور رب تعالیٰ کی طرف 'عیل' متاخمین یا ضعیفہ کے الیٰ ہذا کہے میں اسی طرف اشارہ ہے کہ پوچھتے ہیں یہ مصیبت کمال سے آئی یعنی ہماری طرف سے ہو سکتی ہے ہم تو بڑے عاقل 'یک' مگر ہیں مگر من عند اللہ کم میں عقل کو چھوڑ کر عشق اختیار کرنے کی تعلیم ہے کہ یہ جو کچھ بلا آفت آئی تمہارے اپنے نفس کی طرف سے ہے ہمیشہ شر کو اپنی طرف نسبت دے اور غیر کو رب تعالیٰ کی طرف منسوب کر دے۔ عاشق واپس ہستی کو قصور سمجھتے ہیں عیب کو فتنہ عاشق کا کمال ہے۔ سوا فرماتے ہیں۔

عقل سے کہو کہ خود را پیش کن! عشق سے کہو کہ ترک خویش کن!

ترک خویش بکمال ہے سہارا اسی میں ہے۔

چٹانے چٹا کسی سو مول ہوئے دس ہیں کہی نے میں میں کسی سو چھوڑ کھٹا ہیں
یعنی چٹا ہمیشہ کشتی ہے میں 'ا' یعنی میں کچھ نہیں تو چیتا ہے کہی ہمیشہ کشتی ہے میں یعنی میں سب کچھ ہوں تو رخ کر دی جاتی ہے۔

خود کو لگا سنا کہ تو نہ رہا! تجھ میں اپنی خودی کو نہ رہا!

وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّقِي الْجَمْعِ فِي أَذْنِ اللَّهِ وَلِيَعْلَمَ

اور وہ جو جمعیت پہنچی تم کو جس دن میں دو جماعتیں ہیں، بشر کے حکم سے سمجھا دیا تاکہ جان لے
وہ وہ جمعیت جو تم پر آئی جس دن دونوں قومیں مل گئیں وہ اللہ کے حکم سے تھی اور اس لئے کہ پہچان

الْمُؤْمِنِينَ ۝ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا قَاتِلُوا

مومنوں کو اور تاکہ جان لے ان کو جو منافق ہوئے اور کہا گیا ان سے آؤ جنگ کرو
کر دے ایمان والوں کی اور اس لئے کہ پہچان کر دے ان کی جو منافق ہوئے اور ان سے کہا گیا کہ

فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ دَفَعُوا قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَا تَبَعْنَاكُمْ هُمْ

اللہ کی راہ میں یا دفع کر دو تو بولے اگر جانتے ہوتے ہم جنگ تو ضرور ہمدردی کرتے
اور اللہ کی راہ میں ضرور ہمدردی کو بشارت بولے اگر ہم لڑائی جانتے ہوتے تو ضرور ہمدردی کرتے

لِلْكَافِرِينَ مِمَّنْ يَقُولُونَ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا وَلَكِن لَّمَّا جَاءَهُمْ قُرْآنٌ مِّنْ

ہمدردی وہ آج زیادہ قریب ہیں کفر سے منکر ایمان کے کہتے ہیں اپنے منہ سے وہ جو نہیں سمجھتے
وہ اس دن ظاہر کیا گیا کہ یہ جمعیت کھلے کفر سے زیادہ قریب ہے اپنے منہ سے کہتے ہیں جو کچھ

قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ ۝

دلوں میں اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے جو چھپاتے ہیں

دل میں ہیں ایمان اور اللہ کو معلوم ہے جو چھپا رہے ہیں

تعلق: اس آیت کا پہلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: پہلی آیت میں غزوہ احد میں مسلمانوں پر مصیبت آ
جانے کی ایک وجہ بیان فرمائی گئی تھی یعنی مسلمانوں کی اپنی غلطی اب اس کی دوسری وجہ اور وہ بھی بیان ہو رہی ہیں یعنی
مومن و منافق کی چھٹ لور منافقوں کو ظاہر فرما رہا۔ دوسرا تعلق: پہلی آیت میں غزوہ احد کی خلافت کی وجہ ذکر ہوئی
تھی اس آیت میں اس کی حکمت ایہ کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق: پہلی آیت میں مسلمانوں کو غزوہ احد میں پیش آنی والے
واقعات کا ذکر دیا گیا تھا اب اس کی ایک ٹوٹی اور دلچسپی کی باری ہے کہ کبر و دوست تمہاری اس غلطی میں بھی رہ گئی
کا ذکر ہے تمہاری اس غلطی سے مسلمانوں کو بڑے فائدے حاصل ہوئے جو تھا تعلق: پہلی آیت میں اللہ تعالیٰ کی
قدرت کاملہ کا ذکر تھا اب اس قدرت کا اظہار ہے کہ اس نے اپنی قدرت سے تمہاری غلطی سے لوگوں کو بہت فائدے
پہنچائے۔

تفسیر: وما اصابكم يوم التقى الجمعين یہ جملہ مستقل ہے اولیٰ لفظ اسے ہے بمعنی وہ خلافت میں جس میں

ہیں جو مسلمانوں کو پہنچیں محرم سے غزوہ کعبہ تک کون مرو ہے مگر عدوہم سے مذکور مسلمانوں کو کعبہ کے فکرمارو ہیں اتنے سے مرو جگہ میں بڑھ جاتا ہے یعنی اسے مسلمان پڑے! فردا کعبہ کے دن جبکہ سو من و کافر فکرمارو گئے تھے اس دن جو کچھ تکلیف و مصیبت تھیں پہنچی لہذا اللہ یہ مانی خیر ہے! چوتھہ ماہ جداء میں شرط کے معنی بھی تھے اس لئے حیران آگئی! اگرچہ یہ واقعہ ہائے کربے کا عرف مستقبل شرط و پر آئی ہے نہ کہ ماضی پر اگرچہ تک اس کا تصور اس آیت کے بعد ہو گا اس لئے ایک لحاظ سے یہ مستقبل ہے مگر ذرا کا دور دست ہو لاہود العالی یعنی رب تعالیٰ کے بتانے کے بعد مسلمانوں کو اس ہزیمت کی تکلیف معلوم ہوں گی! عربی خصوصاً قرآنی اصطلاح میں اذن کے معنی ہیں مارنا، علم اسی لئے بتانے اعلان کرنے کو قولن کہا جاتا ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے اذ ان من اللہ ورسولہ اور فرماتا ہے اذ تک ما منا من عہدہ اور فرماتا ہے لا ذوا یعرب من اللہ ورسولہ۔ خداوند قدرت و عقیدہ حکم نہیں سارے معنی و درست ہیں! یہ جو کچھ وہ شخص کے لئے اللہ کے علم سے کھنڈ کے فضل و قدر سے ہوا کھنڈ کے عقیدہ سے ہو اس لئے کافروں کو آور لہو موزو یا کہ تم پر ٹوٹ پڑے! یا کھنڈ کے علم سے ہو! کہ ہمیں اللہ میں جملہ کا حکم دیا! پھر اس کا جامہ یہ ہو لڑکیر و خازن و فیو کھنڈ لے مسلمانوں! تم راضی و رضامند رہو! اور میرے حکم کو! ولعلہم المؤمنین یہ جملہ ماہ اللہ پر مطلوب ہے! ذوق و ملاحظہ ہے! حکم معنی کے ہے اس لئے ان پر شیعہ ہے! اور حکم منصوب! حکم سے مرو جاتا ہے! یا ہونے لگتا جانے سے مرو حکم تصور ہے! اور نہ رب تعالیٰ بیش سے طبع و خیر ہے! اور دیکھا! یعنی اور اس لئے یہ وقت و تہت ہوئے کہ اللہ تعالیٰ ظلم مسلمانوں کو ظاہر فرما کر جان لے! یعنی رکھ لے! یا لوگوں کو بتا دے! پھر ان کو دے! ولعلہم الذین مالوا! یہ جملہ پہلے ولعلہم پر مطلوب ہے! اور اس واقعہ کی تیسری وجہ یہاں بھی ولعلہم کے وہی معنی ہیں جو پہلے حکم کے بیان کے لئے چوتھہ سو من لول سے آخر تک بیان پر یکساں قائم تھے! اور منافق بیش نئی چل چلتے رہتے تھے! جس سے ان کا خلق ظاہر ہوا! ساتھ ساتھ اللہ میں بھی ان کا جگہ سے پہلے ہی لوٹ جانا لگے! منافق ہو نیک ملاقات تھی! اسی لئے وہیں متوسلین فرمایا گیا! اگر میں الصالحین نہ فرمایا بلکہ الذین مالوا ارشد ہوا! یعنی جواب منافق ہو گئے! کہ ان کا خلق اور بھی کل گیا خیال رہے کہ خلق حق سے بے ماضی گزر جاتا! ختم ہو جاتا! اسی لئے عروج کو غفلت کہتے ہیں! جلدی راستہ کو طریقہ کھنڈ کہل تو عروج ہو کہ ختم ہو جاتا ہے! اور اسی راستہ سے را کھ گزر جاتا ہے! کھنڈ و مزی کے رہنے کے سوا! کو بھی کہتے ہیں! جس کے دو راستے ہوتے ہیں! ایک ظاہر و سر اخیار! کہ اگر کوئی شکاری اس کا ظاہر ہی راستہ روک لے! تو وہ خیرہ راستہ سے نکل جائے! آ رہا سرگ کہ بھی کھنڈ کہا جاتا ہے! رب تعالیٰ فرماتا ہے ان تبطلی ظلالی الا وھ! تم زمین میں سرگ تلاش کرو! شریعت میں منافق وہ ہے جو دل میں کافر ہو! اگر اپنے کو مسلمان ظاہر کرے! اس شرط معنی کی لغوی معنی سے مناسبت بالکل ظاہر ہے! اس کی تحقیق پہلے پارہ میں ہو چکی! ولعلہم تعالوا! یہ جملہ مستقبل ہے! و لہذا ہذا اسے اس میں منافقوں کے خلق کا کر ہے! کھنڈ کا قائل و قوی! کہ ہم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں! یا عام ظلم مسلمان یا حضرت جابر کے والد عبد اللہ! لیکن محمد ابن خرم انصاری! جب عبد اللہ ابن ابی منافق اپنے تین سو ہزاروں کے ساتھ اللہ کے میدان سے چلتا! تو آپ نے اس سے کہا! تجھے رب کی قسم ہے! اس وقت ہمارا ساتھ نہ چھوڑ! اور اقل مدینہ کو کھنڈوں کے سامنے شرمندہ کر! اس وقت تیری عصمت کے نکل جانے سے مسلمانوں کے دل ٹوٹ جائیں گے! کفار کی امتیں بچھ جائیں گی! تعالویٰ کی تحقیق! بھی کچھ پہلے ہو چکی کہ یہ طو سے معنی بخند ہی اس کے معنی تھے! اور اگر کھنڈ و تجرید معنی ہو گئے! اگر جب یہ منافقین اللہ سے لوٹ

پلے جاتے تھے ان سے حضرت عبداللہ نے یہ کہا تھا لا تنوا فی سبیل اللہ اوالدکم لا تنالوا کے معنی ہاں میں ہر جگہ ہیں کہ یہ قول سے بڑا معنی ایک سو سرے سے جنگ کرنا فتح کے معنی ہیں قوت سے کچھ بڑے کہہ دے گی یہاں جس کے بعد میں ہو تو سنی ہوتے ہیں حلیت کرنا میں ان پو شید ہے 'ہیہ د کا رسول یا نا میر ہے' یا انفسکم ہے یا اولادکم یا ملککم یعنی حلیت کرنا ہمارا یا دفع کرنا اپنے سے نفاق کا مستحق یا دفع کرنا دشمن کو اپنے بل پرچوں سے اپنے گھر کا یا اپنے ملک سے مطلب یہ ہے کہ اولاد کو اللہ کی رگوں میں جملادی کرنا اور اگر یہ نہیں کر سکتے تو کم از کم ہماری اتنی ہی حلیت کرنا کہ ہم میں نہ کہ ہماری جماعت کی قدر کو یہ جملادی جس سے مسلمانوں کے حوصلے بلند رہیں اور کفار پر ہمت طاری ہو جائے یا اب تک لوگ ہمیں مسلمان کہتے رہے آج ہمیں اللہ تعالیٰ نے سوا قدر ہے جس میں جو انہوں نے کھوئے اور اپنے سے یہ اثر ہوا رکھنا یا اسے بد نصیب اگر تم جودنی سبیل اللہ نہیں کر سکتے تو اپنے بل پرچوں گھر کا اپنے ملک سے تو دشمن کو رو کر اگر دشمن غالب آگیا تو سارے سے نہ کہ چاہ کر کے کی کو شش کرے گا جس میں تمہارے بل پرچے اور گھر کا بھی رگڑے جائیں سبک کیونکہ۔

سب معیت پہنچتے ہیں جب اڑتا ہے مہی

لاوا لو معلم قتال لا انیسکم یہ جملہ لیل لہم کا جواب ہے جس میں منافقین کا جواب کلام نقل فرمایا اگرچہ جواب دینے والا صرف مہدئہ میں نبی تھا یا بعض سرداران منافقین اگرچہ ان میں سب منافقوں کی طرف سے یہ جواب تھا جس لئے سب کو اس کا فائل بنایا گیا اور آثار شلو ہوا 'لو معلم قتال' میں چند اشکال ہیں مگر اس کی اس بکواس کے چند مطلب ہو سکتے ہیں 'ایک یہ کہ ہمیں لڑنا مجرب تھا' جس میں ہم تو باہمی ہار و صلح کل ہیں اگر ہمیں لڑنا مجرب تھا تو ہمارے ساتھ رہے 'دوسرے یہ کہ اگر ہم جانتے ہوئے کہ اس وقت جنگ ہوگی تو ہمارے ساتھ رہے' ہمیں یقین ہے جنگ کوئی نہیں ہونی کھڑا ہمارے ٹھہرنے کی کیا ضرورت ہے 'یہ انہوں نے طرزیہ اٹھا مشترکہ کہا 'تیسرے یہ کہ اگر ہم اسے جنگ سمجھتے تو ہمارے ساتھ رہے' یہ جنگ نہیں ہے بلکہ مسلمانوں کا اپنے کواہات میں ڈالنا ہے کیونکہ جنگ میں ہر ایک طاقت چاہئے 'تم غمی بھرمات سو' وہ کفار جس ہزار کافر جراد 'پھر یہ جنگ ہوئی کہ طاقت 'خیل رہے کہ یہاں جراح سے مراد مسلمانوں کی ہمت ماننا ہے یا مسلمانوں کے پیچھے پیچھے رہنا 'کیسی بات ان کے منہ سے نکلے جس سے ان کا خلق اور بھی ظاہر ہو گیا 'پھر اگر ہم لڑنا مجرب جانتے ہوتے تو بھی لڑتے نہیں ہمارے ساتھ ہی رہے ہم لکھو 'یوسف' 'الرب مہم لایمان' یہ جملہ رب متعلق کی طرف سے آگئی بکواس کا جواب ہے 'اس میں چاروں طرف لکھو 'یوسف' 'مہم لایمان' 'الرب متعلق' کے متعلق ہیں مگر دونوں لام معنی لای ہیں 'اپنے ہی معنی میں ہیں کیونکہ اقرب قرب سے باہر کا مقتل یہ لام لای اور من سب سے متعلق ہو نا ہے 'اور ہو سکتا ہے کہ یہ اقرب قرب کے فتح سے مشتق ہو معنی تلاش پائی 'اسی لئے منجبر کو قارب اور قربت کہتے ہیں اور غایت پر آنے کے واسطے کو یہ 'قرب' بعض نسخوں نے فرمایا کہ لکھو کلام صحیح ہے (روح المعانی) لکھو یا تو اپنے ظاہری معنی پر ہے یا معنی کفار یا اس سے پہلے اہل پوشیدہ ہے ہر حال میں جملہ کے تمن معنی ہو سکتے ہیں 'ایک یہ کہ وہ منافقین حق ظاہر ظہور بمقابلہ اہل کفر سے زیادہ قریب ہیں کہ کفار کی حمایت کر رہے ہیں 'اور تیسری غایت' دوسرے یہ کہ وہ منافقین 'حق ایمان' کے مقابلہ میں کفر کے زیادہ قریب ہیں 'اگرچہ اس سے پہلے ہمارے طرزیہ دہنے تھے' تیسرے یہ کہ وہ منافقین 'پتہ دلی' کفر کا یہ سے مومنوں کے مقابلہ میں کافروں سے زیادہ قریب ہیں 'جو تھے معنی وہ بھی ہو سکتے

ہیں جو اہل جنت تھے معنی وہ بھی ہو سکتے ہیں جو اہل حضرت قدس سرہ اپنے اس ترجمہ میں اشارہ بیان فرمائے کہ کفر سے مرووں کا حقیقی اور دلی کفر ہے اور ایمان سے مرووں کا وہ دواعیٰ ایمان ہے جس کا وہ اظہار کرتے تھے یعنی لب تک تو وہ ظاہری ایمان اور حقیقی کفر کے درمیان رہنے کی کوشش کرتے تھے لیکن آج ان کے اس عمل سے کل کیا کہ وہ دواعیٰ ایمان کے قتل اپنے چہچہ کفر سے زیادہ قریب ہیں بقولون ما لواہم ما لیس فی اللہم ظاہر ہے کہ یہ جملہ نیا ہے جس میں ان کی عام حالت کا ذکر کیا گیا اور یہ سکتا ہے کہ اقرب کے اصل سے ملتا ہو جس صورت میں ان کے اس وقت کے کام کا کفر ہے اگرچہ غفلت نہ سے ہی کام کرتا ہے مگر میں ما لواہم فرمایا عجیب لفظ ہے رہا ہے مستحکم وہ ہوتی ہے جو دل سے نکلے کہ کام غفلتی کام غشی کے مطابق ہو مگر ان کی یہ بات اس صریح منہ کی ہے دل میں کچھ اور ہے 'یا یہ صرف تاکید کیلئے ہے' جیسے رب تعالیٰ فرماتا ہے ولا ظنر بطور بھناحہ ایسا کوئی پندہ نہیں ہو یہ پردہ سے نہ اڑا ہو مگر یہ فرمایا تاکید کیلئے ہے کہ اسے مروں کا کام غفلتی ہے 'خاصہ یہ ہے کہ وہ نہ خود وقت ظاہر تو یہ کرتے ہیں کہ ہم کو کفر میں آتیا اس وقت تک کہ ہونے کا یقین نہیں ہا اس وقت تو اپنے کو پاک کرتا ہے مہی لئے ہوا ایس جاد ہے جس کے کفر کے دل میں یہ ہے کہ ہم مسلمانوں کی حالت میں کفر سے کیوں باز نہیں کفار کا پلہ بھاری ہے مسلمان ختم ہونے والے ہیں 'قلب کفار کی صورت میں ہم ان کی گود میں جا بیٹھیں گے اور مزہ اڑائیں گے واللہ اعلم بما ینکمون یہ جملہ مستقل دور نیا ہے جس سے ان کے سخت کافر ہونے کی تاکید فرماتا مقصود ہے 'اعلم اسم غفلتی فرماتے ہیں اسی طرف اشارہ ہے کہ ان منافقوں کے غفلت کو مسلمانوں نے بھی جان لیا ہے مگر ہم ان سے زیادہ ان کے چہچہ کفر غفلت کو مانتے ہیں کہ سو سن تو کلاما طبات کے ذریعہ جانتے ہیں ہم قیاس و تحقیق سے جانتے ہیں مسلمانوں کا علم حدیث ہے 'اللہ اعلم قدیم' ایسے سو قدیم یہ فرمایا استغنی غلب کاہر آجے 'مطلب یہ ہو تا ہے کہ ہم ان ظالموں کو خوب جانتے ہیں' ایسے ایسی باتیں گے کہ یہ یاد کریں گے 'اگرچہ رب تعالیٰ ان کے ظاہر کام کو بھی خوب جانتا ہے مگر چونکہ طلب اس کے دل کفر ہو گا اس لئے اسی کا ذکر فرمایا۔

خلاصہ تفسیر: اے مسلمان! یہ نہ سمجھنا کہ فروغِ اہل میں جو کچھ ہوا وہ عوامی اتفاق ہو گیا نہیں بلکہ ہمارے لئے شدہ ہوا مگر ہم کے مطابق ہمارے لئے اور ہمارے علم سے ہوا اہل کی یہ صحبت محض قیاس و حدیث کیلئے نہیں تھی جس میں کوئی حکمت نہ ہو 'صرف ہم کو دکھ پہنچانا مقصود ہو' بلکہ اس میں ہماری خاص حکمت ہے اور ہمارے خاص راز ہیں اس بزمیت سے غفلت سو من کھر گئے ہر غفلت کو بہت لگ گیا مخلصانہ وہ ہیں جو اس موقع پر حجتِ قدیم رہے مگر ان کے قدم اکھڑ بھی گئے تو خود کو کلام ہو گئے اور منافق وہ ہیں جو جنگ سے پہلے ہی پیچھے دکھائے منافق بالکل بھٹ گئے 'تم نے دیکھ لیا کہ جب منافق اہل سے ملتے گئے تو ان سے سونٹیں نے یا عبد اللہ ابن مولا یا خود غرض قیاس حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جلتے کھل ہو اللہ کی رومی جلد کو مورا اگر قیاس جلد کی قیاس نہیں ہے تو کم از کم ہم میں سے کہد خن کو قتل کرو کہ قتل کی سوجھ بوجھ سے ہماری قد لو جو سے لورو خن کے دل میں خوف پیدا ہو 'یا اگر تم اللہ کی رومی جلد نہیں کر سکتے تو کم از کم اپنی جان اپنے بل بچوں اور اپنے گھبراہٹ کی حالت کیلئے تو خود کہد سے خود تو رخصتوں کو مگاد تو وہ نہایت بے حیائی سے بولے کہ ہم کیا کریں ہمیں تو جنگ کرنا ہی نہیں مگر ہم اس فن سے واقف ہوتے تو قتل کی بات سن لیتے اور قتل سے مانتے رہتے مسلمان! تم نے دیکھ

میاں اور آج جسیں پتہ لگ گیا کہ یہ منافق بمقابلہ ایمان کلمے سے زیادہ قریب ہیں اور یہ مخالف مسلمانوں کے کفار سے زیادہ نزدیک کہ نہ انکی زبانیں تمہارے ساتھ تھیں بلکہ کفار کے ساتھ 'صرف ان کے منہ کی یکواہی سچوں میں ان کے کچھ نور ہے' دل میں یہ ہے کہ ہم مسلمانوں کے ساتھ رو کر کفار سے کیڑ بکا لیں آج کفار ہی جیتیں گے تو ہم انکے ساتھ مل جائیں گے کورن سے بھی نفع اٹھائیں گے مہدیوں کے کہ تمہاری یہ فتح ہماری تدبیر کے قتل ہوئی کہ موقع پر ہمارے ہتھ جانے سے مسلمان دل چھوڑ گئے کور تمہارے آگے کلمہ تعالیٰ ان کی جیسی سازش کو خوب جانتے ہیں وہ سزاؤں کا کھانا کھاتے ہوئے۔

فائدہ: اس قیمت سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ: بزرگوں کی خطلہ بھی عیث نہیں مہیں میں رب تعالیٰ کے راز ہوتے ہیں دیکھو احد کی ہزیمت میں کتنے روز تھے جس میں بیان فرمائے گئے۔ دو سرا فائدہ: مقبولوں کی مغز میں رب تعالیٰ کی طرف سے ہوتی ہیں نہ کہ محض نفس و شیطان کی طرف سے اگرچہ بظاہر شیطان اس کا سبب بن جاتا ہے جیسا کہ لیا فتن اللہ کی ایک تفسیر سے معلوم ہوا 'اور ہماری حرکتیں اور گمراہی نفسانی و شیطان ہوتے ہیں' جب ہماری کورن کی لاطیفوں میں لقا فرق ہے تو عہدوں میں کتنا فرق ہو گا اسی لئے سولانا فرماتے ہیں۔

کار پاہں رافیاں از خود گیر گرچہ ہمہ در لوشن شیر شیر
شیراں باشد کہ مردم را بود شیراں باشد کہ مرد اورا خودا
یہی اپنے کو بزرگوں پر قیاس نہ کرو تمہارا اور بزرگوں کا ہم شکل ہو جیسا ہے جیسے شیر و شیر کا لنگھوں میں یکساں ہو تاکہ شیر اور شیر ایک ہی طرح لکھے جاتے ہیں اگر انسان شیر کی غذا ہے کور شیر (دودھ) انسان کی غذا ایک تیسرا فائدہ: مسیحیتیں کور تکلیفیں دست دشمن 'نفس و منافق کی پیچوں کا بہترین ذریعہ ہیں' جیسا کہ معلم سے معلوم ہو۔ چوتھا فائدہ: جہد میں صرف رخصتہ الہی کی نیت چاہئے 'ملک گیری یا مل حاصل کرنے کی نیت ہرگز نہ ہو' جیسا کہ لاناوا۔ فی میں اللہ سے معلوم ہوا پانچواں فائدہ: میدان جہد میں لڑنا بھی عہد ہے کور دشمن کے قتل ڈٹ جانا تاکہ وہ حملہ آور نہ ہو سکے یہ بھی عہد ہے جیسا کہ اواد لہوا سے معلوم ہوا اگر لڑنا اولیٰ نمبر عہد ہے کور محض ڈٹنا نہیں مردم اسی لئے لاناوا کا ذکر پہلے ہوا 'اور ادا لہوا کا ذکر بعد میں۔ چھٹا فائدہ: ضرورت کے وقت جہد سے باز رہنا اور جھوٹے ہملے بٹانا بھی منافقوں کی علامت ہے جیسا کہ لو معلم کی ایک تفسیر سے معلوم ہوا ساتواں فائدہ: صحابہ کرام کا لڑنا لڑنا کھڑے ہوتے ہیں جیسا کہ لو معلم کی دوسری تفسیر سے معلوم ہوا۔ آٹھواں فائدہ: جسمانی قرب سے روحانی قرب قریب تر ہے دیکھو منافق بظاہر مسلمانوں سے قریب تھے مگر انکے ساتھ دین میں رچے تھے اور کافروں سے دور مگر رب تعالیٰ نے فرمایا کافروں سے قریب ہیں مسلمانوں سے دور ہو جو جمل اگرچہ کہ معلم میں رہتا تھا مگر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے دور تھا حضرت لوئیس قرنی رحمتہ اللہ علیہ اگرچہ یمن میں رچے تھے مگر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے قریب تھے مقام کی کوشش نہ کرو رضاء کی کوشش کرو۔

لقائے دوست چہ طوای رضائے دوست طلب کہ جہد بخاطر رضائے غیر لو قتلے!

لوگ فائدہ: منہ کی بات ہی قوی ہے جس کے ساتھ دل خوش بھی ہو بہت گولی بے لعل خوش بارود ہی گولی شکار کرتی ہے

جو بارود کی طاقت سے جائے، دیکھو رب تعالیٰ نے منافقوں کی چکنی چڑنی باتوں کو یوں رد فرمایا کہ انکس انکی رہن کے ساتھ
نہیں بدوسوں کا فائدہ۔ مسلمانوں میں مسلم برادر یعنی ملک قوم دین کے لئے فریضہ سی رہیں گے جن کا خیال یہ ہو گا کہ کفار کو
لپٹا کر دشمن نہ بنو مسلمانوں کو انکے ہاتھوں سے ہلاک نہ ہو جائے۔ جیسا کہ لب بھی دیکھا جا رہا ہے، انکس اقبل فرماتے ہیں۔
ملق از بکل جعفر از دکن! ننگ قوم! ننگ دین! ننگ وطن!
چوں شب بخت سکن آید بوند، سو جعفر روح تو زندہ نور!

پہلا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ مردہ احد میں مسلمانوں کا مرکز سے منجانباً اور ہر بہت چاہتا ہے تعالیٰ کے حکم سے
تھا جب اللہ تعالیٰ کے حکم سے ہوا تو بہت سی بہتر ہو، پھر بہت جگہ دہوں پر غلبہ کیوں ہو اور ان کی معافی کا اعلان کیسا؟ معافی
تو برائی کی ہوتی ہے! جواب: یہاں اذن معنی واروہ ہے نہ کہ معنی امر کر لو اور امر میں یہاں فرق ہے کون کی تحقیق بھی
تفسیر میں ہو چکی بہت حد تک واروہ مر کے خلاف بھی ہوتا ہے، یہاں امر تھا کہ ڈنٹ جلا کر لوہ تھا کہ ہٹ جاؤ پھر ننگ جہاں مر کے
خلاف تھا اسلئے غلبہ بھی ہوا اور معافی کا اعلان بھی اس کی تحقیق ختم اللہ علی اللہ ہم کی تفسیر میں ہو چکی دیکھو امر تھا
کہ اسماعیل کو ذبح کرو، لہذا واروہ تھا کہ ان کا بل نہ کئے جائے۔ دوسرا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ احد میں جو کچھ
ہوا اللہ کے لہن سے ہوا مگر کچھ آیتوں سے معلوم ہوا کہ جو کچھ ہو شیطان کے ہسکائے اور ان کا زیور کی اپنی غلطی سے ہوا،
کہ فرمایا اعدا استولہم الشیطان ان میں کوئی بات صحیح ہے! جواب: دونوں باتیں درست ہیں، وہاں ظاہری سبب کا
ذکر تھا اور اس حقیقی علت کا بیان ہے، جیسے کہا، آئے کہ ظالم شخص تہدق سے سرگیا پھر بھی کہے ہیں کہ اللہ کے حکم سے
مر گیا۔ تیسرا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ اور منافقوں کو احد میں جانا یہ تو اس کی شان کے
خلاف ہے اس کا علم قدم ہے۔ جواب: اس کے کئی جواب پہلے گزر چکے کہ یا تو اس سے مراد ہے مسلمانوں کو بتانا ان کے علم
کو اپنی طرف نسبت فرمنا، کمال کرم کی بنا پر ہے یا علم ظہور مراد ہے، یہی ظاہر کر کے دیکھ کر جانا جس کی بہت نفیس مثل نقشہ
مکان، خاکہ مکان اور خود مکان سے دی جا چکی ہے۔ چوتھا اعتراض: اقرب اسم حقین ہے جس مسئلہ کی آیت ہے یا سن
اس میں آتا مگر یہاں لکھو اور للا اعدان دونوں میں لام آیا، یہ قانون کو کے خلاف ہے۔ جواب: اس کے جوابات تفسیر
میں گزر گئے کہ یا تو یہ دونوں لام معنی ال ہیں، دنیوں حرف تنقیل کا مسئلہ بن جاتے ہیں، قرآن کرم کوئی قوانین کا پابند نہیں
بلکہ خود قرآن کے تابع ہے۔ پانچواں اعتراض: اس آیت نے فرمایا کہ منافقین آج کفر سے قریب ہیں، وہ تو پہلے بھی قریب
تھے۔ جواب: آج اس قرب کا تصور ہو، اور تصور بھی ایسا کہ منافقین بھی اس کا انداز نہیں کر سکتے، یہ آج کی قید تصور کے لحاظ
سے ہے۔ چھٹا اعتراض: منافقوں کو کفر سے قریب کہا گیا، وہ تو کافری تھے، پھر قرب کے کیا معنی؟ نیز زیادہ قریب کہنے سے
معلوم ہوتا ہے کہ وہ ایمان سے بھی قریب ہیں، حالانکہ وہ تو بہت دور تھے۔ جواب: اس کے کئی جواب ہیں، ایک وہ جو لام
حسن نے دیا کہ قرآن کا اقرب فرمایا، یعنی محبت کیلئے ہوتا ہے، دیکھو رب تعالیٰ سے فرمایا، ما ننہ الف او یلہ وں حقینہ
لوگ یعنی قوم یونس علیہ السلام، کھ سے رائی تھے، مگر فرمایا، لو دو سرے یہ کہ منافقین قومی مومن تھے اور دینی کافر اور
قومیت سے رغبت قریب تر ہوتی ہے، تیسرے یہ کہ اس منافقین پر دیا میں مومنوں کے احکام جاری رہے کہ ان میں جملہ ہوا،

تعلق: اس آیت کو گزشتہ آیتوں سے کئی طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: گزشتہ آیت میں منافقوں کے غلق کی ایک علامت کا ذکر تھا یعنی غزوہ اُحد سے لوٹ جانا اب اگلی دو سری علامت کا ذکر ہے ایسی شدائے مہین پر طعن کرنا۔ دوسرا تعلق: گزشتہ آیت میں منافقوں کے جہود سے رک جانا کا ذکر تھا اب وہاں کو روکنے کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق: گزشتہ آیت میں منافقوں کا ذکر تھا جو میدان اُحد میں جگہ جگہ سے پہلے ہی لوٹ گئے اب ان کے اس زور کو روکنے کا ذکر ہے جو میدانِ اُحد سے میدانِ جنگ میں آئے تھے۔

تفسیر: **لن قالوا الا حواہم** یہ اللہ بن ابی بکر کے لوگوں کی میر کاہل ہے یا ہم ہاشمہ کی خیرا ہند ہے اور قل ظہروا اس کی خبر ان تین صورتوں میں یہ مرفوع ہو گا اور معنی میں کے الگ الگ: **لن قالوا** کی صفت تو منصوب ہے **الحواہم** کی ضمیروں سے بدل ہے تو محمور اسم ظاہر ضمیر کاہل ہو سکتا ہے قرذوق کہتا ہے۔

علی حالہ لو ان لی القوم حاننا علی حودہ لص بالاء حاتم دیکھو حاتم جہود کی ضمیر سے بدل ہے۔ (تفسیر کبیر مدح اعلیٰ) قلاوے مرلوں کی وہ گفتگو ہے جو انہوں نے آپس میں ایک دوسرے سے خفیہ طور پر کی کہ رب تعالیٰ نے ان کا یہ راز آفت کر دیا **الحواہم** میں لام قلاوے کے صلہ کا نہیں بلکہ انہوں نے یہ بات لیا بھائیوں سے نہ کسی خفیہ اور تشدید ہو چکے تھے بلکہ لاجل کے معنی میں ہے **اخوان** اخ کی جمع ہے معنی بھائی بھائیوں سے دینی بھائی مرلوں نہیں بلکہ ایسی قوی دینی بھائی مرلوں میں اس لئے کہ انہوں نے یہ گفتگو شدائے اُحد کیلئے کی تھی وہ سب گھس گھس کر تھے مگر منافقوں کے رشتہ داروں نے نہایت ہی منافقین وہ غیبت ہیں جو آپس میں اپنے ان برادرانہ دلائل بھائیوں کے متعلق جو اُحد میں فی سبیل اللہ شہید ہوئے یہ کو اس کرتے ہیں مگر وہ سکتا ہے کہ امام قلاوے کا صلہ ہو اور **اخوان** سے مرلوں منافقین ہی ہوں مگر معنی یہ ہوا کہ یہ لوگ دوسرے منافقوں سے یہ کہتے ہیں اگرچہ یہ توجیہ جدید ہے مگر ہو سکتی ہے ولقد وا یہ جملہ قلاوے کی ضمیر کا اصل ہے اور وہ اُحد علیہ اور ہو سکتا ہے کہ قلاوے پر معطوف ہو مگر وہ اُحد علیہ اور حضرت کا ترجمہ اسی سنی ہے ظاہر ہے کہ یہاں یہ رہے سے مرلوں کا کہنے نہ تھا یہ مگر اس سے وہ منافقین مرلوں ہیں جو اس موقع پر میدانِ اُحد سے باہر نکلی تھیں اور وہ سکتا ہے کہ اس سے مراد وہی لوگ ہوں جو اُحد سے لوٹ گئے تھے چوتھ کے انہوں نے جملہ کیا نہیں اس لئے مگر وہ بیٹھ ہی رہے ہیں کہ ان کی مثل ہو ان خیال رہے کہ یہاں لعود یعنی چھو رہے سے مراد کھڑے ہوئے کا مقابل میں بلکہ لگنے کا مقابل ہے اگرچہ وہ چلتے پھرتے ہوں مگر جہود کے لئے تو بیٹھ ہی رہے **لو اٹھا ہوا ما اتھوا** یہ قلاوے کا اصل ہے اس سے مستند اُحد انہوں میں نہیں بلکہ شدائے مہین پر طعن ہو قطع ہے اسی لئے وہب تغلب نے ان منافقین کے کفریات کے سلسلہ میں ان کا ذکر عربیہ کلمات سے مرلوں تو ان کی بات شائبہ یا ان کا مائل کرنا سنی اگر یہ شدائے مہین یا سلسلے سلطان اُحدی بات میں پتہ اور اُحدی رائے پر عمل کرتے کہ عدت پاک میں وہ کری و اُحد جگہ کرتے میدانِ اُحد میں نہ جاتے یا اُحدی طرح وہ بھی چھوڑتے جس پر اُحد صلی اللہ علیہ وسلم کے فرماں پر عمل نہ کرتے یا جیسے ہم لوٹ آئے تھے اُحد سے ساتھ وہ بھی نہ آئے وہاں۔ فہرست تو اُحدی طرح وہ بھی اُحد سے چھوڑتے یہ تو جیسے اس لئے کی گئیں کہ منافقین نے اُحد کے موقع پر مسلمانوں کو جنگ میں جانے سے روکنا منع نہ کیا تھا لکن ان کی یہ بات نہ ماننے کا سوال ہی

پیدا نہیں ہوا قل لا د وہ وا یہ جملہ قلم الا جواب ہے جو حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے نوازا گیا لا د وہ وا شریعہ شیعہ کی جڑا ہے کورف جزئیہ اد واء وا' د وہ سے بڑا معنی ایک جہاں کل ہو جانا جب اس کے بعد من آئے تو معنی دفع ہوتا ہے کہا جاتا ہے د وہ ت عند یعنی طاعت کبھی بطریق من بھی دفع کے معنی دیتا ہے 'رب تعالیٰ فرماتا ہے لا ونون بالعتہ الستہ (رعد) ہی انکم الموت من لا د وہ وا کما ہے کور موت اس کا حصول افسوس سے مراد اپنی ذاتیں یا جانیں ہیں یعنی کب فرماد کہ اگر اچھی رنگ میں جلنے سے موت آجاتی ہے کور جیسے رہنے سے قوی موت سے بچ جاتا ہے تو تم تو بند رہے تھے کب موت سے بچ جاؤ کور موت کو اپنے وقت سے ملو ان کتم صلیق یہ جملہ گزشتہ جملہ کی شرط سرخ ہے کور اس کی جڑا ہے شیعہ ہے یعنی اگر تم سچے ہو تو حضور یہ کلمہ کر گزرا۔

خلاصہ تفسیر: یہ منافق وہ ہے ایسا ہے جو خود تو جہنم میں جاتے ہیں کور جاننے والے کا زور شور شیعہ کلمہ حق اڑاتے ہیں کہ خود تو جہنم میں جاتے ہیں: میدان میں جا کر لوٹ آتے ہیں کور جو ان کے من: 'قربانہ' مسلمان جہنم میں شیعہ ہو جاتے ہیں' من پر طعن کرتے ہوئے کہیں میں کہتے ہیں کہ یہ کیسے بد وقت ہے کہ سخت جانیں گھولتے ہیں مگر یہ بھری رائے ملنے لیتے ہیں بھری طرح یہ بھی عقل سے کلمہ لیتے کہ جہنم میں جاتے ہی نہ یا جا کر لوٹ آتے تو جیسے ہم محفوظ رہے ایسے ہی یہ بھی محفوظ رہے' کور اس سے نہ جاتے یہ لوگ نہ تو خود جہنم میں نہ ہم جہنم کی بلاتے ہیں جسکی سزا لگتے ہیں اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم آپ من سے اتنا فرماد کہ اگر تم سچے ہو کور اچھی جملہ سے بندہ موت سے بچا جاتا ہے کور تم اسی وجہ سے بچے کہ خود جہنم میں نہ گئے تو اپنے سے موت منع کرو کور دنیا میں بیش زندہ کہ کلمہ تم جھوٹے ہو 'جہنم میں جانا' نص میں دجھوڑا نہ جانا پچا نہیں لیتا جب موت مرحلہ آتی ہی ہے کور وقت مقرر پر آتی ہے کور جان جاتی ہی ہے تو بہتر یہ ہے کہ خود جہنم میں جاتے اس سے بچ کر جان کی قیمت کور کیا ہو سکتی ہے وہ شیعہ عزت کی موت فوت ہوئے کور عزت کی موت ہو گئے 'چنانچہ تفسیر کشاف' تفسیر صدی' تفسیر روح المعانی کور تفسیر خزائن العرفان نے اس جگہ فرمایا کہ جس دن منافقین نے شیعہ لے لے کر پری طعن کیا اسی دن یکسو وقت سزا حق مر گئے 'علیاً بن لعل' کور رب تعالیٰ نے شیعہ لے لے کر کور کے برابر نہیں ہلاک کیا۔

فائدہ: اس آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ: سارے منافقین جگہ جگہ میں میدان باندھ کی طرف نہ لگے تھے 'بعض وہاں ہی رہ گئے تھے جیسا کہ فائدہ وا کی پہلی تفسیر سے معلوم ہوا۔ دوسرا فائدہ: کوئی کلمہ شروع کر کے کور حورا جھوڑا نہ کرنے کی طرح ہے بلکہ اس سے بھی بدتر دیکھو رب تعالیٰ نے ان منافقوں کے ہاتھ میں جو میدان باندھ میں جا کر بوت آئے تھے لعد وا لربا جیسا کہ فائدہ وا کی دوسری تفسیر سے معلوم ہوا۔ تیسرا فائدہ: غزوہ لعد میں جس فلسطین کے قدم اکھڑ گئے تھے جس پر وہ غم ہوئے وہ تمام حضرات مہذبین و عاری ہائے گئے امجد کور لب کے سستی ہوئے 'دیکھو رب تعالیٰ نے انہیں لا لعد ہی میں بھیجے و ان میں شامل نہ کیا' پہلے وہ انہیں قرار دیا گیا کہ جگہ سے پہلے ہی لوٹ گئے تھے من بزرگوں کی صفی کا ملان ہوا۔ چوتھا فائدہ: نکل پر پچھتا سخت گنت ہے خواہ اپنی نکل پر پچھتاے یا د سوں کی نکل پر 'دیکھو رب تعالیٰ نے منافقین کے اس پچھتاے کو ان کے جرموں میں شمار کیا۔ پانچواں فائدہ: صحابہ کرام پر زبان طعن و دراز کر منافقین کا طریقہ ہے جیسا کہ اس آیت کے مضمون سے معلوم ہوا چھٹا فائدہ: غازی و شیعہ کور سارے مقتول اپنی ہی موت سے

موتے ہیں، یہ کہنا غلط ہے کہ زندگی انکی جتنی بھی ہو، اس سے مرگئے جیسا کہ لاد رہا ہے معلوم ہوا۔ ساتوں فائدہ ہر امر واجب کیلئے نہیں بلکہ نور مقاصد کیلئے بھی ہوتا ہے، دیکھو لاد رہا ہے امر ہے مگر تھیر (یعنی من کا لڑا کھلنے) کیلئے استعمال ہوا۔ آٹھوں فائدہ: گنہ پر خوش ہو، غلغلہ ملے، گنہ پر ہے اس پر توند است چاہئے جیسا کہ وعدہ وا سے معلوم ہوا کہ انہیں چند رہنے پر خوش ہونے کی پرملاست کی گئی۔

پسلا اعتراض: لا خواہم سے معلوم ہوتا ہے کہ بعد میں بعض منافقین بھی مدے گئے تھے، یہ کہ مومنین منافقین کے بھلی کب ہوتے ہیں۔ جواب: اس کا جواب تفسیر میں گزر گیا کہ یہاں نفسی یا وطنی ہو، یہاں ہے، چو کہ شداء مضاروں منافقوں کے قربت لڑتے ہیں، ہاں لا خواہم فرمایا گیا، رب تعالیٰ سے مراد الہی نمود اخاہم صالحا صلی علیہ السلام کو کافر قوم شہداء کا بھلی کہا گیا کیوں؟ قربت لڑی کی وجہ سے حق یہ ہے کہ 'غزوہ' احد میں۔ کوئی منافق شہید ہوا، نہ دیا گیا، کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سب کی نماز جتدہ پڑھی، جس میں ہر بار جناب حمزہ کی مدد کو ساتھ رکھا گیا، منافق پر غزوہ جتدہ کیسی۔ وہ سرالاعتراض: لہذا اطلاعوا سے معلوم ہوا کہ منافقوں نے ظہن کو غزوہ احد میں جانے سے روکی، طور پر بھی روکا تھا، مگر یہ تاریخ کے خلاف ہے، تو اطلاعوا کیے مگر درست ہو، جواب: اس کا جواب بھی تفسیر میں گزر گیا کہ منافقین نے مسلمانوں بلکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ رائے دی تھی کہ شہر میں رہ کر جنگ کریں، جو غلطی تھی اس پر وہ مارا، ہر گئے تھے، اطلاعوا سے یہ مراد ہے، یا الطاعت سے مراد اتباع ہے، یعنی مسلمان بھی ہرے جیسا کام کرتے۔ تیسرا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ منافقین کو مسلمانوں کی شہادت پر انہوں نے ہوا تھا، انہوں نے تو شہادت ہے، پھر رب تعالیٰ نے اس پر طاعت کیوں فرمائی؟ خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس پر سخت صدمہ ہوا تھا، حتیٰ کہ مدینہ کی عورتوں کو اپنے شہداء پر مارتے ہوئے دیکھا تو فرمایا اما حمزہ فلا یوا کی نہ آج ہے کس مرد پر مارتے ہو، کوئی میں نے فرما، غلطی انتہائی صدمہ پر دلالت کرتا ہے۔ جواب: منافقین کی یہ کہ اس اپنی ملاقات کی حریفی نور کا پور کی شہادت پر ظن کیسے تھی۔

تفسیر صوفیانہ: عقل انساں اگر ایمان کی معلوم ہو تو نفرت ہے، مگر اگر اس سے رکھوت کے درجہ پہنچے تو نفرت منافقین کی عقل جس پر انہیں ناز تھا، نفرت تھی، غازیوں اور شہیدوں کی عقل جس پر منافقین ظن کرتے تھے رحمت تھی، لہذا تعالیٰ کی راد میں نہ جانا، سب کچھ ماننا، حسینی عقل ہے، جسے ایمانی عقل کہا جاتا ہے، مگر وہ سرے کو ٹھٹھکا، تہ کہ نہ پڑی، عقل ہے، ایمانی عقل اس جگہ پر خوش ہوتی ہے، مگر شیطان عقل ہی ماننے پر تیار کرتی ہے، یہاں شیطان عقل دونوں یعنی منافقوں پر اظہار غضب فرمایا، ہر باجیب۔

جو دکنی آگ کے شعلوں پہ سویا وہ حسین جس سے اپنے خون سے ملت کو دھوا وہ حسین
جو جوں بننے کی میت پر نہ دھا وہ حسین جس نے سب کچھ کھو کے پھر کچھ بھی نہ کھوایا وہ حسین
جس نے قانون شرع حل دے کے ہرا کر دیا!
رحمت باطل سے کی اور راد حق میں سر دیا
صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ یہ تو ہمیں اپنی موت کی تر معلوم ہے، نہ وقت معلوم نہ جگہ معلوم نہ مرس معلوم نہ معلوم کتنی

میں کہاں کبار کس بیماری سے مرے گئے یہ اس لئے ہے تاکہ ہم ہر دم موت کیلئے تیار رہیں یہاں مدح البیان نے ایک عجیب حکایت کہی کہ حضرت دانیال علیہ السلام ایک جنگل میں ایک تالاب عین کی تلاش کر رہے تھے جس کے سر سے کھانا آتا تھا اور باتیں ہاتھ میں سونے کی انگوٹھی بہت سی ہاں اور زچہ رات سے آراستہ اس کے پاس ایک عورت پر لگا تھا کہ میں مصام میں عودا میں حق عین علو میں ارم ہوں میں نے ایک ہزار سات سو برس عمر پائی اس زمانہ میں ہمارے ہزار کھواری لڑکیوں سے نکاح کئے 'ہائیس ہزار شہر ہلو کئے' مٹی پر اور جنگیں جیتیں میرے حناؤں کی چابیاں چار سو ٹھہرا گئے تھے مگر میں نے ماکوں سے دوری اور ماکوں سے قرب اختیار کیا جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ میں دعوتی خدائی کریمیا میں اس جنگل میں پھنس گیا میں نے بہت جاہا کہ ایک قبلی بچے سو تیروں کے عوض مجھے ملے مگر جو ار کے دانے مل جائیں جنہیں چاکریں جان پہلو کرتے تھے چنانچہ اب میں بھوک سے دم توڑ رہا ہوں اے دنیا والو! مجھ سے جہرت و لو دنیائے دھوکا نہ دیکھو اس وقت کوئی چیز میرے کام نہیں آتی مگر میں نہایت بے کسی کی حالت میں اب قبلی کی ہمارے گھس حاضر ہو رہا ہوں۔ (تفسیر روح البیان)

وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ

اور ہرگز محسوس نہ کرو ان لوگوں کو جو قتل کئے گئے اللہ کی راہ میں مردہ مگر زندہ ہیں اپنے رب کے دور جو اللہ کی راہ میں مارے گئے ہرگز انہیں مردہ خیال نہ کرنا بلکہ وہ اپنے رب کے

يُرْزَقُونَ ۚ فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ۚ وَيَسْتَبْشِرُونَ

روزی دوری اپنے جانتے ہیں خوش ہیں اس سے جو دیا ان کو اللہ نے اپنے فضل سے اور شادیاں منا ہاں زبہ ہیں دوری ہاتھ میں تلہ ہیں اس پر جو اللہ نے نہیں اپنے فضل سے دیا ہر خوشی منا

بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا

وہ ہیں اس لوگوں کے در بعد جو نہیں ہے ان کے ساتھ ان کے پیچھے ہے یہ کہ نہیں ہے کوئی ڈر ان پر رہے ہیں اپنے پیچھوں کی جو بھی ان سے ملے کہ ان پر نہ ہلکے نہ ہتھ ہے اور نہ

هُمْ يَخْزَنُونَ ۚ يُسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةِ اللَّهِ وَفَضْلِهِ ۚ وَإِنَّ اللَّهَ

اور نہ وہ خلیں ہوں گے شادیاں ساتھ ہیں اللہ کی نعمت اور فضل سے اور بے شک اللہ کہ ہم خوشیاں ساتھ ہیں اللہ کی نعمت اور فضل کی در یہ کہ اللہ

لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ ۝

نہ ہرگز میں مرقا اجر مسلمانوں کا

نہ ہرگز میں مرقا اجر مسلمانوں کا

تعلق: ان آیات کا بھلی آیتوں سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق: محفل آیت میں منافقین کے اپنے زندقہ رہنے پر خوشی منانے اور مسلمان غازیوں کے شہید ہونے پر طعن دینے کا ذکر تھا اب ان آیات میں شہادت کی موت کی فضیلت اور اس کی برتری کا ذکر ہے جس سے معلوم ہوا کہ ان منافقوں کے زندقہ رہنے سے ان شہداء کی موت ستر ہے۔ لا سرا تعلق: محفل آیت میں منافقوں کے شہداء پر طعن کا ذکر ہوا اس میں لا محضون تھے ایک یہ کہ جملہ قتل کا ذریعہ ہے تو سب یہ کہ مسلمانوں کا قتل بری چیز ہے جس کا نتیجہ یہ نکلا تھا کہ جملہ بری چیز ہے تو کی کلی بات کا جواب تو اسی آیت میں دے دیا گیا تھا کہ جملہ قتل کا ذریعہ نہیں قتل یا موت کا ذریعہ حکم الہی ہے تو سری بات کا جواب ان آیات میں دیا جا رہا ہے کہ قتل بری چیز نہیں۔ تیسرا تعلق: گزشتہ آیت سے معلوم ہوا تھا کہ منافقوں کو زندگی بڑی پیاری ہے اب یہاں لڑایا جا رہا ہے یہ تو تو فو اؤگر نہیں زندگی ہی پیاری ہے تو قتل یا موت منکر بن کر اللہ کی راہ میں مومن جس سے منہ والی زندگی پاؤ۔

شکل نزول: ان آیات کے نزول کے بارے میں چند روایتیں ہیں: (۱) یہ آیت کریمہ شمسہ بدر کے حلقہ نائل ہوئی جو چند تھے پھر صاجر نور آئمہ انصار (تفسیر خازن) اکبر صلی اللہ علیہ وسلم (۲) یہ آیت شمسہ بدر کے حلقہ نائل ہوئی جو ستر حضرات تھے، چار صاجر، حضرت حمزہ بن عبد المطلب، صعب بن عمیر، عثمان بن شلاب، اور عبداللہ ابن ابی بکر، باقی چھیانوہ انصار (تفسیر روح البیان) صلی اللہ علیہ وسلم (۳) چنانچہ یہ روایتوں کے درمیان میں نے حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تمہارے بھائی احد میں شہید ہوئے، تو اللہ تعالیٰ نے ان کی روحوں کو سبز پرندوں میں رکھا، وہ جنت کی نسوں پر جاتی اور وہاں سے پھل کھاتی ہیں، مگر ان سبھی قتلوں میں وہ بتی ہیں جو عرش کے نیچے اٹکی ہوئی ہیں، انہوں نے ہمارے گدھے میں عرض کیا کہ کاش ہمارے اس پیش کی خبر تمہارے ان بھائیوں کو مل جاتی جو ہمیں دنیا میں ہیں تاکہ وہ جہاد سے مستند ہوتے، رب تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ خیر ہم بھیج دیتے ہیں، چنانچہ یہ آیتیں نازل فرمائیں نیز تفسیر نے ہاتھ حسن اور ماکہ فیوہ نے ہاتھ حج، حضرت جابر ابن عبداللہ سے روایت کی کہ ایک بار مجھے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نزل شمسہ دیکھ کر فرمایا میں نے پریشان ہو، میں نے عرض کیا کہ میرے والد احد میں شہید ہو گئے، مگر صحت فرض اور بھلی بچہ چھوڑ گئے، جن کا بوجھ مجھ پر ہے، فرمایا کیا میں تمہیں خوشخبری دوں؟ میں نے عرض کیا ہاں، فرمایا کہ آج تک رب تعالیٰ نے کسی سے بے عجبانی نہ کیا، نہ فرمایا محتاج میں ہی کلام ہو، آقا سوائے تمہارے والد کے کہ انہیں اپنا رید اور والد کا دم فرمایا کہ فرمایا اے میرے بڑے، کچھ مجھ سے مانگ، انہوں نے عرض کیا کہ سولی! مجھے بھر زندہ کر دینا میں بھیج، تاکہ پھر تیری راہ میں جہاد کروں اور ادا جاؤں، اگر شہیداری ہو، اگر بعد موت، ہو، اب میں تمہیں بھیجا کرتے، تمہارے والد نے عرض کیا کہ اچھا پھر میری خبر دینا میں بھیج دوں گے تو نے میرا اتنا حرام فرمایا، رب تعالیٰ نے فرمایا، ہاں یہ کہہ دیتے ہیں، چنانچہ یہ آیت نازل فرمائی (روح البیان) اکبر خاندانہ صلی اللہ علیہ وسلم (۴) یہ آیت ان ستر قاریوں کے حلقہ نائل ہوئی، جو غزوہ احد کے چاروں بعد، صفر ۶ میں مقام بدر میں شہید ہوئے، جن میں مشہور صحابہ یہ ہیں: منذر ابن عمرو، عمار ابن عبد قحاص، ابن مسعود، طلحہ ابن اسلم، طلحہ ابن یزید، عاصم ابن فیرہ، جو حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے اراد کردہ غلام تھے، انہی کی لاش آسمان پر اٹھائی گئی، جیسا کہ بخاری شریف و فیوہ میں ہے اور یہاں تفسیر خازن نے بھی نقل فرمایا، پھر موند کہ معظمہ مدار مستحسن کے درمیان علاقہ بزل میں واقع ہے، تاکہ

نجدی لوگوں کو کہہ کر اسے ابن حضرت کو تبلیغ کے زمانے کے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ مجھے نجدیوں کا شمار نہیں میں کی جانوں کا خطرہ ہے مگر ابوہریرہ عامر بن مالک ابن جعفر و لاکہ میں، نقل و دار ہوں سب حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے بدل غزوات میں کو بھیجا میں بد نصیب نجدیوں نے مقام ہر مونس پر مونسے کعب بن زید کے سب کو شہید کر دیا مگر یہ بھی آخری سالوں میں ہی رہے مگر پھر غزوہ خندق میں شہید ہوئے ان کے بارے میں یہ آیت کریمہ اتزی (تفسیر غزوات) مدح الحقی (صلی اللہ علیہ وسلم) تفسیر غزوات نے غزوہ ہر مونس کا تفصیلی واقعہ بیان فرمایا، تفسیر کبیر نے فرمایا کہ ابن روایات میں کچھ قدر ضعیف ہیں مگر سکا کہ ان کے نزول کا حلقہ ابن تمامہ واقعات سے ہے۔

تفسیر: ولا تحسبن الذين قتلوا هم اهل الاموات ہماری قراءت میں تحسبن منہ سے ہے بمعنی خطاب اس میں خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے یا ہر مسلمان کو یا منافقین کو جو حیات شدہ کے منکر تھے ایک قراءت میں محسبن ہی سے ہے بمعنی خطاب ہر کفار یا مسلمان ہیں منافقین یہ کلمہ محسبن سے بنا معنی گن کرنا اعلیٰ قلوب میں سے ہے وہ مفضل ہوتا ہے یہاں یہ مفضل قریب ہے مگر وہ مفضل اس آیت میں مفضل فی نے فرمایا کہ الفتن محسبن کفار ہیں مگر وہ اس کا مضمون لول پر شیعہ ہے یعنی انہیں مگر وہ مفضل دوم اس آیت ہے اور معنی یہ کہتے ہیں کہ جو لوگ اللہ کی راہ میں مارے گئے وہ اس کے کو بھی برگز موندہ سمجھیں مگر یہ عجیب سی تفسیر ہے کیونکہ شرعی احکام اور دینی عقائد زندگی پر لازم ہیں نہ کہ موندہ پر نیز افضل قلوب کا ایک مفضل پر شیعہ ہو موندہ انفس کے کسی کے بدل جائز نہیں مگر مل پہلی تفسیر ہی توی تر ہے اگر نقل و حوالہ آگے سے کٹ کر دے کر لیا جائے مگر بھی مظلومیت کو بھی کہہ دیا جائے یہاں ہی معنی میں ہے کیونکہ وہ موندہ ہیں مسلمان کیسے ہی مارا جائے مگر وہ سے مگر وہ سے آگے سے باسوت کی قدر سے بلا خفی سے من سب کامی حکم ہے مگر وہ کی راہ سے مراد یا جلد ہے یا تمامہ موندہ جس سے رب تعالیٰ راضی ہو موندہ کی تحقیق وہ سرے پہلے میں کی جا چکی ہے یعنی اسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم یا اسے قرآن پڑھنے والے مسلمان یا اسے حیات شدہ کا تدار کرنے والے منافق اللہ تعالیٰ کی راہ میں مارے جانے والوں کو خواہ برگز موندہ سمجھتا اور اس کا وہم بھی نہ کرنا بل احیاء بدل اخواب کیلئے ہے یعنی گزشتہ کی نفی اور آنکھ کے ثبوت کیلئے احیاء ہی کی جمع ہے معنی زندہ موندہ کی قراءت میں موندہ کا پیش ہے مگر یہ ہم پر شیعہ کی خبر ہے بعض قراءت میں ایضاً موندہ کے فتح سے ہے احیوا یا اعطدوا پر شیعہ کا مفضل پہلی صورت میں معنی یہ ہوئے کہ شہداء موندے نہیں بلکہ وہ زندہ ہیں مگر وہ سری صورت میں معنی یہ ہوئے کہ شہداء کو موندہ مت سمجھو بلکہ انہیں زندہ سمجھو اور مقلد کو (تفسیر کبیر مدح الحقی و فیہ) خیال رہے کہ سگریں حیات شدہ موندے اس جگہ بڑے فوٹے کھائے ہیں چنانچہ معزلہ کہتے ہیں کہ وہ آنکھ زندہ ہوں گے جیسے کہ ایک میت و امہم محتونہم آنکھ کی خبر ہے ایسے ہی یہاں مگر ہذا لون فوہن اور ہسب لون و فیہا سب کو مستقبل کیلئے کہتے ہیں مگر کہتے ہیں کہ سب کچھ قیامت میں ہو گا مگر یہ تفسیر نہیں بلکہ آیت کی تخریج ہے تفسیر غزوات و کبیر نے اس کی ہر دو تریہ کی ہے مگر بد قوفوں نے یہ نہ خیال کیا کہ قیامت میں تو موندے ہی موندے زندہ ہوں گے پھر اسے شہداء کی صفات کے سلسلہ میں بیان کرنے کے کیا معنی؟ نیز حجت کی مدد میں موندے جنتوں کو ملیں گی اس میں شہداء کی کیا خصوصیت ہے نیز اگر یہ آیت قیامت کے حلقہ ہے

تو لم یصلوا بہم کے کیا معنی ہیں دن تو مارے ہی موت پا کر شہداء سے مل چکے ہوں گے ہر حال یہ توجیہ باطل محض ہے بعض نے کہا کہ اس سے مدخلی اور برزخی زندگی مراد ہے نہ کہ جسمانی مولوی محمد علی لاہوری تھوڑی سی اپنی تفسیر بیان القرآن میں لکھا ہے کہ یہ برزخی و مدخلی زندگی تو ہر مردے کو میسر ہے حتیٰ کہ کافر کو بھی اور نہ اسے مذہب کیسے ہوتا نیز مدنی کہا جسم کا نام ہے نہ کہ فقط روح کا نیز گھائیہ کہ شہید کا جسم قبر میں نکاسیں مگر جسم زندہ نہیں ہے تو نہ گلے کی وجہ سے نیز مدخلی تفسیر کیر و خازن نے فرمایا کہ حضرت امیر مصلیہ نے ایک موقع پر کسی ضرورت سے کچھ شہداء کی قبریں اکٹھے کر لیں اور انکی لاشوں کو مختل کرنے کا حکم دیا حضرت جابر فرماتے ہیں کہ ہم نے انکی ہلاشیں نکالیں تو انہ تھیں حتیٰ کہ ایک شہید کی انگلی میں پہلو ڈال کر گھیرا اس سے خون جاری ہو گیا اسی خازن میں ہے کہ امام بخاری نے حضرت عبداللہ ابن عمر سے روایت کی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب احد سے واپس ہوئے تو حضرت معتب ابن عمیر شہید کی لاش پر کھڑے ہوئے ان کیسے دعا کی کہ یہ آیت پڑھی من المؤمنین رجال صدقوا ما عداوا یحرم فرمایا میں گو کہ یہ شہید ہیں تم ان کی نذر رحمت کیا کرو انہیں سلام کیا کرو قسم رب کی (تفسیر خازن) ہر حال

صحیح ہے کہ شہداء کی روح بھی زندہ ہے اور جسم بھی تعلق مدح کا جسم سے قائم ہے انکے حواس درست ہیں بلکہ بتقلید زندگی زیادہ قوی ہیں اس کی پوری تحقیق ہم دوسرے پارے میں کر چکے ہیں عند وہم یہ ہم مذہب کی خبر دے ہے قبروں اعیان تھی عند محکم مقرب یا معکم ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے ومن عندہ لا یتکبرون اور فرماتا ہے فاللہ عندہ ربک بعض نے فرمایا کہ عند عرفہ ہی ہے اور یہ عند قون کا عرف مقدم ہے مگر پہلی تو جیسے زیادہ قوی ہیں (تفسیر خازن) دارک فیضی امیر مدح علیانی مدح البیان وغیرہ یعنی وہ شہداء زندہ ہیں رب تعالیٰ کے ہاں مقرب معظم و مکرم ہیں مگر حین حیات شہداء نے عند کو اعیان کا عرف مانا اور معنی یہ کہ وہ دنیا میں زندہ نہیں بلکہ رب تعالیٰ کے نزدیک زندہ ہیں ویکو تفسیر بیان القرآن معتمد مولوی محمد علی صاحب لاہوری تھوڑی سی شاید ان کے ہاں دنیا خدا سے دور ہوگی کوئی اور عالم خدا کے نزدیک ہو گا اللہ کے بعد دنیا بھی خدا کے نزدیک ہی ہے یہاں قرب مکمل بن سکتی نہیں بعد قون یہ ہم کی تیسری خبر ہے رزق کے سنی اور اسکی قسمیں ہم صاف دیکھیں کی تفسیر میں پہلے پادش عرض کر چکے ہیں یہاں صحت کا رزق مراد ہے وہاں کے پھل پانی دودھ شربت وغیرہ سب کچھ جیسا کہ گزشتہ کوہ حدیث سے معلوم ہوا اور اس میں شہداء کی جسمانی زندگی کی تاکید ہے (تفسیر مدح البیان) کہ اگر وہ حضرات مع مدح و جسم زندہ نہ ہوتے تو رزق دینے جانے کے کیا معنی رزق ملنا جسم ہی کی صفت ہے اس کے مضامین فرماتے ہیں پتہ لگا کہ ان کو برآمد مسلسل رزق مل رہا ہے اور من بعد انہم اللہ من لصلہ یہ عبارت یا تو بعد قون کی خبر سے مل رہی ہے یا اید سے عند وہم کے متعلق کی خبر سے فرح و خوشی ہے جو من بعد غم سے ظہور نہ ہو غم و تکبر کی فرح و خوشی تو مسر ہے اور شکر کی رحمت و خوشی بہتر رب تعالیٰ فرماتا ہے لا تفرح ان اللہ لا یحب اللہ من یہاں فخر کی فرحت سے حماقت ہے مگر فرماتا ہے قل بفضل اللہ و برحمۃ فیذ لك لعلو حواہاں شکر کی فرحت و سرور کا حکم ہے رب کے فضل سے مراد شہادت مغفرت جنت اور وہاں کی نعمتیں رب کی رضا ہیں چونکہ یہ سب کچھ اس کہ مرور حیم کی مولائی سے ظاہر کہ محض اپنی ہلاکت سے اس لئے اسے من فضلہ فرمایا من لصلہ میں من بیان ہے

ہے، ہر اکایاں یعنی اس شہداء کو اللہ تعالیٰ نے جنت کی نعمتوں کے ساتھ خوشی بھی بخشی کہ وہ خوش و غرم میں ان نعمتوں کی مدد سے جو انہیں رب تعالیٰ نے بخشیں محض اپنے فضل سے مستبشروں باللہ بن لن ملحقوا بہم من خلقہم یہ جملہ یا تو مستقل ہے علیحدہ ہے یا تو بعض لوگوں پر معطوف یا بعض لوگوں کی ضمیر سے مل ہے اس صورت میں وہ ہم پر مشابہ ہے کیونکہ جب جملہ ملحق ہو تو اس پر دائر نہیں آتا یا فرمیں کہ یہ معطوف ہے اس طرح کہ یا تو زمین جملہ عید کی قبول میں ہے یا مستبشروں مفرد کی قبول میں 'فرشتہ' میں حمد کی بہت ترکیبیں ہیں اور ہر ترکیب کے علیحدہ معنی 'استبشار بشارت سے بجا بشارت کے معنی ہمد سرے پار میں عرض کر چکے ہیں یہاں بتا دیجئے کہ بشارت وہ خوشخبری ہے جس کا اثر ہر شخص والے کے بشر و معنی چہرہ پر ظاہر ہو جائے 'یہاں استبشار مبالغہ کی ہے یعنی خوب خوشیاں ملنے میں اللہ بن لن ملحقوا بہم سے مراد قیامت تک ایمان پر مرنے والے مسلمان ہیں اور جو مرکز جنت میں پہنچیں گے کیونکہ یہ شہداء قیامت مومنوں کے حسن خاصہ اور ان کی منزلت 'قرب' جنت کے مقلات اور ان کی یاد رکھہ نعمتوں سے فیضیاد ہیں (تفسیر صلی) لن ملحقوا سے مراد ہے ان کا بھی تک نہ مرنا اور ان شہداء سے ملاقات نہ کرنا تو ایسا بھی دنیا میں زندہ ہوں یا بھی پیدا ہو گئے ہوں 'من خلقہم سے مراد یہ ہے کہ یہ شہداء تو ان کے صف میں کر آگے جنت میں پہنچ گئے اور وہ نعمت قیامت میں کراہے پیچھے جنت میں پہنچنے والے ہیں اسی سے ہے خلف معنی دنیا کے وہ دنیا میں باپ سے پیچھے آئے ہیں یعنی وہ شہداء اپنی نعمتوں پر بھی خوش ہیں اور قیامت میں مومنوں کے احوال سے مطلع ہو کر خوشیاں منار ہے ہیں جو ایمان پر مرکز جنت میں داخل ہونے والے ہیں اور اپنی نعمت سے زیادہ بچنے مسلحوں کی کامیابیوں پر خوش ہیں اس لئے وہاں لوحین فرمایا تھا اور یہاں مستبشرون: خلاصہ یہ ہے کہ وہ حضرت آدم و جنت میں آنے والے مومنوں پر حامد نہیں ہیں بلکہ خوش ہیں اور بہت سی خوش ہیں الا خوف علیہم ولا ہم یعززون یہ عبارت اللہ بن لن ملحقوا کابل اشتمال ہے اور علیم اور ہم کی ضمیریں ہی اللہ بن لن کی طرف راجع ہیں خوف آنکھ کے اندیشے کو کہتے ہیں مومن گزشتہ پر غم کو خوف ہم مفید بھی ہوتا ہے جیسے غم سے خوف اپنے گناہوں پر غم اور نقصان وہ بھی جیسے لوگوں کے خوف سے ایمان یا تقویٰ چھوڑ دینا یا ریوی مل نہ پڑنے پر غم کہ اگر ہمارے پاس مل ہو تو ہم بھی یہ معاشیں کرتے یہاں مل فرما کر یہ بتایا کہ انہیں معز خوف غم نہیں یعنی وہ شہداء ان کے لئے اس کے خوف میں ملنے ہیں کہ وہ لوگ دنیا و آخرت میں نقصان وہ خوف غم سے آزر ہیں اس لئے ان کی دنیا بھی اچھی اور آخرت بھی اچھی اور وہ ہماری ہی طرح کامیاب ہوں گے نہ دنیا میں رہتے ہوئے مرنے سے ڈریں گے نہ مرنے کے وقت دنیا چھوڑنے پر غم کریں گے 'لن ملحقوا سے مراد یہ ہے کہ وہ شہداء تک نہ پیچھے (درج العلل) مستبشرون بنصرت من اللہ وللہ یہ جملہ فرمیں کایاں ہے اور مستبشرون کفائل وہی شہداء ہیں 'فرحت اور اس بشارت میں فرق کی طرح کیا گیا ہے 'معانی و معانیات پر فرحت ہے اور علیحدہ نعمت پر بشارت موجودہ نعمتوں پر فرحت ہے اور آنکھ ملنے والی نعمتوں پر بشارت نعمتوں سے مراد اعلیٰ صل کا ثواب ہے بفضل سے مراد رب تعالیٰ کا علیہ ملکہ و ثواب کے معنی یہ شہداء اللہ تعالیٰ کی موجودہ نعمتوں پر خوشیاں منار ہے ہیں اور آنکھ وہ قیامت ملنے والی نعمتوں پر بھی وان اللہ لا یضع اجر العاقلین ہماری قرأت میں لن

اللہ کے فتح سے ہے اہل میں بن تھا سخت پر مطلوب اور لام کسائی کی قرأت میں من اللہ کے کسوے نیا جملہ بصر
 احاطہ سے بنا معنی بڑھ کر بنا ثواب۔ ونا یعنی وہ شہداء اس پر بھی خوشی ملتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں بہت نعمتیں
 بخشیں مگر اس پر بھی تہ میں ہیں کہ اللہ تعالیٰ نایاب است کسی سو من کا جو ثواب سن نہیں فرمائے گا سب کو بقدر اہل و عمل و لہذا
 فضل کے ملو ہے یہی سو منیں فرمائے سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ پہلے اللہ لم یعطوا سے مراد سارے سو من تھے
 کہ صرف صاحب کرامت نہ صرف تابعین اسلام نہ صرف آئندہ شہید ہوئے والے حضرات کیونکہ لفظ سو منیں سب کو ہی شامل
 ہے۔ (تفسیر کبیرہ مطلقہ عقول و خیال)

خلاصہ تفسیر اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم اے قرآن پر ایمان رکھنے والے! اہل خلیل و گن بھی نہ کرنا کہ جو لوگ رو
 نہ ایمان ملے گئے وہ سوہ ہیں نہیں ہرگز نہیں وہ تو وعدہ ہیں اپنے رب تعالیٰ کی بارگاہ میں مقرب ہیں اسی پر ہر حد کی
 و نزیں پھل فروٹ اور شہ سبیل و فہم نعمتیں مل رہی ہیں بھوکت خوش ہیں کسی منہ غم انکھپاس نہیں بھٹکا کیونکہ رب
 تعالیٰ نے انہیں اپنے فضل و کرم سے بہت کچھ دے رکھا ہے صرف اپنی بھلائی پر وہ خوش نہیں بلکہ قیامت تک جس قدر
 مسکن ایمان پر مرنے والے ہیں جو ابھی تک من سے نہیں ملے تو یہ اہل چکے ہیں گرفت میں ہوئے جو ابھی یہ بھی نہیں
 ہوئے پیچھے آئے ہیں میں گنگے ملات سے بھی خبردار ہیں مگر انکو بخیر دلالتوں پر بھی خوشی ملتا ہے ہیں کہ ان لوگوں پر
 بھی نہ دنیا میں کوئی خوف اور نہ آخرت میں کچھ غم یہ شہداء اللہ کی نعمتوں یعنی فز و شہادت حسن قادر اور اہل کے ثواب پر
 بھی خوش ہیں اور اللہ تعالیٰ کے فضل سے اس کے علاوہ انہیں ملا اس پر بھی شہداء اور اس پر بھی خوش و غم ہیں کہ اللہ تعالیٰ
 قیامت کے دن کسی مسکن کا جو یہ نہ کرنا سب کو بقدر عمل جزا کا کہ نہ فرمایا بلکہ انکی مدد کی بھی دائی ہے مگر انکی نعمتیں
 ہمیشہ خوشیوں بھی دائی ہر شے کہ شہداء کی مدد کی بھی اہل ہے اور موت بھی بھل۔

قائد: اس آیت سے چند قاعدے حاصل ہوئے پہلا قاعدہ: جنت اور دہل کی نعمتیں یہ ہو چکی ہیں سب موجود ہیں۔
 دہرا قاعدہ: بعض جنوں ہرے مرنے کے بعد وہ نعمتیں کھاتے ہیں یہ دوسرا قاعدہ ہر دلوں سے حاصل ہوئے بلکہ
 بعض بعدوں کو زندگی میں جنت کی نعمتیں دی جاتی ہیں نہ کہ قرآن کریم فرماتا ہے کہ حضرت مریم زندگی میں جنت کے سب سے
 کمالی تھیں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو حجت پہنچائی دیا جو آپ کی انگلیوں سے ہشر کے طور پر ظاہر ہوا تیسرا
 قاعدہ: ہر موت روح کو فانی نہیں بلکہ لپے اہل کے مطابق مقام میں رہے گی۔ چوتھا قاعدہ: شہید ہر موت زندہ ہیں انکے
 جسم بھی زندہ کہ نہ مرنے میں نہ جگتے ہیں مگر انکے حواس درست رہتے اور وہی خودی کھاتے پیتے ہیں جیسا کہ ہر دلوں کی
 تفسیر سے معلوم ہوا کہ موت آتی ہے یہ میں صلی کہ جسم سے روح نکل جاتی ہے مگر وہ زندہ ہیں یہ اسی معنی کہ نکلنے کے بعد
 روح نے جسم کو چھوڑا نہیں روح لگتا کہ لور ہے چھوڑا کہ لور جس کی نجات نہیں فتنیں دوسرے پاہ ولا تلووا لمن
 اہل کی تفسیر میں عرض کی جا چکی پہنچا قاعدہ: شہداء کو ہر موت کسی منہ جو م خوف ہر اس نہیں ہو تا دائی خوشی میر
 ہے جیسا کہ لوحین سے معلوم ہوا یہ فرحت و سرور بھی من کی جزا ہے۔ چھٹا قاعدہ: شہید نایاب است ہر سو من کے اچھے
 قادر ہیں کے انہام انکے ثواب اسکی بلکہ ان نعمتوں سے وقف ہوتا ہے جیسا کہ لم یعطوا کی تفسیر سے معلوم ہوا

فیصلہ یہ فرمایا کہ موت آج اور بے موت کا پتہ نہ پتہ کہ نور موت تلی سب کو ہے مگر ہم کو موت آگاہی بھی رہتی ہے جن حضرات کو تلی طور پر کٹی ہے پھر انکی حیات بعد موتی ہے کتہ تلی تریں کریم کی قسم طافرت کے حدوث موت اور طافرت موت کا فرق خیال میں رہے۔ مسرۃ اعتراض: شہادی پیش کرنا حدیث سے کہ شہد لو کی روحیں ہزاروں سال رہتی ہیں جنت کی سیر کرتی ہیں مسئلہ خارج یعنی آریوں کا تو ان کو جنت ہو گیا کہ مرے بعد شہید چاہا جانے یہی تو یہ کہتے ہیں کہ مرے بعد انسان جانور میں جاتا ہے تو کہتے ہیں کہ جانور میں کو دنیا میں رہتا ہے تم کہتے ہو کہ جانور میں کرمات میں رہتا ہے جو سب تو ان کو تو غرض میں مدح کی تہذیب ملتی جاتی ہے کہ انسان کی نفس باطن کے عی کی حیات میں پہنچ کر نفس باطن میں جاتی ہے یہاں یہ صورت نفس شہید کی مدح انسان ہی رہتی ہے پرندے کا جسم اس کیلئے لیا ہوتا ہے جیسے سوار کیلئے کوفٹ کا بدن اور عرش کے چمک کی تبدیل کیلئے ایسی میں جیسے پرندے کیلئے آشیانہ (صلوی) جیسے سوار بدن میں بیٹھ کر انسان ہی رہتا ہے ایسے ہی مدح اس جسم میں رہ کر انسان ہی رہتی ہے۔ مسرۃ اعتراض: جب شہید کی مدح ہزاروں سال کے ہونے میں ہے لہذا پرندے جنت میں تو ان کے دفن اجسام بغیر مدح کے رہ گئے ہوں کلام مراد ہے کتہ اشداد کے اجسام مرے ہیں۔ جواب: شہید کی مدح بدل پہنچ کر بھی جسم کی بدوش چھوڑتی نہیں رہتی جنت میں ہے مگر تعلق اس جسم سے بھی رکھتی ہے مگر مدح کا جسم کو نہ چھوڑنا اسکی تربیت کرنا ہی زندگی ہے پھر شہد ملک سے اہر سیر کیلئے جا کر بھی اپنے ملک کو چھوڑنا نہیں پھر شہد ہی ہوتا ہے اپنے ملک کی مگر تلی اور بدوش برابر کرتا ہے سوسے کی حالت میں آپ کی ایک مدح جسم کی چھوڑتی نہیں کتہ انکی مدح جنت میں رہتے ہوئے بھی انکی جنتی حیات حاصل ہے۔ چوتھا اعتراض: "تبت لہم بعد طوافہم کے معنی مر لیں کہ شہید جس عذوبوں کو زندہ چھوڑ کر شہید ہو گیا ہے وہیں خوشی ملتا ہے کہ یہ بھی مغرب ہم میں آئے ہوں ہے اس کے استقبال کی تیاریاں کرتا ہے یہ مطلب نہیں کہ قہار دنیا کے مسلمانوں کے حالات سے ناخبر رہتا ہے جیسا کہ فقیر خاں مدح و دیو میں ہے کتہ اس سے شہید کا علم غیب طیت نہیں ہوتا۔ جواب: اس کے مد جواب ہیں ایک اٹھائی دسرا تحقیق اٹھائی جواب تو یہ ہے کہ یہ بھی شہدے و بلجیوں کے مذہب کے خلاف ہے شہد اعتقاد تو یہ ہے کہ خدا کے سوا کسی کو ایک اجسام کی بھی خبر نہیں معلومت و شکوت علوم غیب میں سے ہے مگر علم مد مرے کی تشارک اکبر ہے اگر من شہد لو کو ان عذوبوں کے شہید ہونے ایمان پر مرتے ہیں کہ اس جیسے کاظم ہو اور انہوں نے ان عذوبوں کے استقبال کی تیاری کی تو انکی معلومت و شکوت وقت موت کاظم ہو گیا کسی بھتیار وہی کر سکتا ہے جو انکی آمد اور وقت آمد اور آمد کی جگہ سے خبردار ہو ان چیزوں سے بے خبر استقبال کیا خاک کرے جواب حقیقی یہ ہے کہ آیت کریمہ میں کوئی تہ نہیں اللہ نور ہم ملحقوا دونوں عام ہیں قرآنی عموم کو محض اپنے قیاس سے فہم نہیں کر سکتے ہم فقیر صلی کا نولہ پیش کر رہے کہ انہوں نے ناقیاست کھلف صاف ذکر فرمایا حدیث سے ثابت ہے کہ شہید کو کسی اپنی شکوت سے پہلے انعام موت کی خبر ہو جاتی ہے زندگی میں جنت اور اپنا مقام دیکھ لیتا ہے زخمی صحابہ نے بدر کے میدان میں ترپے ہوئے جہن نکلے سے پہلے ہی مسلمانوں کو جنت دہلی کی نعمتوں کی خبر دی کہ ہم سب بکھو دیکھ رہے ہیں جنگ جمل میں حضرت دیر نے اپنے بیٹے عبداللہ سے فرمایا کہ آج میری شکوت ہے تم میرے بعد میرے بل کا اس طرح انتظام کرنا (بخاری شریف) ایک نو مسلم صحابی نے جو عین جنگ کی

حالت میں اہل جہنم میں پھینک دیں اور یہ کہ جب آگے چل کر جنت کے پھل کھائیں گے تو رکھ دو جا کر وہاں رسول اللہ میں جنت کو اپنی آنکھوں سے دیکھ رہا ہوں وہ کھانوں کے سایہ میں ہے جب شہید کا پانی زندگی میں یہ حال ہے تو وہ شہادت کیا مل ہو گا ہر مل حق یہ ہی ہے کہ شہید قیامت ہر مسلمان کے انجام سے محفوظ ہے ہر ایک کا انجام مقام درجہ جانتا ہے آیت کریمہ بالکل ظاہری معنی پر ہے کسی تخیل یا تفسیر کی گنجائش نہیں۔

تفسیر صوفیانہ: حوام کی زندگی انکی صراح سے ہے خواص کی زندگی رب سے روحانی زندگی والے روح نکل جانے سے رہ جاتے ہیں اگرچہ اپنی زندگی والے صراح نکلنے کے بعد طبی زندگی سے خصل ہو کر اصلی و حقیقی زندگی میں پہنچ جاتے ہیں شریعت کی تکرار سے مرنے والے زندہ ہیں معرذقی ہیں تو صدق و مغفور عشق کی تکرار سے مرنے والے بھی زندہ جاوید ہیں۔

ہرگز نہیں آگہ دلش زندہ شد عشق ثبت است بر جردہ عالم حوام

کلمہ سے جلو جلو صفر ہے مود نفس بختیار سے بند بختیار اکبر بختیار صفر میں شہید ہونے والے بعد وقت جنت سورقی میں رہتے ہیں مگر جلو اکبر میں شہید ہونے والے جیتے ہی معنوی جنت میں رہتے ہیں اور وہاں کے پھل پاتے ہیں کیا تمہیں خبر نہیں کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ امت عند ربی بطعصی و سفسی میں اپنے رب کے پاس رات گزاراں گے وہ مجھے کھانا پلاتا ہے صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ کل قیامت میں ہر نولہ اپنے اپنے لام کے ساتھ رب تعالیٰ کے سامنے پیش ہو گا پچانوچہ صد فیض کا نولہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ عنہ کے جھنڈے کے نیچے ہوں گا علل بادشاہوں کی جماعت مولود قادسی کے نیچے بیوں کا کردہ عشق جھنڈے کے نیچے شہیدوں کی جماعت لواء حیدری کے تلے نقباء علماء کا کردہ معراج بہن جیل کے جھنڈے کے نیچے تذکرہ الہیاء خیراء کا کردہ حضرت ابو زر کے جھنڈے تلے مؤذنوں کی جماعت حضرت بلال کے جھنڈے کے نیچے نور معلوم عشقوں شہیدوں کی جماعت جب حسین کے جھنڈے کے نیچے رب تعالیٰ فرماتا ہے ہوام معوا کل امامین یا امامہم ہم ہر شخص کو اس کے لام کے ساتھ لائیں گے جس کا دنیا میں کوئی لام نہ ہو گا اس کا لام اللہ میں ہے صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ شریعت والے شہید بعد وقت جنت میں جا کر وہاں کی نعمتیں کھاتے ہیں مگر طریقت کے شہید دنیا ہی میں جنت میں رہتے ہیں اور وہاں کے کوثر میں غوطہ لگاتے ہیں اور جنت کے ہی پھل کھاتے ہیں پچانوچہ یوں کے اصول کشف مسرقت طبی و ن کی اس جنت کے پھل ہیں قرآن وحدیث کی نرس ہیں یہ لوگ دنیا میں بے خوف بھی ہیں بے غم بھی اگرچہ عتس گنتیں سے ملتی ہیں مغیرہ منت اس جنت کی ہوس خیال خام ہے۔

دعا طبع میرزا لطف ہے خلعت دوست چو ناف عشق ندی سر بہرہ چاہک دستا
یہ حضرات خود شکریں کر شکاری کے انتظار میں رہتے ہیں کہ کوئی شکاری حیرت نظر سے ہمارا دل و جگر شکار کرے (جو تفسیر صراح البیان سے زیادہ) مولانا خسرو بلوی نے ایک شعر میں انکی حالت کا کیرا قصہ نقش کھینچا ہے فرماتے ہیں۔

یہ آہوں صرا سر خود نلوا برکف ہامد زانکہ دوزے بشکار فوٹس آہا
یہ شہید پہلے رب تعالیٰ کے جواباں ہوتے ہیں پھر رب تعالیٰ کی مرضی کا وہاں ہو جاتا ہے یہ پہلے رب کو راضی کرتے ہیں پھر رب انہیں راضی کرتا ہے۔

الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ

وہ لوگ جنہوں نے قبول کیا اللہ رسول کا حکم اس کے بعد جب ان کو ریم

وہ جو اللہ رسول کے ملانے پر حاضر ہوئے تھے اس کے کہ انہیں ریم پہنچ چکا تھا

لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرَ عَظِيمٍ

ان لوگوں کے لئے جو خدا کی طرف سے ان سے بہتر نہ مل سکیں بڑا ثواب

میں دے گا ان لوگوں کو جو اللہ سے ڈرتے ہیں اور اللہ سے ڈرتے ہیں

تعلق: اس آیت کا گزشتہ آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق: پہلی آیت میں اللہ تعالیٰ نے مشائخ امہ کے فضائل و مراتب کا ذکر فرمایا، قاصد ان عمارتوں کا ذکر ہے جو وہاں شہید ہوئے بلکہ اپنے گھروں کو زندہ لوٹ آئے تاکہ مضمون ہو کہ اس غزوہ کے شہید بھی شامل ہوں۔ دوسرا تعلق: کچھ پہلی آیتوں میں ان بزرگوں کی خطا کا ذکر تھا جن کے قدم امہ میں اکٹھے تھے اب انہی کے اس کارنامہ کا ذکر ہو رہا ہے جو انہوں نے امہ کے بعد ہی بطور کفایت ادا کیا یعنی غزوہ حراء الا سد کیلئے اپنے کو پیش کر دیا۔ تیسرا تعلق: گزشتہ آیت میں ارشاد ہوا تھا کہ اللہ مومنوں کا اجر ضائع نہیں کرتا اب ان مومنوں کے معاد بیان ہو رہے ہیں کہ یہ حضرات وہ ہیں جو مصیبت پہنچنے پر بھی اللہ رسول کے فرما پر چلے رہے ہیں۔ چوتھا تعلق: پہلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ اللہ نے امہ پیچھے آئی اے مسلمانوں کے استقبال کی تیاریاں کر رہے ہیں اور انکی ملاقات کی خوشیاں منا رہے ہیں اور انکے مراتب سے واقف ہیں اب ان ہی پیچھے رہ جانے والے مسلمانوں کے حال کا ذکر ہو رہا ہے۔

شان نزول: اس آیت کے بارے میں بہت روایتیں ہیں لیکن قوی اور صحیح روایت یہ ہے کہ چند روز قبل ہفتہ کے دن جنگ امہ ختم ہوئی جب اہل سنیاں اپنے ساتھیوں کے ساتھ کہ معطلہ ہوئے ہوئے مقام رو حاء پہنچے تو حسرت سے کہنے لگے کہ ہم نے بڑی غلطی کی کہ ہمیں ہوا امید ان پر نہی محمود آئے نہ ان کے کچھ قہدی ساتھ لائے نہ انکے چوٹی کے سرداروں کو شہید کیا اور نہ ان کی عورتوں کو دھڑائی بتایا یہ سوچ کر کھڑے ہوئے کہ ان کا کیا حال ہے خیر نہ منور ہوئی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سولہ سوال اتوار کے دن یعنی امہ کے ایک دن بعد اعلان فرمایا کہ اہل سنیاں کے مقابلہ کے لئے نکلے اور فرمایا کہ اس غزوہ میں صرف وہی لوگ جائیں گے جو کل ہمارے ساتھ جنگ امہ میں تھے سوائے عماران امہ کے اور کسی کو اس غزوہ میں شرکت کی اجازت نہ ہوگی یہ اعلان ہوتے ہی یہ غازی اور کل کے ذہنی شیر بھرتا رہ گئے تیار اس طرح ہونے کہ حصول اپنے دشمنوں پر بنیاں ہاتھ دل تھیں اور بعض انکی مزہم ٹی بھی نہ کر سکے تھے اور اس طرح روانہ ہوئے کہ ایک ذہنی دوسرے ذہنی کو کچھ دوسرے کدھے پافا تا کور پھرے اور کراہنے اٹھانے دے کو اپنے کدھے پر اٹھاتا، بعض کا یہ حال تھا کہ ان میں سے ایک کچھ دوسرے پر ٹپکنا کہ جتنا اور کچھ دوسرا اس پر ٹپکنا کہ انکو تک یہ حضرات سخت کمزور پتھر تھے مسلسل پیدل نہ چل سکتے تھے فرسید حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ یہ حضرات اس شان سے روانہ ہوئے

ان میں حضرت ابو بکرؓ، عمرؓ، عثمانؓ، علیؓ، طلحہؓ، زبیرؓ، سعیدؓ، عبدالرحمنؓ ابن عوفؓ، ابو عبیدہؓ ابن جراحؓ، عبداللہؓ ابن مسعودؓ، عذیرہؓ ابن یحییٰؓ، جیسے حضرات بھی تھے ابو حضرات کہتے وہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے رہتے تھے خود نہ رہتے تھے جیسے حضرت جابرؓ کو سرکار عالی نے حکم دیا تھا کہ کل تمہارے والد شہید ہو چکے ہیں تمہاری سات جہیم، بیس، وہ گئیں ہیں انیس سنبھلو یہ قافلہ اس شان سے مدینہ طیبہ سے روانہ ہوا کہ رات شام تک مرضی حراء لاسد میں پہنچ گیا، تفسیر کبیر نے فرمایا کہ یہ مثل مدینہ پاک سے تین میل ہے مگر روح العالی وغیرہ میں ہے کہ آٹھ میل ہے، ہو سکتا ہے کہ ایک راستہ سے تین میل ہو اور دوسرے سے آٹھ میل جیسے منی شریف کہ بعضہ سے پرانے راستے سے تین میل ہے اور نئے سرکاری راستہ سے گیارہ میل لکھنا دونوں روایتیں درست ہیں، مگر فرقہ رقی معطل یہ جان کہ اس جماعت کو معبد بین الن معبد خدائی نے رکھا، یہ ابو سفیان کا بہت دوست تھا اور ابھی ایمان نہ لایا تھا اسے مسلمانوں کا یہ حال دیکھ کر حیرت ہو گئی، حسب مقام روحاہ پہنچا تو ابو سفیان کو دیکھا کہ وہ مدینہ منورہ پر دوبارہ حملہ کرنے کیلئے لوٹ رہے ہیں ابو سفیان نے پوچھا کہ معبد تھے کچھ خوب ہے، معبد رواہ ہیں اور تمہارے مقابلہ کیلئے اس شان سے نکل چکے ہیں خود حراء لاسد پہنچ چکے ہیں مگر اس شان کے سپاہی میں نے آج تک نہیں دیکھے، اگر تمہارا من سے مقابلہ ہو گیا تو تمہاری بچی کر دیں گے اس نے چہ شعر دے، جو میں تفسیر خازن اور روح العالی وغیرہ نے بیان کئے ہیں جس کا آخری شعر یہ ہے۔

من خیل احمد لا وحنا نابلہ ولس بوص ما انوت واللہ

یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے لشکر کی ترقی اور اسکی عظمت، وہاں سے بیان نہیں ہو سکتی، وہ تو جبسی معلوم ہوگی، جب کہیں میں حیر گوار اور مہلوں کا پتلا ہو گا اس پر صفوں ابن امیہ ابن خلف نے ابو سفیان سے کہا کہ چوڑا نہ اہلری غیر نہیں ہکا سارا لشکر معون کاہم زبان ہو گیا اور وہ لوگ کہ مقرر چلے گئے گو حرنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں نے پھر منگل بدھ حراء لاسد میں قیام کیا، تفسیر صلی سے معلوم ہوتا ہے کہ بعد تک قیام رہا، جب کوئی کافر متعلق نہ کیا تو یہ عاڈی جبرو اجر کے تحفہ لیکر نہایت عداوت سے، حریت تمام ہندو اپنی گئے، جس موقع پر یہ آیت کہہ چل ہوئی جس میں من حضرات کی بہت مدح سرکاری کی گئی اس غزوہ کاہم فرد، حراء لاسد ہے، (تفسیر کبیر، روح العالی، خازن و روح البیان، صلی، مدارک اور بیضوی وغیرہ) تفسیر کبیر نے اس کے نزول کی دو سری روایتیں دی ہیں، پہلی یہ ہے کہ یہ آیت کریمہ من عاڈیاں امد کے بارے میں نازل ہوئی، جبکہ تہم پہلے تو کافر تھے مگر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے اعلان کی آواز سن کر پھر لوٹ پڑے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جمع ہو گئے شہداء کی عشوں کو مشل سے بچا دیا، تاکہ کل نہ فیہا کان، کفار صرب، جناب حمزہؓ کی ناش مبارک کی بے حرمتی کر سکتے نہ انکار، تو تم شہداء کے ساتھ بھی تھا، میں تفسیر کبیر نے فرمایا کہ من بے مثل صاحبوں کا کیا کہہ سکتے صبر کی رقی مثل یہ ہے کہ حضرت صفیہؓ یعنی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی پھر بھی جناب حمزہؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی، اس جب تفسیر اہم میں امد کے میدان میں پہنچیں، وہ چاہا کہ حضرت حمزہؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی فتن کو دیکھیں تو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی پھر بھی جناب حمزہؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی، اس جب تفسیر اہم میں امد کے میدان میں پہنچیں، وہ چاہا کہ حضرت حمزہؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی فتن کو دیکھیں تو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حمزہؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حکم دیا کہ انکو وہاں نہ جانے دو، وہ اپنے بھائی کا یہ حال دیکھتے تھیں گے، نبی صبیہ یہ پیام سن کر وہیں کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کرنا میں حمزہ کے

مبارک و نعمت من چکی ہوں یہ سب کچھ مجھ پر آسانی ہے جب میں نے آپ کو زندہ کیا میں آپ سے وعدہ کرتی ہوں کہ
میراث کی تلاش نہ کیجے کرکھ۔ کہوں گی! حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت دے دی کاٹھ پر پیچیں تو صرف یہ کہ اسے ملو
لہ تجھے بخشے، تم بہت اچھے محسوس کیے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے من تمام کاشوں پر لہذا غلط فہمی نہ ایک ایک قبر میں کئی کئی
شہیدوں کو آپ ہاتھ سے دفن کیا تفسیر کبیر مبارک ہے وہ لوگ جو حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھوں دفن ہو گئے وہ
کسی کے ہاتھوں دفن ہو کر خود زندہ ہی رہیں ہونگے ہزاروں کو زندہ رکھا ہے حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھوں دفن
ہوئے اگلے زندہ ہیں خود زندہ رہیں گے فکر تفسیر کبیر۔ بھی پہلی ہی روایت کو ترجیح دی ہے۔

تفسیر: اللہ ہی استعجاہ واللہ والوصول ظاہر ہے کہ اللہ ہی جتنا وہ ہے اور لفظ ہی چاروی عبارت اس کی خبر کو رو
سکتا ہے کہ یہ الموسیٰ کا بدل ہو گا اور ممکن ہے کہ امدح فعل مضاف کا مفعول یہ ہو، پہلی صورت میں مرفوع ہو گا
دوسری میں مجرور اور تیسری میں منصوب مضاف اس آیت کے تین معنی ہوں گے "استعجاہوا بآلہ استعجل کا مفعول یہ جس کا
مذکور ہو ہے معنی تم اس سے ہے جواب بعض طلبہ نے فرمایا کہ یہاں استعجل محو ہے "ببفعل کلم معنی ہے یعنی
قبول کیا قبولیت کا اور لہذا ہر شخص کے نزدیک مبادیہ کیلئے ہے یعنی خوبی قبول کیا مطلقاً "تو لا" مطلقاً ہر طرح قبول کیا اور
حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمان برداری کا پابند قائم کر دیا اگرچہ اس موقع پر ان حضرات کو بلا حضور نور صلی اللہ علیہ
و سلم نے قماروں مقبولوں نے حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت قبول کیا تھا اور حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کے
پاس دوا کر آئے تھے تو چونکہ حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کی پکار رب تعالیٰ کی پکار ہے حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت
رب تعالیٰ کی اطاعت ہے حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ان رب تعالیٰ ہی کے پاس طلب ہے اس لئے یہاں فرشتوں کا اللہ
والوصول ہے

ہر کہ ملکہ ہم لکشی ابتدا لوشد در حضور صفی

(ہا لیا)

جسے رب تعالیٰ کے حضور چنے کا شوق ہو وہ جناب صفی کی یاد گاہ میں چنے یعنی اے محبوب ہم ستی خوش ہیں اور طرف
کرتے ہیں میں لوگوں کی صفوں نے اللہ رسوں کی پکار قبول کی اور دڑے ہوئے آگے من بعد ما احاسم الفرح یہ
استعجاہ کا حقیق ہے من زائد ہے اور حدیث کا قرب بیان کرنے کیلئے لایا گیا حدیث یہ ہے یا رسول اللہ "قرح زخم کو کہتے ہیں"
مگر میں معنی زخم تمام تکلیف ہے اسی لئے قرح۔ قرح لہذا یعنی انہوں نے یہ پکار قبول بھی کی تو کب زخم کھلنے
تکلیف لہئے اللہ میں صیغہ جملے کے نور ابوری اللہ من احسنوا منہم واتقوا اجر عظیم اگر اللہ ہی
جتنا وہ تھا تو یہ چاروی عبارت اس کی خبر ہے اور اگر وہ اللہ نہیں کا بدل قبا امدح کا مفعول تو یہ مستقل جملہ ہے کہ اللہ ہی مع
ملک کے خبر مند ہے اور اجر عظیم جتنا وہ سو فرزند نہ ہوں گا زبان اللہ کا تعویذ پر بیزگاری "تیک کاری بھی بیان کرنا
مقصود تھی اس سے رب تعالیٰ نے اتنی دراز عبارت ارشد فرمائی "صرف لہذا فرمایا "مسو لورا اتقوا لانی فرما کر یہ بتایا کہ یہ لوگ
تو پہلے ہی تیک کار اور پر بیزگاری ہیں اور یہ بھی بتایا کہ کل اللہ میں ان کے پاؤں اکٹرا جائے گا تیک کاری اور پر بیزگاری میں

کوئی فرق نہ آیا یہ دستور پہلے کی طرح عیسٰی میں اور متقی بھی خیال رہا کہ ہر قسم کے نیک عمل کرنے کو احسن کہتے ہیں۔ اور ہر قسم کے گناہ سے بچے کو تقویٰ مثلاً تعالیٰ نے اس دو شخصوں میں وہ حضرت عازراں اسی کی مدد کی کاوش تھی کہ وہ کیا کرے گی کیا ہے نیک کاری اور پرہیزگاری کا موقع ہے تیسرا روح تعالیٰ دیکھ رہا ہے کہ فریاد کیا ہے کہ اس تعینہ نہیں بلکہ یہاں ہے کیونکہ وہ سارے ہی حضرات عیسٰی میں اور متقی ہیں۔ اہو عظیم فرما کر آیا کیا کرے گا۔ یہ جواب تھا کہ سارے حسب کتاب خیال تو ہمہ گن سے دور ہے کہ نیک جس رب تعالیٰ نے تمہارا دیکھ لیا کہ فریاد کیا ہے کہ تو سمجھ لو کہ اگر تمہارا گناہی من سارے محسوس اور متقیوں کا ہمدردی بارگاہ میں پہنچا تو اب یہ تو سارے خیال و گن سے دور ہے۔

خلاصہ یہ تفسیر اسے محبوب نور صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں دیکھ کر کہتے ہیں کہ ہر قسم کے نیک عمل کی منہوں نے اللہ میں صدا پہنچیں جھیلنے کے بعد ہی اللہ کے رسول کی پکار ہی اور اطاعت کی مگر کل جتنی کے دل یہ حضرات مصیبتوں کا نشانہ بنے اور آج ان کو آپ کی پکار پر لبیک کہتے ہوئے حاضر ہو گئے اور سرکھت ہو کر اپنی جانیں اپنی ہتھیلیوں پر رکھ کر اللہ کے دروازے پر فرود کیلئے نکل پڑے ہم کو کھنکھاتے ہیں کہ یہ سارے پستے ہی سے نیک کار بھی ہیں اور پرہیزگار بھی نیک عمل میں جو اس سے غلط نہیں ہو گئیں من سے من کی نیکو کاری پرہیزگاری میں کوئی فرق نہ آیا اور آج کی فریاد ہمدردی نے کیا پانی نیک کاری کو نور بھی چار چاند لگا دیئے جس نے سونے پر سارے کامیابی میں سب کچھ دیکھا اور آخرت میں بھی جوابی جواب ہے جو ان کی ہر باتوں کے گناہوں سے بھی دور ہے اللہ نہ کہ رب تعالیٰ کا یہ وعدہ پورا ہوا کہ تم نے ان کو یا اللہ جو توبائی آنکھوں سے دیکھ لیا کہ اللہ من کے گناہ کا بار ہے اور مسلمان ان کا نام لے کر ہی رہے ہیں ہر شخص ان کے عقل قدم پر چنے کی تمنا کرتا ہے من ہر گناہوں تک میں حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ درود شریف پڑھا جاتا ہے اور ان کا آخرت کا جواب ان شاء اللہ قیامت میں ہم کہہ سارا جان دیکھ لگا۔

فائدے: اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل رہے۔ پہلا فائدہ: عازراں اللہ خود اپنے رہنے والے ہوں یا وہ جس کے قدم اکھڑ گئے تھے سب اللہ کے ہاں چلے ہی درجہ والے ہیں کہ رب تعالیٰ نے ان کے چھل امان تقویٰ کی کوئی بھی اور من کیلئے بڑے ہی ثواب کا وعدہ فرمایا۔ اب درجہ میں سے کسی پر زمین میں درجہ رکھے اور رب تعالیٰ کا مقابلہ کرتا ہے اور اس آیت کریمہ کا انکار۔ دوسرا فائدہ: مصیبت میں اللہ رسول کی فرمایا ہوا رہی کہ مست درجہ ہے اور رب تعالیٰ کی بڑی محنتوں کا وسیع جیسا کہ احسانہم القروح سے معلوم ہوا جناب میں کی کرطاولی: کری نماز جو تہہ بخیر ہوا ہوئی اور خاص کعبہ میں ہا کھوں غلاموں سے افضل ہے۔

نہ سمجھیں نہ مند میں نہ بیت اللہ کے سامنے میں ہمارا مشق لڑا ہوتی ہے۔ تمہاروں کے سامنے میں!

تیسرا فائدہ: حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کی پکار اللہ تعالیٰ کی پکار ہے اور حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تہ اللہ تعالیٰ ہی کے پاس آتا ہے جیسا کہ استعجاوا للہ والرسول سے معلوم ہوا۔ چوتھا فائدہ: من اور نماز گناہوں میں صبر و اطاعت اور درجہ زائد ہے۔ غم پر انہوں نے اور گناہوں نے پر ہی صبر کر رہے ہیں جیسا کہ من ہمدلی من سے معلوم ہوا پانچواں فائدہ: عازراں اللہ پہلے ہی سے عیسٰی میں اور متقی میں سے معلوم ہوا انہوں نے من سے معلوم ہوا چھٹا فائدہ: غلام

لاستولی۔ فتنہ نہ مٹ سکے ہوئے کے بعد بھی مجتہد کے پہلے مرتبہ درجہ جات قائم رہتے ہیں یہ بھی احسن اور اقلوا سے معلوم ہوا کہ کھورپ تعلل نے ان فطاکروں کو بھی احسن اور تقویٰ کے تینے مطابق سکے ساتوں فائدہ: احد میں مسئلوں کی تین برائیاں ہو گئیں ایک وہ شہید ہو گئی نہ سزا دہو میدان میں لڑی رہی تیسری وہ جس کے قدم اکڑ گئے چکر من تینوں برائیاں کا ہر دو ٹولہ ہرے میل و گیل وہ ہم سے دور رہے جیسا کہ اجر عظیم سے معلوم ہوا۔

پہلا اعتراض: یہ آیت کہ ہر صفی میں شرکت کرنے والے صحابہ کے حق میں آئی نہ کہ فروہ حراء لاسد میں شرکت کرنے والوں کے متعلق نور نہ غازیان احد کے متعلق جیسا کہ تفسیر کبیر اور غازیان میں ہے مگر اس سے احد میں بھاگ جانے والوں کے افعال ثابت نہیں ہوتے۔ جواب: تفسیر کبیر اور غازیان نے اس قول کو ضعیف کہا ہے ہر صفی والوں کیلئے اگلی آیت ہے نیز ہر صفی کے موقع پر احد کے زخم مندمل ہو چکے تھے کیونکہ وہ احد سے ایک میل بعد ہوا اور من بعد سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ واقعہ زخم گتے ہی ہوا تھا اور یہ فروہ حراء لاسد میں ہی ہو جو فروہ احد سے ایک میل بعد پیش کیا گیا تھا بھی لیجائے تب بھی حمیس سفید نہیں کیونکہ ہر صفی میں بھی حضرت علی اور احد میں ہٹ جانے والے صحابہ شرکت تھے مگر وہ من درجہ جات کے سر اصل مستحق ہر سجدہ سر الاعتراض: احسن انہم سے معلوم ہوتا ہے کہ سارے قاتلانہ احد نے حسن حسنہ قتل کور نہ من ہر جنوں کے مستحق کیونکہ من بیضیہ ہے جواب: ہرگز نہیں بلکہ من مینہ ہے جیسا کہ تفسیر کبیر و مدح العالی و قیو میں ہے کیونکہ نہت کر میں استعجاب ہوا کہ اگر عظیم کا باعث قرار دیا گیا ہے یعنی من لوگوں نے زخمی ہونے کے بعد خود اس بدقت لہر رسول کی فرما ہو لاری کی ان کیلئے پڑا ٹولہ ہے اور یہ فرما ہو لاری تو سارے ہی قاتلانہ احد نے کی تھی تو سب ہی حسن ہوئے سب ہی قتل ہوئے سب ہی اجر عظیم کے مستحق نظر آئے یہ ہے کہ اس دن کی انتہا بہت احسن تقویٰ اور بڑے ٹولہ کی طرف ہے جب ملت اور درجہ عام ہے تو اس کے یہ تین نتیجے بھی عام ہوں گے تیسرا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ جو احد میں زخمی ہوئے کور ہر حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم کے بھانے پر آگئے ان کے تو یہ درجے ہیں کور ہر زخمی نہ ہوئے ان کے یہ مراتب بھی نہیں تو اس درجہ کے مستحق نہ صدیق و فاطمہ ہیں نہ عمن فنی کیونکہ انہیں احد میں زخم نہیں پہنچے تھے! جواب: جی ہاں نہ حضرت علی کیونکہ وہ بھی احد میں زخمی نہ ہوئے تھے جب جسم کے جرح یعنی زخم تو بعض کو لگے تھے مگر دل کے قرح جی زخم سب کو ہی پہنچے تھے جب یہ خبر آئی ہے کہ حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم شہید ہو گئے تو صحابہ کو کتنا دکھ پہنچا اور کتنا صدمہ ہوا اسکا اندازہ ہے وہ دے کیا گائیں پھر حاصل شدہ کفوت ہو جانا ہر ایک کے کسی نہ کسی عین کا شہید یا زخمی ہو جانا یہ زخم تھے جو سب کے دلوں پر لگے مگر یہ آیت سارے قاتلانہ احد کو اپنے میں لئے ہوئے ہیں اس دن تو رسول الہی شہید ہو لہذا ہم کہنا چاہتے ہیں کہ اس میں سے ہر ایک کو کور کیا ہو گا؟

تفسیر صوفیان: صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ ہمارے مشرب بھی زخمی ہوئے قرآن میں مجموعہ غس جبکہ یہ زخم کور و شش سے ہوں کور و قرائی فرقی دار میں ہو جسے درجہ دے ہیں جو یہ زخم کور ہے قرائی سے کہ لہر رسول کی ہر ایک کو حاضر ہوا وہ جسے درجہ دیا ہے اس زخم کور ہے قرائی کو حاصل کرنے کیلئے بڑے بڑے پہلے پڑتے ہیں اور بڑی مصیبتیں جھیل پاتی ہیں زخمی دل والے کا ایک سجدہ ہے قرائی کی ایک کو مجموعہ غس والے کی کچھ کا ایک آنسو سوں کو صد ہر بدلت سے افضل

ہے یا تو خود غمی اور سہ قرار ہو یا کسی سہ قرار و مخرج کے ہو کر ہو اس قسم کا ایک سہ قرار ہزاروں کو قرار دے رہا ہے کسی نے کیا جواب کہا ہے۔

چنانچہ زندہ ہی حویلی در شب زندہ دارین تری کہ بے داری بخت از بخت بیداروں شود پیدا
اگر دنیا آخرت میں جس جگہ ہو تو کسی سہ جس کی آستانہ ہی کہ اگر بخت بیدار چاہتے۔ یہ کسی شب بیدار کے واسطے میں
چھوڑ کر ہزاروں دشمنوں سے شکار چاہتے ہو تو کسی غمی حویلی کے آستانہ کی خاک کا مرہم لگا کر بخت غمی نے اس آیت کریمہ
میں ایسے ہی زخمی ہلاکوں کی تعریف فرمائی ہے کہ جو غمی ہلاکے کر لفظ رسول کے ہلانے پر حاضر ہوتے ہیں یہی محسن ہیں یہی
محق ہیں ان ہی کیلئے یہ اثواب ہے۔

لوگ جو چاہیں خدا سے مانگ لیں میں نہ کچھ مانگوں سوائے وہی دل
کوچہ محبوب ہو پگھل ہو پاک دلی ہو گدائے وہی دل
ہو بچی ہے اتلے وہی دل لب تو سن لو ماہرے وہی دل

الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ

وہ لوگ کہ کہا ان سے لوگوں نے بیشک ان لوگوں نے اکٹھا کیا تم سے بے ڈر جان سے ہیں تمہارا
وہ حق سے لوگوں نے کہا کہ لوگوں نے تمہارے لئے جیتا جوڑا تو ان سے ڈرو تو ان کا

فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ۝ فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ

اس کے ایمان کو اور وہ بولے کافی ہے ہم کو اللہ اور تمہارا سارا ہے تو بولے اللہ کی نصرت اور
ایمان اور زیادہ ہو اور بولے اللہ ہم کو پس ہے اور کیا تمہارا سارا تو بولے اللہ کے

فَمِنَ اللَّهِ وَقَضِيَ لَهُمْ سُلُوبُهُمْ سَوَاءٌ وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ

س کے فضل کے ساتھ کہ جس کی نصرت اور بروری کی نبی نے اللہ کی رضا کی رضا اللہ اللہ
احسان اور فضل ہے کہ انہیں کوئی بے نیازی نہ ہوگی اور اللہ کی خوشی ہمہ جملے اور اللہ

ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ ۝ إِنَّمَا ذِكْرُ الشَّيْطَانِ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ فَلَا تَخَافُوهُمْ

بڑی سراہان والا ہے س کے سوا نہیں کہ یہ شیطان ہے جو اپنے دوستوں کو ڈرانا ہے پس ان کو
بڑے فضل والا ہے وہ تو شیطان ہی ہے کہ ہے دوستوں کو دھمکا رہا ہے تو ان سے

وَخَافُونَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝

کو ڈرنا ہے اور ڈرنا ہے کہ اگر تم ایمان والے ہو

۔ ڈرو اور بے ڈرو اگر ایمان رکھتے ہو

تعلق لن آیت کاگزشتہ آیتوں سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: پہلی آیت عمنان احد کی ایک سہری کو کر کے جو انہوں نے احد کے ایک دن بعد غزوہ حراء اور احد میں دکنی اب انہی کی دوسری دکنی کاگزشتہ جو انہوں نے احد سے ایک سال بعد غزوہ بدر صغریٰ کے موقع پر ظاہر کی گویا پہلی آیت بھی انہی بزرگوں کے حاقب کی تھی مگر یہ آیت بھی اسی کے تعلق کی ہے مگر نویت منفیت میں فرق ہے۔ دوسرا تعلق: پہلی آیت میں عازبان احد کا یہ اشتغال یہاں ہو کہ وہ احد کے موقع پر اپنے رملہ تکلیف کی بھی پرہیز نہیں کرتے مگر اس اشتغال میں ہو رہا ہے کہ وہ کسی کے ذرا استفادہ کرنے پر کھن میں دھرتے۔ تیسرا تعلق: پہلی آیت میں عمنان کیلئے بیٹے ثواب کا وعدہ کیا گیا تھا البتہ فریاد جا رہا ہے کہ ان کو ثواب صرف آخرت میں ہی ملے گا بلکہ دنیا میں بھی ملے۔ انھیں ان کے شامل مل رہے گا جس کی مثل کیلئے غزوہ بدر صغریٰ کا وعدہ ملنے ہے۔

شکل نزول: غزوہ احد کے ختم ہونے پر جب ابو سفیان عمنان منور سے کہہ کر لوٹے تو بولے اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم لگے سال شاہد صغریٰ میں ہمارے اور آپ کے علاوہ ہاتھ بھریں گے چاروں ماحضور غزوہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے مگر جواب دہ کہ میں حضور و شاہد اللہ تبارک و تعالیٰ چنانچہ اگلے سال احد میں ابو سفیان ایک بھاری جماعت لے کر کہہ کر سے اس میدان کی طرف روانہ ہوئے مگر جب مرعظہوں و سترل مشق میں پہنچے تو قدرتی طور پر ان سب کے دل میں مسلمانوں کی ایسی حبت چھائی کہ آگے بڑھنے کی ہمت نہ رہی تھا۔ "فیم ان مسعود بھی عمو کہہ کہ لوں آتے ہیں ابھی تک فیم ایمان نہ گئے تھے آپ غزوہ خندق میں ایمان لائے ہیں ابو سفیان نے پوچھا فیم کمل جا رہے ہو بولے اے وطن ابو سفیان نے پوچھا کیا عمنان بھی جوتے؟ فیم بولے میں نے سے گزروں گا ابو سفیان نے کہا کہ اے ایک کام کرو تو ہم تمہیں دس لونٹ بطور فہم دیں گے فیم نے کہا وہ کیا؟ ابو سفیان بولے ہم نے گزشتہ سال محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے بدر صغریٰ میں جنگ کو وعدہ کیا تھا مگر اس بار وہ سے ہم آج نکلے تھے مگر اب خیال یہ ہے کہ یہ وقت جنگ کہتے مناسب نہیں ہے کیونکہ اس سال خطا ہے جب ہار شمس ہوں گی مگر وہ دس لونٹ خوب چاہیں گے مگر ہم دودھ پی لیں گے تو لڑ بھی لیں گے لیکن اگر ہم تو کوٹ جائیں اور مسلمان وہاں پہنچ جائیں تو ہماری عزت خاک میں مل جائیگی مگر مسلمانوں کے حوصلے بلند ہو جائیں گے تمہارے میں مسلمانوں سے کہہ دو کہ ابو سفیان لشکر جرار لے کر قہارے مقابلہ کیلئے بدر صغریٰ پہنچ گئے ہیں تم ہرگز نہ جو دور نہ دندہ نہ نوٹو گے غرض جس طرح ہو سکے مسلمانوں کو مدد سے نکلے نہ وہ تاکہ میدان میں نہ وہ پہنچیں نہ ہم اگر ہم اپنا لکنا مشہور کر دیں کہ ہم نوکد سے چل پڑے تھے مگر جب پتہ چلا کہ مسلمان موقع پر نہیں پہنچے تو ہم نے بھی وہاں پہنچنا مناسب نہ سمجھا اور مرعظہوں سے ہی نوٹ آئے فیم نے کہا یہ کیا بڑی بات ہے ہم سب ایمان مطمئن ہو کر مع سب جماعت کے ساتھ پڑے ہوئے راستہ میں انیس قبیلہ عبد قیس کا ایک قافلہ کا جو قہار کی غرض سے مدد مان رہا تھا ابو سفیان نے ان سے بھی یہی کہلوا دیا مگر انہیں پہلے حکاکش چند لونٹ پیش کرنے کو وعدہ کیا مگر مل فہم نہ ہوئے پہنچے مسلمانوں کو مدد کی تیاری کہتے ہیں تو ان میں سے ہر ایک سے طمہ طمہ حین "لے مگر ہم ہی طمہ طمہ اور رویت تک بائیں کر کے مسلمانوں کو ذرا ایک شمس ایسی جماعت جو مسلمانوں کو کر آیا ہوں جو تسلی بخشی کہ گئی جب وہ فہم قہارے مگر میں ذکر تعلق پہنچا گئے تو کچھ لوہاں موقع پر

اسی میں عرض کیا تھا لعلہ دعاء ی الا فراروا یا ہے رب تعالیٰ فرما دیجئے گا: **وَاَعْلَمُ** الا غلوا یعنی جو قسم کی
 اس خبر نے صحابہ کرام کا خیال بدلا اس طرح کہ ان کے دل میں کثرت کا خلو مطلق نہ رہا اور رب تعالیٰ پر توکل منصور قرار
 صلی اللہ علیہ وسلم کی خیوں پر انکے دل زیادہ جم گیا اور یہ چیزیں واقعی کمال ایمان ہیں **وَقَالُوا** حسبنا اللہ ونعم الوکیل
 خیال رہے کہ **وَاَعْلَمُ** ایسا تھا میں ان صحابہ کے دل کی حالت تھوڑا سا گھبراہٹ میں تھی کہ نہایت کلام کیا جانے لگا ہے چنانچہ دل
 قل سے اٹھل ہو تا ہے نیز دل کثرت میں کلام سے پہلے تھا اس لئے کہ ان صحابہ کا کمال ایمان کیا گیا پھر اللہ کا کام سب کے
 معنی میں کثرت معنی ہو گیا اس معنی میں **وَاَعْلَمُ** ہے 'عجب مصافحت مغفل کی طرف ہے اس وقت تکھی کسی لئے یہ کلمہ کی صحت
 بھی آتا ہے اگرچہ معرکہ کی طرف مضاف ہو گیا تا ہے **وَجَلَّ** جبکہ وہ کلام ہے اور ہم فعل صریح و کلیل و کل سے بنا
 معنی پیدا کرنا ہوتا ہے 'معنی معنی ہے 'معنی مائل' کلیل معنی مائل و کلیل و کل سے بنا کو کلیل کہنا تا ہے (تفسیر کبیر)
 نعم الوکیل کو اگر جملہ خبریہ ہو تب تو یہ تلفظ حسبنا اللہ پر معلق ہو جائے گا اور اگر جملہ مبتدئہ یا جملہ خبریہ بن جائے تو
 کلمہ سب پر مشتمل ہوگی جو مثلاً کا مضاف خبریہ جملہ نہیں بنے گا کہ یہ دونوں جملے کا مضاف فعل میں ہو گا مضاف مفعول کے
 عظم میں ہو تا ہے اس لئے کہ اس میں بھی مضاف جار ہو گیا یعنی قسم کی اس خبر سے صحابہ کا ایمان جم گیا اور انہوں نے نہایت
 ایمان سے بے ساختہ یہ کلام کوئی پروا نہیں 'اس میں فکر کثرت سے کوئی ذرا نہیں' بلکہ ارب تعالیٰ اس میں کثرت ہے اور بہترین
 کلمہ سا ہے **لَا تَطْلُبُوا** بمعنی من اللہ وفضلہ میں ایک حدیث پر شیعہ ہے **خَرَجُوا** و **وَقَالُوا** و **وَقَالُوا** و **وَقَالُوا**
 یعنی وہ حضرات روانہ ہو گئے میدان میں پہنچ گئے وہاں گھومے پھرو گئے مگر قل نہیں 'بلکہ اللہ کی نعمت اور فضل سے کثرت
 اور فضل کے معنی ہر دو ہیں ہو چکے 'میل نعمت سے مراد عاقبت ہے اور فضل سے مراد تہائی نفع یا نعمت سے مراد نعمی نہیں
 ہیں اور فضل سے مراد اخروی اجر و ثواب 'یو کہ انہیں یہ سب کلمہ رب تعالیٰ کی طرف سے بطور عیدہ ملا تھا اس لئے کہ انہ
 ارشاد ہوا یعنی یہ لوگوں کو دنیا کی نعمتوں سے اپنے دامن ہر کر گزرتے رب تعالیٰ کو راہنی کر آئے 'رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کو خوش کر آئے' تہائی نفع کلام دیا کی نعمتیں لے آئے لوگوں کو ایمان و عقیدہ سے آئے اس کے بعد جو وہم و گھبراہٹ
 ہو 'جو وہم مراد تکلیف ہے جو عیس پر گزرتی ہے اور نہ جملہ شہادت اہل چیزیں ہیں نہ کہ برائی سوچ کی حکیم میں
 تمام تکلیف کی طرف اشارہ ہے اور ہم ہمیں فرما کر یہ بتلایا گیا کہ کوئی تکلیف ان کے قریب بھی نہ آئی 'انہیں پھر بھی نہ گئی'
 اس طرح کہ جاتے آتے سفر آسانی سے کتا اس میدان میں پہنچ کر گھومنے کیلئے 'پہنچ جگہ ملی' جنگ ہائل نہ ہوئی 'کوئی آواز
 رائد نہیں' آیا 'اس کے ساتھ یہ بھی کمال ہے کہ **وَاتَّبَعُوا** و **وَقَالُوا** 'اتَّبَعُوا' اتباع سے بنا معنی پیچے چلتا
وَقَالُوا و **وَقَالُوا** کا مصدر ہے 'زیادتی خوف سے زیادتی معنی کلام حاصل ہوا **وَاتَّبَعُوا** کا مطلق پر شیعہ ہے 'فی جمع
اَحْوَالِهِمْ یعنی یہ حضرات نہایت سے مدد تک جاتے آتے 'کھلتے پیچے' پہنچے پھرتے 'سولے چائے' تہمت کرنے 'نفع کانے
 فریاد ہر مل میں نہ تھا تعالیٰ کی مدد کے بغیر رہے کہ ان کے ہر مل 'ہر کام سے رب تعالیٰ راہنی ہو گیا کہ **وَاللَّهُ** و **وَاللَّهُ**
 عظم نہ تعالیٰ سب پر خصوصاً ان حضرات پر ہے 'فی فضل و کرم' کہ وہ ہر وقت کلمہ کے دل میں رہے بلکہ انہیں بھیجے
 دعوای کو حریف کے دلوں میں جو تہذیب و اقرا کر میدان میں مقابل ہو چلا 'پھر ان حضرات کو تہذیب و اخروی ثواب سے لامل کر دیا'

خیال رہے کہ فضل کی تحوین تقسیم کی ہے بعد میں اس کی صفت عظیم لکھ دی گئی جس سے رب تعالیٰ کا بڑا ہی فضل و احسان معلوم ہوا "لکم الشطن" اے لوگو! تم سے اشیاء عظیم کی طرف ہے یہ قبیلہ عہد اچیس کی جانب یا کنارہ مکہ کی طرف "کم" میں مسلمانوں سے خطاب ہے "شیطان" سے مراد یا ایس ہی ہے یا شیطان لوگ یعنی یہ ڈرائے والے کنارے یا کنارے چھینے والے مردان قریش انسانی شیطان ہیں یا یہ سب کلام ایس کا ہے جو اس نے ان سے کر لیا خیال رہے کہ ان لوگوں کو شیطان کم اس وقت کے لحاظ سے ہے جب وہ کافر بھی تھے اور ظالم بھی مگر بعد میں عظیم نوریت سے مردان قریش ایمان لے آئے "خطاب" موقتہ اور حالات کے لحاظ سے ہوتے ہیں "مخلوف اولیاء" "مخلوف" "مخلوف" سے بنا معنی ڈرائے یہ وہ مفضل پہلے ہے "ولیا" یا اس کا مفضل لوں ہے یا وہ یعنی ڈرائے ہے کہ پہلے وہ ستوں کو یا ڈرائے ہے کہ وہ اپنے دوستوں سے کہ ساتھیوں کو کنارہ مکہ سے ڈرائے یا تحسین ان سے ڈرائے کی کوشش کرتا ہے "للا تعالوہم و حالون ان کم" متلوں ظاہر ہے کہ یہ سارے خطبات اس میں خطاب سے ہیں جو در حضرت بنی میں تشریف لے گئے اس قسم کے احادیث بڑے بڑے اور شریف دلائل پہلے فرمائے جاتے ہیں "اس کا قصد یہ نہیں کہ ان حضرات کے ایمان میں کوئی شک تھا یا ان کے دل میں خوف خدا نہ تھا ان کی تو رب تعالیٰ تفریق فرما رہا ہے یہ میرا ہی ہے جیسے پھر تشریح میں بپ اپنے معاملہ ختم ہونے سے کہتا ہے کہ اگر تو میرا بیٹا ہے تو اسی طرح معاملہ ختم رہتا رب تعالیٰ فرماتا ہے "ما یحی النبی اتق اللہ" (اے نبی! اللہ سے ڈرے رہو) یعنی اسے جماعت خطاب کر تم سچے سچے مسلمان ہو تو مجھ سے ہی ڈرنا ان ڈرائے دمکانے دھوؤں سے کبھی مطلقاً خوف نہ کرنا میں تمہارے واسطے کئی دلائل دیتا ہوں۔

خلاصہ و تفسیر: یہ صحابہ کرام ایسے شانہ آسمان ہیں جو ایسی آن والے متوکل ہیں کہ ان سے کنارہ مکہ کے ایمانوں نے کہا "تم در حضرت بنی میں مارو ڈھنڈو ہرگز نہ ملے گی کہ انہوں نے تمہارے مقابلہ کیلئے بہت سارے سلطان والے بیٹھ کر جمع کر رکھے ہیں" قصد اولیاء بانگوں موت کے منہ میں جانا ہے ان سے ڈرو اور خوف کو صفت کیوں جانیں گوتے ہو تو اس کلام کو سن کر ان متنبہ لوں کے دوس میں بجائے خوف و زور پیدا ہونے کے اور زیادہ کل ایمان پیدا ہو گیا ان کا ایمان توکل بڑھ گیا ہے "بے حقیقت بول رہے کہ کوئی مضائقہ نہیں" ہمیں کنارہ کی ڈھار سے کوئی ڈر نہیں محض کے مقابلہ میں ہمیں ہمت کافی والی ہے "اہل توحید" کا رسو ہے جس کا کلام سارا یہاں شانہ آسمان سے کہا ہو "چنانچہ وہ حضرات بے دھڑک رہے ہو گئے وہی اپنے توحید و عقیدہ کی حرا سے وہی رہے "در حضرت بنی کے پاس ہی پہلے میں تھا تمہیں کہیں "خوب کئی کی اور نوئے تو اس طرح کہ اللہ تعالیٰ کی نعمت یعنی شہادت بننے اور اللہ تعالیٰ کے فضل یعنی اخروں ثواب سے ان کے دامن بھرے ہوئے تھے ہمیں اس سارے سفر میں تکلیف پہنچنا یا معنی کسی معمولی خراش نے ہمہ اچھی نہیں گور مزد مصلیٰ یہ ہوئی کہ یہ حضرات جس سر کے سارے حالات میں رضائے الہی کے تابع رہے کہ ان کے ہر عمل ہر جہش سے رب تعالیٰ راضی ہوا اللہ تعالیٰ بڑے ہی فضل و کرم ہوا ہے "اے جماعت صحابہ کی شہول جماعت! یہ شیطان ہے جو تمہیں اپنے دوستوں سے ڈرائے یا وہ نہ خود میں جو شیطان کے دوست یعنی ساتھیوں ہیں انہیں ڈرائے ہے "تم ان سے کیوں ڈرو؟ خیال رکھنا کہ ان شیطانوں اور ان کے دوستوں سے کبھی نہ ڈرو ہمیشہ مجھ سے ہی ڈرنا مگر تم سچے مسلمان ہو تو اس نصیحت پر کار نہ رہنا ایمان کا تقاضا ہے کہ مومن کے دل میں اللہ تعالیٰ کا خوف ہو غیروں کا

خوف نہ ہو۔

نوٹ: بخاری نے باب الاموال و الصفات میں حضرت عبداللہ بن عباس اور عبدالرزاق وغیرہ نے حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت کی کہ جب ابراہیم علیہ السلام ترویج کی آگ میں گئے تو آپ پر بارہ حصے حسب اللہ و نعم الوکیل: ابن مسعود نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کی کہ فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب تم کسی بچی مصیبت میں گرفتار ہو تو پوچھا کہ حسب اللہ و نعم الوکیل: ابن ابی قحطیبہ نے حضرت عازبہ صدیقہ سے روایت کی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب ست فم ہوتا تو اپنے سر مبارک کو روزنامی شریف پر باندھ پھیرتے اور لمبی سانس لے کر فرماتے حسب اللہ و نعم الوکیل۔ ابو نعیم نے شداد بن اوس سے روایت کی کہ فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر خوف زدہ کی اللہ ہے حسب اللہ و نعم الوکیل (تفسیر روح المعانی)۔

عمل: صدقائے کرام فرماتے ہیں کہ جو کسی بچی مصیبت میں گرفتار ہو تو چار سو پیاس بارہ حصے حسب اللہ و نعم الوکیل اللہ تعالیٰ اسے نہایت نیک (تفسیر صمدی) بعض لوگ سورۃ اتی بار پڑھتے ہیں مگر حق یہ ہے کہ ایک بار پڑھنا بھی بڑا نیک اللہ کل ہو گا۔

قائد سے اس آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ مصیبت کے موقع پر اگر اللہ کرنا اس مصیبت کے کو فیہ کا ذریعہ ہے ذکر سے اللہ تعالیٰ کو راضی کرنے کی آیت کے مصیبت خود دفع ہو جائے گی ورنہ کہتے کہ اللہ اللہ ہو سبھی مل جائے گا یہ ذکر سنت انبیاء اور سنت صحابہ ہے جیسا کہ اس آیت کے بعد سے معلوم ہوا۔ دوسرا فائدہ مصیبت کی خبر سن کر کھیرانہ جانا کہ صحت کی باتیں کرنا رب تعالیٰ کو محبوب ہے مگر اس کے متحمل بندوں کا عمل بعض لوگ انکسار مصیبت میں اور خطرے پیش آئے پر فتم خولین فتم خوف فتم آیت کے بعد میلاد شریف کرتے ہیں اس کی اصل یہ آیت میں ملتی ہے۔ تیسرا فائدہ دنیاوی سبب جس سے آئیں سلسلہ کیلئے ترقی اعلیٰ کو دیر ہے جیسا کہ غزاد ہم اصناف سے معلوم ہو گا کہ اللہ بھی اللہ کی نعمتیں ہیں۔ چوتھا فائدہ دینی سبب دیلوی کا وہ بار تہارت و فیو کرنا ممنوع نہیں دیکھو صحابہ کرام سے ستر جملہ میں تمہارے کہیں کہیں سے اللہ کا رب تعالیٰ نے اسے نعمت فرمایا کہ لکھنا ہی اگر جملہ میں محظوظ لے یا ملتی سترج میں تہارت یا مزدوری بھی کرے تو کوئی حرج نہیں اس سے جملہ بیج برہ نہیں ہو تا رب تعالیٰ فرماتا ہے لیس علیکم جناح ان تبسوا لصلان من ولکم تم پر اس میں گناہ نہیں کہ تم حج میں رب تعالیٰ کا فضل بھی کھانا کرو یہ آیت اس موجود آیت کی شرح ہے پانچواں فائدہ جملہ میں قتل نہ ہو مگر مسلمانوں کا تکلیف سے محفوظ رہنے کی رحمت ہے اس سے مومن کا ثواب کم نہیں ہو تا دیکھیں یہ اسے اللہ تعالیٰ کا فضل فرمایا گیا اس موقع پر خوف و خوف و جگ کی کوشش ہی نہ کرنا چاہئے اگر بغیر جگ مسلمانوں کا اتحاد پر راہ ہو جائے تو بہت اچھا اس سے ثواب میں کمی نہیں آتی۔ چھٹا فائدہ مجاہد کا ستر جملہ میں ہر کام و ضلئے بھی کامیاب ہے کہ لایا ستر جگنا چننا ہر تہارت جیسا کہ وانبعوا و رضوان اللہ کی ایک تفسیر سے معلوم ہوا۔ ساتواں فائدہ جو انسان شیطان کا کام کرے وہ شیطان ہے دیکھو رب تعالیٰ نے فیم ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی بی بی شیطان فرمایا کہ میں نے مسلمانوں کو در غلطی کی انہیں جملہ سے روکنے کی کوشش کی یہ دونوں کام شیطان ہیں۔ آٹھواں فائدہ ایمن میں زیادتی

کی ہوتی رہتی ہے متعلقہ قاصد کا ایمان یکساں نہیں ہوتا اور صحابہ کرام کے ایمان میں فرق ہے اگر یہ روایت کی کیفیت ایمان میں ہے نہ کہ مقدار ایمان ایمان میں نہایت ایمان میں سب مسلمان برابر ہیں۔ اہل حق نے کیا خوب فرمایا۔
ہوں مسلمان گرچہ ناقص ہی میں اے کلمو ایمت پنی کی ہم سے تم میں ہرگز کم نہیں!
یعنی قطعہ دور ایمت پنی میں برابر ہیں۔ نول فاعدا: اللہ تعالیٰ سے کبھی ایمان نہ ہوا اگرچہ حالت کبھی ہوا تو حق ہوں اس کے کرم سے اس رکھنا کمال ایمانی کی دلیل ہے جیسا کہ ولاناوا سے معلوم ہوں۔ و سواہ فاعدا: کفار و منافقین شیطان کے دست ہیں رحمن کے دشمن کور سوسن جنت قبل رحمن کے دشمن ہیں شیطان کے دشمن جیسا کہ اولاءہ سے چٹنگ۔
پس اعتراض: اصول کا کھد ہے کہ جب معروہ کے بعد معروہ آئے تو وہ سرے معروہ سے مراد پہلے معروہ کا ہیں ہوتا ہے۔
اور اگر گم کے بعد گم آئے تو وہ گم کے پہلے کا غیر مراد ہوتا ہے تو چاہئے کہ یہاں سے پہلے ایمان کا ہیں
مراد ہو چلا کہ پہلے ایمان سے مراد تو فہم نفس ہے کورہ سرے ایمان سے مراد کفار کہ نہ کھد ملا ہے یا یہ آیت صحیح نہیں؟
جواب: علم اصول کا یہ کھد ہے تو صحیح مگر کلیہ نہیں بلکہ اکثر ہے۔ یہ بھی اس کے خلاف بھی ہوتا ہے دیکھو رب تعالیٰ فرمایا
ہے لی السماء والی الارض الہ دیکھو دونوں جگہ الہ کہ ہے اگر زمین و آسمان کا سبب ایک ہی ہے تو آیت بھی
درست ہے کھد اکثر یہ بھی درست۔ لا سرا اعتراض: علم کلام کا مسئلہ ہے کہ ایمان میں زیادتی کی نہیں نہ تو ایک سیلہ جز
ہے مگر قرآنی آیت میں فرمادی ہے کہ ایمان زیاد ہوتا ہے تو کلام کم بھی ہوتا چاہئے کہ زیادتی بغیر کی سکے ناممکن ہے وہ کھد
اس آیت کے خلاف ہے؟ جواب: علم کلام میں مقدس کی زیادتی کی گئی ہے یہاں اسی آیت میں کیفیت کی زیادتی کی کا
ذکر ہے یہ مطلب نہیں کہ حضرات صحابہ اس سے پہلے تو میرے پاپوں سے سوسن تھے آج ہوسن ہوئے باب تک پورے
سوسن تھے آج سوائے آج سے سوسن بنے بلکہ مطلب یہ ہے کہ اب تک کمال سوسن تھے آج کمال ترین کمال سوسن
بنے کفار آیت بھی درست ہے کور علم کلام کا مسئلہ بھی صحیح۔ تیسرا اعتراض: یہاں رب تعالیٰ نے کفار و کفر کو سہو کیا
فرمایا سہو تو یہی چیز کو کہتے ہیں کور جملہ اچھی چیز ہے۔ جس سے لوگ عادی یا شہید بنتے ہیں۔ جواب: سہو سے مراد یہاں
تکلیف دہ چیز ہے کور ظاہر ہے کہ جگہ قتل میں تکلیف تو ہوتی ہے یہ تکلیف ہی باعث ثواب ہے سہو سے مراد شریعتی غیر کا
مقتل نہیں۔ چوتھا اعتراض: رب تعالیٰ نے فہم یا کفار قریش کو شیطان کیوں فرمایا بعد میں فہم بھی ایمان لے آئے کور یہاں
کفار قریش میں سے بہت سے لوگ بھی رب تعالیٰ علام الغیوب ہے اسے خبر تھی کہ یہ بہت سے آخر کار سوسن بننے
والے ہیں۔ جواب: یہاں شیطان سے مراد شیطان کلام کرنے والے میں نہ کہ کفار شیطان رہنے والے بھی واقعی اس
وقت فہم کور یہ سرداروں کفر شیطان کلام کر رہے تھے بھوت قریب دھرم کوری مسلمانوں کو جو سے روکنے کی کوشش و فہم
اس وقت کے خلاف سے انہیں شیطان کہا گیا جب وہ مسلمان ہو گئے تو ان کے خطاب بھی بدل گئے کھد دے ہمہ دلا وہ تو اس
وقت کافر تھے اب اگر کوئی مسلمان بھی یہ کلام کر لے گئے تو اسے شیطان کہہ دیتے ہیں کہ لہاں تو ہی برا شیطان ہے پھر جب ثواب
کے اپنے مل کر درست کر لے تو اس کو اچھے خطبات سے یاد کرتے ہیں رب تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کی لغزش کا ذکر
فرماتے ہوئے فرمایا وصی آدم وہ لغوی حضرت یونس علیہ السلام نے اپنے حلق فرمایا انی کنت من الظالمین

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے لئے فرمایا: **وَاِنَّا مِنَ الصَّالِحِينَ** اس ظالم و فاسق کے جو سعی بھی کئے جائیں اس خاص وقت کے لحاظ سے ہیں بعد میں جو انہیں ایسا کہ وہ بے لوب گشتل ہے عیب فیہما ایمان لے آئے اے سرداران قریش کو جو ان الفاظ سے یاد کرے بعد میں جب پانچواں اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ کفار منافقین شیطان کے دست ہیں رب تعالیٰ نے فرمایا **يَعْلَمُ الْغُيُوبُ** اولاً: شیطان مسلمانوں کو اپنے دوستوں یعنی کفار قریش سے بڑا ہے اپنے منافقوں کو ذرا آگے محمد سری جگہ رب تعالیٰ فرماتا ہے **اِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْاِنْسَانِ عَدُوٌّ مُّبِينٌ** شیطان ہر انسان کا کفار دشمن ہے انھیں خواہ مومن ہو یا کافر شیطان اس کا دشمن ہے مومن و کفر میں تمہارے دشمن ہے۔ جواب: یہاں اگر شیطان سے مراد فیمو فیمو ہیں تو جب تو کوئی سولی نہیں کہ فیم اس وقت کفار کہ کلمہ بدست تھا اور منافقین کا بھی گور اگر شیطان سے مراد انہیں ہو تو یہاں ظاہری دوستی کا ذکر ہے اور تمہاری پیش کردہ آیت میں حقیقی دشمن کا ذکر ہے یعنی شیطان بظاہر کفار کا دست راست ہے مگر درحقیقت ان کا بھی دشمن دشمن ہے نہ تو انہیں اپنی اپنی جگہ درست ہیں نہ کلمہ رب تعالیٰ فرماتا ہے **وَالَّذِينَ كَفَرُوا** اولہم الظالمون کفار کے دست شیطانی ہیں اس آیت میں بھی اسی ظاہری دوستی کا ذکر ہے جو شیطان کفار سے ظاہر کرتا ہے۔ چھٹا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام کا ایمان مشکوک ہے رب تعالیٰ نے فرمایا **اِنَّ كُتُمُ** مومن ان شک کیلئے آتا ہے پھر تم نے ان حضرات کے ایمان 'تقویٰ پر چین کیے کر لیا۔ جواب: آپ نے اوہا اعتراض کیا پورا اعتراض یہ کہ صحابہ کرام کا ایمان مشکوک ہے اس میں خدا تعالیٰ کو شک ہے اسے بھی خبر میں کہ صحابہ سے مومن ہیں یا نہیں مگر یہ کہ رب تعالیٰ نے فرمایا: **بِئْسَ مَا يَفْعَلُ الْغَافِلُونَ** جب ایسے غافل جو شہادت دینے کیلئے کہ جاتے ہیں ہم اپنے بیٹے سے کہتے ہیں اگر تو میرا بیٹا ہے تو یہ کام کرے یہاں بھی جو شہادت دینا مقصود ہے تیرے حضرات فیم کے قول سے بالکل نہیں ڈرتے بلکہ ان کے جو شہادت دینے میں اور بھی زیادتی ہو گئی تھی جس کی خود رب تعالیٰ نے گواہی دی کہ اس جملہ کا نشانہ یہ ہے کہ کلمہ بھی کفار سے نہ ڈرتا صرف مجھ سے ہی ڈرتا اگر آپ کے مسلمان ہو۔ ساتواں اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ جو مسلمان کفار سے ڈرتے وہ مومن نہیں بلکہ مومن علیہ السلام نے فرعون سے خوف کیا آج بھی عام مسلمان بڑا ہوا کفار پر کفار سے خوف کرتے ہیں خود صحابہ کرام بلکہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو خدق کے موقع پر کفار سے خوف ہوا اس خوف کی وجہ سے اللہ کے لہو کہ خدق کھدائی رب تعالیٰ فرماتا ہے **وَلَقَدْ اَلَمْتُ الْغُلُوبَ الْعَاجِلُونَ** خوف سے دل گھٹنے (گلے) میں آگئے تھے تو کیا وہ حضرات مومن نہ تھے؟ جواب: جو شخص کفار کے خوف کی وجہ سے نیک اہل التوبہ نہ کرے وہ مومن کامل نہیں یہ سنی یہاں ہیں وہ حضرات خوف کفار کی وجہ سے کسی نیکی سے باز نہ رہے خوف معنی اندیشہ تو کفار سے ہوتا ہے اسی اندیشہ کی وجہ سے جملہ اعیان اختیار کئے جاتے ہیں یہ اندیشہ تو باعث ثواب ہے کہ اس پرست سے نیک اہل علی ہیں۔

تفسیر صوفیانہ: جسے ایک مہمان میں وہ گھر میں نہیں رہ سکتی ایسے ہی ایک محل میں وہ حقیقی خوف نہیں رکھتے کلمہ کا خوف اور حقوق کا خوف جس دل میں اللہ تعالیٰ کا خوف مایہو بلکہ سرے کے خوف کی جگہ نہ رہی پھر نہ کا خوف تین قسم کا ہے کلمہ کے غلبہ کا خوف یہ افسانہ کا خوف ہے اسی تین قسموں کی طرف حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دوسری اشارہ فرمایا کہ عرض کیا **اَعُوذُ بِمُحَمَّدٍ مِنْ عَذَابِكُمْ** خدا اے تم سے خدا اب سے تم سے خود کرم کی بنا۔ یہ پہلا خوف ہوا **اَعُوذُ بِرُحْمَاكَ مِنْ مَخْطَاكَ** خدا اے تیری بارگاہی سے تیری رضا کی بنا یہ دوسرا خوف ہوا **اَعُوذُ بِكَ مِنْ مَخْطَاكَ** خدا اے تیرے

سے تھری پہلے یہ میرا خوف ہو گا، اہم اللہ بن کر بیٹے ہیں کہ مقام نصیب ہے کہ نہ ملے پس اور تمام کائنات پر چار بھیریں
(منازل جانا) پڑا دوے اور کے مجھے رب کل دانی ہے، عطاء صاحب فرماتے ہیں۔

من ہل دم کہ دھومنا غم از چشمه شوق چار بھیر دم نکسا برہنہ کی ہست!

حکایت: کسی نے حضرت یزید، سداہی رحمۃ اللہ علیہ کو فن کی وقت کے بعد خواب میں دیکھا، پوچھا قبر میں منکر نکیر کے ساتھ
کیا گزری، فرمایا کہ مجھ سے جب انہوں نے پوچھا میں ایک تیرا رب کون ہے میں نے کہا رب سے پوچھو اگر مجھے پہنچے
کے تو مجھے کئی دانی ہے، ورنہ میں بڑا ہڈا سے لپٹا رب کے جلوں سے کہو ہے، صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ اپنی ذلت اپنی
عہدوت بلکہ تمام سنی کو یکجہ سمجھنا بھی کلر کا ہڈا ہے۔

حکایت: حضرت یزید، سداہی رحمۃ اللہ علیہ اپنے خروقت میں محراب مسجد میں داخل ہوئے پوچھے سوئی نہ میرے پاس
نماز میں ہیں نہ روزے نہ کوئی اور شئی، صرف یہ عرض کرتا ہوں کہ میں نے اپنی عمر بھلا کر دی، گناہوں میں صرف مومن خدا کیا
میں جو تمام دنیا میں توڑ کر داناہم حاضر ہوں، حضرت شیخ سعدی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے شیخ کا یکدم اللہ یوں نقل فرمایا۔
شے دہم لہول دودخ نہ غفت! بکوش آدم صبح گہے کہ گفت
چہ بودے کو دودخ زدن پاشدہ مگر دہوں را رہائی دے
یعنی مجھے یاد ہے کہ میرے شیخ ایک رات دودخ کے خوف سے ہلکے نہ سوئے، صبح کے وقت میں نے انہیں کہتے تھا کہ کاش میرا
جسم آٹا ہوا ہو جا کہ ساری دودخ مجھ سے ہی بھرناتی، تاکہ دوسروں کو وہی سے رہائی مل جائی، مومن کو چاہئے کہ اپنے اور اپنے
یک اہل کو معصوم سمجھے، اپنے گناہوں کو ہزار تصور کرے، حق کے معاملہ میں کسی سے خوف نہ کرے، کسی عارف نے کیا
خوف فرمایا۔

میں تھا بھی کمل، اور ہوں بھی کمل، ہستی ہے مری اک دہم و کمل

جب آئے جین، مٹ جائے کمل، بس تو ہی رہے، اور میں نے نہ دہوں!

صحابہ کرام کا یہ واقعہ جو رب تعالیٰ نے یہی نقل فرمایا، اگلے انتہائی واکل، اللہ، رضاء بقضاء دنیا سے ہے، غنی رب پر انتہائی
بمقام حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وعدوں پر انتہائی اتمہ اپنے کو موت کیسے پیش کرتے، فیہا صفت جیسا کہ ہے، تو قوم رب
تعالیٰ اور اس کے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر اس طرح جان فدا کر دے اسے رب تعالیٰ کیوں نہ اپنے کرم سے فوازے خدا
تعالیٰ ان اچھوں کے صدقے ہم ہوں پر بھی رحم فرما دے آمین۔ (تذویج البیان)۔

وَلَا يَخْرُجُكَ الَّذِينَ يَسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ أَتَاهُمْ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا

اور نہ عجلین کرو، آپ کو وہ لوگ جو جلدی کرتے ہیں کفر میں، شک وہ ہرگز، مضامین کے لئے کہ

اور اسے محبوب ان کا، کہ تم مگر جو کفر ہو دوڑتے ہیں، وہ اللہ کا ہرگز نہ بگاڑیں گے

يُزِيدُ اللَّهُ الْإِسْلَامَ لَهُمْ حَقًّا فِي الْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ

لکھ بھی زاد کرنا ہے اللہ پر کہ۔ پانے ان کے لئے کوئی حصہ آخرت میں اللہ واسطے انکے بڑا عذاب ہے
اور، ضرر جانتا ہے کہ آخرت میں ان کا کوئی حصہ نہ رکھے اور ان کے لئے بڑا عذاب ہے۔

تعلق: اس آیت کا جمل آیت سے کی طرح تعلق ہے۔ پسما تعلق: جمل آیت میں ان مقبولوں کو ذکر تھا جنہیں خوف
محبت کسی کا ذرا اندر حکما لاحق سے نہیں پھر سکتا اب ان مولاوں کا تذکرہ ہے جو مقبول ہوتے پر پھل جلتے ہیں تاکہ
مسئلہ کو شش کریں کہ مقبولوں کی جماعت سے ہوں مولاوں سے نہ ہوں۔ لا سرا تعلق: جمل آیت سے معلوم ہوا تھا
کہ بعض انہیں شیطان کے دست ہیں جنہیں شیطان ذرا اندر حکما آتا ہے جب اسکی شیطانوں کے دستوں کو صحن کر کے
تھا عذابا ہے تاکہ ہر شخص لولیا اللہ اور لولیا شیطان میں فرق کرے کہ وہی آیت میں تعلق تھا اس آیت میں تحصیل
تیسرا تعلق: جمل آیت سے معلوم ہوا کہ اس میں بعض لولیا شیطان بھی رہتے ہیں جب ارشاد ہے کہ مسئلہ اہم کو ان
سے کوئی تعلق نہ ہوگی تاکہ اہم اللہ کی ملک میں ہو گا۔ لیکن آیت میں صریح ذکر تھا اس آیت میں اس سے حفاظت کا تذکرہ
ہے۔ چہ تھا تعلق: جمل آیت میں لولیا شیطان کو ذکر تھا قبل کی سزا کا تذکرہ ہے کہ آخرت کی نعمتوں سے محروم بھی
ہیں ہو وہی سخت سزا کے مستحق بھی۔

شکل نزول: تفسیر کبیر نے اس آیت کریمہ کے نزول کے حلق چند قول نقل فرمائے ایک یہ کہ یہ آیت مشرکین کے
حلق نازل ہوئی جو دقاوق مسلمانوں کو پریشان کرتے رہتے تھے جس میں تبارک اور صرف پریشان کر رہے ہیں اللہ اللہ
تبارک ایا کہ یہ کہ انکے اس صورت میں کھڑے جلدی کرنے سے ہر وہی کامل میں جلدی کرنا ہے جو کھڑے ہیں
مسلمانوں کے مقابل لشکر و فوج کرتے رہتا اور اسے یہ کہ یہ آیت کریمہ منافقین و منافق کے حلق نازل ہوئی اس صورت
میں کھڑے جلدی کرنے سے ہر وہی مسلمانوں کو کھار کہ سے ذرا لگے اور ان کے دلوں میں حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف
سے طرح طرح کے شک و گمان کہ اگر آپ پی پی ہوتے تو احد میں بھی نہ پاتے تیسرے یہ کہ یہ آیت کریمہ انکے کھار کے
حلق نازل ہوئی جو پہلے اسلام لائے تھے پھر مشرکین عرب کے خوف سے مرتد ہو گئے حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے
اور ان سے بہت حد تک ہوا اور حد تک دفع کرنے کیلئے یہ آیت کریمہ اتنی اس صورت میں کھڑے جلدی کرنے کے معنی بالکل
ظاہر ہیں چوتھے یہ کہ وہ پہلے اسلام لائے تھے کعب بن اشرف و فیہونے تورات کی متبہ آیتوں کو بدل کر حضور
نور صلی اللہ علیہ وسلم کی بوت کا انکار کیا اور مسلمانوں کو بھی اسلام چھوڑ دینے کی رخصت دی اس صورت میں کھڑے جلدی
کرنے سے ہر وہی حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کے لوسٹ کا چھپا ہے مگر تیسری وجہ زیادہ ظاہر ہے کہ یہ آیت مرتدین کے
پہلے میں آئی کہ انکے کھڑے جلدی کرنے کے معنی اس صورت میں بالکل واضح ہیں اللہ نقل فرماتے ہیں کہ یہ سلسلے ہی
واقعات آیت لائل نزول میں تھے میں میں کوئی غبار میں نہیں تفسیر کبیر روح المعانی خاتم فیروہ۔

تفسیر: ولا یحرک اللہ فی سادھون فی انکھو اہری قراءت میں لا یحرک اللہ کے وہ تہ کے پیش اور ان

کے جرم سے ہے باپ خراکھی مضارع امر باخ کی قرأت میں سارے قرآن شریف میں عذاب ہی کے پیش اور نہ کے کہو سے
 ہے اس آیت کریمہ کے لا عذابم اللعاب الا کبر . خلاصہ یہ کہ اس ایک آیت میں تو یہ باپ خراکھی سے بچنے میں
 باپ افضل سے کہاری قرأت میں فون کے جرم سے ہے بعض قرأتوں میں فون کے پیش سے ہے فون کے معنی ہیں فکین ہونا
 بھی اور فکین کرنا بھی پہلے معنی میں لازم ہے وہ سرے میں متھری ہیلہ سرے معنی میں ہے نیز باپ مع مع سے
 بھی آتا ہے اور قصور معصوم سے بھی ہیلہ خراکھی ہے اور سورہ یونس میں مع سے کہ لہ شلہ ہوا لا عذاب علیہم
 ولا ہم یعذبون جیسے مع بھی قرآن شریف میں کیا ہے م کے کہو سے اور مع بھی م کے پیش سے معصوم سے بھی ہے اور
 ضومب سے بھی کی میں خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے یہ کہ حضور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی حرکت سے
 سخت من کو غم ہو تھا انفس سے مراد نفس یا مرتد یا سید یا کفار کہ ہیں جیسے کہ شان نزول میں عرض کیا گیا مسا و عون
 مسا و عت سے بنا جس کلمہ سرعت ہے معنی جلدی یا میل یا سلسلہ مقابلہ کیلئے نہیں بلکہ مبالغہ کیلئے ہے جلدی کرنے کو بھی
 سرعت کہا جاتا ہے اور جلدی کا معنی ہونے کو بھی ہے ان اللہ صریح الحساب اللہ تعالیٰ جلد حساب لینے والا ہے معنی
 معترپ حساب لے گا کفر کے معنی ابھی شان نزول میں عرض کئے گئے معنی اے محبوب و لوگ آپ کو فکین نہ کریں جو کفر
 میں جلدی کرتے ہیں کہ ذرا سی بات پر اسلام چھوڑ دیتے ہیں یا آپ کے خلاف سازشیں کرتے رہتے ہیں اگرچہ یہ بھی کہا جاسکتا
 تھا کہ آپ فہم نہ کریں مگر یہ طریقہ بیان بہت پیار و مودت کا ہے کہ لوگ آپ کو فکین کرنا چاہتے ہیں مگر ہم آپ کا غم نہ فرماتے
 ہیں کہ آپ ہمارے محبوب جو ہوئے یہ کہ انہم لن یعذبوا اللہ عذابا : یہ جملہ پہلے جملہ کی علت اور وجہ ہے اللہ کو
 نقصان نہ دینے سے مراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جواب کہ ہم یا سارے مومنوں کو نقصان نہ دے سکتا ہے تفسیر کبیر 'مدح
 الحلی' خازن 'بیرونی' جلالین وغیرہ تمام مفسرین اس پر اتفاق ہیں کہ یہ اللہ تعالیٰ نے اپنا کر فرمایا اور اپنے مومنین یا محبوب
 مراد لئے کہ ہون حضرت کو نقصان پہنچا اور پروردگار تعالیٰ کو نقصان پہنچا ہے کہ انہیں وہی سزے کی جو اگر کوئی اللہ کو نقصان
 پہنچاتا تو اسے طاقی 'قرآن کریم میں بہت جگہ اللہ تعالیٰ نے اپنا کر فرمایا اور اپنے محبوب کا لہو کیا من میں سے یہ مقام بھی ہے
 عذابا مگر فرما کر تمام جسم کے نقصانات کی نفی فرمادی یعنی یہ لوگ اپنی من و کنوین سے آپ کو اسلام کو آپ کے خدائے کو بھی کچھ
 بھی نقصان نہ دے سکیں گے اور آپ کو آپ کی چیزوں کو نقصان نہ پہنچے حقیقت یہ ہے کہ لہو اللہ الا جعل لہم حطاً
 لی الا حوۃ یہ جملہ نیا ہے جس میں من کے کفر کی اصل وجہ بیان فرمائی گئی 'جعل جہنم سے بنا معنی پیدا کرنا اور بنانا
 پہلی صورت میں ایک مفعول چاہتا ہے اور سری صورت میں دو مفعول یہاں سے معنی میں ہے حطاً کے معنی ہیں حصہ
 نصیب جس کی تینوں تفسیر کے لئے ہے انہما سے مراد نیلوی زندگی کے بعد و ہاں عالم ہے 'مدح' قیامت اور بعد قیامت لینے
 اور وہ جس من کے متعلق یہ ہے کہ انہیں قبر میں 'مشرقیں اور بعد میں اللہ کی رحمت سے کوئی حصہ نہ ملے یہ کہ حصہ کا تحقیق
 ایمان سے ہوتا ہے جب من کے پاس ایمان ہی نہیں تو اس کا حصہ کیسا؟ صرف عروزی پر ہی نہیں بلکہ ولہم عذاب عظیم
 عذاب کے معنی بارہا بیان ہو چکے ہیں عذاب اور عذاب میں فرق بھی بیان کیا چکا ہے ہیلہ ان کا کچھ لو کہ عذاب کی
 تینوں تفسیریں ہیں جس کے معنی ہوئے یہاں عذاب پھر اس کی صفت بھی عظیم آئی جس سے عذاب کی پہلی میں اور اللہ ہوا گیا تو
 معنی یہ ہوئے کہ انہیں اتنا عذاب ہو گا کہ کسی کے خیال یا قیاس یا فکر و خیال میں نہ آسکے رب تعالیٰ نے ساری دنیا اور مسلمان

دنیا کو حیرت و قہر فرمایا اب جس عذاب کو وہ عذاب عظیم فرمائے تو اندازہ لگاؤ کہ وہ عذاب کیسے سارے کتاہو گلیان میں نہیں آسکتا

خلاصہ و تفسیر: اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم آپ ان لوگوں کی وجہ سے بالکل غم نہ کریں جو کفر میں جلدی کرتے ہیں مگر کفر کی طرف دڑے چلے جاتے ہیں مگر وہ اسی بات پر اہم ہمارے جو ذکر مرتد ہو جاتے ہیں یا کلمہ پڑھتے ہوئے اسلام کے خلاف سازشیں کرتے ہیں یا اسلام کے خلاف میں صف آرائی کر کے اپنے کفر میں اور مشغول کرتے ہیں ہم آپ سے وعدہ کرتے ہیں کہ سارے مرتدین منافقین مشرکین اور ہر قسم کے کفار مل کر بڑی چوٹی کا نذر لگائیں آپ کو آپ کے اسلام کو آپ کے صحابہ کو آپ کے خدام کو ذرہ بھر نقصان نہ پہنچائیں گے رب تعالیٰ نے یہ وعدہ پورا فرمایا چنانچہ زمانہ نبوی میں فرقہ بندی کے موقع پر ان سب نے گھونٹا کیا مگر اسلام کے مقابلہ میں اللہ کی کھائی اور عہد فاروقی میں عرب و عجم کے کفار اسلام کے مٹانے پر متفق ہو گئے مگر سب باہم رہے منصور اور صلی اللہ علیہ وسلم کا چاہو ترقی میں رہا رب تعالیٰ فرماتا ہے کہ ان کے تمام کفروں کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ دنیا میں جانوروں کی طرح یہ کچھ کھالیں ہمیشہ آرام کریں آخرت میں اللہ کی رحمت میں ان کا کوئی حصہ نہ ہو قبول حشر ہر جگہ محرومی رہیں اس محرومی پر ہی اس میں کچھ ان کیلئے عظیم ترین عذاب ہو جو کسی کے دہمہ گلیان میں نہ آسکے یہ مسلمانوں کو پرفتن چاہتے ہیں مگر حقیقت پھنس خود رہے ہیں۔

فائدے: اس آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ کفار کی اسلام دشمنی پر حیرت یا غم نہ کرنا چاہئے بلکہ سکون قلب کے ساتھ اس کے دفع کی تدبیر کرنی چاہئے جیسا کہ بالا معرکہ سے معلوم ہوا۔ دوسرا فائدہ کفار کی خلاف اسلام تدبیریں ان کے کفر میں اضافہ کا باعث ہیں جیسا کہ فی الکفر کی دو تفسیروں سے معلوم ہوا۔ تیسرا فائدہ: خلق اور کفار کی صحبت میں مسلمانوں کو کافروں سے ڈرنا کفر ہے جیسا کہ فی الکفر کی ایک تفسیر سے معلوم ہوا۔ چوتھا فائدہ: کفار انشاء اللہ اسلام کو منافس نہیں گئے جیسا کہ شیعہ کی تفسیر سے معلوم ہوا اور وعدہ الہی ہے جس کا ترجمہ ساڑھے تیرہ سو برس سے ہو رہا ہے۔ پانچواں فائدہ: اللہ کے متوال بدوں کو رب سے وہ قرب خصوصی ہے کہ ان کی مخالفت وہ رب تعالیٰ کی مخالفت ہے ان کی محبت وہ رب تعالیٰ سے محبت ان کو نقصان پہنچانا اور رب تعالیٰ کو نقصان پہنچانا ہے جیسا کہ لن مضروا اللہ سے معلوم ہوا۔ چھٹا فائدہ: نفی اور عدم بھی مثبت الہی کے ماتحت بنے یہ بھی رب کے ارادہ سے ہی ہوئی ہے یہی اہلسنت کا مذہب ہے معتزلہ کہتے ہیں کہ عدم اولوہ ثبوت الہی کی مست ہے اصرار کہتے ہیں کہ اولوہ عدم نفی کی علت ہے دیکھیں یہاں فرمایا گیا اللہ اولوہ کرتا ہے کہ ان کا حصہ آخرت میں نہ ہو حصہ نہ ہونے کا اولوہ ہوا ساتواں فائدہ: کافر کا کفر منافق کا منافق سب کچھ اللہ تعالیٰ کے اولوہ سے ہے لہذا حکم اور صلا میں یہ فرق ہے اہلسنت کا عقیدہ یہ ہے کہ ہر خیر و شر رب تعالیٰ کے اولوہ ہے یہ آیت ہماری دلیل ہے۔ آٹھواں فائدہ: دنیا میں کافر مومن منافق مرتد سب وہ رب تعالیٰ کی روزانیت سے فائدہ اٹھا رہے ہیں مگر آخرت میں صرف مومن کو رحمت الہی سے حصہ ملے گا کفار کسی ی نیکیاں کر کے مائیں مگر آخرت کی رحمت سے محروم ہیں۔ نواں فائدہ: کلمہ نفی کے تحت عموم کا ذکر ہوتا ہے دیکھو یہاں اللہ سے کلمہ ہے الا بھمل کے تحت اگر مفید عموم ہوا کہ اس کے معنی ہونے ان کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں۔ دسواں فائدہ: یہ عذاب صرف کفار کو ہوگا مسلمان کیسا

ی کتابگار ہوا ہے یا غلبہ نہ ہو گا جیسا کہ علم کے تقدم کر کے معلوم ہوا بلکہ کتابگار مومن کو غلبہ ہو گئی نہیں اگر ہو کچھ عتاب ہو گا جس کے ذریعہ اسے پاک و صاف کیا جائے گا۔

پہلا اعتراض: کفار کے کھر پر غم کرتا مہلت ہے اس سے رب تعالیٰ نے اپنے حبیب کو منع کیا کہ قربا ہو جواب: بہت غم کرنا جس سے اپنے دل کو سخت تکلیف پہنچے اس سے منع فرمایا اس کی تفسیر وہ آیت ہے فلا تنصب نفسك عليهم حسرت یا اس جیل پر غم کرنا کہ ان کے اسلام سے نکل جانے پر اسلام ترقی نہ کر سکے گا یا یہ مسلمانوں کو مٹا دیں گے یہ منوع ہے۔ دوسرا اعتراض: تسماری تفسیر سے معلوم ہوا کہ کفار مسلمانوں کو نقصان نہ پہنچائیں گے مگر دن رات مسلمانوں کو کفار کے ہاتھوں نقصان پہنچ رہا ہے تو آیت کیو مگر صحیح ہوئی؟ جواب: کبھی مسلمانوں کا کفار کے ہاتھوں شہید یا زخمی ہو جانا ضرر نہیں اس میں تو مسلمانوں کا فتنہ ہے کہ شدت میں مسلمان بے نیل ضرر سے مراد اسلام کا فتنہ کہ وہ غلبہ مسلمانوں کو جڑ سے اکھڑاتا ہے یہ اس شائد کفار سے ممکن ہے وہ ہی سہی مراد ہے۔ تیسرا اعتراض: کفار منافقین تو پہلی کافر تھے مگر متعلق یہ فرمایا کیسے درست ہو کہ ہمارے لوگوں کی اکثریت کہ وہ کفر میں جلدی ہے داخل ہو جاتے ہیں کفر میں داخل ہونا ہو تو پیسے سے خارج ہو؟ جواب: اگر یہ آیت مرتدین کے متعلق ہے تب تو رسول ہی پیدا نہیں ہوا لہذا اگر کفار کہ منافقین کے متعلق ہے تو کفر سے مراد کفر کے اہل ہیں نہ کہ عقائد یعنی یہ لوگ بہت جلد اہل کفر کرنا شروع کر دیتے ہیں منافقین تو اس طرح کہ کفار سے متاثر نہیں کرتے تھے ہیں کفار کہ کے اس طرح کہ وہ سو قہ پاتے ہی مسلمانوں کے قتل و غارتگری کرنے لگتے ہیں ہر عمل آیت بالکل واضح و صاف ہے۔ چوتھا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ ہی نہیں چاہتا کہ وہ منافقین مرتدین کفار کا آخرت کی رمتوں میں حصہ ہو تو پھر ان لوگوں کا کیا تصور ہے کہ وہ رب تعالیٰ کی طرف سے روکے ہوئے ہیں پھر ان پر اہرام کیسا؟ جواب: یہ سوال مسئلہ فقہ پر مبنی ہے اس کی تفسیر تحقیق تیسرے پارے میں ہو چکی ذرا آیت ولو شاء الله ما اقتلوا وہاں صاف فرمایا ہے میں چاہتا کہ لو کہ لو اس میں منافقین و کفار نے سرکشی کی مگر سرکشی میں حد سے آگے بڑھ گئے تو رب تعالیٰ کا ارادہ ان کے متعلق ہو گیا کہ ان کا حصہ آخرت میں بالکل نہ ہو اس لئے کہ ان کا تعلق ان کی اپنی بد کاریاں ہیں یا یہ کہ وہ رب تعالیٰ کا روبرو یہ ہے کہ وہ لوگ اپنے اختیار سے کفر کے بائیں چہرہ اللہ کی نعمتوں سے محروم ہوں جیسے ان کا کفر اللہ تعالیٰ کے روبرو میں چکاؤ پیسے ہی ان کا روبرو کفر بھی آچکا لہذا ان کا کفو خلق اپنے روبرو سے ہے جیسے متحمل کے بارے میں کہا ہے کہ وہ اللہ کے حکم و ارادہ سے مبرا تھا، لہذا متحمل کو بھی مجرم نہ کہتا ہے کیونکہ کہ اس کے ارادہ کو متحمل کو موت میں داخل ہے۔

تفسیر صوفیانہ: انسان کا دل شک اور بلا پر ہے دنیا ایک مسلسل جنگ ہے جس میں کفر و فتنہ کی تیز آہ چلی چل رہی ہیں جس کی وجہ سے انسانی دل کو قرار میں بہر وقت مطلوب ہے کہ وہ معلوم کون سی ہو اس دل کو کب لود کہ ہر روز آلے جائے ایسے جنگ میں ایسے جنگ پڑے کیلئے دل کی صرف ایک سی صورت سے وہ یہ ہے کہ ہوا کی آڑ میں آجائے یا کسی دینی پھر کی ماحقی قبول کرے حضرت لولیاہ امیائے مقام عظیم اسلام خصوصاً حضور انور مہدی لا یناہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے لئے پناہ ہیں جن کے دامن میں عالم کو پناہ ملتی ہے حضرات مہم کرام حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے وابستہ تھے وہ ہر قسم کی ہوا سے

محفوظ رہے مگر آئے ہیں انہیں اپنا دعوہ کھا کر ملی گئیں مگر وہ اس سے مس نہ ہوئے۔ منافقین نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی پتہ نہ دی جس کا انجام یہ ہوا کہ وہ ہر گز نہیں فوراً داخل ہو جاتے تھے کلمہ قتلی نے اس آیت میں اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلیم ہی کر کہ آپ میں بے پناہوں، بے یوں، بے قوموں کے گھر رہنے کریں، پھر آپ کی پتہ نہ لے لے کے دنیا میں قرار نہیں ہو سکتا۔ یہ قرار اس کے مقدور میں ہے، وہ اخروی نعمتوں سے بھی محروم ہے، صوفیائے کرام فرماتے ہیں جو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہیں سے نکلا ہو، صوبہ ہر جگہ دور کر لیں جاتا ہے شیخ سعدی نے کیا خوب فرمایا۔

ہر سود دوداں کس نادر خوش براندہ و آں را کہ بخواہ بدر کس ندادند
دہل کا نکلا ہو، ہر جگہ بھاگتا ہے، جسے اس کے دوداں سے پر جگہ مل جاتی ہے وہ کس نہیں مانتا بلکہ ظن اس کے دوداں پر آتی ہے، محلی حضرت قدس سہنے فرمایا۔

جو ترے در سے پار بھرتے ہیں وہ در رخسار بھرتے ہیں
لور فرماتے ہیں۔
تم کریں کھاتے بھاگے ان کے دور پر پڑو تھو تو اسے رضا لول کیا آخر کیا

إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَلَهُمْ عَذَابٌ

بے شک وہ لوگ جنہوں نے خرید لیا کفر کو ایمان کے بدلے ہرگز نہ ضائع ہو گا۔ ان کے لئے دردناک عذاب ہے۔

أَلَيْسَ ۖ وَلَا يَحْشِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُطِيعُ مِنْهُمْ خَيْرٌ لِّأَنْفُسِهِمْ إِنَّمَا

خدا ہی سے دردناک اور ہرگز نہ کہہ سکتے کہ وہ لوگ جو کافر رہے کہ جہاز ان کو صحت دیتا ہے، انہیں جانیں کہیں یہ وہ ہرگز کافر اس گناہ میں نہ رہیں کہ وہ جو ہم ہیں وہ ہیں دیتے ہیں۔ کہ ان کے لئے بھلا ہے۔

نُطِيعُ لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ۝

اس کے سوا انہیں کو ہر بات دیتے ہیں۔ کہ انہوں نے کہا، بڑھایا اور انہیں کیلئے عوارضی بات دلا کر دیا ہے۔
مگر تو کھاتے، کھڑے ہیں دیتے ہیں کہ وہ میں ہر میں اور ان کے لئے دلت کا ہر ہے۔

تعلق: اس آیت کا گزشتہ آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق: پہلی آیت میں اسلام کی ایک جماعت کا ذکر تھا، مگر یہ منافقین کی جماعت کا ذکر ہے، یعنی پہلی آیت میں یہ منافقین کے شر سے حفاظت کا وعدہ فرمایا تھا اس آیت میں وہ سری جماعت کی حفاظت کا وعدہ ہے، دوسرا تعلق: پہلی آیت میں فرمایا گیا

ولہم عذاب الہم: لہم اور عذاب کی تفسیر گزشتہ آیت میں ہو چکی ہے لہذا ہم سے یہاں معنی بالحق تکلیف یا اعتقل یعنی کلم کے معنی ہیں بہت دردناک اور سخت تکلیف نہ اس سے مراد واقعی اور اعتقل سخت عذاب ہے کیونکہ بلا طور و ثقیل ہونے والا عذاب تکلیف نہ تو ہے مگر سخت تکلیف نہ اور دردناک نہیں یعنی فن بد نصیبوں کیلئے ہی بہت دردناک عذاب ہے ولا یحسن اللہ من کلوا اہل قریۃ لا یحسن ۱۱ سے ہے عذاب کا سبب اللہ بن اس کا قتل اور اس کا فعلی پر راجع وہ معلول کا قائم مقام مگر میں کثیر اور ہر صوبہ کی قریۃ میں لا یحسن ۱۱ کے ساتھ ہے حاضر کا سبب ہے جس میں خطاب یا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے یا ہر قرآن پڑھنے والے سے اس صوبہ میں الذین اس کا پورا معلول ہو گا اور اس کا فعلی وہ صوابی (تفسیر کبیر معانی و غانن) النفع کلوا سے مراد کفار ہیں جو نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کو کفر کی رحمت اور اپنی حقانیت کی دلیل سمجھتے تھے جس کے بدلہ میں یہ آیت کریمہ اتاری ہے جو وہ سمجھتے تھے کہ سارے ہی کفار مراد ہوں کیونکہ آیات میں حفاظ کے عموم کا اعتبار ہوتا ہے نہ کہ شان نبیل کی خصوصیت کا اس کا فعلی لہم نحو لا نعظم اس کا کیا مصدر ہے جس کی وجہ سے فعلی املا کے معنی میں ہو گیا تفسیر کشاف نے اسی کو اختیار کیا یا موصولہ معنی لفظی اس کا فعلی ہے خود راجع مصلیہ قاریہ کہ صلیہ موصول کی خبر چاہئے چہ تک یہ خبر موصول فی اس لئے حذف کر دی گئی خیال رہے کہ رسم لاء کے لاء سے اس سے الگ ہو چکا ہے قاریہ کہ صلیہ صرف لفظی صلیہ نہ کہ موصول یا مصدر ہے مگر یہ کہ صحف حنفی میں ایسی ہی لکھا گیا ہے اس لئے اس کی بیوی کی بیانی ہے کہ قرآن کی قرأت و کتب میں نقل کی جاتی ہے نہ کہ محل عقل و قیاس کی (تفسیر کبیر روح المعانی) خیال رہے کہ اہل قریۃ میں اہل قریۃ کے معنی ہے کہ یہ دو درمیان کلام میں ہے لا یحسن کا موصول مگر نبی بنی وہ عذاب کی قریۃ میں اہل قریۃ کے کسوے ہے یا جملہ ہے قائم مقام موصول (تفسیر روح المعانی) فعلی املا سے جس کا لفظ ماضی ہے حق در آمدت کہنا تھا ہے صلاۃ من اللہ اور کہنا تھا ہے صلی من اللہ ہر قرآن کریم میں ہے واہجر من صلیا اس لئے دن رات کو ملوں کہنا تھا ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے قال اللہ بن کلوا کیونکہ جماعت کا جہش دیر ہی میں ہو تا ہے (تفسیر کبیر روح المعانی و غیبی) لفظ اللہ کے معنی ہوتے عزم و جہش چھوڑنے و ہٹاؤ میل و میل ملت و لا نعظم فرما کر یہ بتایا کہ کفار کو کسی عزم اور میل و ملت ملنا ان کیلئے بہتر نہیں مسلمانوں کے حق میں بہتر ہے جس میں بڑا دل ہی قائم ہے ہیں یعنی کفار اس خیال میں ہرگز نہ رہیں کہ ہم جو انہیں ملت دے رہے ہیں کہ ان کے کفار کفر کے بلوغ و تیس دولت کو کفر و کفر سے نواز رہے ہیں یہ فن کے حق میں بہتر ہے یا کفار اس خیال میں نہ رہیں کہ ہمارا نہیں ذلیل و خوار کیا ہے بہتر ہو نہیں بلکہ اس کا فعلی لہم لوداد و انما چہ تک یہ یا جملہ ہے اور انما شروع کلام میں واقع ہے اس لئے صلیا اس کا لفظ کے کسوے ہے جس کا لفظ ہے صلی لے فن سے ل کر آتا ہے یہ کہ صبر کیلئے ہے لوداد و اس میں لام اول یا انہام کا ہے لوداد و اولیٰ اقل سے ہے اس کا مصدر ازداد لفظ زیادت ہے صلی یا صلیا زیاد کرنا اتم کے معنی یا ربیعین ہو چکے ہیں صلیا اس سے قلیل و کثیر دونوں کے کفار مراد ہیں کلوا متع یعنی کفار کو ملت دے اس ہی لفظ سے ہے کہ وہ مل و عمر کے ذریعہ اور زمانہ کفار کو کفر یا اہل ملت دینے کا بہانہ بھی ہے کہ وہ اس ملت سے ہمارے قاتل و کفار کو غلبہ میں جو اس کے کورس سمجھتے رہیں گے کہ ہم اچھا کر رہے ہیں لیکن حقیقت یہ ہے کہ ولہم عذاب یحسن یحسن امانہ کا سبب قتل ہے جس کا لفظ صلی ہے معنی

فرماتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جنت کے عوض مسلمانوں کے جان و مال خرید لئے، ملائکہ جنت بھی رب تعالیٰ کی ہے اور وہ ہے کی اور مسلمانوں کے جان و مال بھی اسی کے دوسرے یہ کہ یہ کفار خرید اور ہیں شیطان رکابدار، کفار نے شیطان سے کفر لئے کر استعمال کر لیا مگر شیطان نے ان کا ایمان لے کر استعمال نہ کیا یہ وہ کفر استدل نہ، جبرانی چیز دے دیتا ہے مگر دوسرے کی چیز نہیں لیتا جیسے کوئی شخص اپنے اپنے کو خرید لئے، فرد شہد کو قتل کمالک کر دیتا ہے۔ خود اپنے باپ کمالک نہیں ہوتا۔ تیسرا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ کافر کی زیادتی مکرور زیادتی بل مفید نہیں ملائکہ جنت سے کافر کو چاہیے میں ایمان لے آتے ہیں اگر وہ دوزخی میں مرنے والے تو ایمان کیسے پاتے؟ دیکھو وہ دے کہدی جو حضرت صدیق اکبر کی رائے کے ساتھ یہ محمود دیتے تھے بعد میں مسلمان ہو گئے اگر قتل کر دیتے جاتے تو کافر ہی مرنے لگتے کی زیادتی مرنے لگتا فائدہ پہنچاؤ۔ نوٹ: وہ دے صدیق حمزے علیہ السلام کی خاک پر ہماری جانیں قربان کر تیری اس خطا سے۔ بتوں کو ایمان مل گیا مگر اللہ تعالیٰ تیری بدکت سے ہمارا نیز ابھی یاد کرے۔

تو ہے آزلو ستر سے ترے بندے آزلو ہے یہ سالک بھی ترا بندہ ہے اور صدیق

جواب: یہ سوال مستحق بار الودھش ہے مگر اس آیت میں دئے خن من کافروں سے ہے جو ظالم الہی میں کفر مرنے والے ہیں مگر آیت بالکل واضح ہے جو دیکھو تفسیر خازن۔ چوتھا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ کافر کو مرنے دھلتے کیلئے ملتی ہے کہ فرمایا گیا لودا دوا انما مگر دوسری جگہ قرآن کریم فرماتا ہے وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ہم نے جن و انس کو مخلوق کیلئے پیدا کیا معلوم ہوا کہ کافر کی زندگی بھی مہلت کیلئے کہ وہ بھی انسان ہے دیکھو یسجدوں میں بھی ہم ہی ہے مگر انہوں میں تھارہش ہے۔ جواب: تھارہش ہرگز نہیں لودا دوا میں دام الہام و مہلت کا ہے یا اور لا نور ليعبدون میں لام مقصد کا ہر ایک کی پیدائش مہلت ہی کے مقصد سے ہے اگرچہ بعض لوگ اسے غلط استعمال کر لیں، یا نہ سامن کیلئے بنا ہے، لیکن بعض نادان اس سے پانی پیئے کام بھی لے لیتے ہیں۔ مقصد اور انہام میں بڑا فرق ہے دیکھو فرعون نے موسیٰ علیہ السلام کو بلا کیوں خود کہتا ہے عسى ان يملأوا اوتنلنہ و لئلا کہ میں یہ لفظ میں گے اور ہم انہیں بیٹا نہیں گئے یہ ہوا پرورش کا مقصد مگر رب تعالیٰ فرماتا ہے لکون لهم عدا و وحدا اس نے جناب موسیٰ علیہ السلام کو اس لئے پالا کہ جناب اس کے دشمن اور ہاتھ خم نہیں یہ ہوا اس کی پرورش کا انہام ان دونوں تینوں میں لام ہے مگر ایک لام مقصد کا ہے اور سارا انہام کا ہم جو رہے کہتے ہیں ترجمہ دے کر تاپے جیل جاتے کیلئے ملائکہ دو چوری کرنا جہاں حاصل کیسے، تفسیر کبیرہ روح المعانی دیکھو اس سوال کو مشکل ترین سمجھاؤ اس کے غلط تفسیر و جواب دیتے ہیں مفسرین جو جواب عرض کیا ہے اس میں خند تعالیٰ کفایت ہے پانچواں اعتراض: عدا کا سطر ہے کہ رب تعالیٰ کے فضل و کام فرض سے پاک ہیں انکے کام بے فرض ہیں مگر لودا دوا سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کے کاموں کی بھی فرض ہوتی ہے دیکھو ان کفار کو ذلیل دینے کی فرض انکے گناہوں کی زیادتی ہے کہ وہ اس مدت میں گناہ رانہ کریں۔ جواب: رب تعالیٰ کے کام فرض سے غلط ہیں، حکمت سے غلط نہیں، بے عزم ہیں بے فائدہ نہیں، لودا دوا انما میں حکمت کلیان ہے فرض کا نہیں فرض اپنے فائدہ کو کہتے ہیں حکمت دوسرے کے فائدے کو رب تعالیٰ کسی چیز کسی کام سے خود فائدہ حاصل نہیں فرماتا

دوسرے کو عطا فرماتا ہے وہو بطعم ولا بطعم لہم رزق اور روزی کی یہ انش و ب قہقی کے قلم کے کیلئے نہیں ہرے
قائم کے کیلئے ہے لہذا فرض سے نہیں قائم ہے۔

تفسیر صوفیانہ: دنیا ایک منڈی ہے جس میں خلق قسم کی دکانیں ہیں جن دکانوں میں خلق سوائے رزق و کھانوں میں ایمان
و عرفان کے سوائے ہیں نور شیطانی دکانوں میں کھڑے طیفین کے سوائے دکانوں قسم کی دکانوں پر طیف اور لکنت کام کر رہے ہیں
شیطان لوگ شیطان کے لکنت ہیں نور رزق و کھانہ ب قہقی کے مقرر کردہ گراںیم اور لکنت ہیں ہر شخص کی استعداد و قابلیت
کو بارگاہِ لکنت سے جیسے سو کے لکنت سے شرب اور خیر بھی خیرہ و باسکلا ہے نور رزق و کھانہ ب قہقی کی لکنت یکساں ہے مگر
جیسے وہ قسم کی شرب کی جیب میں یہ لکنت ہے طیف اور لکنت کی جیب میں کی جیب میں ہے کھانے ایمان یعنی اپنی
استعداد و قابلیت کے ذریعہ کھڑے طیفین خیرہ اگرچہ لوگ بظاہر ان کی تعریف کریں اور ان کے عمل و عمل کو لکنتوں سے
دیکھیں مگر حقیقت ان کی لکنتوں میں ہے نور رزق و کھانہ ب قہقی کی جیب میں ہے کھانے ایمان یعنی اپنی
نور مشربانکہ جہات نور کو لے میں نور رزق و کھانہ ب قہقی کی جیب میں ہے کھانے ایمان یعنی اپنی
بارست میں جہات نور جہات نور کو لے میں نور رزق و کھانہ ب قہقی کی جیب میں ہے کھانے ایمان یعنی اپنی
یعنی دنیا والوں کی تعریف اور ان کے زندہ ہونے کے نعوں سے وہ کائنات کھانے کو دنیا والوں کو ذلیل کرتے اور عہدہ ہونے
نورے لگاتے اور نہیں لگتی دنیا کو سب سے دنیا اور سپر اسپیر ایسی سب سے ہی مرتبہ نور بظاہر میں لے اپنے صیب علی
لکنت طیفہ سلم سے فرمایا کہ میں نے تمہاری امت پر چند خصوص امت کے ہیں ایک ہے کہ ان کی عمریں عموماً کم رکھی تاکہ کھانے
کم کریں دوسرے یہ کہ ان میں بل کہنا تاکہ ان کا جو قیامت میں بظاہر اور ان میں سب سے آخر میں پیدا کیا تاکہ انہوں میں
کم رہنا پڑے صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ قسم کی مثل شتر مرغ کی سی ہے مگر بہت کھانا ہے اور بہت جلدی کھاتا ہے مگر اس
پر جو لکنت تو کھاتا ہے میں پرندہ ہوں میرے پر دیکھو اور اگر اس سے اڑنے کو تو کھاتا ہے میں چرند ہوں میرے پر دیکھو
غرضیکہ ہر ساعت اس کھانا کھاتا ہے یہی کی نعمتیں کھانے وقت آخرت کے صلب کا خیال رکھو کسی شاعر نے کیا خوب کہا ہے۔

شہید ام کہ قصاب کو سفحے گشت در آں فل کہ چرخ سرش زدن بہرہ
جڑائے ہر بن خالص کہ خوردہ ام وہم کے کہ پہلوئے چہم خوردہ خولہ وہ

یعنی ایک قصاب نے بکری کو ذبح کیا تو بکری بولی میں نے جنگلی گھاس اور لکنت کھائے تھے اس کا بدلہ یہ پانا جو میری چوٹی
اور گوشت غفلت سے کھائے گا تو سوچ لے کیا بدلہ پائے گا ہم کو چاہئے کہ گزشتہ امتوں کے جہات میں خوردہ کریں کہ وہ ہم سے
زیادہ مہربان دلائے تھے مگر کھانے اور کھانے کے عمل میں گئے تھے اور لکنت اور لکنت سب ساتھ چھوڑ گئے دنیا والے اچھی
جس میں آخرت کیلئے کھانے کھانے کر لے جاتے اور نہ خیال رکھو کہ دنیا کی حقیقت یہ ہے صحت سے جو زنا صحت سے چھوڑنا اور صحت
طیفان مع نزارت

مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّى يَمِيزَ

یہ نہیں ہو سکتا کہ اللہ تعالیٰ جو زور دے مسلمانوں کو اس حال پر جس پر تم ہو یہاں تک کہ بھلائی
اللہ مسلمانوں کو اس حال پر جو شے کا نہیں جس پر تم ہو جب تک جدا کر دے گنہگار

الْخَبِيثَاتِ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطِيعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ

دے جیہٹوں کو پاکوں سے اور یہ نہیں ہو سکتا کہ اللہ تمہیں طیب پر جبردار کرے اور جیہٹ
سفرے سے اور اللہ کی شان یہ نہیں ہے کہ اسے عام لوگ نہیں جیب کا علم دے بلکہ اللہ جن

اللَّهُ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ قَامُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ إِنَّ

اللہ جن میں سے جسے چاہے پختہ رسولوں میں سے جسے چاہے لاؤ اللہ ہمارے اور اس کے رسولوں پر
جن سے اپنے رسولوں سے جسے چاہے تو ایمان لاؤ اللہ اور اس کے رسولوں پر اور اگر

تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ

اور اگر ایمان لاؤ گے تم در بدر میرا کاروی اختیار کرو گے تو سارے لئے بڑا ثواب ہے

یہاں لاؤ در بدر میرا کاروی کرو تو سارے لئے بڑا ثواب ہے

تعلق: اس آیت کاگزشتہ آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: بہت دور سے جنگ احد 'غزوہ حراء' لاسد لود
پر مغربی لاد کر چلا آ رہا ہے جب اس آیت میں اس تمام مدح کی حکمت بیان ہو رہی ہے کہ یہ واقعات کھربے کھنوں میں
چھٹ کاڑیہ ہیں کہ جو اس موقع پر گہرا اثر کھربے کے حاجی بن جائیں وہ کھنوں میں کور ہو اسلام پر قائم رہیں وہ کھربے۔
دوسرا تعلق: پہلی آیت میں ارشاد ہوا تھا کہ بعض لوگ ایمان کے عوض کفر خرید لیتے ہیں مگر یہی عمر و ملت نعمت نہیں
عذاب ہے کہ ارشاد ہو رہا ہے کہ ایسے لوگوں کو تم لوگ خود نہیں پہچان سکتے جب تک کہ ہم اپنے نبی کی معرفت پہچان نہ
کرائیں کیونکہ ہمارے کھنوں میں یکساں ہیں۔ تیسرا تعلق: پہلی آیت میں فرمایا تھا کہ بعض لوگوں کی
عمر زیادتی گنہ کاڑیہ ہے جب ارشاد ہو رہا ہے کہ تم اس میں سے نہ بننا اس طرح کہ ہم پر اور پھرے رسولوں پر ایمان لے آنا
خلاصہ یہ ہے کہ بد نصیبوں کا ذکر فرمانے کے بعد اس سے بچنے کا طریقہ بتایا جا رہا ہے۔ چوتھا تعلق: پہلی آیت میں کھربے
مناہقین کے اخروی عذاب کا ذکر تھا جب اس کے بعد ہی عذاب کا ذکر ہے کہ وہ مسلمانوں سے محبت جائیں گے و لعل و خوار ہو کر
رہیں گے مگر یہ کہ اخروی عذاب دائمی ہے مگر سخت تر اور بد نصیب عذاب عارضی و آسان اس لئے پہلے دائمی و سخت عذاب کا
ذکر کیا پھر عارضی و ہلکے عذاب کا۔

شان نزول: اس آیت کے نزول کے بارے میں چند روایتیں ہیں ایک روایت یہ ہے کہ لام مدی سے روایت کی کہ
ایک دن حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جیسے توں علیہ اسلام پر مد میں پیش کی گئی تھیں ایسے ہی عالم کی

ت میں یزیدوں نے صبح ہے 'ماریز' میرا کامداری مگر ہم کس قدر حروکی قزاقوں میں یزیدوں نے تھیں سے بہت حد تک کامداری
 لہو لہو دی فرماتے ہیں کہ اگرچہ یزیدوں نے یزیدوں میں مختلف ہیں مگر سنی میں کوئی فرق نہیں لیکن وہ مگر کہتے ہیں کہ باب تھیں
 میں کثرت اور شدت کے معنی ہیں 'خیل' وہ ہے کہ اعتبار 'تیز' دونوں میرے بنے معنی علیحدگی و استقلال میں میرے معنی ہیں
الفصل من المناہات صبا کہ حیا میں سے یعنی ملتی جلتی چیزوں کو ٹٹک ٹٹک کرنا 'غیث' سے مراد منافقین ہیں اور
 طیب سے مراد سید 'اگرچہ منافقین و مومنین کی تعداد بہت زیادہ تھی مگر یہاں نوعیت کی وجہ سے ان دونوں کو لکھ دیا گیا یعنی
 وہ تھیں اسباب و علت پیدا ہونے والے ہیں کہ اسباب تک کہ منافقین کو طیبین سے پرہیز اور اچھا نہ دیکھا گیا وہ ہے کہ اس
 چھات میں مومنین تو اپنے محل میں رہیں گے منافقوں کا محل بدلے گا اس کو یمن میں کر نکالا جائے گا اس لئے غیث کو یزید کا
 منقول ہوا گیا مدی جس کی کمری میں سے نکل کر پھسکی جاتی ہیں وہ چھانٹنے والے اسباب کیا ہیں 'فردوس' کی مصائب و تکالیف
 جس سے منافقین گھبرا جاتے ہیں اور مومنین مطمئن رہتے ہیں اور مسلمانوں کی توقعات ہیں جنہیں دیکھ کر مسلمان خوش ہوتے
 ہیں 'منافقین' جلتے ہیں و ما کان اللہ لیطلکم علی الغیب ظاہر ہے کہ یہ جملہ یہ ہے و اولیٰ الذین انہی من سے طیبین
 و منافقین کے متعلق کرنے کا طریقہ ارشاد ہوا اس کی تفسیر ترکیب وہی ہے جو انہی ما کان اللہ لہو میں گزر گئی 'اطلاع
 طلع سے ہوا معنی چمکنا ظاہر ہوا ہے اسی سے طلوع ہے کہ سورج طلوع ہو کہ چمکنا ظاہر ہو گا ہے 'اطلاع باب الفحل سے ہوا
 الفحل سے معنی ہوتے ہیں ظاہر کرنا چھوڑ کر پھر اس میں تھلا کے معنی بھی ہیں یہی لئے اسکے بعد علی آتا ہے 'غیب کی
 تعریف و تقسیم نیز غیب و غیب کا فرق نیز علم غیب و علم غیب میں فرق شہادہ الہام میں عرض کیا گیا یہاں اتنا سمجھو کہ اس جگہ
 غیب سے مراد وہ غیب ہے جو دلائل سے بھی معلوم نہ ہو سکے جیسے کہ وہ کو تخت لوگوں کے دل کے حالات جو رب تعالیٰ کا
 علم ہے جسے علوم غیبیہ کہا جاتا ہے وہ غیب جو دلائل سے معلوم ہو جائے جیسے رب تعالیٰ کی ذات و صفات یہ تو لوگوں کے
 دلائل کے درجہ ہوتا گیا یہی غیب کے جاننے پر ایمان و قربت 'رب تعالیٰ فرماتا ہے یومنون بالغیب فذٰلک ایہ تیمت واضح ہے
 یہاں کم میں خطاب عام ہوگوں یا عام مسلمانوں سے ہے 'اس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم داخل نہیں جیسا کہ اس آیت کے
 مفسرین سے واضح ہے یعنی اے مسلمانو! جب تک غیب متفقہ و ظاہر میں فرق اس طرح نہ ہو گا کہ تم عوام کو رب تعالیٰ غیب پر
 مطلع کر دے جس سے تم سب لوگ لوگوں کے دلی حالات و مافیٰ حیالات سمجھو و خلق اللہ کو کفر معلوم کر لیا کہ بلکہ اس
 چھات کا طریقہ یہ ہو گا کہ ولکن اللہ یجیب من و ملہ من یشاء لکن حرف استدراک ہے یعنی گزشتہ جملہ سے وہم کا
 دفع کرنا یہ ایسے وہ جملوں کے جن میں آتا ہے جس کے معنی مختلف ہوں پہلے جملہ سے وہم یہاں وہ دوسرے جملہ سے دفع ہو
 جائے لیکن کا قاعدہ یہ ہوتا ہے کہ پہلے جملہ میں جس چیز کی نفی ہوگی وہ دوسرے میں اس کا ثبوت ہو گا جیسے میرے پاس زید نہ آیا
 لیکن عموماً آیا ہو کہ ما کان اللہ سے شبہ ہو سکتا تھا کہ شاید رب تعالیٰ نے اپنے حبیب کو بھی علم غیب نہ دیا اس وہم کو دفع
 فرمائے کیلئے یہاں لیکن ارشاد ہوا اور اس جملہ میں اپنے حبیب کیلئے ہی حبیب کی عطاء کا ذکر کیا گیا جسکی وہ سبوں سے نفی کی گئی
 تھی 'لجسی' جسی سے ہوا جسکے سنی میں حوس میں پائی جمع کرنا کہا جاتا ہے جیسب السوا میں نے پیش عرض میں جمع کیا یہی
 نئے عرض کو جواب دیتے ہیں جس کی جمع جواب دہی ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے حدان کالجواب اجابہ کے سنی ہیں نہ عرض
 دہنی جمع کرنے کیلئے کسی کو جس لینا تفسیر روح المعانی نے فرمایا کہ احتباء احتباء اختصار ہم سنی ہیں اسی روح المعانی

میں ہے کہ من و سلہ جس میں ابتدا اتیہ ہے نہ کہ تبیینہ کیونکہ رب تعالیٰ نے ہمارے ہی رسولوں کو علم فیہ بخشا ہے اور
آیت کا مقصد یہ ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ علم بالکل ظاہر ہے کیونکہ آپ رسولوں کے سردار ہیں اور سارے
رسول علم فیہ کیسے چتے جا چکے ہیں تو آپ کے علم کا کیا پیمانہ تھا اور ہو سکتا ہے کہ من و سلہ جو 'لور مطلبہ' ہو کہ خاص
فیہ کیلئے خاص رسولوں کا خطاب ہو چکا ہے اس میں ہمارے یہ حجب بھی ہیں اسی مدح العالیٰ میں اسی جگہ پر بھی ہے کہ
بعض اہل کشف و لہاء اللہ بھی فیہ پر مطلع کئے جاتے ہیں مگر نبی کے واسطے ہے نہ کہ مستحکم امور میں بلا متخلل مرلو ہے
لہذا آیت صاف ہے معصرت انبیاء صیم اسلام فیہ کے مورث ہیں اور لویاء اللہ ان کے مورث (مدح العالیٰ) تفسیر کیر نے
یہاں فرمایا کہ آیت کا مقصد یہ ہے کہ رب تعالیٰ لوگوں کے اندر مدنی حالات و خیالات پر ان کے ایمان و غفلت پر تم سب کو مطلع نہ کرے گا
تاکہ تم رسول سے مستحق ہو جاؤ بلکہ رب تعالیٰ ان باتوں کی اطلاع اپنے حبیب کو دے گا اور وہ تمہیں اس کے (تفسیر کیر) حسب
بات ہے کہ تم ہر بات میں قدم قدم پر رسول کے محتاج ہو تو ہاں تو اللہ و اس کے رسولوں میں سے مرلو غلام و لایا ایمان مرلو ہے
نہ کہ غفلت و لور ظاہر ہے کہ یہ خطاب غفلت مومنوں سے ہے کیونکہ یہ مطلبکم میں بھی خطاب انہی سے تھا تو ایمان لانے
سے مرلو ہے ایمان پر قائم رہنا رب تعالیٰ فرماتا ہے فاعلموا انہ بن استوا اسوا اور ہو سکتا ہے کہ خطاب ہمارے ہی
لوگوں کو ہو مومن کلمہ 'مناحق' اور معنی یہ ہوں کہ اللہ رسول کی ہر بات میں لیا کر دے جسے وہ غفلت بتائیں اسے غفلت اور غرض
مناحق فرمائیں اسے مناحق جانو رسول سے مرلو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں چونکہ آپ تمام رسولوں کی مخالفت کے جامع ہیں
نیز آپ پر ایمان سب پر ایمان لانا ہے اس لئے آپ کو رسول جمع فرمایا گیا (مدح العالیٰ) وان تومنوا و تنظروا للکم اجر
عظیم: ہو سکتا ہے کہ یہ خطاب بھی غفلت مصلحہ سے ہو تو ایمان لانے اور تقویٰ اختیار کرنے سے مرلو ان دونوں مخالفت پر قائم
رہنا ہے کیونکہ سارے صحابہ مومن و متقی تھے رب تعالیٰ فرماتا ہے فاعلموا انہ بن استوا اتقوا اللہ فی حقہ سے رو یعنی اس پر
قائم رہو اور ہو سکتا ہے کہ اس میں خطاب منافقین و کفار سے ہو 'خیل' وہ ہے کہ گزشتہ آیتوں میں منافقین کیلئے عذاب عظیم
عذاب لہم اور عذاب عظیم کی خبر دی گئی یہاں سب کے مقابلہ میں آخر عظیم کی خبر ہے جس کا مطلب یہ ہو کہ اگر کفو خلق پر
مومن تو وہ منافقین پر گئے ہیں کڑا کر ہو چکا اور اگر ایمان و تقویٰ پر مومن گئے تو یہ ثواب چوکے

خلاصہ تفسیر اس مسئلہ فرمایا یہ خیال نہ کرنا کہ جلا اور اس کی تکلیف و دیگر معاملات و اوقات پر فی پکار نمودار ہوتے رہتے
ہیں ان میں بہت سی شکستیں ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ مناحق و غفلت غلط فطرت سے جڑے رہیں بلکہ ایک دوسرے سے
جست جائیں مگر جو اس آیت میں صاف و شاکر رہے وہ غفلت مومن ہو اور جو ان حالات سے گھبرا کر کو اس شروع کردے جس کا
مناحق کمال جائے دیال رکھو کہ رب تعالیٰ مومنوں کو اس غلط طر کی حالت میں رہنے دے گا نہیں جس پر کہ لب ہیں بلکہ ایسے
حالات اور صعوبات اور بھی پیدا فرمائیگا جن سے لوگوں کی چھات ہو جائے گی کہ رب تعالیٰ اس و یہ سے گھبرے کو سحر سے
مناحق کو غفلت سے نصیحت کو غیب سے صاف الگ کر دے گا اگر اس چھات کی پوری وجہ نہ تو یہ واقعات ہوں گے مگر نہ یہ وجہ جو
گی کہ تم سب کو علم فیہ پر مطلع کر دیا جائے اس سے تم سب ہر ایک کے دلی مخلص اور غفلت کو جان لو بلکہ اس کلمہ کیلئے قانون
قدرت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے رسولوں کو منتخب کرتا ہے انہیں فیہ کی خبریں دیتا ہے جس سے وہ لوگوں کے دلی حالات ہر
ایک کے کھرا ایمان بلکہ مومنین کے ایمانی و رحمت اور کلمہ کے کھر مر جہ سے خبر لے رہے ہیں پھر وہ رسول جسے چاہیں اس کے

ایمان و کفر مطلع کر دیں چنانچہ دیکھو کہ آفتاب و درختوں کے شاخ و برگ میں کہ حسن و حسین جو بہن جنت کے سوا نہیں صدیق و فاضل جنت میں میرے سامنے ہیں و فیروزہ فیروزہ یہ رسول کا انتخاب اس لئے ہے کہ تاکہ تم بھی بھی ان سے مستفیض ہو یہ یاد نہ ہو سکو اپنا اصل بھی ان سے رخصت ہو سکو ان کا اصل بھی ان سے پوچھو پتہ پتہ ہوتی تو ہے مریض کے جسم میں مگر تاج ہے طیب اللہ اتم رسول اللہ پر ایمان ملاؤ اور انہی پر ایمان رکھو کہ جسے وہ گناہ یا جنتی فرمائیں اسے گناہ و جنتی ملاؤ اور جسے وہ سزا دیں جنتی یا جہنمی ملاؤ ہم تم سے وعدہ کرتے ہیں کہ اگر تم ایمان و تقویٰ اختیار کرے رہو تو جہنم سے بچو اور جنت میں رہو۔

فائدہ: اس آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ: کہ راستہ میں مخلصین و منافق کی چھان ہو گی حتیٰ کہ کوئی منافق صاحب پرہیزگار رہا تھا جیسا کہ حنفی مکتبہ سے معلوم ہوا بلکہ ایک بار حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے بر سر منبر فرمایا تھا کہ فلاں فلاں منافق ہے دیکھو ہماری کتاب جاہ الحق حصہ اول مکتبہ فہم کے کہ سوائے چار پارچے کے باقی سارے صاحب پیچھے منافق تھے جن کا حق حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد ظاہر ہوا کہ وہ پہلے کے مقابلہ میں خلافت کے و عہدہ نریاد و عہدہ ادوں کے طرفدارین تھے خود منافق ہے اور اس آیت کا کشف انکاری ہے کیسے ہو سکتا ہے کہ رب تعالیٰ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات تک اس بات کو صاف نہ کر دیں۔ دوسرا فائدہ: اللہ تعالیٰ نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو قیامت تک کے ہر شخص کے ہر حال کی خبر دے دی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ہر ایک کا ایمان و کفر اور گناہ و نیکوئی پر نیکو نگاہی رکھتے ہیں تمام عالم کے ایمان کی خبر پر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا کھاتہ ہے جیسا کہ وَلَٰكِن اللّٰهُ سَعْدُ مَعْلُومٌ ہول۔

اک ماہد بن مکر اس بدین انہی نھیں نھیں کل کی خبریں!

شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے تفسیر عزری میں آیت وَلَٰكِن اللّٰهُ سَعْدُ مَعْلُومٌ علیکم شہما کی تفسیر میں فرمایا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ہر ایک کے ایمان و عمل کے درجہ کو جانتے ہیں قسبی تو آپ قیامت میں سب کی کوئی دیں گے اس کی نہایت تیس تیس ہری کتاب جاہ الحق حصہ اول میں ملاحظہ فرمائیے۔ تیسرا فائدہ: اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب کو ساری خلق کی ایسی پوشیدہ باتوں میں مطلع فرمایا ہے جو دوسروں کو نہیں معلوم ہو سکتیں نہ کھوسید و عہدہ اللہ کے باپ عہدہ ہی ہیں نہ کہ کوئی اور اور یہ ایسی بات ہے جو عہدہ اللہ کی دل کے سوا کوئی نہیں جان سکتا مگر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ہر دن پروردگار اس پر بھی مطلع ہیں صحت شریف میں ہے کہ اس وقت کے بعد عہدہ اللہ کی وفادہ اپنے بیٹے عہدہ اللہ پرست ہوا ارض ہو گئیں اور لوگوں کے تم نے آج مجھے بدنام کر دیا مگر نہ جاہلیت میں میں نے کوئی جرم کیا ہوا تو آج میں بھرے مجمع میں کیسی رسوا ہوتی ہوں لوگوں سے دور جاہلیت میں بڑے بڑے گناہ کئے ہیں ان سے پوچھو پوچھو کہ ہمارے بڑے فاش کراتے ہو میرے ایک دوست صلی اللہ علیہ وسلم بے محرومانے جو میرے شیخ و ملائکہ بھی ہیں انکے شہر بہت دور آفریں فرمایا ہے عرض کرتے ہیں یا رسول اللہ۔

فریق بحر صیل مدۃ عبداللطیف پروردگار یوں پر میرے ستار رہنے دیجئے

ایک نور شاعر کہتا ہے

داس میں چپا تو مجھے داس میں چپا ہوا
ہرے میوں کا نہ کل پائے مح
خدا مطلع ساقی ہر حال غیب
علی کل شی غیر آدمی
نیلہ مثل تو در در جلی
ذیر آدمی ہے نظیر آدمی

چوتھا فائدہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے علم غیب کا انکار کرنا اس کا ذوق ازلیہ مفتوں کا ہم ہے جیسا کہ اس جمع کے شان نہیں ہے معلوم ہوا ہم ملو میں مانگہ حدیث نور قسم صلیہ کرام کا عقیدہ یہ تھا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم پر تہلیل و تہلیل کی کوئی چیز حقیقی نہیں چنانچہ ہم ملو میں نے ایک سو فی کیا تھا کہ ہر رسول اللہ کوئی ایسا شخص بھی ہے جس کی نیکیاں ہمیں کے تہلوں کے برابر ہوں؟ فریاد ہلکا عمر میں یہ سو فی میں سے ہو سکتا ہے جسے ہر شخص کی ہر کل جیسی نیکی کی بھی خبر ہو نور اصل کے تہلوں کی گنتی کی بھی خبر ہو پانچوں فائدہ تمام رسول پر ایمان ہمیں ضروری ہے جیسے خدا تعالیٰ پر ایمان لانا جیسا کہ فاسوا باللہ ووسلہ سے معلوم ہوا چھٹا فائدہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کا انکار کر کے ہمیں کا دعویٰ لفظ ہے ویکھو منافقین نے اس علمی کا انکار کیا تھا رب تعالیٰ نے فریاد فاسوا باللہ ساتوں فائدہ ایمان کے ساتھ تقویٰ بھی ضروری ہے کوئی شخص کسی وجہ پر بھی اگر اللہ سے سب بیزار نہیں ہو سکتا جیسا کہ وان توسوا و انتھوا سے معلوم ہوا شخصوں فائدہ اللہ تعالیٰ سوسوں کو ثواب ان کی شان کے لائق نہ دے گا بلکہ اپنی شان کریں گے لائق مٹا فرمائے گا ہوں گے وہ لوگ ان سے دور رہو گا جیسا کہ احر حطیم سے معلوم ہوا

پہلا اعتراض: تمہاری تفسیر میں تمہارے ہر قسم کے پہلے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ جملہ تکالیف نور صیجیں شخص و منافق کی چھانت کا ذریعہ ہیں نور غری بات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا فرق نور آپ کی خبریں اس اختیار کا ذریعہ ہیں ان دونوں کاموں میں مطابقت کیے ہوئے ہو؟ جواب: اس کے دو جواب ہیں ایک یہ کہ حوالہ دات سے چھانت ان مفتوں کی ہوئی جو اس وقت موجود تھے ہائی تمام کی پہچان حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے مراد سے ہے اعلیٰ جزئی پہچانوں میں فرق ہے نہ سرے یہ کہ علامات سے پہچان لینی ہوئی ہے اگر سرکار کے فرماں سے لینی کنڈا دونوں باطنی صحیح ہیں۔ سولہ سرا اعتراض: قرآن کریم فرماتا ہے لا تعلیم معن تعلیم اے محبوب مفتوں کو تم نہیں جانتے ہم جانتے ہیں جس سے معلوم ہوا کہ مفتوں سے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہے فرماتے ہمارے آپ لوگوں کو ان سے جہاد کیسے کر سکتے ہیں؟ جواب: اس اعتراض کے تین جواب ہیں ایک یہ کہ تمہاری پیش کردہ آیت اس زمانہ کی ہے جب کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو منافقین کا علم نہیں رہا تھا پھر بعد میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو پورا علم وایا رب تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ولتعلیم فی لعل الفول آپ انیس گنگو کے لمحوں سے پہچان لیتے ہیں کنڈا دونوں آیات درست ہیں ان آیات کے سوا کہ کتب میں مگر یہ جواب کچھ ضعیف سا ہے کیونکہ اس آیت کے شان ریل سے معلوم ہوا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو اول ہی میں دیا ہمارے بعض منافق سوس دکھا دیے گئے تھے نور آپ اول ہی سے سب کو پہچانتے ہیں نہ سرا یہ کہ لا تعلیم میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے خطاب نہیں ہے بلکہ عام قرآن خواں سلطان سے یعنی اے مسلمان

مناحقوں کو تو نہیں جانتا ہم جانتے ہیں تاکہ آیات خدا میں نہ ہوں تیسرا کہ لا تعلوہم میں حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم سے خطاب ہے اگر میں مستعد حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کی نفی نہیں بلکہ محتوی پر انصار غضب ہے بلکہ تشبیہ و تمثیل کے لئے کو مارنے کے لئے میں سفارش کرتا تو یہ کہتا ہے کہ اس سزا کی کو تم نہیں جانتیں کہ تو میں ہی جانتا ہوں 'مناحقہ' میں اس کی بنا نفی کو جانتی ہے 'مستعد' یہ ثابت کہ قرآن سے چھوڑا دوست میں حضور سزاوار کا ایسی ہی یہ بھی ہے کہ آیات میں تدارک نہیں 'یہ جواب قوی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کو لوگوں کے انہماک پر مطلع فرمایا ہے تو کیسے ہو سکتا ہے کہ حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم محتوی کے موجودہ حالات سے بے خبر ہوں اس کی حقیقت ہماری کتاب جہاں الحق حصہ اول میں ملاحظہ فرمائیے۔ تیسرا اعتراض: اس آیت میں فرمایا کہ اے سلطان اللہ تعالیٰ ہمیں غیب پر اطلاع نہیں بخشنا مگر بغیر غیب جاننے ایسا نہیں بتا کہ رب تعالیٰ کی ذات و صفات 'قرئت' مستودع فیما سببی غیب میں منسب ہی پر ایمان لانا ضروری ہے بغیر غیب جاننے خدا اور ایمان لانا کیسا؟ جواب: اس کا جواب تفسیر میں گزر گیا کہ غیب و قسم کے ہیں ایک قسم کے غیب پر ایمان لانا ضروری ہے 'ہر مومن کو اس کی اطلاع دی گئی' وہ سزاوار وہ رب تعالیٰ کا خاص غیب ہے جس پر ایمان لانا ضروری نہیں 'نہ انکی اطلاع عام مسلمانوں کو دی گئی' آیات ثبوت میں اور قسم کا غیب مراد ہے 'اور آیات الہی میں دوسری قسم کا غیب مراد ہے' چوتھا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ رب تعالیٰ رسولوں کو جس لیتا ہے اس میں یہ کب فرمایا گیا کہ انہیں علم غیب بھی دیا جائے؟ آیت میں رسولوں کو علم غیب دینے کا بالکل ذکر نہیں۔ جواب: ہم تفسیر میں عرض کر چکے ہیں کہ گن اس چیز کا ثبوت کرتا ہے جس کی پہلے ہی ہوئی ہو 'جبکہ پہلے علم غیب دینے کی نفی ہوئی جس سے شبہ ہو سکتا تھا کہ شاید لفظ علم کے خطاب میں حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم بھی داخل ہوں اور آپ کو بھی علم غیب نہ دیا گیا ہو تو ارشاد ہوا 'وکن اللہ جس اللہ تعالیٰ اپنے رسولوں کو جس لیتا ہے' کہہ کیسے متعجب کیا جائے اور دعوت دینے کیلئے نہ کہ دوسرے کام کیلئے 'مناحقہ' یہ چوتھا علم غیب کیلئے ہے 'پانچویں اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ علم غیب کیلئے صرف رسولوں کا انتخاب ہوتا ہے 'تو کیا دلیا کہ کو غیب نہیں سکھایا جاتا؟ جواب: اس کا جواب تفسیر مدح العالی نے اسی جگہ یہ دیا ہے کہ قوت قدسہ والے اہل کشف کو بھی غیب پر مطلع فرمایا جاتا ہے 'مگر وہ واسطہ ہی ہوتا ہے نہ کہ بلا واسطہ' یہاں بلا واسطہ علم غیب کیلئے انتخاب کا ذکر ہے 'مناحقہ' یہ آیت کہ علم دلیا کہ کے خلاف نہیں 'تو کیا کہ علم غیب قرآنی آیات سے ثابت ہے 'تو کچھ ہندوی کتاب جہاں الحق حق اول۔

تفسیر صوفیانی: جیسے کھیت میں دان 'بھوسہ' گھاس 'اور کھٹ خاؤ اور بار بار دیکھا ہوتے ہیں سبھی پانی لینے و دھوپ دہوا کھاتے ہیں اگر ایک دن آتا ہے کہ ایک گھاس خاؤ و قیر کو کٹ کر باہر پھینک دیتا ہے 'کھیت میں خالص پودے چھوڑ دیتا ہے پھر وہ سزاوار آتا ہے کہ خود پودے کے دان بھوسے سے علیحدہ کر دیتے جاتے ہیں 'میسے' دنیا میں نفس مریض کافر والے نے بس رہے ہیں 'وہ رب تعالیٰ کی رویت سے سبھی فائدہ اٹھا رہے ہیں مگر اللہ تعالیٰ نے حضرات انبیاء کرام عظیم اسلام کو بھیج کر مومن دکان میں علی 'قوی' چھات کردی 'مناحقوں کی بھی قوی چھات کر کے 'فکھوں کو ان سے 'بکھ کر دیا' پھر قیامت میں ان تینوں جماعتوں کی ایسی چھات ہوگی کہ بھول نہ 'کافر و مریض' تو دن و رات میں پھینکے جائیں گے اور فکھ مومن دست میں رکھے

یہی نہیں ہوگی بلکہ وہ طول ذولوا هذا العربی اگرچہ یہ کہنے والے فرشتے ہوں گے مگر جو کہ رب تعالیٰ کے حکم سے کہیں گے خدا اگر وہ تعالیٰ ہی فرمائے گا ذوی کے معنی میں چکنا چکی یہ لفظ کی بیان کرنے کیلئے آیا ہے لہذا جہاں میں نے کہا نہیں صرف چکنا چکی یہی اسماعیلی شدت بیان کرنے کیلئے لکھا جاتا ہے کہ اپنے کے کاہن چکنا چکی سے معنی میں ہے یہ فرماں یا تو ان کے مرتے وقت ہو گیا قبر میں جا کر یا عرش میں پہنچ کر یا دوزخ میں داخل ہو کر (تفسیر کبرا) حوالی حرق سے یا معنی جلتا جلتا ہو کر ملحق نہیں ہو سکتے ہیں، آگ کو بھی حریق کہتے ہیں کہ وہ جلتا دھول ہے (توفیات) بخیل رہے کہ کفار کو مرتے وقت اور قبر میں بلکہ عرش میں بھی آگ کا عذاب ہو گا اور دوزخ میں پہنچ کر آگ میں عذاب ہو گا خدا هذا اب حریق ہر جگہ مطلق آئے گا فلک بما قسمت احدکم یہ یا اصل ہے جو پچھلے جملہ کی دہرہ کی وجہ بیان فرما رہا ہے ذلک سے اشارہ ہے قیل کی طرف ہے یا ذلک کی طرف یا عذاب کی جانب یا حریق کی طرف یہ سب ہے یا حدود یہ اور قدمت تقدم سے یا معنی آگے بھی پایا آگے کرنا اگرچہ کفار سارے ہی امعاء سے گناہ کرتے ہیں مگر جو گناہ ترک گناہوں سے ہوتے ہیں اس لئے یہاں ایسی کفر فرمایا نیز یہ بھی درود میں کریم کی ذلت مراد لیتے ہیں یعنی ہمارے فرماں عذاب خدا عذاب کا چکنا چکی عذاب یا آگ ان اہل کی وجہ سے ہے جو تم دنیا کی زندگی میں پہلے بھیج چکے ہو تمہارے گناہوں کے سارے پارسل ہمارے پاس محفوظ ہیں وان اللہ لیس بظلام لنفسہ ولا لغيرہ اور یہ اصل ما قسمت پر مطلق غلام مہذب کہتے نہیں بلکہ نسبت کیلئے ہے یعنی اللہ وہ جسے تمام جہانوں کو لایا اور مالک فرمایا کہتے ہیں۔

وَمِنْ قَاعٍ وَمِنْ أَعْلَىٰ لَعَلَّ لِي نَسِبَ أَحْسَنُ مِنْكَ الْفَاعِلِ
(صالح)

یعنی محفل گناہوں پر سزا دینا بغیر گناہ کسی کو نہ پکڑنا اس لئے ہے کہ پروردگار بندوں پر ظلم نہیں فرماتا جو خود ہی سزا کا مستحق ہیں بلکہ اسے سزا دیتا ہے۔

خلاصہ تفسیر: اے محبوب انور صلی اللہ علیہ وسلم ہو کر صدیق بالکل سچے ہیں یہ فحش کی جو کچھ میں بیان فرما رہا ہے وہی درست ہے لہذا تعالیٰ نے بھی من کا یہ قوس من لیا جو کہتے ہیں کہ لہذا فقیر ہے ہم فحش میں اس لئے ہم سے قرض مانگنا ہے فقیر غنی سے قرض مانگا کرتے ہیں جو کچھ یہ کہ رہے ہیں وہ بھی موصوفہ لوگ گزشتہ فقرہ میں نہیں کو حقیقی قیل کر چکے ہیں ہم کہہ سکیں گے آگاہی یہ تحریر ہمارے ہاں محفوظ رہے گی۔ نہ ضائع ہوگی نہ تبدیل جب یہ ہماری یاد رکھیں ہمارے بندوں کے تو ہم بلا واسطہ یا فرشتوں کے ذریعہ انہیں فرمائیں گے کہ اب اپنے برہمنوں کی سزا میں آگ کا عذاب طوب چکنا چکی انہیں برہمنوں پر آخرت میں سزا دینا ان اہل بد کی وجہ سے ہو گا اور دنیا میں کر چکے تھے اور بغیر جرم سزا نہ دیا اور مجرم کو نورا نہ پکڑنا تو یہ کیلئے امت ذلیل دینا جس لئے کہ اللہ تعالیٰ بندوں پر ظلم نہیں کرتا وہ عدل و فضل ہی فرماتا ہے گناہ اس کی ذمہ داری سے نامتوا قاعدہ انعاما چاہئے لہذا تعالیٰ نے ان بندوں کو عذاب حریق کا کچھ مزد دیا جس کی چکنا چکی یہ شکریہ اور سودہ نہ طیبہ سے جلا وطن کر کے دوزخ پھرنے کے لئے اور وہ فقرہ فرماؤ مسلیں مسلیں یہ نظر عبادت سے دیکھتے تھے "قنوتہا" ملک و دولت کے مالک ہمارے گئے جس سے انکسار ملنے تھے اگر کچھ نہ کر سکتے تھے یہ تو دنیا کی ملن ہے آخرت کی ملن اور دنیا ہوگی۔

جائیں گے اس آیت میں دنیاوی ایک چٹاٹ دکھ رہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی معرفت موسیٰ و ہارون میں تو ایسی چٹاٹ
کڑی جا چکی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات بلکہ آپ کا ہم شریف آج تک موسیٰ و ہارون میں چٹاٹ دکھ رہا ہے کہ
آج بھی اس ہی کلام موسیٰ و ہارون میں چٹاٹ فرق ہے۔

موسیٰ وہ ہے جو اس کی عزت پہ سرے دل سے
تعلیم بھی کرتا ہے نبوی تو سرے دل سے
جو کسٹنی پر سیلہ رہا ہو جائے وہ سونا کھائے جو کسٹنی پر سرخ رہا ہے جس وہی اصلی سونے ہے نہ حضور انور صلی اللہ علیہ
و سلم کی عظمت سن کر سیلہ رہا ہو جائے وہ سناٹا ہے جو اس کی تعریف پر کل جائے وہ سونے کا ہے 'موسا' کے نام فرماتے
ہیں کہ بارگاہِ اعلیٰ کے لیے اہل بیت تقویٰ کے قدم ضروری ہیں مگر اہل بیت تقویٰ انبیاء و علیہ السلام صلی اللہ علیہ وسلم پر
نہیں ہوتا مخالف و متوال کے فہم صرف حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی معرفت کھلتے ہیں اس آیت کے بعد میں اس طرف
اشارہ فرمایا گیا وما کان اللہ لظلمکم علی القصب۔

حق کہ ہے محبت سیدِ رس
ہرگز کے بنزل حضور نہ نہ پافت
لا چھ لو پ چھ روئے نہ نئے وہند
اں را کہ راستہ لو روئے دل سخت
لانگ کے گھرانے سے گزرنے کیلئے توحید کی کشتی قرآن کی رسی 'محمد' کی میزبان حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کشتی بن
جائیں گے بغیر وہ دریا عبور ہو ناغیر جس کے مسلمان کو چاہئے کہ زندگی کی سلطنت دہ قتل کی طاقت میں گزروں
موت و فوت سے پہلے آخرت کیلئے توشہ چار کرے وہ موت سوائے نفوس کچھ ہاتھ نہ کئے تک

اگر وہاں مسکین نہ ہوں دلشہ! ہزاروں و زاری خفا دلشہ
کہ لے زمرہ است امکان گفت لب از ذکر چوں وہاں ہم عظمت
چہ ہا خلعت شد روزگار تو ہادی دے چند فرست شمار
دنیا میں موسیٰ و ہارون میں فرق اتوا یا فضل سے ہوتا ہے آخرت میں فرق چہرے کی سفیدی و سیاہی سے ہو گا اس
منازل کامل چہرے پر ظاہر ہو گا ترویج طہریں مع زیادت۔

وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا أَنْتُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ

اور ہرگز نہ گمان کر میں وہ جو بکھوئی کرتے ہیں کہ میں جو اللہ نے مجھے دی اپنے فضل دی اس کو
اور جو بخل کرتے ہیں اس چیز میں جو اللہ نے مجھے دی اپنے فضل دی ہرگز اسے اپنے لئے بھلا نہ

لَهُمْ بَلٌّ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُصَوِّقُونَ مَا بَخُلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ

اپنے لئے ایسا بکھروہ ان کے لئے بھلا نہ ہو جائیں گے وہی بخل کی بول چیز کا قیمت دیں
کھیں جو وہ لے گئے ہر بہت مغرب وہ میں میں بخل کیا تھا قیمت کے دن ان کے لئے کا بار ہو گا اور

اور اللہ ہی کے لئے ہے میرات آسمانوں اور زمین کی اور اللہ اس پر خیرداد سے جو نعم کہتے ہو
اللہ ہی وراثت ہے آسمانوں اور زمین کا اور اللہ تعالیٰ تمہارے کاموں سے خیرداد ہے ۔

تفسیر: 'ولا یحسبن الذین یبخلون بما انعم اللہ علیہم' اہل قرأت میں لا یحسبن کی ہے اسکا قائل یا تو رسول اللہ علیہ وسلم ہیں یا ہر قرآن کا پڑھنے والا اور اللہ ہی سے پہلے کمال پوشیدہ ہے یہ سب مل کر یحسبن کا پہلا مفعول ہے، 'مؤخر فصل' ہے، 'عبداللہ مفعول دوم یعنی حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم' قرآن پڑھنے والا مسلمان بن گجروں کے کمال کو ان کیلئے بہتر ہرگز نہ سمجھیں، 'یا لا یحسبن کا قائل الذین مع صلہ کے ہے' اور اس کا پہلا مفعول یعنی بخلہم پوشیدہ ہے کیونکہ یبخلون اس پر صاف دلالت کر رہا ہے 'اسکی روایات پر افعال قلوب کا مفعول پوشیدہ ہو سکتا ہے یا اور خیر اللہ مفعول دوم یعنی یہ ذکر تجویز لوگ اپنے کمال کو اپنے حق میں بہتر ہرگز نہ سمجھیں۔ (بکیر مصلیٰ دیوبند) مگر حروری قرأت میں لا یحسبن' متع ہے اور خطاب یا تو حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے یا قرآن پڑھنے والے سے یعنی اسے محمد بیالے قرآن پڑھنے والے تم میں لوگوں کے کمال کو اس کے حق میں بہتر نہ سمجھو ظاہر ہے کہ قدین سے مراد اہل اسلام ہیں جو نہ کہ قریب مسلمانی پر ذکوۃ فرمیں نہیں 'اور کافر شرعی انعام کا حلقہ نہیں' نہ اس پر حکومت واجب ہے نہ کمال شرعاً حرام اور ہو سکتا ہے کہ قدین سے مراد طائفہ یہود ہوں اس صورت میں کمال سے علم کا کمال مراد ہو گا 'یبخلون' بخل سے بنا 'بخل خود

وہ جائیگا (تفسیر کبیرہ ردع الدعائی) واللہ بما تعملون حبیبیہ۔ محدود عید بھی ہے محدود بھی ہے بشارت بھی ہے انداز بھی یعنی سے عید اگر کچھ تم ملوث کرتے ہو ہمیں اسکی خبر ہے، قصیب پور پورا دل سے انعام کے عطا فرمایا جائے گا اور اسے کچھ سوا! تمہارے اگر وہ تجوی کی دہ تب غفلت کو خبر ہے اپنا مل سبب خود نہ مار کھا گے۔

خلاصہ و تفسیر: اس آیت کریمہ کی چار پہچ تفسیریں ہیں خواہی انکی عرض کی گئیں ہم ان میں سے ایک تفسیر کا خلاصہ عرض کرتے ہیں وہ لوگ جو اس میں غفلت نہ سمجھتے ہیں، ہوا نہیں لہے، غفلت اپنے فضل سے وہاں کہ غفلت کے کل سے اس طرح کل کے شری حقوق کو انہیں کرتے، زکوٰۃ خود بخود واجب ہونے نہیں دیتے، خود نہیں کھاتے پیتے، بلی پھوس کو تنگی میں رکھتے ہیں، اہل باپ، امیر و اقا پر انکی ملازمت کے بعد خود فریج نہیں کرتے، مسلمانوں کو ازی ضرورت میں بھی مل نہیں دیتے، لوگ ہرگز یہ خیال نہ کریں کہ ان کا کل یا ان کا کل کیا ہو، ان کیلئے کچھ بھی مستزاد نہیں اپنے کل کو اپنے لیے اچھا نہ بانٹیں ان کیلئے یہ ملنا یا مل پوری مصیبت ہے جس کا انجام ہمتی غرب ہو، قیامت کے دن ان کا کل کیا ہو، ان کیلئے سب کی غفلت میں ان کے گئے کا طوق بن کر انہیں دے گا، جس سے انہیں سخت تکلیف بھی ہوگی اور کھرے جمع میں رسولی بھی نہ ہو، قوف یہ نہیں سمجھتے کہ ان کے مل و ستر کا تعلق زمین تمام چیزوں کا لہذا ہی و لہذا ہو، ہوا نہیں مل سے قائمہ کیا، مسکوت کریں، بھل مل میں سے پاس ٹھہرنے کا نہیں، ہاں مسکوت کل (اچھا نتیجہ) اور کل کل و لہذا قائم رہے گا، خیال رکھو کہ لہذا غفلت تم سب کے ہر اہمے برے کام کو دیکھ رہا ہے۔

فائدہ: اس آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے، پہلا فائدہ: کل سخت مسئلہ ہے جس کی سزا دیا میں بھی ملتی ہے اور آخرت میں بھی، ہر دو آدمی عداوت حضرت ابن عمرؓ ہے کہ فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کل سے بچو، بھلی باتیں ملنے کی وجہ سے ہلاک ہو گئیں، تندی شریف میں عداوت حضرت ابو سعید خدریؓ ہے کہ فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دو شخصوں میں جمع نہیں ہو گئیں، کل بد ظنی بخاری شریف میں عداوت ابو ہریرہؓ ہے کہ فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جسے اللہ مل دے، پھر وہ اس کی زکوٰۃ نہ کھائے، قیامت میں اس کا مل گئے سب کی غفلت میں اس کے گئے میں پڑے گا، اس کے خیرے چبائے گا، کور کے گا، میں ہوں تیرا مل، میں ہوں تیرا زائد، مسلم بخاری میں عداوت ابو ذر غفاریؓ ہے کہ فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ رب کعبہ کی بد کہ ہو گئے مل دلوں میں ان کے حوا اپنے آگے بھیجے، دامن بائیں دلوں میں خرچ کرتے رہیں، زکوٰۃ نہ دینے والے قیامت میں لوٹنے والے اپنے لوٹوں کو ٹھکے بکری والے لڑائی گئے بکریوں کو اپنی گردنوں پر لہوے پھریں گے، میں دانتوں میں ہوں ہے کہ بے رو کوئی جانور اپنے ٹھک کو پاؤں سے دانتوں کے لورینگ کو نہیں گے۔ (تفسیر خازن) لہذا سرفا فائدہ: غیر ممنوع اور حرام مل میں زکوٰۃ واجب نہیں جیسا کہ انتم سے لور من لہذا سے معلوم ہوا، میرا ممنوع مل تو لہذا نے اسے دیا ہی نہیں، اور حرام مل اگرچہ اللہ نے دیا تو ہے مگر فضل سے نہیں دیا بلکہ قہر سے۔

مسئلہ: تجارتی شراب اور سود میں زکوٰۃ نہیں کہ یہ مل حرام عینہ ہے، فالس چوری سود و رشوت میں زکوٰۃ نہیں کہ یہ مل حرام عینہ ہے، بلکہ واجب ہے کہ سارا مل مالکوں کو دے دیا جائے، اگر تک معلوم نہ ہوں تو ان کے ہاں سارا مل حرام ہے، حرام ہے، تفسیر فائدہ: علم دہل لہذا مل حرام ہے رب ذل غفلت میں غفلت بھاری بھوری کا نتیجہ نہیں جیسا کہ من فضل سے

معلوم ہوا کہ چونکہ قاعدہ جس بل کی ذکوۃ نہ نکال جائے وہ ملک کیلئے بالکل غیر فیس بلکہ محض شرعے و وارث و غیرہ کیلئے خیر ہے جیسا کہ لحم سے معلوم ہوا پانچویں قاعدہ دوسرے بحر میں کے مقابلہ میں بخیل کی سزا سخت تر ہے کہ اسے قیامت کے دن بھی سزا دی جائیگی اور بعد میں بھی جیسا کہ ہوم القامت سے معلوم ہوا چھٹا قاعدہ فتنہ نقی بعض گناہگاروں کو قیامت میں رسوا فرمائے گا جیسا کہ سبط لوف سے معلوم ہوا پندرہ پرشی اور گناہوں کی ہے رسوائی دوسرے گناہوں کی۔ ساتواں قاعدہ ظہدین کا کل بدترین گناہ ہے جیسا کہ سبط لوف کی دوسری تفسیر سے معلوم ہوا۔

پہلا اعتراض: تمہاری تفسیر سے معلوم ہوا کہ لا محین کا پہلا منقول معلوم پوشیدہ ہے 'علاقہ لا محین اصل قلوب میں سے ہے اس کا منقول پوشیدہ نہیں ہو سکتا' جواب: لفظ قلوب کا منقول پوشیدہ ہو جس وقت صحیح ہوتا ہے جبکہ قرینہ سے بھی معلوم نہ ہو سکے 'میل' جہنم سے معلوم ہو رہا ہے دوسرا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ بخیل کامل طوق بن کر اس کے گلے میں پڑے گا مگر دوسری آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کا لکڑی گرم کر کے بخیل کے جسم پر رکھا جائے گا اور اس سے دفعتاً جلیقہ نکلی جائے گی جہاں ہم ان میں سے کوئی سی آیت سمجھ رہے ہیں؟ جواب: دونوں آیات درست ہیں 'طوق' کھڑکب قیامت کے دن ہو گا اور دائیں کھڑکب دوزخ میں پہنچ کر قیامت ہی میں پہلے دائیں کھڑکب ہو گا پھر طوق کا یا سونے چاندی سے دفعتاً جائے گا اور دوسرا تجارتی بل طوق بن کر گلے میں پڑے گا تیسرا اعتراض: لونت گئے' بخیل و غیرہ طوق کیسے نہیں گئے؟ جواب: مختلف بخیلوں کی مختلف سزائیں ہیں 'جاہور' کا بخیل قیامت میں جاہور کو لے جائے گا اور دوزخ میں ان سے بدتر اجائے گا سونے چاندی کا بخیل دفعتاً جائے گا دوسرے تجارتی بلوں کا بخیل 'طوق' پہنچا جائے گا چونکہ اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوتا ہے قیامت میں بخیلوں کو رسوا کیا جائے گا مگر حدیث شریف میں ہے کہ فتنہ نقی میری امت کے گناہ چھپائے گا' نہیں رسوا کیے جائیں گے پھر کیا آیت حدیث میں ملاقات کیسے ہو؟ جواب: اس امت کے خیر گناہ قیامت میں ظاہر نہ کئے جائیں گے گناہ سبب بھی خیر ہی ہو گا مگر فتنہ نقی گناہ قلوب کا گناہ ہے جیسا کہ یہ خدا رب تعالیٰ نے نہ کیا بلکہ گناہگار نے خود کیا نہ وہ دنیا میں بے حیائی سے تصانیف گناہ کرتا نہ آخرت میں رسوا ہوا تا کہ تعالیٰ اپنا طوق اور میری اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شرم ہر مسلمان کو حد فرمائے پانچویں اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ آسمانی زندگی چیزوں کا ایسی مالک نہیں ہے بلکہ موجودہ اشیاء کے مرنے کے بعد بطور وارث مالک ہو گا کیونکہ وارث میراث کا مالک جب ہی ہوتا ہے جب مورث مر جائے (آریہ) جواب: اس کا جواب ہماری تفسیر سے معلوم ہو گیا کہ یا تو آیت کا مطلب یہ ہے کہ آسمانی زندگی چیزیں جو میراث میں تم ایک دوسرے سے لیتے ہو وہ سب اللہ تعالیٰ کی ہیں مثلاً کوئی اعتراض ہی نہیں 'یا مطلب یہ ہے کہ جیسے جب مورث مر جائے تو زعمہ وارث اس کی چیز کے مالک ہو جاتے ہیں ایسی ہی قسمیں فتنہ نقی ہیں' فتنہ نقی چیزوں میں تم 'ج' و 'ب' و 'ا' ہو 'ایک وقت میرا آئے گا کہ تم نہ ہو گے' تمہاری چیزیں ظاہری طور پر بھی صرف ہماری ہی ملک رہیں گی 'میل' بخیل کی ملکیت مٹ جانے کے لحاظ سے میراث فرمایا گیا 'میراث' و غیرہ جب رب تعالیٰ کی منشی ہوں تو اسکے معنی رب تعالیٰ کی شان کے لائق ہوتے ہیں 'میل' رہے کہ رب تعالیٰ کا ہم وارث بھی ہے وہی وارث معنی عالی درجہ کا ہے 'جیسے کہ بتا رہے ہیں کہ فلاں میرا دل وارث ہے۔

تعلق اس آیت کا کچھل آیت سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق گزشتہ آیت میں صدقہ و خیرات نہ کرنے کے دنیوی و دینی نقصانات بتائے گئے تھے اب مسئلہ زکوٰۃ و صدقات سے کانٹھیں کے امتزاجات اٹھائے جا رہے ہیں۔ دوسرا تعلق کچھل آیت میں صدقات کا حکم تھا جس کی وجہ سے رسول نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا نیکر سوا کو رو لے کر اگر آپ صحت پر ہوتے تو بیسویں کے صدقات زکوٰۃ و فقیروں کو کیوں نکالتے بلکہ موسیٰ علیہ السلام کی طرح یہ سب کچھ ہمارے پر رکھ لیا کرتے جسے نبی صحت اگر کما جاتا کرتی ہوں آیت میں اس کے جوہر بتا دیئے جا رہے ہیں۔ (تفسیر کبیر) تیسرا تعلق کچھل آیت میں ہلال کے اخروی برے احوالوں کو کر کیا گیا کہ وہ دنیوی برے حال کا ذکر ہے کہ اس ہلال ہی کی وجہ سے گزشتہ قوموں نے نبیوں کو قتل کر دیا۔ چوتھا تعلق گزشتہ آیت میں رب تعالیٰ نے بندوں کو ایمان و تقویٰ کا حکم دیا تھا اب کھولتے ہوئے قتل کر دیا ہے جن سے کفر قتل موسیٰ و نوحی بنتا ہے۔

شایان نزول: اس اسحاق مبین جریر میں ہلی حاتم نے بولایت مکرر میں اس جہاں نقل فرمایا کہ ایک بار حضرت یحییٰ بن محمد رضی اللہ عنہ سے سوئے کے بیت اللہ اس بھی کیسہ یہ دروس میں گئے عودہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے فریقین علی سے تو آپ نے وہاں حاضر فرمایا کہ قبیلہ بنی قریظہ کے یہود جمع ہیں مگر ان کے بڑے بڑے علماء جیسے عیسیٰ ابن اخطاب کعب بن اشرف اشع بھی موجود ہیں اور انکلات پوری خاص ابن مالک اور ابی ہبلی ہے حضرت صدیق نے خاص کو خطاب کر کے فرمایا اے خاص اللہ سے ہزار سلام لے آتم حدیث کی تو جانتا ہے کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی سے رسول ہیں جن کی شانہ میں تو رسد میں دی گئیں۔ لہذا ایمان اختیار کر لیا تا تم نہ کہو کہ لو کہ وہ رب تعالیٰ کو قرض دے (مجدد تو سب پائے گا) خاص بولا کہ اگر ہم خدا کو قرض دیں تو ہم غنی ہوئے اور خدا تعالیٰ فقیر کہ فقیر ہی غنی سے قرض لینے ہیں نیز تسلسلہ رسول اللہ کے سینہ دین کو حرام کہتے ہیں پھر یہ بھی کہتے ہیں کہ خدا تعالیٰ خیرات کرنے والے کو ایک سے دس بلکہ سات سو تک بلکہ اس سے بھی زیادہ دینا۔ یہ خاص سو ہوا اگر خدا تعالیٰ فقیر نہ ہوتا تو ہم غنی ہو جاتے ایک کے دس دس کھل دیتا ایسے اسلام کو ہم کیسے قبول کر سکتے جس نے خدا تعالیٰ کے حلق ایسے عقیدہ ہمیں بتائے جناب صدیق اکبر کو اس کی یہ مشکوکوں کو حوش آگیا اور آپ نے اس کے منہ پر ڈانٹنے دار چھڑا دیا کہ اگر تو ہمارے ذی نہ ہو تو ہم تجھے ہمیں قتل کر دیتا خاص یہ تاخیر کرنا کہ گاہ دینی میں حاضر ہوا مگر صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی شکایت کی تھی کہ تم صلی اللہ علیہ وسلم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جگہ پر طلب فرما کر اس بارے کی وجہ ہم بھی صدیق اکبر نے سارے واقعہ عرض کیا کہ اس نے ہمارے گاہی میں ایسی کو اس کی غمی میں نہ دیا خاص انکاری ہو گیا مگر ہم کما کر دانا میں نے یہ کچھ نہیں کہا اس پر آیت کریمہ نازل ہوئی جس میں صدیق اکبر کی تائید اور خاص کی تردید کی گئی چنانچہ اس مقدمہ میں حضرت صدیق اکبر کی ڈگری ہوئی خاص کو دعویٰ خارج ہوا۔ (تفسیر روح المعانی) کبیر خاتون بٹولی و فیروز خیل رہے کہ اس مقدمہ میں جناب صدیق اکبر دلی تھے مگر خاص دلی علیہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ بے کس دلی کو لو پیش کرے تو نہ دلی علیہ صلی اللہ علیہ وسلم کھائے ہوں موقوفہ پر جناب صدیق اکبر کے پاس کوئی کو لوند تھا نہ شہ خاص کہ خاص کے حق میں لوند ہو جاتا رب تعالیٰ جناب صدیق اکبر کو لوند کیا اور صدیق اکبر کو لوند کا مرئی نصیب ہوئی صدیق اکبر کی شان تو نہ کہو کہ انکا کو بھی رب تعالیٰ اور اکی د فریک اختر مائشہ کا کو لوند بھی رب تعالیٰ کہ قسمت کے موقوفہ پر خود رب تعالیٰ نے

آپ صحت پر اس کی گواہی دی کہ محمد علیہ السلام نبی مرسل ہیں اس سے گواہی دلائی۔

تفسیر: قد سمع اللہ کہ یہودیوں سے قرآن کریم کے انکاری تھے اگرچہ ان کے دل کہتے تھے کہ قرآن سچا ہے اس لئے یہ آیت کریمہ لا اور قد کی تاکید سے شروع کی گئی کہ رب تعالیٰ ہر ایک کی بات سنتا ہے، چاہے وہ کلمہ یا کلمہ قرآن سے کہتا ہے، بعض رحمت سے، فاس کی یہ کہ اس کو غضب سے سنی میں لئے خصوصیت سے اس نے ذکر فرمایا ایک صحابی کے متعلق بھی کہ قد سمع اللہ ہوا ہے، وہ رحمت کے ساتھ سناتا رہا ہے کہ ارشاد ہوا قد سمع اللہ قول انہی تجاد لکھ قول اللہ لن قالوا اگرچہ یہ یہودیوں کی منکر صرف غصہ نے کی تھی مگر یہ کہ سارے دلوں والے یہودی اس کے جزا تھے اس لئے ان سب کو قائل قرار دیا گیا کہ انہی نے لکھا تھا کہ اللہ لن قالوا یہودیوں سے مراد یہودی ہیں یا بیت المقدس والے ان اللہ فہو و نحن اھواء یہ جملہ قائلو کا قول ہے، ان کی یہ کہ اس آپ عقیدے کے انکار کیلئے تھی بلکہ اسلام کا حق ادا کرنے کیلئے تھی اور نہ ان کا عقیدہ یہ نہیں تھا کہ رب تعالیٰ فقیر ہے اس کا مطلب یہ تھا کہ اگرچہ قرآن شریف میں با صدیق اکبر کی تبلیغ میں یہ موجود ہے انھوں نے اللہ قرضا حسنا اور قرض فقیری مانگا کرتے ہیں کہ ان رب تعالیٰ فقیر ہے، بے وقوف لگتے تھے کہ اس قرآن میں فقر اور فقر پر اظہار کر رہا ہے کہ جیسے بادشاہ کے شاہزادوں یا نوکروں یا کھوکھلوں کو کچھ نہ ملے وہ بدشاہ پر قرض ہوتا ہے، مثلاً یہودیوں میں بدشاہ پر قرض لمانا کے بل بلانے پر قرض ہے بلکہ بدشاہ رخصت لمانا کے کیوں کے کچھ نہ ملے اس کے بل بلانے پر قرض ہے، مثلاً یہودیوں کی شادی کے موقع پر چکاتے ہیں ایسے ہی رب تعالیٰ کے غریب بندوں کو کچھ نہ ملے رب تعالیٰ کے ذمہ کریم کو قرض ہے جس کا بدلہ ضرور دے گا یہ کہ وہ یہودیوں سے قرض لے کر اس کے لئے رہتے تھے مگر کبھی بدشاہ نہ ہوتی تو کہتے وہ اللہ مظلوم لہے کے ہاتھ بند ہیں یعنی وہ تجھ کو اس کے ظہر مری علیہ السلام سے کہا تھا کہ آپ اور آپ کا رب جلا کفار سے جلا کر ہمیں مل بیٹھے ہیں، جب میت لوگ آجائیں گے یعنی رب تعالیٰ قوی ہو رہے ہیں گے ہوتے ہیں جلا میں جانے کی کیا ضرورت ہے ایسی ہی آج کہ وہ ہیں کہ رب تعالیٰ قوی ہے کہ اس کے ہوتے ہیں فقیروں کو دینے کی کیا ضرورت ہے وہ خود فقیروں کو دے لے گا اس لئے رب تعالیٰ نے ان کا کوئی جواب نہ دیا بلکہ فرمایا صکتب ما قالوا ظاہر یہ ہے کہ میں لکھنے سے مراد مشق کلام کے لئے و اللہ میں لکھنے ہے، چنانچہ فرشتے لکھنے کے مجاہد بندے ہیں، من کلام محمد رب تعالیٰ کا کلام ہے اس لئے فرمایا کہ ہم لکھ لیں گے اگرچہ یہ تحریریں کے بولتے ہی ہو چکی تھیں مگر یہ کہ یہ تحریر قیامت تک رہنے والی تھی اور کسی قلم سے نہ مٹنے والی تھی اس لئے فرمایا کہ ہم لکھ لیں گے، لکھنا ہے تصدیق بات میرے دل میں لکھی گئی، دل پر نقش ہو گئی، یعنی یاد ہو گئی، بھولوں گا نہیں، یا مطلب یہ ہے کہ ہم ان کی منکر کو اس قرآن میں لکھ دیں گے کہ قیامت تک لوگ پڑھیں گے اور وہ نہ نہیں گے، ما قالوا اسے مراد ان کی وہی منکر ہے جو جناب صدیق اکبر کے ساتھ ہوئی، مصدر یہ ہے قال یعنی مصدر و ظہر الامعاء بغير حق یہ عبارت سا قلم پر مخطوف ہے، چنانچہ وہ بھی با مصدر یہ کی وجہ سے مصدر ہو گیا تھا اس لئے مصدر کا مصدر پر مضاف درست ہوا، مقصد یہ ہے کہ یہ تو پرانے جاہل اور بدکار ہیں انہوں نے گزشتہ نہیں کو با حق قتل کر دیا مگر آج ایسی کہ اس کریں تو اس سے کیا عید ہے، لکھ لکھ قتل بھی تحریر میں آچکے ہیں اور یہ کہ اس بھی، عیشیں بد سر عام میں یہی حرکتیں پڑھ کر سنائی جائیں گی اور اللہ کے حکم کی یاد کا اور صرف رسول پر

میں نہ ڈالے گا جیسا کہ ہمارا قاعدہ مت اہل حکم سے معلوم ہوا کہ اکثر کے ہاتھ بچے روئے ہوئے ہوں گی میں فوت ہو گئے
دور میں نہ ڈالے جائیں گے یہی صحیح ہے۔

پہلا اعتراض: اس آیت کریمہ میں رب تعالیٰ نے سود کا اعتراض تو بیان فرمایا مگر جو سود دیا بلکہ اس اعتراض پر سزا کا ذکر
فرمایا اس اعتراض کا جواب دینا چاہئے کہ معترض کو سزا ۴۱ جو سود لے کے چند جواب ہیں ایک یہ کہ جواب اس اعتراض کا
جانا ہے جو شہ کی وجہ سے کیا جائے مگر جو ذوق دل لگی مستزاد کے طور پر کیا جائے اس کا جواب جو نہ ملے گا ہے کہ سود اعتراض
نہیں بلکہ بدشگ کاذب اذنی ہے نہ سب یہ کہ جواب جب دیا جائے جب معترض سن لیا کہ ہمارا ہے جملہ دیکھ کر نیت ہمت
و عریٰ یا خدا ہو پہلے جواب عارض نہیں بلکہ جواب جلالاں باشد فرموش

۱۔ ابن امت جو دلش کہ جو دلش نہ دی

تیسرے یہ کہ حامد کے حامد انہ اعتراض کا جواب نہیں دیا جاتا بلکہ اسے ذلیل کرنا چاہئے نہ کہ شیطان کے دلائل کا ٹکڑے کے حق
کہ جب حضرت آدم کو گھسنے نہ کرنا چاہئے مگر رب تعالیٰ نے اسے جواب نہ دیا بلکہ فرمایا نکل! تو مہر ہو گیا تھہ پر قیامت تک
لعنت ہے پوچھے یہ کہ جملہ جواب بالکل ظاہر ہو پہلے جواب نہ ضروری نہیں ہے ہر شخص جو سود لے کر خاموش کر دیا کہ ان
میں کوئی شخص سوچ کا کار کرے اسے جواب دینے کی کوئی ضرورت نہیں ہر شخص اسے پاگل یا اندھا کہہ کر جواب دے گا بلکہ
سوچ جو کفر کا دو سرا اعتراض: آخر ان دو اعتراضوں کے جواب ہیں کیا ایک یہ کہ رب تعالیٰ نے متعدد سے قرض مانگا اور
قرض مانگنے والا فقیر ہی ہو تب یہ کہ سود عارض ہے رب تعالیٰ خود بڑا امیر سود کھینچ رہا ہے کہ ایک ایک کے دس
دس دے گا! جواب: اس کا جواب بھی فقیر میں گزر گیا کہ فقیر وہ ہے جو اپنی طاقت پر غری کیلئے قرض مانگے اس کے پاس
کچھ نہ ہو مگر جو فقیروں کو دوا کر اس کا عرض خود ہے نہ فقیر نہیں بلکہ کریم ہے رب تعالیٰ نے امیروں کو تو خود دیا غنیوں کو
امیروں سے دوا کر امیروں کو جواب دیا کہ وہ دے دے فرمایا کہ تمہاری بڑائی ہم پر ایسی لازم ہیں جیسے قرض مقروض پر یہ اس کا کریم
ہے کسی کی لولہ اس کے نوکر چاکر کو انعام ملنا کہ پر قرض ماہو تب سود چلو نہ تجارت میں ہو تب نہ کہ کہ سود بخشش میں
فقیر نے بدشگ کی خدمت میں اس کے شاہزادوں کی خدمت میں حقیر ذرا نہ پیش کیا بدشگ نے ان کو مل دیا یہ کی جا کر انعام میں
مل دی یہ سود نہیں بلکہ خسروانہ علیہ ہے ایسی سونے بات کا پوچھنا یہ کہ ہے۔ تیسرا اعتراض: پہلے بدشگ ہوا کہ کتب
ما قالوا اس کی بکواس کہ میں گئے اس سے کوئی قرعہ مارو ہے موع محفوظ کی یا اندھ اہل کی موع محفوظ کی قرعہ تو ان کو
مل پہلے ہو چکی تھہ اہل بھی مل کر تے ہی کہ لئے گئے سب آسمان کو نہی قرعہ ہو گی! جواب: اس کا جواب بھی فقیر میں
گزر گیا کہ یا تو قرآن کریم میں کہہ دیا مارو ہے جس سے وہ اتنا مست بدنام رہیں یا اندھ اہل کا محفوظ رکھنا مارو ہے مستحب
کے معنی کہہ رکھیں گے مومنوں کے گناہ لکھے جاتے تو ہیں مگر کہہ کر گئے نہیں جاتے ایک اہل کی برکت سے بچتے رہتے ہیں
ان انصفت بلعین السمات چوتھا اعتراض: کیا رب تعالیٰ صرف انہوں کے گناہوں کی سزا دے گا کہ سب انہوں کے
گناہوں کی سزا دے گا اگر دیکھو قاعدہ مت اہل حکم کہیں مار دے ہو ۴۲ جواب: فقیر میں عرض کیا گیا کہ یہی سنی باتوں سے
مارو خود باتوں کو لانا کہنا ہے بعض اصنام بول کر ذات مرز ہوتی ہے یا چو نہ کہ اکثر گناہ انہوں سے کئے جاتے ہیں اسی لئے

ہاتھوں کو کرکڑیا کہا جاتا ہے اس کام میں ملاں کلاتھ سے یا ملاں پر حکومت کلاتھ ہے یا میری طرف مگر دست کرم یہ عیب تو غیرہ و غیرہ پانچویں اعتراض وان اللہ میں میں فتح سے ہے جس سے معلوم ہوا کہ یہ نیا ملہ نہیں بلکہ ما قد مست پر معلوف ہے مگر مذہب کوہ سراسب و گندہ کا سبب ہے رب کا ظلم نہ کہ اس کا سبب کیسے ہو سکتا ہے جنوشت: اس اعتراض کو تفسیر مدح العالی نے مدت ہیئت دئی اور اس کے ساتھ جواب دینے۔ جواب: اس کا اصل جواب یہ ہے کہ سزا کی وجہ تو ہے گندہ اور گندہوں پر سزا کی وجہ ہے رب تعالیٰ کا ظلم نہ ہو یا یعنی ہم گندہوں پر ہی سزا کی وجہ ہے ہیں بلکہ گندہ کیوں نہیں پکرتے اس لئے کہ ہم بندوں پر ظلم نہیں کرتے یا ہر دوسرا ایسا ہی کی وجہ ہیں یعنی انہیں سزا سخت کیوں ہو گئے اس لئے کہ وہ مجرم ہیں اور ہم ظالم نہیں بلکہ صل فرما نے والے اور بھی جواب دینے گئے ہیں مگر یہ جواب کف ہے چھٹا اعتراض: اس تہمت میں رب سے ظالم ہیں یا ظالم ہونے کی مگر مگر مگر معلوم ہوا کہ وہ ظالم تو ہے مگر یہ ظالم نہیں (آریہ) جواب: اس کا جواب تفسیر میں گزرا گیا کہ صل ظالم ہوتا کیلئے میں بلکہ نسبت کیلئے ہے جیسے قدر "تروا" نام "چل" و "لا مسلم" مری و "تا" (مدح العالی) تفسیر کبیر بلکہ مدح العالی نے یہ بھی جواب دیا کہ رب تعالیٰ کی جو صفت بھی ہے عیسوی ہے اگر ظلم بھی اسکی صفت ہوتی تو عیسوی ہوتی نہ خود اپنے ظلم بھی کرتے تو یہی ظلم کرنا کہ رب تعالیٰ کیلئے ہے ظلم کی نفی مگر اصل ظلم کی نفی ہے کہ خاص جج اس کی صفت نہ سکتی ہی نہیں اگر یہ جواب زیادہ قوی ہے۔

تفسیر صوفیان: دنیا میں منسلک قسم کے ہیں ایک وہ جن پر جہی غالب ہے نہ سر سے وہ جن پر جہی غالب ہے صلی والے بھی اس مرتبہ میں پہنچ جاتے ہیں کہ ان کی زبان پر فرشتہ بلکہ خالق و رب ہے اور جہی دھول کی زبان پر لولا تو نفس اللہ ہو لکے ہے پھر شیطان بولنے لگتا ہے زبان اس کی ہوتی ہے بات شیطان کی اس حالت میں شیطان اسکی زبان سے ایسی باتیں بولا کرتا ہے جو خود نہیں بول سکتا دیکھو شیطان نے خود نہ کہا تھا کہ میں رب ہوں مگر فرعون سے کہلویا "شیطان نے خود بھی نہ کہا کہ نہ فقیر ہے" میں فخر نہ ہوں بلکہ اسراہیلوں سے کہلویا "انسان اگر دست رب ہے تو وہ کہہ کلائے جو فرشتوں سے نہ ہو سکے اور اگر نیز صاحب تو وہ کہے جو شیطان سے نہ ہو سکے" اسراہیلوں کی یہ کہو اس دہی شیطان سے قہی رب تعالیٰ فرماتا ہے ان الشیطان لودھون الی اولہم یہ کہو میں دہی شیطان ہیں رب تعالیٰ فرماتا ہے کہ ان اسراہیلوں کے اسی قول اور قول انبیاء والے فعل کی وجہ سے ہم ان کے دلوں پر شکوت لکھ دیں گے بد بھسی کی مرگادیں گے جس سے وہ اہل دیک اہل کبیر طرف حرج نہ ہو سکیں گے اور انہیں دیا میں فرق باری کی مدد ملائیں گے اور آخرت میں قرقر کی مدد کاہرہ پکھائیں گے" کیونکہ انکے اہل و عیال نے انہیں وصل بد اور گزرو اور ہتھوڑا کے لائق نہ رکھا رب تعالیٰ ظالم نہیں کہ فریق لائق کو دے" وصل کے اہل کو وصل دیتا ہے "فریق کے لائق کو فریق" (مدح العالی) اگرچہ فقہاء فریق سب پڑھ لیتے ہیں مگر اس کے دوسرے امر سے کوئی کوئی قائم اٹھاتا ہے یہ آیت کہ من ذا الذی یرضی اللہ قرضا حسنا کوئی ہے جو لائق کو قرض حسد سے عاشقوں کو بڑھا دیتی ہے وہ تو کہتے ہیں بہانہ! خودی دینے کا خودی لینے کا! اہل میڈی مہنی ہی عشق مہیے فقیر مہیے امیر اپنی طرف سے حاجات اپنی طرف سے مرادات سب کچھ اپنا مگر پھر کیا نادمہ از کلان ہے کہ ہے کوئی جو مجھے قرض دے اور دیکر خود اٹھتا تو مجھ سے ہے اس میں وجہ نہ ہے نہ فقہاء سے لو انہیں ہو سکتا مگر جہاں اس آیت سے کھینچتے ہیں۔

کہ رب تو فقیر ہو گیا ہم غنی! لا حول ولا قوتہ الا باللہ بھلا کس نے اپنے والے رحیم بنائے یا نہیں! کچھ سہی فرماتے ہیں۔

نہج ہوش مند روشن دلے بہ فوایہ کلمائے فطیر
پوریا بلف گرجہ جلد است نہ بندش بہ کدک حرم
نہذا قرآن شریف اس سے پڑھو اس سے بیکھر جس کی زمین پر دہی رحمتی ہو اس سے نہ پڑھو جس کی زبانی پڑھتی شیطانی ہو
کلام الہی کیلئے نور الہی ضروری ہے۔

الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَمَدُ الْيَنَّا أَلَا نُوْمِنُ لِرَسُولٍ حَتَّىٰ يَأْتِيَنَا

وہ لوگ جنہو نے کہا کہ اللہ بے تمک نہ سے عہد کیا طرف ہماری یہ کہ نہ ایمان نہ ہیں ہم کسی رسول پر۔ مائیک
وہ جو کہتے ہیں کہ اللہ ہم سے نرا کرنا ہے کہ ہم کسی رسول پر ایمان نہ لائیں جب تک کہ

يَقْرُبَ إِيَّاكَ تَأْكُلُهُ النَّارُ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ قِبَلِ رَبِّكَ

کہ لائیں وہ ہمارے پاس قرآن کھائے جسے آگ آپ نرا کرنا کر چنگ ہے نہ کیا ہے پاس رسول کچھ سے پہلے قرآن
قرآن کا حکم نہ لائے جسے آگ کھائے تم ذرا دیکھو اس سے پہلے۔ یہیت رسول کھلی نشانیاں

وَبِالَّذِي قُتِلْتُمْ فَلَم تَقْتُلُوهُمْ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ فَإِنْ كَذَّبُوكَ

نشانیاں اور وہ جو تم کہتے ہو تو کیوں قتل کیا تم نے انہیں اگر ہو تم کہے پس اگر قتل کیا ہے
اور یہ حکم نے کو آئے جو تم کہتے ہو پھر تم نے انہیں کیوں قتل کیا اگر تم کہے ہو تو لے لو

فَقَدْ كَذَّبَ رُسُلٌ قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ

لوگ آپکو تو بے شک قتل کرنے والے رسول تم سے پہلے جو آئے دو نشانیاں اور کتب اور روشن کتاب
اگر وہ تمہاری تک کہہ کہتے ہیں تو تم سے انکے رسولوں کی بھی کتب کی گئی جو صاف نشانیاں اور کتب اور روشن کتاب
آئے تھے

تعلق: ان آیات کا پہلی آیت سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق: پہلی آیت میں اللہ تعالیٰ میں نے یہود کو کلمہ امراض بیان فرمایا تھا جس کا تعلق قرآن سے تعلق من ذالذی علّمہ اللہ ابین کلمہ امراض بیان فرمایا جا رہا ہے جس کا تعلق قرآن لانے والے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے چونکہ قرآن اور صاحب قرآن دونوں رکن ایمان ہیں اس لئے اس امراض کے بعد اس کا ذکر ہوا۔ دوسرا تعلق: پہلی آیت میں یہودی اس کو اس کا ذکر تھا جس کا تعلق ذات باری تعالیٰ سے تھا وہ تعلق کی شان میں ہے لہذا اس کے رسول کی شان میں ہے لہذا اس کے کہہ خدا تعالیٰ کی ہے لہذا اس کے کہتے ہیں کہ اس کے محبوب کی شان میں گستاخی اس طرح کرتے ہیں۔ تیسرا تعلق: پہلی آیت میں یہودی حدیث انبیاء

کا ذکر حاکم انہوں نے رسولوں کو قتل کیا تب بدولت سید الانبیاء کا ذکر ہے کہ وہ آپ پر اہل بیت پر ایمان نہ لائے بلکہ مستان لگاتے ہیں۔ چوتھا تعلق۔ پہلی آیت میں یہود کے قتل انبیاء کا ذکر تھا تب آسمانی کتابوں پر مستان لگانے کا ذکر ہے کہ ملا بائیس ان کتب کی طرف منسوب کرتے ہیں۔ چوتھا تعلق۔ پہلی آیت میں یہود کا وہ عیب بیان ہوا کہ وہ ہم نے دیکھا نہیں من کر جانا یا یعنی قتل رسول کمال کلمہ عیب بیان ہوا ہے جو سب "کھسار دیکھا جا رہا ہے" یعنی آسمانی کتابوں پر مستان باندھنا۔

شان نزول: حضرت عبداللہ ابن عباس فرماتے ہیں کہ ایک بار کعب ابن اشرف کعب بن اسد مالک ابن صفیہ و سب ابن زید و زید ابن ابیوت "اس ابن عذروہ" و غیرہ علماء یہود حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت القدس میں حاضر ہوئے اور بولے کہ ہم آپ پر ایمان تو لے آئے مگر ایک مجبوری ہے وہ یہ ہے کہ توریت شریف میں ہم کو تاکید تھی کہ ہم اسی پیغمبر پر ایمان لائیں جو اپنی نبوت کے ثبوت کیلئے قرآنی کلمے "پھر قرآنی کلمہ گوشت ایک پہاڑ پر رکھے" غیب سے سفید رنگ کی بے دھوئیں والی آگ نمودار ہو اور گوشت جذبہ ہو جی یہ مجبور کھائے اس پر ہم ایمان لاسکتے ہیں آپ نے یہ مجبور کھائے نہیں اس لئے ہم حکم توریت آپ پر ایمان میں لاسکتے "اگر آپ یہ مجبور کھادیں تو ہم آپ پر ایمان لے آئیں" اس کے جواب میں یہ کہہ کر نازل ہوئی جس میں ان کی پروردگار کی مقررہ توریت شریف میں یہ حکم ہے اور نہ خود یہ لوگ اس پر عامل ہیں۔ (تفسیر کبیر مروج المصلیٰ مروج البیان تفسیر ملائیں "خازن" مدارک "یشلوی" خزائن "عرقان و غیرہ)

تفسیر: اللہ ابن قالوا یہ ملایا تو ہم پر شیعہ کی خبر ہے اور حالت دفعی میں بیا للعبد کامل ہے مگر حالت جری میں ما قول اللہ بن کے اللہ بن کا بیان یا پر شیعہ فعل کا موصول ہے اور حالت نفسی میں اللہ بن سے مراد وہ لوگ ہیں جو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے بارگاہ علی میں حاضر ہوئے تھے اگرچہ یہ منگو تو ان میں سے ایک نے کی تھی مگر جو تک وہ ایک اس سب جماعت کا نمائندہ تھا اس لئے اس کا کلام ان سب کا کلام مانا گیا یعنی ایک نے بلا واسطہ باقی دوسروں نے اس ایک کے واسطے سے کہا ان اللہ عہد الہا یا قالوا کاستور۔ ہے "عہد مضبوط و مدد لیے کو بھی کہتے ہیں اور دینے کو بھی رسول دونوں معنی بن سکتے ہیں یعنی اللہ نے ہم تک اپنا تاکید عہد و حکم پہنچایا ہم سے تاکید دینا یا توریت شریف میں یا حضرت موسیٰ علیہ السلام کی معرفت زبانی الا انتم لو رسول یہ عہد کلیاں ہے رسول: معنی یہ ہے اپنے معنی ہی میں ہے اور اس سے عام رسول مراد ہیں خولہ بنی اسرائیل سے جو بنی اسرائیل سے "یعنی ہم کسی دوسرے پر ایمان نہ لائیں یا کسی رسول کیلئے رسول کی خاطر اس کے دین اور کتاب پر ایمان نہ لائیں" کیونکہ کتاب اور دین کو رسول کی وجہ سے ملتا جاتا ہے رسول کا کلام اصل ہے باقی تمام کلام اس کے بعد اسی لئے کافر کو کلمہ پڑھا کر مسلک کرتے ہیں نہ کہ قرآن یا نماز پڑھا کر لہذا لو رسول کلام اپنے معنی پر بھی ہو سکتا ہے حتی ما تبنا ہرمان تا کلمہ اسار۔ یہ مسئلہ ایمان نہ لانے کی انتہا ہے حتی انتہا کہ قرآنی ملائے سے مراد قرآنی دیکھنا ہے نہ کہ عالم غیب سے مانا "قرین" "کھربان" "مغرب" وغیرہ کے وزن پر مصدر ہے معنی قریب ہونا "لیکن اصطلاح میں قرین و درجہ کمالاتی ہے جس کے ذریعہ قرب الہی حاصل کیا جائے اس لئے حدیث شریف میں آیا کہ دو نفع حاصل ہے اور نماز قرآنی یعنی قریب الہی کا ذریعہ (تفسیر کبیر) "مگ کے کھانے سے مراد اس کا قرآنی کو جاکر رکھ کر ہے آگ سے وہ نہیں آگ مراد ہے جو سفید رنگ کی بغیر دھوئیں والی شرانے رتی آہن ہے اترتی تھی اور قبیل قرآنی کو جاکر خاک کر جاتی تھی جسے لوگ

اپنی آنکھوں سے دیکھتے تھے خیال رہے کہ پچھلے انبیاء کرام کے زمانہ میں قربانیوں کے گوشت فتنہوں کے بل بھی اسی طرح ہار گاہی میں پیش کئے جاتے تھے اور جھڑے کی صورت میں اپنی حقانیت بھی اسی طرح ثابت کی جاتی تھی جو سپاہو تھا اس کی قربانی کو آگ جلا جاتی تھی جو سنے کی قربانی پوری پڑی رات تھی چنانچہ جب قاتل و قاتل ایک عورت عظیمہ کے ہارے میں جھڑے کہ وہ کس کیلئے حلال ہے تو ان دونوں نے قربانیوں کی پانچ پر رکھی اپنی کی قربانی قبول ہوئی کہ اسے لیں آگ جلا گئی قاتل کی قربانی رد ہوئی کہ اسی طرح پڑی رہی رب تعالیٰ فرماتا ہے اذ قوما قوما ما یفعل بعض منہم حتی کہ لامسہ یجلیل اللہ ین سوطی نے یہاں فرمایا کہ واقعی تو وقت میں یہ حکم تھا کہ کسی پر میری قربانی دیکھے ایمان نہ لائیں مگر ساتھ میں یہ بھی تھا کہ سوائے عیسیٰ و محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ وہ دونوں حضرات پیغمبر نبی ہوں گے مگر قربانی نہ دکھائیں گے تو سوائے ان دونوں ہی بات ایمان کی فکر تفسیر کبیرہ وغیرہ نے ترجیح اسی کو دی ہے کہ تو ریت شریف میں اس کا ذکر بھی نہ تھا یہ سید کاہن تھا چنانچہ سارے انبیاء و اسرائیل نے اپنی صداقت کیلئے قربانی کے مجھے نہیں دکھائے بلکہ بعض رسووں نے یہی دکھائے جیسے ذکر نور بھی علیہ السلام بلکہ خود حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرعون کو قربانی کا مجرہ نہیں دکھایا نیز جیسے یہ قربانی ایک مجرہ تھی ویسے ہی دوسرے مجرہات بھی مجرہ ہی ہیں نبوت کے ثبوت کیلئے ایک مجرہ ہی کافی ہے خواہ کوئی مانہ تو کیلئے ہے کہ قربانی سے تو نبوت کا ثبوت ہو اور دوسرے مجرہوں سے نہ ہو لہذا ترجیح اسی کو ہے کہ نبوت شریف میں یہ حکم تھا ہی نہیں یہ اس اسرائیلیوں کا سفید جھوٹ تھا تفسیر کبیرہ وغیرہ میں اس کا بیان تھا قل لعل قد جاءکم رسول من لدی ربکم بالبینات و انذری اللہ یہ جملہ ان کے اس پس بکروپ ہے قل فرما ارشادہ فرمایا گیا کہ سنا کر دیکھئے آپ کراتے ہیں مجرہاں ہمارا ہے وہاں تمہاری سمجھ لے کیسا پار و کٹل اڑائی جواب ہے یہ نہ فرمایا گیا کہ تو ریت میں یہ حکم نہ تھا کیونکہ وہ کہہ سکتے تھے کہ ہم سے حضرات انبیاء کرام رہتی فرما گئے تھے یا تو ریت میں حکم نہ تھا کہ تو ریت خالص بھی ہو گئی اس خالص شہد میں تھا جو سینہ بہ سینہ ہم تک پہنچا بلکہ بطور اہرام فرمایا گیا کہ تم جو سنے ہو تم قربانی لانے والے نہیں رہے بھی ایمان نہ لائے ایمانی رہے کہ یا تو تم سے پہلے اباء و شیعہ ہے اصل عمارت میں تھی قد جاء اہام کم کیونکہ گزشتہ رسول موجود ہووے کے پاس نہیں آئے تھے بلکہ ان کے باپ دلوں کے پاس یا کچھ پر شیعہ نہیں ہوئے کہ باپ دلوں کے پاس رسولوں کا آنا گواہان کے پاس ہی آنا تھا اس لئے جہاں فرمایا گیا کہ اس کی توحید تسلیم (دیں گے) کیلئے سے بھی کچھ جہدی رسول قربانی لائے سب نہ لائے اس لیلی میں ارشادہ فرمایا کہ جتنے رسول آئے تھے مجھ سے پہلے آپ کے اب کوئی رسول نہ آئے گا میں آخری نبی ہوں اور نہ اور شلو ہو تاکہ مجھ سے پہلے بھی انبیاء قربانی لائے تھے اور میرے بعد بھی لائیں گے ہست ہست کی جمع ہے جس کا لغو بین ہے معنی تصور ہستی لئے کلام کو بیان کیا ہے کہ وہ دل کی بات ظاہر کر دیتا ہے مگر ہوں کوینہ ہی واسطے کہے ہیں کہ وہ حوالی کو ظاہر کرتے ہیں میرے معنی کے میں ظاہر کر سداں چیز سے یہاں اس سے مجرہات مراد ہیں کہ وہ نبوت کو ظاہر کرتے ہیں مجرہات مراد ہیں مستند راجح کی قرینہ اور ان کے رتبہ پہلے پام کی تفسیر میں عرض کر چکے خیال رہے کہ پچھلے نبیوں کو ایک ایک دورہ مجرہ ملے تھے موسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو مجرہ ملے اہارے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے مجرہ میں گنت ہیں اللہ ی ظلم سے مراد وہی قربانی ہے جس کو کہ انہوں نے کیا تھا یعنی آپ مراد کہ مجھ سے پہلے کچھ رسول مدثرین مجرہات بھی لائے تھے اور یہ قربانی بھی جس کا تم مجھ سے منسوب کرتے ہو مگر تم ان پر ایمان نہ لائے اور نہ ظلم فتنہ وہ ان

کشم صلیوں اگرچہ قانونیاتیہ موجودہ یسود کے بلکہ دوسرے تھے نہ کہ خود مروجہ تھے یہ ان کا کون کلوہ احرام بھی کرتے تھے اور صلیت بھی پس لئے انہیں بھی قاتل قرار دیا گیا یعنی اگر تمہارے ہر کوہ قاتل تم قریبی یا دور کے نہیں ہیں یا ان کا تعلق ہو تو قتل تم دیکھتے قریبی والے نہیں ہیں یا ان کو نہ لائے تم نہ ان پر ایسا نہ کیا لائے تم نے انہیں قید کرنا لان کہ ہو کہ قطعہ ہے اور اس وقت تطہیت کیلئے ہے کہ ٹک کیلئے کیونکہ یہ یسود تو ظاہر حضور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو جھٹلاتے تھے کہ وہ سکا ہے کہ ان ٹک کیلئے ہی ہو اور جھٹلانے سے مراد اس کہ وہ بیان میں جھٹلاتا ہو یعنی اسے محبوب کر لیا بھی یہ لوگ آپ کو جھٹلاتے تھے اور آپ کو یہ نہ مانیں یا اگر اپنی بے حیائی سے کہ جنہیں کہ قتل انبیاء کو انتہا ہم سے ہو لہٰذا نہیں یا جس نے قتل کیا قصود قریبی یا دور کے تھے تو آپ غم نہ کریں کیونکہ اللہ کفب دس من لیلک اللہ کی ف صلیہ ہے نہ کہ ہر اتنے یہ جملہ شیعوہ جزاء کی طاعت ہے کہ آپ "کذب سے بنا معنی جو تا کہ جہو تا کہتا جہو تا کہتا" یہی آخری دو سنی میں ہے یعنی آپ غم نہ کریں "آپ سے پہلے امت سے رسولوں کو جہو تا کہتا جہو تا کہتا" کسی رسول کو سب نے نہیں مانتا جانا والا بالہنت والوہ والکتاب اسوہ یہ جملہ رسول کی صفت ہے و طاعت سے مراد تہذیب ہیں کہ جمع زور کی ہے جس کلام زیر ہے معنی لکھا اچھا کرنا و افتاء اعدا "کذا رب تعالیٰ فرما ہے انوس زو العہدہ" مجھے دے کے ٹکے دو ملجا تا ہے کہ رست الرہل میں نے اس قصص کو ذرا دور کیا ہے کہ وہ کلا قصیر کیر و فیہا یہی اس سے مجھے مراد ہیں جو گزشتہ انبیاء کرام کو مخاطب فرمائے گئے کیونکہ وہ ٹکے ہوئے بھی تھے من میں وہ عہد صلیت بھی تھی اور امت نہ تھی بھی پس لئے نہیں زیر فرمایا کتاب میں قصص میں جس سے اس لئے یہ لفظ ایک پر بھی دیا جائے گا کہ وہ بھی یہی ایک سے زور دہ کتابیں رسول ہیں کیونکہ قرآن سے پہلے اسکی کتابیں تھیں قصص قرآن "زور اور انجیل" مجھے ہر کتاب کا فرق اور من کی قصہ لو ہم پہلے بارہ میں عرض کر چکے ہیں بعض علماء نے فرمایا کہ کتاب میرے مراد قرآن شریف ہے کیونکہ قرآن شریف کے صلیت میں گزشتہ کتابوں میں تھے اس لئے ارشاد ہو کہ وہ انبیاء قرآن بھی لے کر آئے "رب تعالیٰ فرماتا ہے وادع الی رب الاولین مگر سلا توں ربوہ قری ہے (قصیر کیر و مدح العقی) یعنی اس یسودوں نے ایسے نہیں کو جھٹلاتا جو عزرات بھی لائے تھے مجھے بھی اور کتابیں بھی انہوں نے صبر کیا تھا آپ بھی صبر کیجئے "رب تعالیٰ فرماتا ہے لا صبر کما صبر اولو العزم من النسل صبر نہیں اور دلوں مقبولوں محبوبوں کا صل ہے صبر و جہاد ہے

خلاصہ تفسیر: اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم یہ سوداچسپہ ذہبت ہیں کہ اللہ تعالیٰ پر اس کے رسولوں پر اس کی کتابوں پر بسک ہاد سننے میں ہذا شرم میں کرتے 'خو تو کہہ سکتے ہیں کہ ہم سے اللہ تعالیٰ نے تورات شریف میں دیا انبیاء بنی اسرائیل کی معرفت پانچ دفعہ لے لیا ہے 'لور ہم اس سے معلوم کر چکے ہیں کہ کسی مدعی نبوت کرنے والے پر ایمان نہ دائیں تو نیکوہ ہمیں قرینی کا معجزہ دکھائیں کہ اپنی نبوت کے ثبوت کیلئے جانور کی قربانی کریں اس کا گوشت چھانڈ کر کھیں نہیں بلکہ آتے دوس گوشت کو جد کر خاک کر جائے جو کہ آپ نے یہ معجزہ دکھایا نہیں اس لئے ہم آپ سے وعدے کے موافق آپ پر ایمان نہیں دے سکتے 'ہم نے آپ پر ایمان دیا تھا ہے مگر اس میں اپنے معلوم کی خلاف ورزی ہے 'یہ جھوٹے ہیں نہ ہم نے اس میں یہ حکم دیا ہے 'لور نہ سارے ایمانے بنی اسرائیل قرینی کا معجزہ دے 'آپ جانور معجزہ میں کہ نہ بند کرنے کیلئے یہ جو ہمیں کہ قصاری

بات سے معلوم ہو کہ قرطبی نے اسے دالے پیغمبروں پر ایمان لانا کہہ ہے تو یہی تا قرطبی لائے دالے پیغمبروں پر ایمان لانا فرض ہو گا اور جس پر ایمان لانا جائے اس کا احترام و عوہب اور اطاعت لازم ہے تو تاؤ کہ تم نے اس گزشتہ پیغمبروں کو قتل کیوں کیا تھا اور تمہارے معیار پر بھی نئی تھے کہ وہ دیگر معجزات بھی لائے تھے اور قرطبی کا مجھ بھی اگر تم چے ہو تو تمہارا عمل تمہارے قول کے خلاف کیوں ہے جس حوہب پر انہیں خاصوشی ہو چکے تھے؟ لیکن اگر یہ بھر بھی خاصوشی نہ ہو تو یوں کہ بھی آپ کو جھٹکا نہیں یا اپنے قتل بھی انکار کریں تو آپ بالکل غم کریں کہ انہوں نے پچھلے پیغمبروں پر نہایت ماحضی سے انکار کیا حالانکہ ان پیغمبروں کے پاس معجزات بھی تھے مجھے بھی اور جسکی وہ مکی کتب تھیں بھی اس طرح کہ بعض کے پاس صرف معجزات تھے، بعض کے پاس معجزات بھی اور مجھے بھی جیسے ابراہیم علیہ السلام اور بعض کے پاس معجزات بھی، مجھے بھی مکتب بھی، جیسے حضرت موسیٰ و داؤد علیہما السلام، جب انہوں نے ان کی تکذیب پر مبرا کیا، آپ بھی کہہ کہ مبرا ہے مبرا کے بدلے میں

فائدہ: اس آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ: کفار کا کفر اور مجوسوں کا جھوٹ ان کی تردید کیلئے بیان کر دیا نہیں اور کعبہ تھیں نے یہود کا جھوٹ بیان فرما کر ان کی تردید فرمائی، ان میں جس جھوٹ سے راسی ہو کر اسکی شہادت کرنے کیلئے بیان کرنا منع ہے، فردیہ کی کہیم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو ہر سنی بات میں کہہ دے وہ بھی حوہب ہے۔ دوسرا فائدہ: نبی پر کتب بھی پر مکتب قتل پر جھوٹ ہذا حوہب ترین جرم ہے اور طریقہ یہود اس سے وہ لوگ جھوٹ پکڑیں جو حوہبی اور گندی باتیں قرآن شریف یا حدیث شریف کی طرف نسبت کر دیتے ہیں اور پھر آیات و احادیث میں سمجھتی تھیں کہ اس پر چسپاں کرتے ہیں، جیسا کہ بالکل عام طور پر ہو رہا ہے۔ تیسرا فائدہ: ایمان میں رسول مقدم ہیں، اسلئے کتب اور دیگر چیزیں حد میں دیکھو ان لوگوں نے بیان ایمان کے ساتھ رسول کا ذکر کیا کہ کتب و فیوہاد چوتھا فائدہ: ثبوت نبوت کیلئے ایک معجزہ بھی کافی ہوتا ہے، اپنی طرف سے بجز مقرر کر کے اس کا مطالبہ کرنا طریقہ یہود ہے جیسا کہ حتی مانسا ان سے معلوم ہوا پانچویں فائدہ: سارے نبی نہیں، قرطبی کا مجھ چند حضرات ہی لائے جیسا کہ رسول کی توحین ظاہری سے معلوم ہوا اگر مطلقاً مجھ پر پیغمبر کے پاس تھا چوتھا فائدہ: قتل نبی و آل اسے نبی انکار نبوت کی دلیل ہے جیسا کہ فقہ مومہم سے معلوم ہوا اور کعبہ رب تعالیٰ نے استہزائے نبی کو کفر قرار دیا ہے کہ فرمایا لا تعدوا ولا تکرہوا لکفرتم بعد ایمانکم، فقہاء فرماتے ہیں کہ قرآن کریم کو گندی میں ڈالنا کفر ہے کہ یہ انکار قرآن کی دلیل ہے مگر کلافیہ آیت بھی ہے میں ہی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتوں و نسبتوں کا تلقین ازنا کفر ہے کہ یہ انکار نبی کی بدعت ہے، حتی کہ امام ابو جعفر صف کے سامنے کسی نے کہا کہ کدو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا محبوب تھا وہ سراپاں مگر مجھے پسند نہیں، آپ نے اس سے آپ کرائی اگر تو۔۔۔ کہتا تو آپ اسے قتل کر دیتے، ان سب کلافیہ آیت کریمہ بھی ہے۔ ساتویں فائدہ: قول کی تصدیق عمل سے ہوتی ہے، جسکا عمل اسکے قول کے خلاف ہو وہ جھوٹا ہے دیکھو رب تعالیٰ نے بیان یہود کو جھٹکائے کیلئے ان کی بد عملی جی قتل انبیاء کو پیش فرمایا، جو کہتے ہیں کہ خدا کے سوا کسی سے عدت مانگو مگر خود خدا جتنے کیلئے مانگوں، انیسویں دلیل ان لوگوں کے وہ ان لوگوں پر پھرتے ہیں وہ اپنے عمل سے خود جھوٹے ہیں ایسے ہی جو کہتے ہیں کہ لو یہ اللہ کی تبار پر تو یہ غیر متاع حرام ہے تمام مٹا میں ہذا متاع کہ ہے مگر خود قائم و اعظم

کے حزار کی عمارت کا سنگ بنیاد رکھتے، شرکت کریں، اس کام کی تحریف کریں، اور صدر محبوب صدر پاکستان کے بازو پر لام خاص بنا دیں وہ اپنے عمل سے اپنی خود تردید کرتے ہیں۔ ”نھوں نے قاعدہ“ کھلی آسل کیلین مجھ کو نہ تھیں، صرف قرآن شریف، آسل کتاب بھی ہے اور مجھ کو بھی، وہ کھوں میں کتاب منیر کو رملات پر معلوف کیا گیا اور معلوف بیٹہ معلوف علیہ کا غیر ہو تا ہے۔ (تفسیر کبیر) نوحی قاعدہ“ کٹر کے بھلانے اور اسلام قبول نہ کرنے بدل ٹکسن ہو چکا ہے بلکہ صبر کیساتھ نیت کے ہائے کم کر رہا ہے وہ سب سے انجام خدا کے بغض میں۔

پسلا اعتراض: من سود کوئی کرم صل من عیدو سلم نے قرینی لا مجرہ بھی کیوں نہ دکھلوا، تاکہ من کا منہ بند ہو جاتا اور اس نے بڑے جواب کی ضرورت محسوس نہ آتی! جواب: من لئے کہ وہ سود اہل لانے کے واسطے یہ نہ کہ وہ بے تے من کے مصلیٰ بولنے تھے، اگر یہ مجرہ دکھلوا جاتا تو وہ کوئی اور برائہ نہایت لیتے اور قانون قدرت یہ ہے کہ اگر کسی قوم کے مطالبہ پر کوئی مجرہ دکھلایا جائے، پھر وہ اسے نہایت ”تو خدا اب اہل آجاتا ہے اور قوم بڑا کر دی جاتی ہے“ ضدی لوگوں کے مطالبہ پر کہہ کی نشن سے پتلی کے چٹختے نکالے گئے مگر وہ پتے انگلیوں سے پتلی نکال کر لوگوں کو سیراب کیا، اگر وہی نکھر چٹوں کا کلمہ پر حضور جانوروں کا آپ سے فریاد کرنا، وہ بے ہوئے سورج کا لوٹا، چاند ٹوٹ کر جڑا قرینی کے مجرہ سے، کچھ کم تھا، ان مجرہ کے ہوتے ہوئے قرینی کا مطالبہ مصلیٰ خدا تھی۔ لا سرا! اعتراض: کیا سارے پچھلے بیبیوں کے پاس ایک ہی کتاب تھی، اگر نہیں بلکہ چند تھیں، تو کتاب واحد کیوں فرمایا گیا؟ جواب: من محبوب تفسیر میں گزر گیا کہ الکتاب میں نظام ضعیف ہے جو لوہ جمع سب پر آتا ہے، خدا تمام کتابوں کو کتاب فرمایا، رست ہے اور ہو سکتا ہے کہ کتاب سے مراد قرآن شریف ہے کہ یہ قرآن شریف من تمام کتابوں میں بدلتا، سو دور قلم: تفسیر! اعتراض: مجھ کو کتاب میں کیا فرق ہے؟ جس کی وجہ سے ذر کے بعد الکتاب نکھر کر گیا؟ جواب: وہی فرق ہے جو آج کل آرٹیکل ”سارے اور کتاب میں فرق ہوتا ہے کہ مجھ میں صرف ایک سو طعون ہی ہوتے تھے مگر کتاب میں ہا قاعدہ سست سے احکام، مجھ کو کتاب کے سست سے فرق ہم پہلی حد میں بیان کر چکے ہیں۔

تفسیر صوفیانہ: جیسے انسان، قسم کے ہیں، بعض وہ جو نبی کی ماقبی قبول کر لیتے ہیں، وہ معلوت مند ہیں، مگر بعض وہ جو نبی پر سرکشی کرتے ہیں، حتیٰ کہ انہیں قتل کر دیتے ہیں، جیسا کہ اس آیت سے معلوم ہوا، وہ شقی اور بد نصیب ہیں، ایسی ہی ہمارے دور نفسانیت بھی ہے، مگر وہ ذاتیت بھی، بعض نفوس وہ ہیں جو وہ ذاتیت کے سامنے جھک جاتے ہیں، اور ان کی طاقت قبول کر لیتے ہیں، یہ نفس رحمت الہی کے مستحق ہیں، بعض نفس سرکشی کرتے ہیں اور وہ ذاتیت کو دبا لیتے ہیں، یہ نفس قراہی کے مستحق ہیں، ایسے نفوس کے دوسرے اہلالت پر غالب آجاتے ہیں، نفسی محبوب مدافنی صفت پر چھا جاتے ہیں، جس سے انسان جانوروں سے بدتر ہو جاتا ہے، انہی کیلئے ارشد ہوا اولنک کا لا دعاء مل ہم اھل نفسانی لوگوں کی محبت سے بچو، نہ خود نفسانی بن جاؤ، گے، مدافنی لوگوں کے پاس، بنو، تاکہ خود مدافنی بن جاؤ، کسی شاعر نے کیا خوب کہا۔

عقل از ہم عقل بگیرد خوا پر خدایش تو تھائے خبیث
بہرچوں برضائے بدگزرد ہوئے بدگیر تو ہوئے خبیث

یعنی اصل تک ہو سکے، برے یا برے بھاگو کہ انسان یا نہ کا اثر لیتا ہے، گندگی سے ہو، اس کر کے خود گندی ہو جاتی ہے، کہ

لوگوں کو بیمار پریشان کر دیتی ہے مصوفائے کرام فرماتے ہیں کہ دنیا اور عقل و دنیا کی مثال میں اور شیر غریب بچے کی سی ہے کہیں کھلی بچہ خوش ہو گیا ہی کبھی بچہ رونے لگا۔ دہ بھر میں کئی مرتبہ دعا و استعاذہ کرتی ہے دنیا اور کبھی کبھی صل ہے کہ عیب نیا آئی۔ اگر کبھی عیب نیا مجھ کو بھی پہنچ گیا مولا نانا جلتے ہیں۔

گر تو سنگ و سحر و راز شوی
چو صاحب طلی ری گوهر شوی

مد وی البلد الی النہد سر ہمتہ والجر یومع لی الرماد الحمد!
یعنی غیس تیس پر جلد اثر کرتا ہے، داکھ کی محبت دیکھ کر جو بھلائی ہے، غیس میں نہیں ملتی بلکہ ان کو اپنے پر ہمتہ
کر کے ہری محبت اختیار نہ کر لے۔

كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُ الْجُورَ كَمِثْلِهِ الْقِيَمَةِ

معاہرہ مکینوں سے موت کو اور بات یہی ہے کہ تم ہوسے دیکھ جاؤ گے بنی ابرہہ سے تباہی کے
ہر جان کو موت پہنچنی ہے دربار سے دے تو نہاست ہی کو ہوسے میں گئے

فَمَنْ رُحِزَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ

تو جو کون آگ سے دور کیا گیا درجست میں داخل کیا گیا وہ یقیناً کامیاب ہو گیا اور نہیں جدیوری
تو جو آگ سے بھاگ کر جست میں داخل کیا گیا وہ مراد کو بہتہا اور دنیا کی زندگی تو

الدُّنْيَا الْأَمْتَأُ الْغُرُورُ ﴿٢٠﴾

زندگی سگر دھوکے کا سامان ۔

پہلی دھڑکے کا حال ہے ۔

تعلق۔ اس قیمت کا گزشتہ آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: گزشتہ آیت میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو گزشتہ انبیائے کرام کے حالات سنا کر نفس تشفی دی گئی تھی جب اس قیمت میں آئندہ توفیق موت کی طرف دیا جائے گا کہ نفس دی جاوے گی ہے کہ یہ تلافی عارضی ہیں کہ نگاہیں تعلیم کی جگہ یعنی دنیا بھی عارضی ہے (مدح لفظی و کبریٰ کا سوا تعلق: کھلی قیمت میں کفار کی ضد اور دھننی کا ذکر کیا کیا جب اس ضد کی ابتداء اور اس کے انجام کا ذکر ہے کہ یہ ضد ہمیشہ نہ رہے گی موت کو دیکھتے ہی بڑی آواز اٹھے گی سیدھے ہو جائیں گے۔ تیسرا تعلق: کھلی قیمتوں میں ارشاد ہوا تھا کہ نبی اسرائیل نے اپنے نبیوں کو قتل کیا جب لڑیا عار ہائے کہ یہ قتل انبیاء اس لئے ہیں ہوا کہ نبی اللہ اور مشاہدہ ہوا دل تھے یا رب تعالیٰ نے انہیں

چھوڑ دیا تھا، بلکہ اس لئے ہوا کہ ہر ایک کو موت تھی ہے، جس طرح آتی ہے، جس طرح ہم چاہیں، ان حضرات انبیاء کی موت اسی طرح مقدر تھی، جس میں ہماری صداقتیں تھیں، اس لئے ان کا شہید ہونا ان کی شان کے خلاف ہے اور نہ ہمارے اس وعدہ کے خلاف کہ ہم اپنے نبیوں کی مدد کریں گے۔ چوتھا تعلق: کچھلی آیت میں، سورہ کی انتہائی بد ملیوں کا ذکر تھا، ان بد ملیوں کی سزا کے وقت کا بیان ہوا ہے کہ ہماری ذمہ داری سے دعو کا نہ کھلو، یہ ذمہ داری حاصل نہیں رہے، لے ہے کہ ابھی سزا کا وقت نہیں آیا۔

تفسیر: کل نفس فانته الموت کل نفس مبتدأ ہے، اور فانته الموت خبر کل انفرادی ہے، جس میں نفس کا ہر فرد شامل ہے، نفس کے چند معنی ہیں: ذات لا اعلم ما فی نفسک، دل، تعلم ما فی نفسی، مدح، جان و اللہ، خود کووری ہو یا غاری یا غالی، جیسے فرشتے، جن حیوانات، نفس مادہ، نفس ملکت، یہاں نفس یا معنی مدح ہے یا معنی جہل و جسم، فرشتے، جنات، حیوانات، ذات یا دل مراد نہیں، نفس ذات تو لفظ تعالیٰ ہی ہے، وہ موت سے پاک ہے، یوں ہی بنیوں و انبیاء و اہل خلق، یعنی فرشتوں کو بھی موت ہے، ذات لفظ ذوق معنی چکھنے سے بنا، یہ چکھنا کھانے کے مقتل نہیں، تاکہ کسی پر دلالت کرے گا، بلکہ ہدایت کرنے کے معنی میں ہے یا معنی نازل ہو، اور فیہ موت کے معنی بار بار عرض کئے جا چکے ہیں، کہ مدح کا بدن سے نکل جانا، موت ہے، اور روح کا جسم میں ہونا حیات، یعنی زندگی، تنگ زمین، زندہ کافروں کو جو میت قرار دیا گیا، وہاں موت سے مراد یہ کہ ہے، حقیقی معنی موت کے یہی ہیں، حق یہ ہے کہ اس کل نفس میں تمام فرشتے، جنات، حیوانات، انسان و اہل ہیں، کوئی اس سے خارج نہیں، یعنی ہر مادہ اور جسم کو موت ہدایت کرتی ہے، اس پر موت یقیناً نازل ہوتی ہے، حضرت عبداللہ ابن عباس سے مروی ہے کہ جب آیت کریمہ کل من علیہا لان نازل ہوئی تو فرشتے بولے، 'صرف زمین و آسمان کو غلبے ہم تو زمین والے نہیں مگر جب یہ آیت کل نفس نازل ہوئی تو بولے ہم بھی گئے، اس روایت سے معلوم ہوا کہ کل نفس میں فرشتے بھی داخل ہیں، کسی کو موت سے چارہ نہیں، ضرور مرنا ہے (بکیر مدح اللہ تعالیٰ)، اس آیت کے عموم میں انبیاء، شہداء، صوفیاء، علماء، سب داخل ہیں، جیسا کہ عرض کیا جائے گا، فرضیکہ اللہ تعالیٰ کے سوا ہر زندہ کو موت ملتی ہے، واما تولون احوکم يوم السبت، اما صبر کیلئے ہے، 'تولون' ولاء سے بنا، معنی پورا، توفیق کے معنی ہیں پورا، پورا، اور تولون، چرکی جمع ہے، معنی جزاء، عمل خود برے عمل کی سزا ہو، مجھے عمل کا ثواب، یہاں جزا سزا، ثواب و دونوں کو شامل ہے، ہم میں خطاب سارے انسانوں سے ہے، مومن ہوں یا کافر، متقی ہوں یا فاجر، جن و ملائکہ اس سے خارج ہیں، کہ جنت کی سزا تو ہے مگر ثواب، یعنی جنت نہیں، اور فرشتوں کو نہ سزا، نہ ثواب، دونوں جنت تو صرف انسانوں کی ہے، اسی لئے یہاں کہ فرمایا تولون، کا جواب کل نفس کو نہ دیا کہ موت تو ہر مادہ اور کو آتی ہے، جن و انس، فرشتہ مگر سزا صرف انسانوں کو، قیامت کے دن سے مراد خاص حساب کلون مع اتمام ہے، قیامت کی ابتداء، مدح و ذمہ کو ہے، لہذا آیت صاف ہے، مومن معنی دے کہ قیامت میں دن رات نہ ہوں گے، سورج نہ نہ نکلے گا، تجلے رب تعالیٰ کے نور کی ہوگی، چونکہ اس دن سب کھڑے ہوں گے، یا اپنی قبولی سے انھیں گے اسی لئے اسے قیامت کہتے ہیں، یعنی کھڑے رہنے یا ٹھنڈے کلون، یعنی موت تو ہر مادہ اور کو ملتی ہے مگر اسے انسان، سزا و جزاء صرف تمہی کو ملتی ہے، اور وہ سزا و جزا مکمل طور پر صرف قیامت ہی کو ملے گی، دیا یا بد مذہب میں جو کچھ دیا جاتا ہے وہ نہ پوری سزا ہے نہ پوری جزاء،

ہر سہ ہر کون صرف قیمت ہے لیکن زحرج عن اللہ وادخل الجنة لا زلف تفصیل کی ہے یہ جملہ
تولون کا تفصیل بیان ہے جس سے مراد صرف انسان ہیں جنہوں نے انکسار سے بھی خارج ہیں کہ جنہ میں ثواب نہیں ہی کہ
ہے ' زحرج زحرج سے بنا معنی دار رکھنا جلدی سے کھینچ لینا پیچھے رکھنا چھوڑنا اعتراض اٹھ جانے پر کہتے ہیں ذرا
اسوئل رب تعالیٰ فرماتا ہے وما هو بمرحہ من العقاب ہمارے مراد نفع کے تمام ہفتے میں گرم ہوں یا سرد کہ
وہاں حدوں گری ہو سدی تک کی وجہ سے ہیں زحرج اور لعل قبول مرا کرتا کیا کہ آگ سے پھٹا ہشت میں پھٹا کھن انسان
کے کمال سے نہیں بلکہ عطائے ذلالت سے ہے 'جنہ کے معنی اور اس کی پاری تحقیق پہلے پڑے کے شروع میں ہو چکی کہ
اس کے معنی ہیں چھوٹا اور گھٹا 'لاذ لوز سے بنا جس کے معنی ہیں کھینچ کے ساتھ بھلائی پلانا چھوڑنا ہر قسم کی کھینچ
مراد ہے کہ خاص کھینچ اس لئے لوز کا معنی بیان نہ ہو البتہ جو انسان اللہ کے فضل و کرم سے اس دن آگ سے پہلایا گیا
اور جنہ میں داخل کر دیا گیا حقیقت 'کاسب وہی ہو' دنیا میں مل دار میاں دار 'نہد اور ہوا حقیقی کھینچ نہیں واما العباد
الغیا الا متاع العوالم یہ یا جملہ ہے درجہ اتنے ہے یہاں دیکھنا اگرچہ حیو کی صفت ہے مگر معنی صنف ہے حیو
موت کا متعلق ہے معنی زندگی یعنی روح کا جسم میں رہنا دنیا کی زندگی وہ ہے جو فطرت میں گزرتے جس زندگی میں آخرت کی
تیار کرنا جائے 'وہ دنیا میں زندگی نہیں یہاں دنیا کی زندگی کھڑے متعلق سلان ہے حیرت کہ ہر دو
جائے حیرت کھڑا کر دیا جائے اسے متعلق نہیں کہتے 'لہذا کھڑا کھڑا متعلق نہیں کہ انہیں کھانچ کر کھڑا کر دیا جائے مگر برحق
بھانڈے مکلف و فیو متعلق ہیں کہ برحق کے بعد ویسے ہی رہتے ہیں جو کھڑا کر دیا جائے ہے 'وہاں حیرت کر جملہ متعلق ہیں لئے
اسے متعلق فرمایا گیا بھی تجلانی سلان کو بھی متعلق کہتے ہیں 'یہاں پہلے زیادہ سوزوں ہیں 'تفسیر روح العالی نے فرمایا کہ زندگی
شروع نہیں 'نہیں دنیا میں نوران حیرتوں کے سلان متعلق دیا 'عمر سے بنا معنی فطرت 'روح کا نور و صمد بھی ہے اور عباد کی
جمع بھی یعنی فطرت پیدا کرنے والے یا روح کو دینے والے 'یہاں دونوں معنی میں کہتے ہیں یعنی دنیا کی زندگی جو فطرت میں گزرتے
وہ روح کے سلان ہے یا روح کا دینے والے شیاطین کا سلان 'تفسیر کبیر نے فرمایا کہ دنیا اس تجلانی سلان کی طرح ہے جو طبع کر کے
رات کے اندھیرے میں کسی بھونٹ کے ہاتھ فروخت کر دیا جائے کہ دیکھنے میں پڑا خوبصورت ہو مگر نہ نکلے اور نہ انتف کے
جانتے اس کی اصلیت کھل جائے 'جس سے خریدار کو سخت صدمہ ہو مگر خریدار ہے 'شیطان ہر پاری دنیا طبع کیا ہو سلان
جو بھٹ ہر دو قریب ہے مگر عطاء کے جانے یا موت آنے سے اس کی اصلیت کھل جاتی ہے 'حضرت علی مرتضیٰ فرماتے ہیں کہ دنیا
میں خوشنما سب کی طرح ہے جو دیکھے میں حسین 'پھولے میں زہر دہا ہے 'مگر اس کا زہر قاتل ہے 'ہاں ہر اس میں سرد یعنی
خوشی ہے مگر باطن اس میں شور یعنی شوق ہے 'دیکھو

خلاصہ تفسیر ہر دو ہندو کو حشر ہو: حیرت میں ضرور موت کھڑا دیکھتا ہے 'کسی کو موت کی لذت پکھتا ہے 'کسی کو
اس کی شدت کسی کو موت سے چارہ ہیں۔

جو یہاں آیا ہے اس کو ہو گا جانا ایک دن سب کو ہے سہا خلقکم کا صدمہ ایک دن
خیل رکھو کہ موت تو سب کو آتی ہے 'جہاں تو سب کی معنی ہے ہر لوز 'اسے صرف تمہارے لئے ہے 'مگر یہ بھی

خیال رکھو سزاوارت کی جگہ نہ تو دیا ہے نہ بدیہ میں کی جگہ قیامت اور اس مخلوق کو قیامت سے ہمیشہ دور رکھ کر کلمہ کو چاروں طرف کلمہ کو چاروں طرف لٹکا دیا جائے گا دنیا کی معیشت و تمام تو معمول چیزیں ہیں اور کلمہ کی سیاحت ہے جو قیامت کے دن بدیہ سے پہنچایا جائے گا وہاں بالکل مراد پائے اور منت میں داخل کر دیا جائے گا دنیا کی یہ کامیابی معمولی ہیں وہیں رکھو کہ دنیاوی زندگی جو عظمت میں کئے اور صرف پوچھی ہے حوریت کو جو زویا جانیگی جو پوچھی بھی کسی و عو کا رب کی مگر شیطان نے اسے دخل و تقرب و مہمورت ہمیں رکھ دیا ہے تو گھر اس کے قریب میں آگئے۔ جب موت آئے گی تو اس کی حقیقت کھل جائے گی جس نے اس زندگی کو اپنی فرض و نیت بنا لیا ہے اس نے دعو کا کلمہ اور خلق ہونے سے گیارہ سال کا خلق نہ بپا میں لگی کے جو تار پادشہ کامیاب کیلک

ایک دن آخر کو مرے ہوئے گا بلخ عالم سے گزرتا ہوئے گا
کر لے لگی ہو کہ تھے سے ہوئے ج لگی کا تو ہوئے ہوئے

فائدے اس آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ موت کسی بدن سے جان کا نکلنا ہر زندہ جسم کیلئے ہے 'فرشتے' جنت میں موت کی اور میں ہیں 'پہلوانوں' میں ہر قسم کے انسان حضرات انبیائے کرم صلی اللہ علیہ وسلم اولیاء اللہ سب کو یہ موت ضرور ملتی ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے ایک صفت و اسم معنوں 'جیسا کہ کل شخص کے معلوم ہو وہ سزاوارت فائدہ روح کو موت نہیں بلکہ موت صرف جسم کو ہے کہ جس کی یہی فریاد کیا ہر شخص کو موت کا درد چھتا ہے اگر روح بھی مرے تو مرد کو چلے نہ رہتی ہے (بکیر زندہ العالی) قیامت فائدہ موت میں بھی مزہ ہے کسی کی موت نہ دینے سے کسی کی زندگی کی موت چلنے سے کسی کی زندگی کی موت چلنے سے کسی کی زندگی کی موت چلنے سے محبوب سے ہونے میں بعض لوگ مرکز محبوب سے ہوتے ہیں جو ہونے میں ان کے لئے موت گزری ہے جو موت کے ذریعہ محبوب سے ہوتے ہیں ان کی موت چلنی۔ چوتھا فائدہ موت اتنی سب کو ہے مگر کسی کی موت اتنی چلتی طور پر آتی ہے کہ 'آئی اور ختم ہوئی' پھر نہیں رہی لگتی اور کسی کو موت قیامت تک چلتی یہ بھی فائدہ الموت سے معلوم ہوا (تفسیر صدیقی و فیضی) پانچواں فائدہ سزاوارت 'روحی' صرف انسانوں کو ہے 'فرشتوں' جنت کو نہیں 'جانوروں' جنت تو بہ عینوں 'ظہور' کی سزاوارت ملتی کرینے میں ہے 'فرشتے' ذکر میں 'آئی' منت کی خدمت کیلئے رکھے جائیں گے 'جیسا کہ' انہو کم سے معلوم ہوا کہ وہ قتل سے ہر مس کو یہاں قتل نہ رہا صرف انسانوں کو قتل کیا چھٹا فائدہ نیکو و اعلیٰ کا پورا۔ قیامت ہی کوٹ کا ست پتے میں ہیں اس قیامت کو ہوم اللہ ہی کا ہوم العزاء بھی کہتے ہیں جیسا کہ ہوم انتہیت سے معلوم ہوا۔ ساتواں فائدہ نیکوں کا جو ثواب و پورا ہے کہ جس میں بالکل کی نہ ہو گی مگر گناہوں کی سزا کہ جگہ صاف بھی ہو چکی جیسا کہ انہو کم سے اشارہ 'معلوم ہوا' انہو فائدہ صرف ایک سے نجات پامائے دنی کامیابی میں کہ یہ تو جنت و دوزخ کو حاصل ہونے 'بلکہ' جنت میں دوزخ پوری کامیابی ہے جیسا کہ وادخل الجنة سے معلوم ہوا۔ نوں فائدہ ملک سے موت نہ دینے کا فائدہ رب تعالیٰ کے فضل و کرم سے ہی میری ہو کہ کہ اپنی سزاوارت سے کوئی شخص یہ رشتہ میں سے جیسا کہ جگہ لولول میں قبول فرماتے

سے معلوم ہوا کہ رسول فاطمہ دنیوی زندگی پر اکتونہ کرنا چاہتے کہ یہ دعو کا ہے بلکہ میں جس قدر کیا جائے گا چاہئے جیسا کہ حجاج ظہور سے معلوم ہوا "دیا" غربت کی کمی ہے یہاں مکتوب میں مکتوب شریف میں ہے کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی موت ہے (مدح صلی) حضرت صدیق اکبر و حسن مکی کمال رحمت تھا فرعون کمال مذہب۔

پہلا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ ہر مائدہ کو موت تہی ہے مگر ساری جگہ قرآن کریم فرماتا ہے **لصوت من فی السموت والارض الا ما شاء اللہ** جس سے معلوم ہوا کہ بعض کو موت نہ آنے کی جیسا کہ فلاں کے استثناء سے معلوم ہوا۔ جواب: تفسیر کبیرہ مدح صلی و فیہ ہے تو فرمایا کہ کل نفس سے بعض چیزیں مستثنیٰ ہیں اور یہی آیت ہیں فرمائی تفسیر کی تحقیق یہ ہے کہ کل نفس اپنے موم پر ہے کسی قبیل کی ضرورت نہیں مگر ہادی پیش کردہ آیت میں "لح" صود سے مراد استثناء ہے یعنی قیامت کے دن پہلا صود پھر کئے پر سب قلیا ہے ہوئی ہو جائیں گے سوائے چند کے چنانچہ خود صود اور پھر کئے والے یعنی حضرت اسرئیل اور حضرت جبرئیل و فیہ کفہ ہوں گے نہ ہم ان سے ہوں گے کہ تم بھی مرنا ہو مگر موت حرمہ کے بعد صود یہ فرشتے ہم پر دگر پڑا ہوں گے اور حضرت اسرئیل صود پھر ہمیں گے تب تمام لوگ زندہ ہوں گے مگر ان سے صود سے سب کی موت ہے نہ صود سے سب کی زندگی بلکہ اکثر کی موت و زندگی ہے مگر انہ آیت کریمہ اس آیت کے عموم کے خلاف نہیں ہیں بلکہ موت کو کہہ دہی معنی فنی کا چنانچہ پہلے خود پر تمام روحوں کو بھی فنی آجاتی مگر موت میں کہ مدح صود سے مراد استثناء ہے یعنی جتنی حور و ظن کو بھی موت ہے وہ نہیں اگر ہے تو مکتوب بلکہ ساری آیات کے بھی خلاف ہے اور اگر نہیں تو اس کے خلاف ہے! جواب: اس کا عمل جواب تو مثلاً **لہ و طبع فی السموت** کی تفسیر میں عرض کیا گیا کہ یہاں ان کا کلمہ کہ میں نفس سے مراد وہ جسم ہیں جن میں مدح پھر تک کر زندہ کیا گیا ہو خود ظن کی زندگی ایسی نہیں مگر انہ نفس سے خلق ہیں انہیں موت نہیں۔ تیسرا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ ہر نفس کو موت ہے مگر ساری جگہ قرآن کریم فرماتا ہے کہ **شدائد کو موت کو نہ دے** یا **شدائد کو موت** کیجئے نہ دے ہیں انہیں موت نہیں بلکہ وہی ہیں "آیات میں غرض ہے! جواب: اس کے جوابت بھی کچھ پہلے والا نفسی لڑائی تفسیر میں اور وہ سرے پا میں ولا **تکولوا لمن یقتل ان فی تفسیر میں** کر چکے کہ موت پھر خود ہے اور وہ دیکھ لورہ حضرت موت چکے تو ہیں مگر وہ رہتے نہیں جس کی موت تہی ہے یا مگر انہیں حیات جلد تہی ہے یا موت وہ قسم کی ہے موت جس جسم سے مل نکل جاتا موت حقیقی مل کا جسم کو جو نہ موت جس سب کو ہے موت حقیقی ان حضرت کو نہیں یہاں موت جس کا موت ہے وہاں موت حقیقی کی فنی چوتھا اعتراض: اگر مدح **بجسد و لاغ** خود ظن کو موت یا نہ نہیں تو سب خدا ہو گئے کہ لہ تعالیٰ باقی ہے یہ چیز تک بھی باقی ہے نہ یہ صرف مدح و لا کو نہ مانتے ہیں تو انہیں شرک کہتے ہو تم نے انہیں چیزوں کو غیر قتل مانتا تم شرک کیوں نہ کہتے؟ (ابن عربیہ) جواب: ایک ہے انہی ہر نامی ہمیشہ سے ہوتا ہے صرف نہ متعلیٰ کی صفت ہے باقی تمام چیزیں اس کے پیہ اکڑے سے ہو نہیں رہتے متعلیٰ خالق ہے باقی تمام مخلوق اور ایک ہے ابدی ہر نامی ہمیشہ تک رہتا ہے لہ تعالیٰ کے اول سے دوسرے بعدوں کو بھی حاصل ہے رب تعالیٰ نے انہیں ہمیشہ رکھا ہمیشہ رہیں گی رب تعالیٰ فرماتا ہے **جلدین لہا ابدان** اور فرماتا ہے **اکلھا فانہم** خدا تعالیٰ کے

سوا کسی کو ازلی مانا شرک ہے کہ ازلی چیز رب تعالیٰ کا بندہ، رب تعالیٰ کی مخلوق میں ہوئی، مگر حکم الہی سے کسی کو لدی بنا ہوا بلکہ درست سے رب تعالیٰ باقی ہے اور قیوم بھی یہی خود قائم رہے والا اور بعض کو قائم رکھنے والا، جو کہ لدی اور ربے مجھو رب تعالیٰ کی قیومت سے ریگ۔ پانچواں اعتراض: موت و فنا میں کیا فرق ہے؟ کہ موت کیلئے فرمایا گیا کل نفسی اور فنا کیلئے فرمایا گیا کل من علیہا فان جو زمین پر ہے وہ مطلقاً اور ہلاکت کیا چیز ہے؟ جس کے مطلق لفظ ہوا کل شی حالک الا وجہ۔ موت کیلئے نفس فنا کیلئے من علیہا پخت کیلئے کل شی کیوں ارشاد ہوا؟ جو لب: موت قیامت کا قتل ہے، حیات کے معنی ہیں مدح کا جسم میں رہنا، موت کے معنی ہیں مدح کا جسم سے نکل جانا، موت صرف اس مخلوق کو آئے گی جو حیات و دل ہو، کلزی مہنت پھر کہ موت نہیں کہ ان میں حیات نہیں، مہنت کا قتل ہے، حیات اس کی قائم رہنا ہے، قیامت کا قائم نہ رہنا ہے، یعنی "جانا" ہر زندگی چیز مطلق ہے مہنت پھر خود قیامت چیزیں جو موجود ہیں وہ معدوم ہوں گی، ہلاکت کے معنی ہیں قتل، نیستی بھی مٹ سکتا، جس کا مطلق ترجمہ ہے اسکا خاص یہ موت و فنا دونوں سے عام تر ہے، حیات اور دل کی مخلوق کو نہ موت نہ فنا مگر حاکم، یعنی قتل خود بھی ہیں کہ ممکن ہے اس لئے تبدیلی کل شی ارشاد ہوا، خیال رہے کہ موت جسموں کی بدلتی کلام ہے، موت میں مدح توڑ ہوتی نہیں، مہنت باقی رہتا ہے، باطنی بن جاتا ہے مگر یہ ظاہری ترکیب کھل جاتی ہے۔ چھٹا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ قیامت کے دن سارے انسانوں کو ان کے نیک و بد اعمال کے بدلے ملیں گے، ممکن ہو، غیر ممکن، علائکہ تمہرا عقیدہ یہ ہے کہ نا کچھ بچے دوبارے وغیرہ، فن کا صواب ہے۔ مذاب ثواب: یہ عقیدہ اس آیت کریمہ کے خلاف ہے، کیونکہ آیت میں کوئی قید نہیں۔ جو لب: ان جیسے خطبات میں روئے سخن مائتوں ہاتھوں سے ہوتا ہے، غیر ممکن مطلق طور پر اس ادکام سے مستحکم ہوتے ہیں، دیکھو رب تعالیٰ فرماتا ہے: **الحو الصلوٰۃ نماز قائم کر** اور فرماتا ہے: **کتب علیکم الصيام اور فرماتا ہے: کتب علیکم الصلا** ان سب آیتوں میں خطاب مطلق ہے، مگر روئے سخن مائتوں ہاتھوں سے ہے، جیسے یہ سب بھی ہے۔ ساتواں اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ قیامت کے دن سب کو اعمال کی باجرتیں پوری ملیں گی تو جن کے پاس اعمال ہی نہ ہوں جیسے دوائے اور نا کچھ بچے، انہیں کس چیز کا بدلہ ملے گا؟ اور وہ کمال جائیں گے؟ جو لب: امیں لہذا افضل ہے گا اور وہ انشاء اللہ جنت میں جائیں گے، یہاں حیات کسی کا ذکر ہے، وہ اعمال سے ہے، انہوں نے اعتراض: اس اعتراض سے معلوم ہوا کہ زندگی رد کی ہو، مگر رب تعالیٰ نے اسے یہ لکھا کہ فرمایا، دھوکہ کی چیز کا پید کرنا بھی تو اسے جوابدہ ہرگز نہیں، بلکہ جو کچھ ہوتا ہے، ہر پیرا کرنا، ایسی کسی کو دھوکہ دیکر ہر کلام ہوتا ہے، اگر رب تعالیٰ ہمیں اس پر مطلع نہ کیا ہو، کیا اس حیات و دنیا کو اپنا بنایا ہو، تو ہر ہوتی رہی تو یہ دھوکہ دیا ہو، تا جب وہ ہر بار اعلان فرماتا ہے کہ اس کی نیپ چپ میں پختہ ست، یہ ایک دھوکہ ہے، تو پھر رب تعالیٰ نے دھوکہ کمال دیا، نیز ہمیں زندگی آخرت کی تیاری کرنے کیلئے ملی، اگر ہم یہ نہ کریں اور اس میں پھنس کر رہ جائیں، تو ہم نے اس دھوکہ کا بایا، ہر عمل مجب وار ہم ہیں۔

تفسیر صوفیان: ہر نفس کو موت آتی ہے، مگر جس قسم کے ہیں تو ان کی موتیں بھی نہیں ملنے کی ایک دھوکہ جس کیلئے

لَتَبْنُونَ فِيْ اَمْوَالِكُمْ وَاَنْفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا

اللہ مردہ جانے جا رہے تھے مالوں میں اور اپنی جانوں میں اور قیسا سونجھے تھے ان لوگوں سے نہیں دی گئی
بے شک ضرور تباری رہا نہی ہوگی تبار سے مال اور تباری جانوں میں وہ بے شک مردہ تھے

الْكُتُبِ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنْ الَّذِيْنَ اَشْرَكُوا اِذْ مَيَّيْتُمْ اَوَّلًا

کتاب سے پہلے سے وہ ان لوگوں سے جو مشرک ہوئے بہت تکلیف دہ تھے اور اگر
کتاب والوں اور مشرکوں سے بہت تکلیف دہ تھے اور اگر تم

تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا اِنَّ ذٰلِكَ مِنْ عَزَمِ الْاُمُورِ

تم صبر اور پرہیزگاری اختیار کئے رہو تو جنگ بہادری کے کاموں سے
صبر کرو اور بچنے رہو تو یہ بڑی نعمت کا کام ہے

تعلق: اس آیت کے گزشتہ آیت سے چند طرح تعلق ہیں۔ پہلا تعلق: پہلی آیت میں آئے، الیٰ موسیٰ اور آئندہ ملنے والے ثواب کا ذکر فرما کر مسلمانوں کی تسلی کی تھی کہ گھبراہٹ میں تمام تکالیف کا خاتمہ ہونے والا ہے یہ تکالیف عارضی ہیں اب آئندہ لئے جانے والے امتحانوں کا ذکر فرما کر مسلمانوں کو تسلی دی جا رہی ہے کہ آئندہ ہمارے احکامات ہوں گے گھبراہٹ مگر ضرور تکالیف سے تسلی تھی گزشتہ آیت میں دی گئی تھی اور آئندہ پیش کئے والی تکالیف سے تسلی اس آیت میں دی جا رہی ہے۔ دوسرا تعلق: پہلی آیت میں بتایا گیا تھا کہ دیوارِ محنت و غور ہے مہتابا جا رہا ہے کہ دنیا جائے امتحان ہے یہ دونوں مسلمانوں کے صبر و اجر کیلئے ہیں۔ تیسرا تعلق: پہلی آیت میں دنیا کی تکالیف کا اجمال ذکر تھا اب اس آیت میں دنیا داروں کی طرف سے پہنچنے والی تکالیف کا ذکر ہے۔

شانِ نزول: اس آیت کریمہ کے نزول کے متعلق چند روایتیں ہیں۔ ۱۔ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر صدیقؓ کی معرفت قیامِ نبیؐ کے سماع کے سردارِ خاص کے پاس ایک خط بھیجا جس میں فرمایا گیا تھا کہ مشرکین کے مقابل تم ہماری مدد کرو اور صدیق اکبرؓ کو تاکید فرمائی تھی کہ تم اگر خاص کی طرف سے کوئی تکلیف و عذاب سنو تو اس سے جنگ نہ کرنا جب صدیق اکبرؓ نے یہ خط خاص کو دیا تو وہ بول کیا تمہارا رب تمہک گیا ہو ہم سے مدد مانگی جاتی ہے؟ جناب صدیقؓ نے اسے قتل کرنا چاہا مگر سرکارِ کاکمیرؐ آیا اور وہ اس آگے تبیہ آیت کریمہ اتزی (تفسیر خازن دیکھ کر) امام واحدیؒ نے عروہ ابن ربیع سے روایت کی کہ اسناد ابن ربیع کہتے ہیں ایک بار میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دراز گوش پر سوار تھا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم قبیلہ بنی حارث میں مسجد میں عروہ کی مزاج پر ہی کیلئے تشریف لے گئے راستہ میں ایک مقام پر گزرے جس میں مسلسل کفار و مشرکین بھی تھے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے وہاں قیام فرما کر صبح کو دعوتِ اسلام دی اور دراز گوش کا خیابان و زربا تھا عید اللہ میں بی اپنی ناک پر کپڑا رکھ کر بولا کہ آپ کی یہ باتیں اگر حق ہوں تو انہیں ہوں کی جین ہم کو ہماری مجلسوں میں مت سنا کر کہو ابو آپ کے پاس آئے اسے تبلیغ کیا کہ حضرت عہد اللہ ابن رواحہ نے کہا یا رسول اللہ

تپ ضرور تبلیغ کریں ہمیں کپ کی باتیں باری معلوم ہوتی ہیں مگر ہر مسلمان اور کائنات میں ہونے والی قربت تھا کہ
 مارپیٹ ہو جاتی لیکن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت عہد قدر سے معاملہ میں خلیفہ خلیفہ اور سہ کے پاس تشریف لے
 گئے حضرت سہ سے عہد اللہ ابن ابی کی اس حرکت کا ذکر فرمایا سہ نے عرض کیا مجھ کو کل عہد عہد اللہ ابن ابی کو اپنا سردار
 جن رہے تھے آپ کی تشریف توری سے اسے یہ خبر داری نہ لی اس لئے وہ مل کر باتیں کرنا ہے تہ یہ بہت کر رہے تری۔
 (تفسیر روح المعانی) یہ واقعہ در سے پہلے کا ہے جبکہ عہد اللہ ابن ابی نے اسلام ظاہر نہیں کیا تھا و تمام زہری فرماتے ہیں کہ
 مدینہ منورہ میں ایک یہودی تھا کعب بن اشرف جو شاعر بھی تھا اور مدینہ میں بھی مشرکین کو مسلمانوں کے خلاف جنگ پر اکساتا تھا
 انہیں روکے تھیں کہ تمہاری نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اہانت مسلمانوں کی جھوٹیں قصیدے لکھتا تھا جن میں مسلمان بیچوں
 کی بے حرمتی کرتا تھا اس کے حلقہ یہ بہت کر رہے تھے اہل مدینہ (عائذ باللہ عن العنایہ) بخاری مسلم میں کعب ابن اشرف کے
 قتل کا عجیب و غریب قصہ بیان فرمایا گیا ہے محمد ابن مسلمہ اور مالک نے عجیب شکر سے نقل کیا۔

تفسیر: جیلون لى اموالکم وانفسکم۔ جیلون' ہلاہ سے ہوا جس کا لفظ ہے معنی آناش و آناش کہ قسم کا
 ہے اور نون تاکید کا اس سے پہلے واقعہ 'بلاہ' قسم پر مشید ہے نون تاکید کا ہے 'خیل رہے کہ جمع کو تو تو نون جید کی وجہ سے گر
 گیا یہ معنی وہ تو لہ کا ہے اسے پیش روے دیا گیا ہے تاکہ معلوم ہو کہ سہ کو کرا ہے 'ظاہر ہے کہ اس میں خطاب قیامت
 تک کے مسلمانوں سے ہے کہ رب تعالیٰ کے احتمالات اور کفار کی طرف سے تکالیف مسلمانوں کو پہنچتی رہیں گی مگر وہ سکا
 ہے کہ صرف صحابہ سے خطاب ہو ممکن ہے کہ اس خطاب میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بھی داخل ہوں 'اموال' بل کی جمع
 ہے جس میں ہر قسم کے مل و اخل ہیں محتوی ہوں یا غیر محتوی افسس جس کی جمع ہے معنی جاں یا ذات چہ تکمیل کے احتمالات
 زیادہ ہوتے ہیں اور جاتی کم اس لئے ہوں کہ پہلے ہر اجازت کے بعد میں معنی ہے مسلمانوں کے لیے صحابہ کے لیے محبوب اور ان
 کے صحابہ کبار! آگاہ چہ رہو کہ تمہارے مل و جاتی احتمالات لئے جائیں گے 'خیل رہے کہ یہ آناش رب تعالیٰ کے علم کیلئے
 نہیں بلکہ کھوں کھوں کو الگ کرنے پہنچانے کیلئے ہے تاکہ اس چہانت پر اسکو مزاج نہ مرتب ہو 'یہ آناش یا شری حکام کی
 شکل میں ہوں گے یا دنیاوی شکست کی شکل میں وانفس من الذین اتوا الکتاب من الہکم یہ جملہ گزشتہ جملہ
 جیلون پر معطوف ہے 'و لا یعلق ہے اس میں بھی مسلمانوں کی آناش ہی کا ذکر ہے اگرچہ گزشتہ آناش میں یہ آناش
 داخل تھی مگر جو تک یہ سخت ترین آناش تھی جس لئے اس کا ذکر فرمایا تاکہ لوہے کی کمان سے انہیں ایک بہ مرتبہ
 گمراہوں کے زلمیہ میں کمان تلے سے کمان کڑھیں پر کمان سے جو مرتبہ گمراہان کڑھیں کڑھیں کڑھیں پر کمان سے جو بھی
 نہیں گمراہان کمانوں سے مراد یہودی و عیسائی ہیں کہ یہی وہ فرستے پاکستان تھے اور انہی سے مسلمانوں کے مقابلے زیادہ
 ہوئے 'و تو دی و فیو کہیں دیکھنے میں نہیں آتے' چہ کہ لکل کتابہ مقابلہ مشرکین کے مسلمانوں سے کچھ قریب ہیں اس لئے
 ان کے طعنوں کا کھڑا ہونا پر مگر انکا ہے اس لئے پہلے لکل کتاب کا ذکر ہوا بعد میں مشرکین کا ومن الذین اشکو ذی
 کبرا۔ یہ ومن پہلے من الذین پر معطوف ہے مشرکین سے مراد سہ کے کھڑے کھڑے کہ ایسے مومنین پر کفر کو شرک اور کافروں
 کو شرک کہلاتا ہے 'تو ہی ہے مراد ہر مل و کمان لکل بات سے مسلمان پر طعن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں گستاخی'

مسلمانوں پر آوازے کرنا مسلموں عورتوں کے حلقے عشق گیت بنانا اسیں لمحوں میں چہ کر نہ شور مچاتا جیسا کہ اس نکتہ میں امام مہد قلاقرہ (رحمۃ اللہ علیہ) وان تصوروا ونگھوا اس میں مطلب سارے ہی مسلمانوں سے ہے میرے مراد ہے چہند یہ ہوتا کی بدشت تنوئی سے مرادے غیر مناسب ہوتا ہے چنانچہ کہ میرے ہوتے تنوئی بھٹ میں غیر مسلم تنوئی بھی نہیں ہو سکتا اس لئے میر کا کر پہلے کیا تنوئی کلمہ میں "تفسیر کیر نے فرمایا کہ لن عفتوں میں وہ فوراً صلی کی دیتی ہے" کیونکہ برائی کے بدلہ میں برائی کرنے سے زیادہ برائی بھگتی ہے کہ سانسو کا نور زیادہ برائی کرنے پر آتا ہوتا ہے لیکن میر کے زور برائی دین میں رکھائی ہے اگلا شرمندہ ہو جاتا ہے "فریاد میر نے کی تالیف کم کرنے والا ہے نور تنوئی احمدی تالیف کو رح کہنے والا فان شک من عزم الامور تل ان نصبروا کی جزائیں اس کی جزا تو یہ شید ہے بلکہ جزا ہے اس کی ف جلیلیہ ہے "دلک سے میر تنوئی کی طرف اشارہ ہے "عزم صدر معنی اسم مضارع ہے اس کے معنی اور بعد قصد بھی ہیں مگر مستد جرات بھی رب تعالیٰ فرماتا ہے کما صبروا ولوا العزم من الوصل یہاں عزم معنی بھڑکی ہوئی ہے "نور فتاویٰ ہے ولہم نجعلہ عزمًا یہاں عزم معنی اور ہے کہ ہم نے تو تم کا عزم نگلنے پلایا ہے اور ان معنی میں کہتے ہیں "یعنی یہ میر تنوئی لائق اور ان کاہوں میں سے ہے کہ ہر سو میں کوئی کاموں کا اور نہ کرنا ہے "یہ میر تنوئی مستور بھڑکی کے کاموں میں سے ہے "مستور لوگ ہیں پر کمر نہ رہتے ہیں تم بھی میر تنوئی کو اس مضبوط پختہ بھڑکی ہوئی کی امت ہو۔

خلاصہ تفسیر: اس محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کے جان نثار صحابہ ہم تم کو اظہار دیتے دیتے ہیں کہ تم کو وہ قسم کی منتیں جھیلنا پڑیں گی "ایک یہ کہ تمہارے جان دہلی استقامت لئے جائیں گے یا اس طرح کہ تمہارے اظہار میں سے ذکوہ "صدقت" قرینوں "مصدقوں میں خیرت وصول کئے جائیں گے نور جان بھڑکی عبادات تم پر لازم کی جائیں گی "مندانج" بعد فیہا اس طرح کہ "ولا فولا" تمہارے جان دہلی نصرت قدرتی طور پر ہو اگر میں گے کہ کبھی بیماری "کبھی لوہا کی سوت" کبھی تھاروں میں نصرت کبھی ہاتھوں "کھیتوں کی جتنی کبھی جملہ میں زخمی یا شید ہو یا ہوتا ہے گا دوسرے یہ کہ تم کل کتاب کھڑو اور سارے مشرکین و کفار سے "یہ اور ساری تکلیف دہاتیں ناکرد گے کہ وہ تمہارے دین کا حق ادا کریں گے تمہارے "ظہیر صلی اللہ علیہ وسلم پر زہلی طعن و راز کریں گے تم پر پھینکیں گے تمہارے خلاف "قیدے نکلیں گے حضرت عیسیٰ و عزیر علیہما السلام کو خدا تعالیٰ کا کیا کہیں گے "یہاں مراد کہ تمہارے سامنے رب تعالیٰ کی بی بی تائیں گے فیہو فیہو اگر تم میں سو قصور پر پیش میں نہ آگئے میر کے رہے "تنوئی پر ہیز گاری نہ چھوڑ بیٹھے تو تمہارے واسطے مستی چھا ہو گا "یہ کہ تنوئی میر بھڑکی کے کام ہیں میں پر بدور و گسی کمر نہ رہتے ہیں۔ میں رہے کہ اگر میں میرے مراد پر غصہ نہ کرنا کی تالیف میر کے مراد ہوتا ہے نہ یہاں پر صلہ نہ کرنا ہے تب تو یہ حکم منوع ہے اس کی مخالفت آیات جہد ہیں مگر اگر میرے مراد صحبت میں گھبراہ جانا کل کتاب کے اطلاق سزا حرکتوں پر پیش میں نہ آتا ہے کہ بد اخلاق نہ بنانا کی توہین کے ہول میں حضرت عیسیٰ و عزیر پر موعی علیہما السلام کی مثل میں گستاخی نہ کرنا ہے "تو یہ امت حکم ہے منوع نہیں "مسلمانوں کو ایست یہ حکم ہے" وہ سرے معنی زہد و خا ہوں کیونکہ یہ امت مدنیہ ہے بلکہ بعض مشرکین کے خیال میں اس کا نزول غزوہ احد کے بعد ہوا ہے تو یہ امت حکم جملہ سے کیے منوع ہو سکتی ہے "خود اس کا نزول حکم جملہ کے بعد ہوا معنی آیتیں حکم جملہ سے منوع نہیں کہ بعد ہجرت حکم جملہ "تفسیر" (از کیر و معانی غیر موع نہ)۔

قائد سے: اس آیت سے چند قاعدے حاصل ہوئے پہلا قاعدہ: اللہ تعالیٰ مسلمانوں پر ایمان ہے دیکھو اس نے امتوں سے پہلے اس کی اطلاع دے دی بلکہ امتحان کے پرچے آؤت فرمادیے کہ مسلمانوں پر یہ امتحان آسان ہو مہمناک مصیبت سخت مشکل معلوم ہوتی ہے مگر اگر پہلے سے خبر ہو جائے تو قدرے آگے ہو جاتی ہے۔ دوسرا قاعدہ: ہر مسلمان کو آزمائشوں کیلئے تیار رہنا چاہئے امتحانات کے بعد درجات ملتے ہیں سو اگرچہ سوائے مگر آگ میں تپ کر سارے کے ہتھوڑے کھا کر زور مٹا ہے اور محبوب سے قریب آتا ہے۔ تیسرا قاعدہ: امتحانات صرف دنیا میں ہی نہ ہوں گے بلکہ دوزخ و جہنم میں بھی ہوں گے اگرچہ ان امتحانوں کی نوعیت جداگانه ہے جیسا کہ انبیاء کے عہد سے معلوم ہوا خیال رہے کہ اللہ کے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی قبر میں ہونے والے امتحان کی خبر دی ہو وہاں کے پرچے بھی آؤت فرمادیے اگر شکر فرما کر وہاں تین پرچے مل کرنا ہیں توحید رسالت دین رب تعالیٰ بھی کریم ہے اس کے محبوب بھی کریم۔ چوتھا قاعدہ: سارے مشرکین و کفار مسلمانوں کے یکساں دشمن ہیں اگرچہ دشمن کی نوعیت میں فرق ہو جیسا کہ اذی کشور کے عہد سے معلوم ہوا پانچواں قاعدہ: صبر و ہیزگاری ہر مشکل کا حل ہے اگرچہ بعض دفعہ یہ چیزیں مشکل معلوم ہوتی ہیں مگر ان کے پھل بڑے بخشنے ہوتے ہیں جیسا کہ ان تصدیق و اے معلوم ہوا چھٹا قاعدہ: قل کتاب یعنی رسول خدا کی کتاب کیلئے ہم حضرت مسیح و سرئی علیہما السلام کی شان اللہ میں گستاخی نہیں کر سکتے کہ ان پیغمبروں بلکہ سارے نبیوں علیہم السلام کا احترام رکھنا ایمان ہے جیسا کہ ان تصدیق و اکی تیسری تفسیر سے معلوم ہوا ساتواں قاعدہ: یہ آیت کہ دین و دنیا کے توبہ کی جامع ہے صبر سے نکل دیندی نہیں پھیلا اگر ہم ظالم سے نفسی طور پر کس کبد نہ لیں تو یہ اس سے زیادہ غصہ بدل لینے کی کوشش و کمرے کا اگر اس سے دور گذر کریں تو دوا تو شر مند ہو جائے گا ورنہ کم زخم آکھ بدلنے کی کوشش نہ کرے گا اور توفیق دے ہیزگاری سے آخرت میں مذہب نہیں ہوتا یہ دونوں چیزیں اللہ تعالیٰ کی نعمتیں ہیں (دیکھو) شھوٹا قاعدہ: قرآن کریم کا تلاؤل اور پی کریم صلی علیہ وسلم کا جنت مسلمانوں پر مست مضبوط ہے دوسرے نہیں کا جنت اپنی امتوں پر لودہ سری کتابوں کا کنٹول اپنے ملنے والوں پر اتنا مضبوط تھا دیکھو اس آیت کریمہ نے مسلمانوں کو قل کتاب اور مشرکین کی قوت پر صبر کا حکم دیا کہ جواب میں ان کے بزدلوں کو تم پر کہ کو حضور خود صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ قل کتاب کے نہیں پر ایمان ملاؤ خدا تعالیٰ ہی میں نتیجہ یہ ہوا کہ کوئی مسلمان پیغمبروں کی بارگاہ میں گستاخی نہ کرنا ہے نہ کر سکتا ہے مگر اس کے برعکس ان نبیوں نے اپنی امتوں کو پی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن کریم پر ایمان ملائے کا حکم دیا تھا مگر کسی نے نہ ملا یہ کنٹول بھی اہلے حضور خود صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن کریم کا ہوا بخیر ہے۔

پہلا اعتراض: اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کا امتحان کیوں لیتا ہے؟ بلکہ اللہ تعالیٰ لیتا ہے تاکہ سنے والے سے خیال ہو جائے رب تعالیٰ عظیم و عظیم ہے پھر اسے امتحان کی کیا ضرورت (آریہ)؟ جواب: اس کا جواب ہم اسی تفسیر فیہم بار دوم اور اس آیت کی تفسیر میں دے چکے ہیں کہ امتحان عیش و معش کے علم کیلئے نہیں ہوتا بلکہ دوسرا کھانے کو ہونے کے بھی پہلے برے کی چھانٹ کیلئے اور عطا کے درجات کیلئے بھی ہوتا ہے اللہ تعالیٰ کے امتحانات ان آزمائشوں پر مبنی ہیں۔ دوسرا اعتراض: پھر رب تعالیٰ صرف مومنوں و مخلصوں کا ہی امتحان لیتا ہے کفار کا کیوں نہیں لیتا؟ بھی تو رب کے بندے ہیں اس کی نعمتیں کھاتے ہیں۔ جواب: اس نے کہ درجات انہیں کو امتحان اسی لایا جاتا ہے جسے ذکر کرنا ہوا دیکھو ہر ایک

کا مستحق کوئی نہیں یا کرتا، سوائے کسی کسی پر کسا جانا ہے، مثلاً 'تسبیح' کو کوئی نہیں لیتا۔ تیسرا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ مسلمانوں کو کفار و مشرکین کی گستاخی پر ہمیشہ مبری کرنا چاہئے، خواہ وہ رب تعالیٰ کو گالیاں دیں یا اسلام و قرآن کو یا انبیاء و اولیاء کو تو ہم مسلمانوں کو گستاخوں کو قتل کیوں کر دیتے ہیں؟ غصا فرماتے ہیں کہ نبی کے گستاخی کی توبہ قبول نہیں ہے، فحاشی قلی ہی کر اے کافرا! یہ حکم اس آیت کے خلاف ہے، خواہ: اس کا جواب بھی تفسیر میں گزر دیا کہ اگر میرے مراد گستاخوں کو سزا دینا ہے تو یہ آیت جملہ سے مستوفی ہے جیسے مسامت ہوا، یعنی ہوشی کی حد سری تھیں اور اگر میرے مراد یہ ہے کہ تم لوگ کی گستاخی کے بدلہ میں ان کے ہمیں کی شکن میں گستاخی نہ کرو تو یہ حکم ناقص باقی ہے کوئی مسلمان اس کی جرأت نہیں کر سکا کہ یہاں یوں کی گستاخی کے جواب میں حضرت عیسیٰ و موسیٰ علیہم السلام کی شکن میں گستاخی کرے، تفسیر کبیر نے یہاں فرمایا کہ صبر و تقویٰ سے مروزی کے ساتھ تبلیغ کرنا ہے، رب تعالیٰ نے حضرت موسیٰ و ہارون علیہم السلام کو حکم دیا تھا و لولا لہ لولا لہنا چوتھا اعتراض: وان نصبروا کی جزا لان ذلک کہیے ہو سکتی ہے، اس آیت کے معنی یہ ہو جائیں گے کہ اگر تم صبر کرو تو میری کاہم ہے تو کیا کریم صبر نہ کریں وہ بدوری کاہم نہیں؟ جواب: ہم تفسیر میں عرض کر چکے کہ لان کی ف جزا یہ نہیں بلکہ صلیب ہے وان نصبروا کی جزا وہو شیعہ ہے، آیت کا ترجمہ یہ ہے کہ اگر تم صبر و تقویٰ اختیار کرو تو موت پہنچے گی کہ یہ بدوری کاہم ہے۔

تفسیر صوفیانی: اللہ تعالیٰ نے مومن کی زندگی کو مصیبتوں، بلاؤں و دشمنوں سے گھیر دیا ہے، مگر ان سب پر صبر کا حکم دیا، کیونکہ نفس انسانی سخت زمین کی طرح ہے، جس میں ایمان و عرفان، معرفت و حقائق کے بلبل و کھیت لگاتے ہیں اور سخت زمین کو نرم کرنے کے بعد ہی یہ سب کچھ لگایا جاسکتا ہے، یہ مادی آفتیں و مشکلات و عمل یا زکات ہیں جس سے یہ زمین نرم ہوتی ہے، چنانچہ دیکھا گیا ہے کہ بیش آرام سے رہنے والے لوگ حدیث و عبادت سے غفلت جاتے ہیں، فزمن منموتہ شد، لہذا اس لئے دعویٰ خدائی کر دیا، امن کے فصول پر یہ عمل نہ چلتے تھے، مگر جب فرعون فرعون کی سرکوبی میں گر کر ہر طرف کا خاک و مٹی لٹا، اسرائیل کی طرح جس بھی ایمان لایا وہیں مگر وہ کشت کوفت لکل چکا تھا، اس لئے اس کا یہ عمل چلانا بے کھربا، اس آیت میں اس جانب اشارہ ہو رہا ہے کہ مسلمان اسرائیلی زمین میں رہتے رہیں گے، گھبراہٹ نہ جانا، صبر کرنا، مگر صبر کر کے تو رکھیں، جس میں کیسے بلبل گتے ہیں، سو لانا فرماتے ہیں۔

سدا تو شک بودی دل خراش	آزموں وایک ندانے خاک پاش
در بادلوں کے شود سرسبز شک	خاک شوتا گل بدو رنگ رنگ
پاشنی کن ہے در کوئے دل	زاکہ دزد و دزد در پلوئے دل
سدا را بگذرد سوئے دل خرام	تا کہ ہے پردہ اوق آید سلام

یعنی تو نے دل خراش نہیں کر دیکھ لیا، لب آزمائش کے طور پر کچھ دن خاک میں کر بھی دیکھ لے، موسم بارش میں پتھروں پر سبز نہیں آتا تو خاک ہو جاتا، اگر رنگ برنگ پھول کھلیں، دل کی گل میں بدو رنگ ہے کہ ایسی گل میں بدو رنگ ہیں، لہذا غافل ہر وقت پیش کی فکر میں نہ رہ، دل کی فکر کر، مگر تو نے یہ کر لیا تو تجھے رب تعالیٰ کی طرف سے برہنہ امت سلام پہنچا کریں گے، سو بکشت ہو کر شفا ملے، غور کرو کہ سوائے مومن کو زندگی کا شکر ہے تو کشت ہو جاتا، سوائے تم سے زندگی نہیں۔

وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ آوَتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ

اور جبکہ اللہ نے مسبوط و مدد دیا ان لوگوں سے جنہیں کتاب دی گئی کہ تم ضرور بیان کرنا اسے لوگوں کے
اور یاد کرو جب اللہ نے عہد بیان سے جنہیں کتاب ملی ہوئی کہ تم ضرور اسے لوگوں سے بیان کر دینا اور

وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا

واسطے اور نہ بھجھانا اسے پس ڈر دیا انہوں نے اس مدد کو اپنی پشتوں کے پیچھے اور انکے بدلے تھوڑی
نہ بھجھان تو ہوں نے اسے ہی بچنے کے پیچھے ہٹا دیا اور اس کے بدلے ذہن دہم حاصل کئے

فَيَسَّ مَا يَشْتَرُونَ ﴿٥٠﴾

بہت خریدی پس بڑا ہے وہ جسے خریدتے ہیں

تو کمزوری خریدی جیسا ہے

تعلق اس آیت کاگزشتہ آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق گزشتہ آیتوں میں علمائے یسوع کے اعتراضات مع
جوابات بیان ہوئے لیکن جو بات پر وہ علماء خاموش نہ ہوئے تو مسلمانوں کو صبر کا حکم دیا گیا کہ یہ سو ہی ہیں، کھلی ایڈر سٹی کیسے
ایسی باتیں کرتے ہیں جب اور شکر ہو رہا ہے جس کہتوں نے ہم سے وعدہ کیا تھا کہ ہم تو مسیح و انجیل کے دہلے ہی آخر میں ان
سلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت ثابت کریں گے چاہئے تو یہ تھا کہ اس قسم کے اعتراضوں کے جواب یہ خود دیتے چاہیے کہ یہ خود ہی
معرض بن بیٹھے فریسیہ کھلی آیتوں میں ان پادریوں کے اعتراضات و ایڈاؤں کا ذکر تھا کہ ان کی خیانت کا ذکر ہے۔ دوسرا
تعلق کھلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ تم اہل کتاب کی طرف سے تکلیف دہ باتیں سنو گے کہ ان باتوں کا رد ملے کر ہے کہ وہ
تکلیف دہ باتیں کیا ہیں جن پر پادریوں کا تو مسیح و انجیل کی آیات نعت چھاپا اور انکے خلاف ظاہر کرنا گویا یہ آیت کھلی آیت
کا رد ملے ہیں ہے۔ تیسرا تعلق کھلی آیتوں میں پادریوں کا مسلمانوں کو تکلیف دینے کا ذکر تھا کہ ان کی وجہ یہ ہے
وہی ہے کہ یہ لوگ ان بائبل اور مسلمانوں سے اپنے پیسے چال رہے ہیں کہ اسی ذریعہ سے اپنے متقدمین سے پیسے کھلتے کھاتے ہیں
پھر تمہاری ایڈاؤں سے باز کیسے آئیں یہ تو انکا ذہن اور کاروبار ہو بظاہر یہ ہے کہ دنیا کھانا انہی کے ہاتھ ہے گوئی ان کے گیت کا
کر اور کوئی ان کے اوصاف چھپا کر۔ چوتھا تعلق کھلی آیت میں مسلمانوں سے فرمایا گیا تھا کہ تم یسوع کی ایڈاؤں پر صبر کرنا
اب ارشاد ہو رہا ہے کہ انہوں نے تم سے زیادہ تو مجھے ایڈاؤں پہنچائی کہ میرے مہذبوں کو تو ڈالو اور میری کتابوں سے منہ موڑ کر میرا
صبر دیکھو کہ میں انہیں دوا دی بھی رہے رہا ہوں ان پر عذاب نہیں بھیجتا تو تم بھی صبر کرو کہ میری سنتا یہ ہے صبر دیکھو نہ ہو۔

تفسیر: وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ آوَتُوا الْكِتَابَ: اذ عرفہ ہے جس کا مظهر فعل اذکر یا ذکر
پوشیدہ ہے یعنی اے محبوب یاد کرو یا لوگوں کو یاد دلادو، ميثاق وفاق یا وفاق کا مصدر ہے معنی مضمون وفاق کے
معنی میں مضمون اسطلاح میں مضمون وعدہ کو ميثاق کہا جاتا ہے جس کے پورا نہ کرنے پر کچھ سزا بھی مقرر کی گئی ہو وعدہ محمد
میشاق اور اس کے معنی اور ان میں فرق ہم تیسرے پارے کی تفسیر میں عرض کر چکے ہیں سیدنا ابن جریر مکن عباس و حکمر

فرماتے ہیں کہ میں سے مراد صرف یہودیوں کے پوپ ہیں مگر حضرت علقمہ فرماتے ہیں کہ اس سے یہودیوں کے پوپ بھی مراد ہیں اور عیسائیوں کے پاپری بھی (تفسیر مدنی العقیلہ کبیر) پہلی صورت میں کتاب سے مراد توریت شریف ہے نہ سری صورت میں توریت و انجیل دونوں مگر کتاب دینے جانے سے مراد ان کتابوں کا اظہار و اجاں ہے یعنی اسے محبوب و وقت یاد کروا ان اصل کتاب کو یاد لازماً مسلمانوں کو یاد کروا کر جب کہ رب تعالیٰ نے ان لوگوں سے مضبوط عہد لیا تھا جنہیں توریت و انجیل دونوں کا اظہار کیا یہ عہد کب لیا گیا تو یسوعی کے دن یا توریت و انجیل میں جیسا کہ کرام کی معرفت لہجہ للناس ولا تکنون یہ اس عہد کیلئے ہے لیکن 'تسعون' سے پہلے کلمہ بیان ہے معنی اظہار تمہیں کے معنی میں خوبیاں کرنا کہتے تھے کہ بیان کرنا کہ سننے والے کے دل میں اثر جائے یا پیش بیان کرتے رہنا تاکہ لوگ بھول نہ جائیں وہ کام مریض یا یسوعی کے بیان حضور خور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات پر گت یا حضور خور صلی اللہ علیہ وسلم کی صحت (تفسیر کبیر مدنی العقیلہ کبیر) میں ہے کہ اس مریض کو اس طرح حضور خور صلی اللہ علیہ وسلم پر دے کہ آپ سب کو معلوم ہیں میں نے بھولنے والے کو یاد کر کے ہونے کو مریض لوت گئی (مدنی) پہری قرات تسعون سے ہے جس میں اس وقت یعنی یسوعی کے دن کا اظہار ہوا گیا ہے 'یسعی و لعلنا الی ہی اسوانہ لی الکتاب لعلنا لی الارض و فیہ مگر اب ذکر حاضر ابو محمّد کی قرات میں تسعون سے ہے لئے ہونے عہد کا بیان 'سمر حل خطاب یاد کر پوپ و پادریوں کا ہے وہی اس فعل کا ماضی ہیں 'لنناں سے مراد تو عوام یہودی نصاریٰ ہیں یا علم لوگ دوسرے معنی یہ وہ ظاہر ہیں اگر اس زمانہ کے لوگ مراد ہیں تو بیان سے قولی بیان ہو گا مگر اگر ہم لوگ مراد ہوں تو اس زمانہ کے ہوں یا بعد کے 'تو تقریری تحریری دونوں بیان مراد ہوں گے 'لنناں میں نام یا صلہ کا ہے یا صلح کا لوگوں سے بیان کرے یا لوگوں کے نفع کیلئے بیان کرے کہ جس طرح لوگوں کو قائم پہلے اس طرح بیان کرے لا تکنون حکم سے بنا معنی چھپانا کی صیر میں ہوی اشکات ہیں جو پہلی ضمیر میں تھے 'واؤ ما ملکہ فیہ بلکہ علیہ ہے وریہ جملہ تسعون کی ضمیر فاعل سے مل ہے اسی لئے میں ان حید نہیں آیا اگر تو ما ملکہ ہو تو لا تکنون میں بھی مطلوب علیہ کی طرح نور حید آنا خیال رہے کہ کتاب کے بیان کرنے سے مراد ہے اس کا لوگوں پر ظاہر کردہ طور نہ چھپانے سے مراد ہے اس میں غلط فہم نہیں نہ کرنا معنی ہم نے پوپ و پادریوں سے یہ عہد لیا تھا کہ توریت و انجیل یا ان میں آپ کی آیات نعمت یا خود یہ عہد یسوعی اپنے معتمدین سے یا سارے لوگوں سے ہمیشہ ہر طرح جلسوں جلسوں میں علیحدگی میں مقرر انحراف خوب بیان کرتے رہیں ان میں کسی قسم کی تاویل نہ کریں 'صاف فتویٰ کہ یہ وہی آخر اعلان ہیں جس کی خبر ہماری کتابوں نے دی ہے یہی وہ علمائے ظلیل ہیں یہی بشارت مسیح 'یہی مثلثہ نزع ہیں 'یہی مقصود حکیم مگر ساریہ کہ فیہ وہ واء ظہور ہم: ہذ و' ہذ سے بنا معنی 'وانما یحییٰ' دور کرنا 'سیر تنویر میں بن سکتے ہیں وراء معنی چھپے 'خف مطلقاً چھپے کو کہتے ہیں اور درامہ است چھپے کو 'جو چھپے بھی ہو' دور بھی 'عقب بھی' رب تعالیٰ فرماتا ہے وکان واء ہم ملک وہ ظلم و کثرت چھپنے و چھپانے سے دور و عقب تھا 'عمور علی بنی ہے' معنی بنو مگر چھپنا انہیں بائیں بھی ہو تا ہے اور ملت بھی مگر چھپے چھپنا کہتے ہیں کہ جس سے چیز چھپ چکی ہو مانی سے چھپ بھی ہوتی ہے نہ نظر آتی ہے نہ اس کی طرف اشارت ہو تا ہے جو کہ ان لوگوں نے کتاب کو بالکل ہی بھول دیا تھا اس کے اصرار بیان فرمادہ ہیں ان لوگوں نے کتاب عہد یا اس یسوعی کو بالکل ہی بھول دیا تھا کہ اس کی طرف توجہ نہ کی وانشروا بہ لعلنا لعلنا یہ پہلے جملہ کی وجہ سے اس کی تفسیر لا تنالواہ یا منی کے

ماحت پہلے سپہرے میں کی جا چکی ہے کہ دنیا ہے قیمت 'آخرت ہے اصل سلطان' قیمت سے سلطان خریدتے ہیں مگر میں نے وہ فوں نے سلطان سے قیمت خریدی کہ دین والا اور پانی آیات کتاب چھپائیں پچھلے جنس ماہستوں اس جملہ کی تفسیر بھی پڑا ہو چکی ہے ماحدود یہ ہے ماحدود یہ جملہ جنس کفائل ہے اور اس کا خصوص ہندم پر شید ہے یعنی من کی یہ خریداری ہی ہے ماحدود سلطان ہے جو دین کے عوض خرید ل

خلاصہ تفسیر : اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم وہ وقت یاد کرو : سلطانوں کو یہ لال کتاب کو یاد دلاؤ کہ جب اللہ تعالیٰ نے ملائے بنی اسرائیل سے جنس کتاب کا طہ کیا ہے 'میشق کے دن یا تو رستہ انجیل میں نہایت مستند مضبوط وہ لیا تھا کہ تم یہ کتاب یا اس کی آیات نعمت یا نبی آخر الزما کی ذلت و معات عالم و گوں سے خصوصاً صلحے متقدین سے خوب بیان کرتے رہنا اور من اتوں میں کوئی تحویل و توبہ نہ کرنا تو گوں کے دلوں میں شہادت نہ ڈالنا کہ تمہاری بدہمت سے ایمان ملائیں۔ اور حبس ٹوٹنے پر 'قرقر قرقر کے ذریعہ طسوں جلوسوں علیحدگیوں میں بیان کیا کرنا مگر میں بد نصیبوں نے ہمارے اس قدم کو بالکل ہی دور و فصول کے پیچھے پیسکسوا کہ اس پر عمل تو کیا کرتے تھے اس طرفہ میں بھی نہ رہا مگر سب کہہ تھا قاتلہ ہوا' بلکہ بعض دنیا کا نے کیلئے دید و دانت کیا کہ اپنے مختل سے نہ رانے نہ رہے اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی نعمت کی آیتیں چھپائی ہی نہیں بلکہ بدل ڈالیں تاکہ اپنے متقدین میں من کی نمسواری و چوہریت قائم رہے 'خیال رکھو کہ من کی یہ تہارت بہت گھلنے کی ہے کہ انہوں نے ملات قیمت خریدی ہے جس کے بدل میں بیشہ رہیں گے۔

فائدہ سے اس آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ : دینی علماء کو پوری اہمیت حاصل ہے من کی دوستی میں دین کی دوستی ہے اور ان کے بگڑ جانے سے دین کا فساد اور قوم کی چٹنی ہے 'دیکھو رب تعالیٰ نے میشق کے دن یا تو رستہ میں علماء سے علیحدہ عمل لیا کہ تم درست رہنا تاکہ لوگ درست رہیں۔ یہ فائدہ سناں کے لام سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ : علماء کتاب اشی کے ہیں جن میں 'امین اگر امت داری سے کام لے تو اس کا یاد اور چہ ہے اگر خیانت کرے تو بوجہ محرم ہے 'علماء اگر کتاب اللہ کو چھپائیں یا اس میں غلطی تو نہیں کریں تو خائن ہیں اور رب تعالیٰ کے بھی محرم ہیں تو من کے بھی محرم اگر صحیح تبلیغ کریں تو ان کے برابر کسی کا ثواب نہیں یہ فائدہ تیسرا سے معلوم ہوا یہ مت سمجھو کہ یہ پابندیاں اور تاکیدیں احکام صرف علماء اہل کتاب کیلئے ہی تھے 'علمائے اسلام پر بھی یہ لراخص عائد ہوتے ہیں۔ تیسرا فائدہ : شرعی مسئلہ چھپا ہوا ہے 'علماء پر رہے کہ اپنے علم سے مسلمانوں کو فائدہ پہنچائیں 'جیسا کہ لفظ وہ سے معلوم ہوا۔ چوتھا فائدہ : علماء کو چاہئے کہ اپنا لباس وضع قطع بالوں کی سی رکھیں تاکہ لوگ انہیں عالم سمجھ کر مسائل پوچھ لیا کریں 'عالم کا میر علم کے لباس میں رہنا بہتر نہیں 'علماء ہے کہ یہ بھی علم چھپانے میں داخل ہو جائے پانچواں فائدہ : قید حرام ہے 'میکہ کہ اپنا ایمان ظاہر کرنا ضروری ہے 'اور تفسیر میں سب چھپایا جائے یہ فائدہ بھی تیسرا سے حاصل ہوا۔ چھٹا فائدہ : وہ یہ لے کر حکام شرعی بدعت چھپا ہوا کہ قریباً کفر ہے جیسا کہ واختر وادہ سے معلوم ہوا 'قرآن شریف چھپ کر فروخت کرنا 'تعلیم قرآن پر اجرت لینا کلمت 'دوسری پر تحفہ دینا اس میں داخل نہیں 'اور نہ علماء متخرین اسے بھی جائز نہ رکھتے 'حضرت مسائے راشدین نے لانت کبریٰ یعنی خلافت پر محو نہیں لی ہیں سوائے حضرت عثمان غنی کے۔ ساتواں فائدہ : دین چ کر بتی دولت بھی وصول کی جائے توڑی ہے کہ کس کو

حرام دنیا ہے۔ جب حلال دیا تو مٹا دی ہے۔ کل مناع اللہ ما فعل تو حرام دیا کیا کہتا ہے قائم لنا لہلا سے حاصل ہو۔ انھوں نے حاکم و علم میں چھاپا حرام مقلدہ فرماتے ہیں جو علم تائید نہ جائے تو اس میں بد فہم کی طرح ہے جس سے کہ فریج نہ کیا جائے تو جو حکمت ظاہرہ کی جائے تو اس میں بد فہم کی طرح ہے جو نہ کہلئے نہ چہ تندی میں حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس سے علی مسئلہ چھاپا جائے وہ چھاپے تو قیامت میں اس کے منہ میں آگ کی لگادی جائیگی۔ علی مرتضیٰ فرماتے ہیں کہ رب تعالیٰ نے جہلوں کو علم بھیجے تاکہ پیچھے نہ پلے علماء کو علم تکلف کا عہدہ۔ (تفسیر خازن ص ۱۷۷ طبع مکتبہ نعیمی)

پہلا اعتراض۔ وہ سری انور میں دعویٰ میثاقوں کا ذکر ہے ایک رب تعالیٰ کی رویت کا وہ جو سب سے بڑا کیا قالوا اہلی دوسرے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت پر ایمان لانے کا وہ جو انبیائے کرام سے لیا گیا واہ احد اللہ سبیل البین علماء سے خصوصاً محدثان آیات کے خلاف ہے لہذا اس سے کوئی اور مدد مرو ہو گا۔ جواب: بعض مفسرین نے اس پیشق سے وہ محدثان مرویہ جو تورات و انجیل میں ملاتے کل کتاب سے یا گیا تھا ان کے قول پر تو کوئی سلفی نہیں مگر بعض کے نزدیک یہ محدثان پیشق کے وہ ہیں یا گیا تھا تو تورات و انجیل میں یا وہ لایا گیا یہ حضرات فرماتے ہیں کہ اس میں کل چار محدث لائے گئے تھے۔ روایت دہ کا مارے انسانوں سے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے کا انبیائے کرام سے، لوگوں کی دوری قرار دی کامدنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے و منک و من نوح علیہ السلام سے اس آیت میں اس پر تھے محدث کا ذکر ہے۔ دوسرا اعتراض۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ دینی باتیں چھپانی نہ چاہئیں مگر حدیث شریف میں ہے کہ جو غیر اہل پر علم پیش کرے وہ جیسے کوئی ہے سورتوں کا ہر خیر کے گئے میں ڈالے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ علم چھپانا چاہئے۔ حدیث قرآن میں تصریح ہے! جواب۔ دینی ضروری مسائل کا چھپانا حرام ہے غیر ضروری علمی نکتہ و رموز جہلوں کو سمجھانے کے لئے۔ کہیں کہیں کوئی محدث انھیں گے اس قیمت میں پہلے مسئلے کا ذکر ہے اور حدیث شریف میں وہ سب سے کھائی گئے ہم نے تفسیر میں عرض کیا کہ للہاس میں دم تقی کا ہے یعنی جو چیزیں لوگوں کو مفید ہوں اس کا چھپانا حرام ہے۔ رموز نکات و اہلوں کو صحت ہے۔ تیسرا اعتراض: یہاں فرمایا کہ لوگوں سے یہاں کہہ لو کہ نہ چھپو یہاں کہہ نہ چھپا یہی چیز ہے یہاں وہ طرح کیوں ذکر ہوا؟ جواب۔ تفسیر میں عرض کیا گیا کہ بیان کرنے سے مراد ہے آیات تحت کلام کو بخور۔ چھپانے سے مراد ہے ان تہن میں خط جو نہیں نہ کرنا لہذا آیت میں تکرار ہے۔ چوتھا اعتراض: قیمت سے خبر خریدی جاتی ہے نہ کہ چیز سے قیمت مگر یہاں فرمایا گیا کہ انہوں نے قیمت کو خرید لیا یہ قیمت شرعی تو اہل کے خلاف ہے۔ جواب۔ اس کا جواب بھی تفسیر میں کر دیا کہ دیا قیمت ہے اور دین اصل سلمان بخور دین کو چھوڑ کر دیا اختیار کرے وہ اصل سلمان کو چھوڑ کر قیمت اختیار کر رہا ہے۔ پانچواں اعتراض۔ بعض علماء فتویٰ کہتے ہیں کہ یہاں سے قیمت لیتے ہیں وہ بھی اس آیت کی زد میں آتا ہے کہ ہم یہاں کیوں کرتے ہیں؟ جواب: اس کی پوری تحقیق ولا تشروا بانی لنا للہلا کی تفسیر میں گزر چکی کہ ہم یہاں سے قیمت لے رہے ہیں مسئلہ نہ تھا حرام ہے کہ یہ دین کا چھپانا اور پیسے لے کر مقلد فتویٰ و حرام ہے کہ یہ دین کا ہر ماہیہ انھرمعاملات کے مسائل لکھ کر ان میں ہر گناہ اکثر کمروں میں پیش ہو جاتے ہیں اور مفتی کو بطور گولہ مار نہیں بھگتتا پڑتی ہیں اور مستحق لوگ بھی اس فتویٰ

کے ذریعہ دنیاوی نعمت حاصل کرنے ہیں، اس کی اجرت لینا بالکل جائز ہے مگر یہ حق نعمت ہے نہ دین کا بدلہ لٹہ چھپانا، مسکبہ کرم نے مسکبہ کاٹنے ہوئے پر سورہ فاتحہ پڑھ کر دم کی اور تمیں کہو اس کی اجرت اس کی کرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس اجرت کو حلال ہی نہیں بلکہ بہترین روزی فرمایا اور خود بھی اس گوشت میں سے تناول فرمایا، رب تعالیٰ فرماتا ہے ولا یصار کانہ ولا یجھد قرقن کرم کی تکلیف قرقن چھاپنے قرقن فروخت کرنے کی اجرت جائز ہے اس کی ہر ری کھد بدلہ کھو۔

تفسیر صوفیانہ: رب تعالیٰ نے شریعت کے احکام جسم کیلئے جیسے نور طریقت کے اسرار دل و دماغ کیلئے جسم ظاہر ہے تو شریعت بھی ظاہر و دماغ پوشیدہ ہیں اور طریقت کے اسرار بھی پوشیدہ ہیں چنانچہ اگر جسم زمین میں دلیلا چھپایا جائے تو انسان سر دنیا اور اگر دل کو باہر نکال کر ظاہر کر دیا جائے تو موت واقع ہو جائے گی اگر زندگی چاہئے تو ظاہر کو ظاہر رہنے دو باطن کو باطن مگر اس کے رد بدل میں ہدایت ہے اس آیت کرمہ میں پہلی قسم کی تبدیلی نکال کر ہے کہ طہائے کل کتاب نے ان عقائد و مسائل کو چھپایا بدلا جو ظاہر کرنے چاہئے تھے جس سے اس کی دینی موت واقع ہو گئی اسی دینی طہائے کل کی وجہ سے اس پر عجب تہذیب عجب مول اور وہ رب تعالیٰ سے محاب میں ہو گئے تصور کلمہ سراسر یہ ہے کہ جو کوئی طریقت کے اسرار و رموز ظاہر ہو کر ظاہر کرے وہ بھی یہی مجرم ہو گا سید چار ہر روز فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس قسم کے علم سیکھے ایک دفعہ جو تم میں ظاہر کر دو اسرار علم کہ اگر میں ظاہر کروں تو میری گردن ہمدی جائے مفسر شریف کتاب العظمیٰ صوفیائے کرام کا ارشاد ہے کہ دل منہ پاک و صیہ ہے مگر اس کے حاصل کرنے راستہ وہ ہیں غیب و خبیث اگر طیبہ راستے سے آجائے طیل طیبہ سیکھا بلکہ اس کی پائی اور پڑھ جائے گی مگر اگر خبیث راستے سے آجائے طیل خبیثی ہو پھر استعمال کرے تو اسے کو بھی خبیث مانا گیا اسی دل کے متعلق رشادہ اہللس ما یستوفون ان کی یہ فریاد رہی تھی اور اس فریاد سے جواب حاصل ہو لو وہ بھی براہ کی مثل بارش کے پانی ہو اکی سی ہے کہ یہ دونوں چیزیں بذات خود طیبہ ظاہر ہیں لیکن گندہ راستے سے گزرنے سے گندہ ہو جاتے ہیں مگر جو گوں کو تیار کر دیتے ہیں فحش کی ہو لیکن منکر کہنے ہے یہاں دل کو تیار کر دیتے ہیں گندہ کی کی ہو ادلغ سزا دیتی ہے مگر دستوں کو تیار کر دیتی ہے بل پر ہی کیا سزا دیتی ہے مگر عقل اگر فحش کے راستے سے آئیں وہ گندہ ہیں اگر دل کے راستے سے آئیں تو پاک طبع کو اس لئے بکھڑے ہیں کہ اس کے دل کے راستے سے ہو کر وہ فکر و علم آجائے اہلکے ہمارے دل کو تیار کر دیتے معرفت کا پتہ ڈال دیتے

لَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا

کر کر گمان کر نہ کی کہ جو اہل دنیا ہوتے ہیں ان کا جو بخوں سے کیا اور پھر کہتے ہیں یہ بات کہ تعریف کے جائز ہیں مگر

حَرِيفَلُوا فَلَا تَحْسِبَنَّ لَهُمْ فَايَازَةً مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝

و انہوں نے یہ کہہ کر کہ جو ان کے لئے عذاب ہے اور ان کے لئے عذاب ہے عذاب ہے عذاب ہے عذاب ہے

جو انہوں کو ہرگز دور عذاب سے دور نہ جاتا اور ان کے لئے دردناک عذاب ہے

وَلِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاللّٰهُ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ

اور اللہ کا ہی ہے ملک آسمانوں اور زمین کی ہر شے اور اللہ ہر چیز پر قدرت والا ہے

اور اللہ ہی کے لئے ہے مسالوں اور زمین کا اور اللہ ہر چیز پر قادر ہے۔

تعلق: اس آیت کا رشتہ آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: پہلی آیت میں طلعت اللہ کتاب کے دو گنا بیان ہوئے کتاب اللہ چھپانا اور پیسے لے کر حکام الہی بدل دینا 'ابن کا تیسرا باب بیان ہو رہا ہے جو ان دونوں سے بہتر ہے یعنی ان گناہوں پر عذاب نہ ہو تاکہ انہیں خوش ہو طلعت سراسر تعلق: پہلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ طلعت یسوع نے تورات کے احکام کو نہیں پشت پیچھا کیا اب اس کا ثبوت اس آیت میں دیا جا رہا ہے کہ کتاب اللہ میں حکم تھا کہ وہ عذاب نہ ہوئے گا اور یہ اس کے خلاف گناہوں پر عذاب ہوتے ہیں۔ تیسرا تعلق: پہلے گزشتہ آیتوں میں فرمایا گیا تھا کہ اے مسلمان تم اہل کتابہ مشرکین سے سخت توبہیں دیکھو گے اس فتویٰ میں سے ایک قوت نکال کر پہلی آیت میں کیا گیا کہ وہ سری قوت نکال کر اس آیت میں ہو رہا ہے یعنی اپنے گناہوں پر انکا شرمندہ نہ ہو تاکہ خوش ہوئے چوتھا تعلق: گزشتہ پہلی آیت میں مسلمانوں کو صبر و تقویٰ کا حکم دیا گیا اب اس فتویٰ کے سمجھانے کیلئے یہ کارپوں پلاریوں کے دو عجیب ہیں جوئے ایک گناہ دوسرے گناہ پر فخر تاکہ مسلمان ان یسوع سے بھی دور متقی نہیں ہو کہ ہر شے اپنی ضد سے پہنچی جاتی ہے۔

شان نزول: (۱) ایک باہمی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے طلعت یسوع کو تورات کا مسئلہ پوچھا انہوں نے دانستہ طور پر لٹا دیا اور ظاہر یہ کیا کہ ہم بالکل سچ بول رہے ہیں اور اس کے ٹھکر رہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم صاحب کرامت کے کمال کی تعریف کریں کہ انہوں نے یہ جتہ جواب دیا اور صحیح راہ یہ دیکھ تورات کے جسے باہر میں متب یہ آیت ثابت ہوئی۔ (۲) سیدنا ہر سعید خدوی فرماتے ہیں کہ اللہ نبوی میں منافی فزوات میں نہ جلتے تھے اور نہ جانے پر خوب خوش ہوئے 'قرآن کریم فرماتا ہے لَوْحِ الْاَحْقَافِ بِطَعْنِ هُمْ خَلَفَ رَسُولَ اللّٰهِ جب سرکارِ دہلیس قرآن لاتے تو یہ منافقین سامنے ملاتے تھے نہیں کہلاتے ہم بیکار تھے ہمیں یہ عذر تھا جب ان پر کوئی غلبہ نہ کیا جاتا رہا ہے تھے کہ غازیوں کی طرح بھاری بھی تعریف ہو لگے تعلق یہ آیت کریمہ اتزی (تیسرا فخرن کبیر لعل اللہ فیہ) (۳) طلعت یسوع تورات کے انکا پیدلے تھے اور بدلی ہوئی آیتوں کی تبلیغ کر کے لوگوں کو گمراہ کرتے تھے پھر جاتے تھے کہ ان کے ہاتھ چوڑے ہائیں انہیں عالم کہا جائے ان کی عزت و توقیر کی جائے ان کے تعلق یہ آیت کریمہ اتزی (فران امرؤہ کبیر)۔

تفسیر: لا تعس الذین یفرحون بما اتوا ہماری قرات میں لا تعسین کے ساتھ ہے ب منقح صیغہ واحد مخاطب جس میں خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے اور قرآن پڑھنے والے سے: اللہ بن من صلہ کے اس کا پہلا منقول ہے اور مطلقہ دو سر منقول اس صورت میں آیت کے معنی بالکل واضح ہیں اگر بعض قراتوں میں تعسین صہ کے پیش سے ہے صیغہ مخاطب تمام مسلمانوں سے خطاب اس صورت میں بھی فخرین منقول اول ہے اور مطلقہ منقول دوم: ان کثیر 'مجمع ابو عمرو' ان ہامری قرات میں لا تعسین سے ہے اور ب کے حق سے صیغہ واحد مخاطب اس صورت میں

حقیقت ایک مٹی میں لے کر ہر جگہ آسمانوں کو جمع اور زمین کو لٹکا دیا جاتا ہے خیال رہے کہ اصل ملکیت سے مراد حقیقی ہوائی ملکیت ہے یہی ملکیت رب تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے مجازاً عارضی ملک، عطیئے اعلیٰ بندے بھی ہیں یعنی اللہ تعالیٰ کا ہے آسمانوں اور زمین کا ملک مگر اس کے سوا کوئی انکا حقیقی مالک و خالق و قابض نہیں اور اس کے ساتھ ہی واللہ علی کل شئی قادر ہے۔ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر بھی ہے مستحق فساد کا اپنی چیز پر قابض نہیں ہو تا اور بھی قابض ملک نہیں ہو تا اور بھی قابض و مالک ملک پر قادر نہیں ہو تا رب تعالیٰ کی یہ صفت ہے کہ وہ ہر چیز کا مالک بھی ہے اس پر قابض بھی اور قادر بھی، کل شئی کے معنی اللہ کی تفسیر ہم پہلے درمیان میں عرض کر چکے ہیں اور بدلی ہی اس کے معنی پوری شرح کو دی گئی ہے۔

خلاصہ تفسیر: اس آیت کو یہ کہے بغیر ترجمہ تفسیر میں ہو سکتی ہیں جیسا کہ ہم نے اشارۃً تفسیر میں عرض کر دیا ہے ہم ان میں سے بدل اپنی قرأت کے مطابق ایک زمرہ و تفسیر عرض کرتے ہیں اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم یا اسے قرآن پڑھنے والے ائمہ حق لوگوں کو مذہب بھی ہے ہرگز درست سمجھنا اپنی کی ہوئی بدکاریوں پر خوشی ملنے میں انہیں اپنا ملل سمجھتے ہیں ان بدکاریوں کی بنا پر اپنے کو سیاست دان، چلاک، پٹھسی سمجھ جاتے ہیں کہ مسلمانوں کو سکاویا اپنے غفلت کو چھپا دیا اور امت کے مسائل غلط بیان کر دینے اور خوش ہو گئے کہ ہم خوب دھوکے آئے مسلمانوں کو یہ خوف ہوائے گور اس کے ساتھ ہی ساتھ نہ کہے ہوئے کلموں پر اپنی طرف چاہتے ہیں قاذبی نہیں ہیں، عالم نہیں ہیں، فطرس سوسن نہیں ہیں مگر چاہتے ہیں کہ انہیں بخاری صاحب، مسودی صاحب، متقی پر بیڑ مگر کتابائے ایسے غلطی خوروں، چلاکوں، دھوکا بازوں کو تہذیب بھی سے کبھی یاد نہ آئے، مگر یہ کہتا، مگر یہ کہتا کہ اللہ تعالیٰ کی بدعتوں سے دھوکا کھاتا ہے انہی کیسے دھوکا، یعنی واقعی رسوا کن، قلب و قلب کو جلائے دیا، مذہب ہے، بھڑکے بھی نہ سمجھو کہ انہیں کوئی بدعتی مذہب سے بچا سکتا ہے یا یہ کیسا بھاک کہ مذہب سے بچ سکتے ہیں کیونکہ آسمانوں و زمینوں کا مالک و قابض اللہ تعالیٰ ہی ہے، بدل حائس کے اللہ کے ملک میں رہیں گے اس کے باوجود رب تعالیٰ ہر چیز پر قادر بھی ہے۔ لہذا یہ مانگنا ہے کہ اس کے ملک میں رہتے ہوئے چھپ کر مذہب کہ اس کے مذہب سے بچ جائیں اس کے مذہب سے بچنے کی صرف ایک ہی صورت ہے وہ یہ کہ یہ لوگ دل گناہوں سے توبہ کر لیں، چلا کیوں دھوکا بازیں، چھوڑ دیں، ہمارے محبوب پر سچا دل سے ایمان لے آئیں۔

فائدہ: اس آیت سے چند فائدے حاصل ہو سکتے ہیں۔ پہلا فائدہ: گناہ کی ایک گٹھ ہے گور گٹھ خوش ہو کر گناہ گناہ ہے جب تک یہ غلطی جاتے نہیں تو گٹھ پر غلطی کیونکر جاتے ہوگی یہ فائدہ ملاحون سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ: ہر گناہی اپنے گور موجود نہ ہوں میں کا گناہ اور ان پر غریب چاہتا طریقہ گناہ ہے جیسا کہ ملاحون سے معلوم ہوا۔ تیسرا فائدہ: یہ علموں کو غرض حاصل ہونے والوں کو غل بذر، جہلوں کو سوئی فاضل دنیویہ کے غلبہ حرام ہے گورون غلبہ پر غلبہ دینا لوگوں کا گناہ غلطی بدترین جرم ہے یہ فائدہ ملاحون سے معلوم ہوا۔ چہاں اقصیٰ غلبہ پر غلبہ جاتے ہو غلبہ دینا غلطی پر غلبہ جاتے ہو گناہ، بکل بھس بھس چلا کیوں سے سوئی عالم فاضل دنیویہ کی باگیاں حاصل کر لینے میں ہمراہی کو سوئی عالم دنیویہ سمجھتے بھی ہیں اور کہتے بھی ہیں وہ آیت سے عبرت لیں۔ چوتھا فائدہ: دنیا گور آخرت میں مذہب انہی مختلف شکلوں میں نمودار ہوتے ہیں اور ان کے جیسا کہ ہم اس کا مذہب ایسے غلطی خوروں کو دنیوی مذہب یہ بھی ہے کہ وہ

کمال سے محروم رہ جاتے ہیں کہ جو برحق پہلے ہی ہر گیارہ کوئی سے کیا ایک پانچوں قاعدہ: رب تعالیٰ کے ہاں رہے مگر اندھیر میں اس کے غضب کی بجلی جلتی ہے آہستہ مگر یقینی ہے باریک۔ چھٹا قاعدہ: آخرت میں عذاب کے درجے مختلف ہوں گے بعض نرم بعض گرم مگر سخت تر عذاب ہوں نوگوں کو ہو گا جو عذاب کو خور و خور کو عذاب جانیسی جیسا کہ ہم کو خدم کرنے سے معلوم ہوا کیونکہ ہم کا خدم فرمایا حضرت کا خدمت رہا ہے۔ ساتویں قاعدہ: سارے عالم پر حقیقی ملکیت رب تعالیٰ کی ہی ہے نہ کوئی کسی بندہ کو ایک ذرہ کلاںک حقیقی جانے میں شرک ہے جیسا کہ خدم فرماتے سے معلوم ہو رہا ہے انھوں قاعدہ: اللہ تعالیٰ ہر چیز کے خلق پر قادر ہے مگر یہی چیزوں کے کسب پر قادر نہیں کہ وہ برائیوں سے پاک ہے تمام اچائیوں برائیوں کا بیدار کرنے والا ہی ہے فرماتا ہے حقائق کمال شہی مگر چھائیوں سے موصوف نہ کہ برائیوں سے جیسا کہ علی کمال شہی قدر سے معلوم ہو رہا ہے نول قاعدہ: اپنی تشریف کرنا لوگوں سے کرنا اس پر مقرر کیا کہ از رب تعالیٰ کو پسند ہے۔

پہلا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ اپنے کئے ہوئے اعمال پر خوش ہو کر رہے مگر کمال کی طرح اعمال بھی اللہ تعالیٰ کی قسمیں ہیں مگر وہ تعالیٰ کی قسم پر خوش ہو کر رہے۔ اس سے منع کیوں فرمایا گیا؟۔ جواب: اس کے جواب تفسیر سے معلوم ہو چکے ہیں کہ یہ کہ بے اعتدال میں رہے مگر وہ کمال پر خوش ہو کر رہے۔ دوسرے یہ کہ فرحت سے مروتی کی خوشی ہے یعنی غریب خوشی سخت جرم ہے رب تعالیٰ کی قسموں پر شری خوشی مروت ہے۔ سر لا اعتراض: اس آیت کریمہ میں لا تعسین لا جہر ارشاد ہوا کہ وہ فعل تہی بد مشا ہے ملاحظہ دوسرے لا تعسین کا مفعول دام ہے نہ کہ پہلے لا تعسین کا مفعول دام کمال ہے؟ جواب: ہم نے تفسیر میں عرض کیا کہ دام سرا لا تعسین صرف تاکہ پہلے لیا گیا تھا یا تو یہ مضمون کو چاہتی نہیں یا چاہتا ہے مگر پہلے فعل کے مفعول اس کے بھی مفعول ہیں۔ تیسرا اعتراض: اللهم عذاب الہم سے معلوم ہوا کہ صرف حق خودوں کو ہی دوزخ عذاب ہو گا مگر دوسری آیت میں دوسرے جرموں کیلئے بھی عذاب لکھا گیا ہے وہ آیتیں اس آیت کے خلاف ہیں۔ جواب: ہرگز نہیں دوزخ عذاب کی سزا ہی قسمیں ہیں جن میں سے ایک قسم صرف حق خودوں کیلئے ہے دوسری قسمیں اور جرموں کیلئے۔ چوتھا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ آسمان و زمین کا ہر حصہ اللہ تعالیٰ کی ہی ملکیت ہے کوئی تدار کوئی دوزخ اس کی ملک سے غلط نہیں مگر تم ہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ملک کیوں مانتے ہو؟ تیسرا مشہور شعر ہے۔

خالق کل نے آپ کو ملک کل بنا دیا دونوں جہاں ہیں آپ کے بقدر اختیار میں

یہ شعر اس آیت کریمہ کے بالکل خلاف ہے۔ جواب: اس شعر میں قصداً تبارک سارے اعتراض کا جواب ہے رب تعالیٰ خدا ملک ہے اور دوسرے اس کے مانتے سے ملک پیچھے خود زید ہے مسیحو جیسے مگر دوسرے اس کے مانتے سے زید و مسیحو جیسے ہیں نیز تم اپنے گمراہ کے ملک ہو یا نہیں؟ اگر ہو تو شرک ہوئے مگر کلاںک تو رب تعالیٰ ہے مگر اگر نہیں تو خالی کہ بہتر بقدر کے کیوں بیٹھے ہو؟ نہیں چ کر قوت کیوں لیتے ہو؟ غیر مملوک کا فروخت کرنا جرم ہے۔

تفسیر صوفیانہ: اگرچہ یہ آیت کریمہ منافقین و بد کیلئے تلی ہے۔ لیکن ہمارے لئے بھی درس عبرت ملتا ہے ہم میں سے

ہمت لوگوں میں یہ دونوں بتا رہی ہیں (تفسیر کبریا) پر ماست کرنے سے پہلے اپنے کو فن محبوب سے پاک کر تہ حق کی طرح گناہوں کے بھی تین درجے ہیں پہلا درجہ یہ ہے کہ گناہ گار گناہ عام ہو جائے یہ درجہ کل ظلم ہے دوسرا درجہ یہ ہے کہ گناہ کا احساس دل سے جاتا ہے اس کا علاج ممکن تو ہے مگر مشکل ہے تیسرا درجہ یہ ہے کہ جرم پر مجرم خوش ہو اور اس پر غر کرے منع کرنے والوں کو دشمن ہو جائے یہ درجہ ماکل ظلم ہے ارب تعالیٰ ہی کریم کہے تو شاہد ہوتی ہے اس آیت میں اس تیسرے درجے کو بھی ذکر ہے صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ جس علم سے قیصر ہو جائے وہ اللہ کی رحمت ہے مگر جس علم سے ناپیر ہو وہ عذاب ہے حکیم علی نے کیا خوب فرمایا ہے۔

تازا علم تو نہ سہو چل دلی علم پہ بود بید
جو علم تجھ سے تیری خودی نہ چین لے گا تجھے ناکہ کرے اس علم سے مصلحت ابھی اس کا زہم بختی میں یوں کیا لیت
میرا علم غور و حللے سے غس نہ تو ہے اس علموں ہے طلی پتلی تک حکیم شاعر
خیل رکھو کہ جب کوئی ہماری تعریف کرے تو یہ نہ سمجھو کہ واقعی ایسے ہیں ہمیں اس تعریف کی وجہ صرف یہی ہے کہ سہو
محبوب نے ہمارے حیب چھپا لئے ہیں لوگوں کو اعلیٰ بیوں کی خبر نہیں ہے اس لئے تعریفیں کر رہے ہیں جیسے موقع پر تم
اپنے حیب سوچ کر اپنی برائی کرنے لگو اہل اللہ غس چھو میں رہے گا اس تعریف کے رہ کر کیا تراتی ہے۔

إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ

جسے شک آسمانوں اور زمین کے پیدا کرانے اور دن و رات کے تفرق برسنے میں لہذا نشانیوں
جسے شک آسمانوں اور زمین کی پیدائش اور دن رات کی اہم بدلیوں میں نشانیاں ہیں

لِأُولَى الْبَابِ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ

سے نفع مند وہ ہیں جنہوں نے جو ذکر کرتے ہیں اللہ کا کھڑے ہوئے اور بیٹھے اور ہی کو دونوں
حضر صدوں کے لئے جو اللہ کی یاد کرتے ہیں کھڑے اور بیٹھے اور

جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا

ہم در سوچ بکا کر رہے ہیں آسمانوں اور زمین کی پیدائش میں اے ہمارا
بھی کر دے ہو بیٹھے اور آسمانوں و زمین کی پیدائش میں غور کرتے ہیں اے رب

خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا سُبْحَنَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ

ہمارے نہیں پیدا کیا تو نے یہ صحت یہ کہ جسے تھے کہ بکالے ہم کو آگ کی آگ سے
ہمارے تو نے یہ بے کار نہ بنا یا پاک ہے کچھ تو ہمیں دوزخ کے درجہ بکالے

تعلق: اس آیت کا کھیل آیت سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق: کھیل آیت کے آخر میں ارشاد ہوا تھا کہ آسمانوں و زمین میں ہر شہادت رب تعالیٰ ہی کی ہے اب اس آیت میں اسی بار شہادت کا ثبوت دیا جا رہا ہے خود آسمان و زمین کے حالات اس کے گواہ ہیں زمین کے حالات کی تبدیلیاں بدلنے والے کا پتہ دے رہے ہیں ہتھکاڑے ہوئے بھی بتاتی ہے کہ میری ذمہ کسی اور کے ہاتھ میں ہے تو بدھ مر رہا ہوتا ہے مجھے جنس دینا ہے وہ سراسر تعلق: کھیل آیت میں ارشاد ہوا تھا کہ سود اپنے فضائل و کمالات سوچتے رہتے ہیں مگر اپنی تعریف چاہتے ہیں اب مسلمانوں کو حکم ہے کہ تم ان کے برخلاف رب تعالیٰ کی ہدایاں مگر اس کے کمالات سوچو اور اس کی تعریف کرو تاکہ تم اس اور کفار میں ظاہری طور پر فرق ہو جائے۔ تیسرا تعلق: کھیل آیت میں سود کے جو بات دیئے گئے تھے اب اپنی قدرت کے دلائل کمالہ بیان ہو رہے ہیں مناعلو میں وہی چیزیں ہوتی ہیں اپنے دھرم کے دلائل مقابل کے شہادت کے جوابات ایک چیز کا ذکر فرمانے کے بعد دوسری بات کا ذکر کیا ہے۔ چوتھا تعلق: کھیل آیتوں میں عیب کا ذکر تھا جو انسان کو دلخیز پہنچانے والے ہیں اپنی بڑائی و عظمت عرب تعالیٰ کی ذات و صفات کو چھپاتا اب ان صفات کا ذکر ہے جو انسانوں کو حق میں پہنچانے والے ہیں جیسے رب تعالیٰ کی حمد و ثناء اسی کی مصنوعات میں خود فکر فرما کہ ہم بچنے عیوب سے ہمیں انویہ صفات اختیار کریں بسر حال یہ کھیل آیتوں سے پورا پورا تعلق رکھتی ہے۔

شان نزول: سیدہ عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ بعض مشرکین نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اللہ سے عرض کیا تھا کہ آپ توحید کی طرف ہم کو دعوت دیتے ہیں مسئلہ توحید وہ ہے جسے ہماری عقلیں نہیں سمجھ سکتیں کتابہ عالم اکیلا اللہ ا کیسے باہر چلا سکتا ہے اس کے جواب میں یہ آیت کریمہ نازل ہوئی جس میں فرمایا گیا کہ عالم کو معذرت دن رات کی تبدیلی اس کی توحید کی دلیل ہے ایسے ظاہر ہا ہر کھلے مسئلہ پر دلائل مانگتا کیا کہنے کو جان لو اپنے خالق کی توحید ان اس کی صفات پہچان لو (تفسیر خازن صلوٰی روح البیان) مدوح العالی نے حضرت ابن عباس سے یوں روایت کی کہ ایک بار قریش مکہ سود کے پاس آکر بولے کہ تمہارے سنی علیہ السلام کے مجھے کیا تھے؟ سود بولے عسایر بنیہاء پھر بیسایوں سے بولے کہ تمہارے یعنی علیہ السلام کے سببوات کیا ہیں؟ وہ بولے سوئے زندہ کرنا گورہوں ہندھوں کو اچھا کرنا پھر وہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ عالی میں حاضر ہوئے بولے دعا فرمائیں کہ مکہ کے دروازہ مقادس وہ سونے کے ہو جائیں تاکہ ہم رب تعالیٰ کی قدرت کا مظاہرہ کر لیں تب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی جس میں انہیں جی قدر توں میں غور کرنے کا حکم دیا گیا (معانی)۔

روایت و حکایت: تفسیر کبیرہ معانی نے یہاں حضرت عبداللہ ابن عمر سے روایت کی فرماتے ہیں ایک بار میں نے مالمیش مائش صوفیہ سے پوچھا کہ آپ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی عیب واللہ مجھے سنائیں آپ مدہویں فرماتے کہیں آگے مارے واقعات ہی عیب تھے ایک رات میرے گھر سرکار صلی اللہ علیہ وسلم کے قیام کی باری تھی میرے بستر آرام کیلئے بیٹ گئے پھر فرمایا اے اللہ آج دل چاہتا ہے کہ خوب دل بھر کر رب تعالیٰ کی یاد کروں مجازت دو کہ یہ رات قیام و عبادت

میں ہے کہ حقوق میں لگ کر کوئی خالق میں لگ کر نہ کرے یعنی اسے نہ سمجھ کر وہ کون ہے؟ کیا ہے؟ نہ تو وہ پتہ نہ ہو لگ کر یہی چاہئیں اس لئے دونوں کو بیحد مسلسل فرمایا گیا کہ یہاں تک کہ ساری حقوق کرتی ہے مگر لگ کر صرف انسان، فکر یعنی عروج و خوض صرف انسان کی عبادت ہے خلق السموات میں وہی تین اشکال ہیں جو بھی مذکور ہوئے یعنی آسمان و زمین کیلئے ہر مایاں کی پیداوار کا وہ خلق جو ان میں ہے رہنا ماحیات ہذا ماحیاتا چرکہ اس جملہ میں دعا کی جارہی ہے اس لئے اسے رہتے شروع فرمایا، خدا سے کہ وہ بلا چیزوں کی طرف اشارہ ہے "آسمان زمین اور ان کی چیزیں چونکہ یہ سب مخلوقات میں یکساں ہیں" اس لئے خدا واحد فرمایا گیا، باطل حق کا مقابل ہے حق کے معنی طاقت، صحیح قائمہ مند حکمتوں پر مشتمل ہیں تو باطل کے معنی ہوں گے مہذب، تنوع، فساد، شکستوں سے خالی، نہایت پختہ، یقینوں پر مشدود ہے اور باطل خدا کامل ہے یعنی وہ کہتے ہیں اسے ہمارے پالنے والے ہم اقرار کرتے ہیں کہ تو نے آسمان و زمین اور ان کی چیزیں مہذب، تنوع، بے قائمہ نہ بنائیں، ان میں لاکھوں حکمتیں ہیں بعض حکمتوں تک ہمارے دلوں کی رسائی ہے اور بعض تک رسائی بھی نہیں، سبھک لانا عذاب الہی، انسان کے معنی بار بار عرض کئے جا چکے ہیں اصل عبادت میں بھی سبھک سبھانا اسے خدا ہم تجھے ہر مہذب سے پاک جانتے ہیں، یہ لگ کر کبھی رب تعالیٰ کی عظمت بیان کرنے کیلئے بولا جاتا ہے اور کبھی اپنے بحر کو ظاہر کرنے کیلئے ریل و لوہی مطلب ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ اس سے پاک ہے کہ کبھی چیز کو بے قائمہ پیدا فرمائے یا ہم اس سے عاجز ہیں کہ تیری مخلوق کے اسرار اور موزوں پورے پورے معلوم کر لیں، لانا کی فہم آئی ہے جس کی شرط پر مشدود ہے ہمارے مراد پورا انداز ہے، خود اس کے لٹھ کے طعنے ہوں یا گرم ہو گئے وہاں کی لٹھ کھڑی دلوں، آگ کی بی وجہ سے ہیں، آگ کی دوری سے لٹھ کہ ہے اور آگ کے قریب سے گرمی، عذاب فرما کر ایک عجیب بات ارشاد ہوئی "وہ کہ آگ سے پتہ نہ مانگو، بلکہ آگ کے عذاب سے پتہ مانگو، ظاہر انداز میں آگ سے دور رہ کر بھی آگ کا عذاب پائیں گے، یعنی مسلمان گناہگاروں کو نکالنے کیلئے انداز میں کوہ جائیں گے اگر اس کا عذاب پائیں گے، یعنی اسے مولیٰ چونکہ ہم مومن ہیں تیری مخلوق کی حکمتوں کا قرار کرتے ہیں مگر تو ہمیں انداز کی سزا سے بچالے۔

خلاصہ تفسیر جو چیز دیکھی نہ مانگے اسے "نار و عذاب" سے جانا پہچانا جائے، ذات باری تعالیٰ ہماری عقل، فہم، ذہن سے ہر تہہ کو اور ایمان کیلئے اس کا نام لے چکا ضروری ہے تو اس پہچان کی صرف یہ صورت ہے کہ اسکی مخلوق کو دیکھو اور اسے پہچانو، اس لئے قرآن کریم میں حکم ہے کہ جسے مخلوق کے وسیع خالق کی معرفت کرنی گئی ہے چنانچہ سورہ بقرہ دوم میں آئندہ چیزوں کا ذکر تھا، آسمان زمین کی پیداوار، دن رات کی تبدیلی، گدی سوئی کشتیوں، کھو رہا میں تیرا، آسمان سے بارش، آندازش سے جنگ زمین کاڑ ہو پانا، اور اس تری سے ہر قسم کے جانوروں کی پیداوار، اور کھانا و اقرار، ہوائوں کا انقلاب، گردش، پلوں کا آسمان و زمین کے درمیان دوڑنا، یہاں تین چیزوں کا ذکر فرمایا، "آسمان زمین کی پیداوار، اور دن رات کی تبدیلی، چونکہ عالم احرام کی مخلوقات کو دنیا میں مگر ہیں جس قسم کی "صرف آسمانی" مہذب زمین میں مشترک، ان میں سب کچھ آفات، خلق سموات میں پہلی مخلوق کا ذکر ہے والا دوسرے میں دوسری کا "اور رات کی تبدیلی میں تیسری مخلوق کا ذکر ہے تبدیلی آسمان کی طرف سے آتی ہے، اور زمین پر فرمایا گیا کہ "انہوں کی پیداوار، ان کی ترتیب، ان کے مصلوں اور رات کی آمد و رفت، مخلوق چاند سورج، تارے اور برج

دقیقہ ہر سی زمین کی پیدائش میں اس کے اقسام اس کی مخلوق، جمادات، نباتات، حیوانات و فیو معدنیات، قتل اور پانی کے چھٹے
دقیقہ ہر سی رت اور دن کی تبدیلیوں میں کا آنا، با، پھوٹنا، پورا کر م و سرد ہونا، ایک ہی وقت میں مختلف جہوں میں ان کا
تکلف ہونا یہ وہ چیزیں جن میں خالص عقل و ہون کیلئے ہے شکر ان کی قدرت میں ہماری بارگاہ میں خالص عقل و ہون کیلئے ہے
دینا خوب کامیں، لکھ مٹا دینا، جو کمرے بننے لپنے ہر محل میں ذہنی، قلبی، مکرکفی طور پر لکھ مٹا دینا، یہ بھی اس سے
عقل نہ دیں کہ وہ عقلی مہارت یعنی فکر کے ساتھ دلی مہارت جسی غور و فکر بھی کرتے ہیں مگر آسمان و زمین اور ان کی حقوت میں
تفکر کر کے رب عقلی کی قدرت میں وہ کتنی معلوم کریں جس سے ان کا ایمان غور بھی بہت ہو جائے یہ سب کچھ سوچ کر عرض
کریں کہ اے اللہ پائے والے تو نے ان میں سے کوئی چیز ہے فائدہ نہ پیدا فرمائی، ہر چیز میں کہ نکلے کتنی ہیں۔ ہم اقرار
کرتے ہیں کہ تو سمجھ میں آنے اور تمام عیوب سے پاک ہے اے سولی، اہم سو میں ہیں اپنا کرم فرما میں مدد نہ کی، آگ سے بچا
سے خیال رہے کہ آسمان و زمین تو بہت بڑی حقوت ہیں اور اس کا پتہ نہ معرفت عقلی کا تو تر ہے، کبھی اس میں خود کو کہ اس
کے دور میں ایک سوئی رگ ہوتی ہے جس رگ میں سے وہ طرفہ رگیں نکلتی ہیں، پھر ان رگیں میں سے اور ہر ایک رگ میں پھرتی
ہیں، پھر ان میں سے اور ہر ایک رگ میں آخری رگیں اتنی ہر ایک ہوتی ہیں جو نظر بھی نہیں آتیں، رب عقلی نے ان میں قوت
جوتہ رگ بھی ہے، جڑ سے تالستے سے شریخ سے پتے کی پکی رگ نڈا چوتی ہے جس رگ سے وہ سری رگیں ترتیب داد بقدر
ضرورت غذا لیتی ہیں، جس سے وہ غذا تمام پتے میں پہنچتی ہے، پتا سرسبز رہتا ہے، ہر جگہ اتنی ہی غذا پہنچتی ہے، جتنی وہاں
ضرورت ہے، لہذا کہ اندازہ لگنے والا کتنا عظیم قدرت پر ہے (از تفسیر کبیر) میں نے خود پچیل کا کوا کھا ہوا اپنی کھا ہے معلوم ہوتا ہے کہ
رگوں کا جلاتا ہوا ہے کب در لپنے جسم میں غور کہ اس کی مدد نہ دیکھو تو حیرت میں ڈوب جاتے کہ دل کا فیض سارے
اعضاء پر کس طرح ترتیب سے پہنچ رہا ہے۔

برگ و درختان، ہیز و در نظر ہو شاید ہر درخت و درختیت معرفت کو مجھ

نوٹ: حضور غور علی اللہ علیہ وسلم تہجد کے وقت یہ اور سو رائی میں نظر فرماتے اور یہی آیت کریمہ میں جلا تک پڑھتے تھے
لب تہجد کیلئے اللہ انوں کو یہ آیت پڑھنا عذاب کا باعث ہے کہ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔

قاعدے: اس آیت سے چند قاعدے حاصل ہوئے۔ پہلا قاعدہ: علم جہر فیہ، علم ریاضی و جیت لکھ علم سائنس پر صفا
ثواب ہے بشرطیکہ یہ علوم اسلامی عقائد کے موافق ہوں، لہذا کہ اس سے رب عقلی کی قدرت و عسکوں کا پتہ لگتا ہے۔ وہ سرا
قاعدہ: رات و دن کی آمد و رفت، نزادتی، کئی تاریں بنے کہ تو میں ابھی میں مل ہے کہ کبھی کسی قوم کو موت ہے کبھی کسی کو
اس علاج پر کچھ غور نہ چاہئے بلکہ ہمیں تک سوئے حیران نہ نہ میں کچھ پتہ نہ ملتا ہے۔

درواب کھول کر دوتے بہت بہت کھیں دولت و ملک می رود دست بہ دست

اترے چاہے اسی چاندی جو ہوئے کر لے اند جیڑا پاک آتا ہے یہ دن کی اجلی ہے

تیسرا قاعدہ: عقل سے لب اصل ہے، لب کے سنی تفسیر میں عرض کئے گئے، وہم و خیالات سے پاک مدق عقل۔ جو تھا

فائدہ۔ عاقل وہ ہے جو اپنی زندگی نہ تعالیٰ کی یاد میں گزارے اگر دیوانہ۔ کہے جیسا کہ اللہ من یذکرون اللہ ربح
سے معلوم ہوں پانچویں فائدہ۔ ہر ماں میں نہ تعالیٰ ذکر کرنا چاہئے کفر ہے بیٹھے لیئے 'وہو مرتد وقت کسی کو ضرور تباہ ہے'
مگر کہ نہ خصوصاً محلہ صیہ پڑھ کر مرتے ہیں نہ تعالیٰ بخیر ترین جبلت ہے 'نوروزین سے ہو ذیل سے یا ارکان سے ذکر
شکر کی نہیں حقین نورانگے اسامہ دوسرے پارہ، تیسریں عرض کئے جہتے ہیں۔ چھٹا فائدہ۔ فکر یعنی غور و خوض نہ تعالیٰ
کی دولت میں ہرگز نہ کہو کہ یہ کفر تک پہنچاتی ہے ہمیں کی مخلوق میں فکر اعلیٰ درجہ کی فکر ہے اسی لئے ذکر کے ساتھ نہ تعالیٰ کا
نام لیا گیا اور فکر میں فی خلق السموات والارض لہ شلوخ اپنی ہے کسی ہے ہی دیگر نگاہ کی سوچنا نہ تعالیٰ کی قدرت
ستاری میں غور کرنا محبت ہے۔ ساتویں فائدہ۔ کوئی حقوق عیث سیں اچھی ہو یا بری پاک ہو یا ناپاک اس کی پیدائش میں
لاکھوں حکمتیں ہیں اگرچہ شے خود ہی ہو۔ آٹھویں فائدہ۔ دعا سے پہلے رب تعالیٰ کی حمد و ثناء قبولیت دعا کا رعبہ ہے 'دیکھو
لانا عذاب النار دعا ہے اس سے پہلے رب تعالیٰ کی کسی شاندار حمد یاں ہوئی۔ نواں فائدہ۔ دعا سے پہلے رب تعالیٰ کو
لنا یا اللہ کہہ کر نیکارنا ہر ہے یہ پکار اس کا کرم حاصل کرنے کیلئے نہ کہ عاقل کو یاد رکھنے کیلئے 'ہمدردگار غفلت سے پاک
ہے۔ دسویں فائدہ۔ انسان کشائی قتل پر تیز گار ہو مگر عذاب سے پندارتک ہے 'اپے کو دعا سے مستغنی نہ جانے 'دیکھو لانا
عذاب النار سارے مسلمانوں سے کہو لیا گیا نیکار ہوں یا ایدار۔ گیارہویں فائدہ۔ ذکر یا بحر بھی جائز ہے اور جلا خفا بھی
دونوں پر ثواب ملے گا کیونکہ یذکرون مطلق ہے۔ بارہویں فائدہ۔ سوسن صرف مراد فکر پر ہی قاصت نہ کرے بلکہ ذکر
نہ بھی کرے 'دیکھو رب تعالیٰ نے یہاں نہ کر ذکر و نواں کی تعریف فرمائی۔

پہلا اعتراض: سورہ بقرہ میں فتح چاروں کلو کیوں تصور میں لکھ کر رکھا ہوا؟ پانچ چیزیں کیوں از لوی گئیں۔ جواب: درجہ سے ایک یہ کہ وہ پانچ چیزیں ان تین چیزوں میں آجاتی ہیں، کیونکہ ہر اللہ بدل تو آسکتا ہے اگر کسی آگے نور جانور کھیتیں، کھیتیں، فیہا دیں گے اگر کسی دوسرے یہ کہ سورہ بقرہ میں ابتدائی عقل و قوں کلو کر تھا میں ابتدائی عقل و قوں کو تذکرہ ہے عقل ابتدائے صحت و ماکل چاہتی ہے اختہ و کھانا کل پر ہی کیفیت کرتی ہے اسی لئے وہاں ارشد ہوا اللوم و علقون میں ارشد ہوا اولی الالباب۔ دوسرا اعتراض: یہاں چار کلو جو چھینے پر تھوڑے ہو کوٹ پر لٹ کر نماز پڑھنی چاہئے نہ کہ چت لٹ کر، ان کو ملے کر اٹھ سے نماز مرو ہے جس کے حلقہ آخر میں ارشد ہوا و علی جوہم پھر امتحان کیوں کرتے ہیں کہ سخت پھر چت لٹ کر نماز پڑھے (شافعی) جواب: اس آیت سے نہ سب شائع پر دلیل پکارا صحت ضعیف ہے اس لئے کہ اگر اٹھ سے ماہر کہ مرو میں نور متحد یہ ہے کہ مائل و دیں جو ہر مل میں نہ آویا کریں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ یہ نہیں فرماتے کہ اس دکر سے نماز مرو ہے بلکہ فرماتے ہیں کہ نماز بھی مرو ہے نیز ایسے موقعوں پر علی جوہم سے مطلقاً شامرا ہوتا ہے نہ کہ صرف کوٹ پر لٹنا کیونکہ یہ قیام و قعود کے مقابل ارشد ہوا ہے اگر بے چارے کا قتل مطلقاً ثابت ہے نہ کہ صرف کوٹ پر لٹنا نہ آیت کا مشاء ہی فوت ہو جائیگا۔ تیسرا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ رب تعالیٰ نے صرف اچھی چیزیں پیدا فرمائیں، اصل چیزیں جیسے کھڑکری نجاتیں کسی نور نے پیدا کی ہیں، کیونکہ میں فرمایا گیا کہ خدا یا تو نے انہیں اصل نہ بنایا۔ جواب: یہ غلط ہے چیز کا باطل ہو یا کچھ نور ہے نور اس کی پیداوارش کا باطل ہو یا کچھ نور ہوا اچھی بری چیز

رب تعالیٰ نے ہی پیدا فرمائیں مگر جو مکہ میں بری چیزوں کی پیدائش میں بھی مداخلت نہیں کرتے ہیں اس لئے ان کی پیدائش بری نہیں۔
 کلو کر لی سو وہ غیرہ چچے کیلئے پیدا کئے تاکہ لوگ ان سے بھیجیں اور خواب پائیں اگر غور کیا جائے تو عالم کا نظام اور ہزاروں
 مہلات شیطان کے ذریعہ قائم ہیں مگر شیطان نہ ہو تو مسلمان جلد بخاری کیسے جتے ہیں اس کی پوری تحقیق ہم پہلے سیدھا سے کے
 شہرام میں کر چکے ہیں۔ چوتھا اعتراض: "مسلمان زمین و فیر کی پیدائش رب کی معرفت کا ذریعہ کیسے ہے؟ جیسے ہے؟ جیسے ہے؟
 ان چیزوں کو دیکھتے ہیں اور خدا کو نہیں مانتے! جو سیدہ وہ لوگ مائل نہیں ہیں مائل ہیں مگر وہ چیزوں کو نظر دیکھتے ہیں مگر
 ان میں فکر نہیں کرتے حقیق کی صفت دیکھ کر اس کے مخالف صفت رب تعالیٰ میں مانتی ہیں جس نے کہ سوا حق خلیل کر وہ کہ عالم
 حادث ہے تو خالق قدیم عالم کائن ہے تو خالق فنی عالم میں تبدیلی ہے تو خالق تبدیلیوں سے پاک ہے عالم کی چیزوں میں متحول
 کیفیت شکل و صورت ہے تو خالق اس سے پاک ہے۔ عالم میں امکان ہے تو خالق میں وجوب عالم میں بدلتا ہے خالق بدلتے سے
 پاک ہے بلکہ وہ بدل دینے والا ہے مگر اگر مخلوق کی یہ صفتیں خالق میں بھی ہوتیں تو وہ بھی مخلوق کی طرح کسی اور خالق کا محتاج
 ہوتا اسی نے فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے من عرف فله عرف وہ جس سے اپنے کو پہچان لیا اس نے رب
 تعالیٰ کو پہچان لیا مطلب یہی ہے کہ اپنی گناہ گاری سے اس کی غفلت کی وجہ سے اس کی ستاری پہچان نہیں لیتی ہے
 اس کی غفلت مسمومہ کہ عریضہ حقیق خالق کا مکمل پتہ لگتا ہے (تفسیر کبیر) پانچویں اعتراض: اس آیت سے مسموم ہو کر
 آسمان و زمین و غیر باطل میں ہر صفت شریفہ میں ہے کہ سرکار صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں الا کل شئ مالا
 خلاہ اللہ فاطن اللہ کے سوا ہر چیز باطل ہے "آیت حدیث میں قدر میں ہے۔ جواب: حدیث میں باطل سے مراد
 قائل رطل ہے یعنی ممکن اور آیت میں باطل سے مراد محدث ہے لہذا اور اس میں برحق ہیں مگر حدیث کا مطلب یہ بھی ہو
 سکتا ہے کہ جو چیز اللہ سے خالی ہے اس کی یاد سے نہیں ہو اور اس سے مائل کسی نہ ہوا ہے۔ چہنچہا اعتراض: اس آیت
 سے مسموم ہو کر کہہ کرے "میں نے ہر حال میں صرف اللہ ہی کا ذکر کرنا کسی کا نہ کرے" بعض لوگ اٹھ بیٹھے یا
 رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کا ٹوٹتے ہیں وہ مشرک ہیں اور اس آیت کے مخالف (دوسری شائد صاحب) جواب:
 اس کے دو جواب ہیں ایک قرآنی دوسرا تحقیقی جواب قرآنی یہ ہے کہ ہر حال میں ہر وقت۔ تو کہہ پڑھ سکتے ہیں
 نہ قرآن نہ نماز۔ درود و گہ میں سب میں صرف اللہ کا ذکر کریں بلکہ سکتے ہزاروں کا ذکر بھی ہے۔ جواب: تحقیق یہ ہے کہ اللہ
 تعالیٰ کی ذات و صفات اس کے مقبول رسوں کی تقریباً ہر دوروں کی ہر ایک سب اللہ کا ذکر ہے "سارا قرآن ذکر اللہ ہے" اور
 ابو لیب کی رائے کی تین ہوں یا حضرات ہوا اولیاء کی عظمت کی بدست و صفات کی آیتیں۔ سواتوں اعتراض: اللہ نے بیٹے
 اللہ کا نام بتایا بلکہ بیکار ہے عمل میں کوشش چاہئے وہ اکام چہنچہ سے بیماری میں جاتی بلکہ اس کے استعمال کرنے سے جاتی ہے۔
 جواب: اللہ تعالیٰ ہم سب کو بھی ایک عمل ہے کہ اللہ کی باعث نجات ہے ہر ایک کو اپنی پس جاتی بعض وہ اس میں ملتی جاتی
 ہیں بعض سو گتھی جاتی ہیں۔ بعض دیکھی جاتی ہیں۔ اللہ نے اپنے اور سے سے بھی مطلق کئے جاتے ہیں بائوں میں چلتا ہزاروں
 دیکھا ملتا ہے "غروب و نئے" وہ جاتے "اور درود میں جنگی ہو جاتے" تو درود اور کے سامنے ہوں کا کہہ جاتے کئی چیزوں کا ذکر
 اللہ میں پائی جاتا ہے۔ اور جنگی اللہ کر تپ "ہر وقت اللہ کے ذکر سے اس کی طرف مایل رہے گا اس سے محبت پیدا ہوگی اس

محبت سے نیک اہل آسمان ہوں گے اور رب العالی سے نفرت ہوگی دل کو جس نصیب ہوگا۔

حکایت: کسی نے مجھ کو دکھا کہ رنگ گل میں مینا گل سے کچھ کچھ رہا ہے پوچھ کے دلا کہ تیرے لیے لہو لیلیٰ کے ہم کی مشق کر رہا ہوں سید مجھ دل کو جس سے دے رہا ہوں۔

درد مجھوں را کے صرا نور و ریاضا جنوں نشہ نور
ریگ کھنڈ یوں انگشتاں قلم ی نمودے بندہ ہر کس رنما
محبت اے مجھوں شیدا پیست اینا ی فانی بندہ ہر کس رنما
محبت سخن ہم لیلیٰ کی کہ خاطر خود راہ قیلے سے رہم
مجھوں کو لیلیٰ کے کسے قتل ہوئی ہے بندے کو موتی کے کسے قتل ہوئی ہے الا بطور اللہ تعظمین اللطوبہ

تفسیر صوفیانہ: جیسے کچھ ایک وقت دو چیزیں نہیں دیکھ سکتی ایسے ہی عقل ایک وقت دو چیزیں نہیں سمجھ سکتی 'عارف کا ابتدائی حل یہ ہے کہ دلائل میں غور کرے رب تعالیٰ کو پہانے ٹھکانے میں جا کر رہے کہ نور معرفت سے اسے 'ہمبہ' نور مل جائے تو دلائل اس کیلئے جذبہ میں بنتے ہیں جس قدر غیر لغت میں مشغولیت کم ہوگی اسی قدر نور معرفت زیادہ حاصل ہوگا رب تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا لا طمع بعلک انک ما لواد الطفس طوی اے موسیٰ اپنے درد نور جوتے اتار دو جب تم مبارک جنگل طوی میں آگئے ہو 'دو جوتے کیا تھے دلیل کے صفی کبریٰ دلولی مقدس کیا ہے معرفت الہی کا میدان یعنی تم مجھے ب صرف دلائل سے نہ مانو بلکہ نور معرفت سے پہنچو (تفسیر کبیر) بندہ لو ارب تعالیٰ کو عام کے درجہ پہنچاتا ہے پھر خود اپنی ذات کے درجہ اسے بتاتا وہی اللہکم الا تبصروں میں عرف باللہ عرف وہ کہ اپنے کچھ نہ ہوئے سے رب تعالیٰ کسب کچھ ہو جاتا ہے "خیر میں رب کو رب کی جانتا ہے" یہ دو مقام ہیں جس عارف خود بھی پہنچتا ہے لا الہ الا اللہ کے معنی عام موسیٰ کے ہیں یہ ہیں کہ لا معبود الا اللہ خواہں فرماتے ہیں کہ اس کے معنی میں لا معبود الا اللہ اور لا معبود الا اللہ کے بدلہ کرکتے ہیں لا موجود الا اللہ اس مرتبہ میں پہنچ کر عارف معرفت کے درجہ میں غرق ہو جاتا ہے مصداقہ کو ہم فرماتے ہیں کہ ذکر اللہ کے میں مرتبے میں ذکر بانی "بندہ کر کہا جاتا ہے ذکر اللہ ہے لگ کرکتے ہیں ذکر مدح میں کلام معرفت سے ذکر فکر کا اور فکر معرفت کا درجہ ہے توحید کے چار مرتبے ہیں پس مرتبہ تشریف یعنی پوست پہ پوست سے 'دو سرا تشریف یعنی پوست سے 'تیسرا مرتبہ لب یعنی مغز ہے چوتھا مرتبہ لب سب ہی مغز کا دوسرے بدن شیعہ یوں سمجھو کہ ہڈا اور خروٹ اس میں جو چھلکے ہیں گوشت کا چھلکا سخت اور ب مرو نیچے کا چھلکا جو گرنی ہے گری کے ساتھ کھا بھی یا مائے 'تیسری چیز ہے چوتھی چیز گری کا چھل لب گری ہے اور گری کا تیل لب باب ایسے ہی مانتیں کاکھ پڑو مانتیں کہ لب نقل یہ مگر ہو توحید کا تشریف ہے جس کی وجہ سے وہ سب مانتیں جی سمجھوں کی توار سے جی جاتے ہیں مسلمانوں کا عقیدہ توحید تشریف یعنی اللہ مومن پوست مانتیں و متلبہ نور الہی لب توحید ہے ہمیں فکر توحید میں فنا ہو جانا لب سب توحید اس مرتبہ میں عارف اپنے کو بھی نہیں دیکھتا پہلی توحید سے مانتیں دوسری توحید سے قیامت توحید سے مومن اخروی خدا سے محفوظ رہتا ہے تیسری توحید سے عارف محضت کی

سر سے کچا تاج لورچہ تھی توحید سے کمال ہوئی و فرقہ کے مذہب سے محفوظ ہو جاتا ہے جیسے چھلکا مغز کی مانند رہے تو قیمتی ہے مغز سے غلبہ ہو جائے تو کوڑے کڑ میرے جو پھینکا جائے یا اٹلا جائے کیسے ہی زہنی کلہ کن چڑوں سے الگ ہو کر قیمت نہیں پاتا بلکہ نقصان دہ ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے ان السلفین فی الذکر الاسلام من النار یہ توحید کے لورچی پرست کڑ کر تھا لب توحید کے بارے میں رب تعالیٰ فرماتا ہے الف من شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه اور فرماتا ہے فمن يرد الله ان يضل به فانصرنا صوره للاسلام جیسے مغز چھلکے کے ٹکڑے ٹکڑے ٹیس ہے مگر روغن کے ٹکڑے ٹکڑے ایسے ہی یہ تیسری توحید جو تھی توحید سے درجہ میں کم ہے کہ اس میں الثقات لای اکثر ہے پھر تھی توحید میں یہ بھی نہیں صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ اس آیت میں رب تعالیٰ نے ہڈیوں کو نور فرمایا 'فمونا حظکون' وغیرہ جمع فرماتے ہیں میں اس جانب اشارہ ہے کہ ذکر الہی محسوس اور حلقوں میں بہت محبوب ہے ایک اعتبار سے ذکر جنری افضل ہے کہ اس میں قلب غافل پیدا ہو جاتا ہے جمل تک و اگر کی آواز پہنچے وہیں تک کی چیزیں اس کی گولہ ہو جاتی ہیں شیطان بھانپتا ہے غفلتوں کو بھی ذکر کا شوق پیدا ہو جاتا ہے مگر ایک اعتبار سے ذکر غفلتی بہتر ہے کہ ریاضے سے دور ہے 'خواس کیلئے' غفلتی میں ذکر غفلتی افضل ہے عوام کیسے محسوس میں ذکر جلی افضل کہ ذکر جلی حجاب کے پھانے میں اعلیٰ چیز ہے سخت جہر طاقت سے ٹوٹے ہوئے سخت قوت ذکر سے نکلے ہوئے ہے

گفتگوئے عاشقان و رکاو و ب جوشش عشق است نے ترک لب
ہر کہ کردار از عالم حق یک جرہ نوش نے لب بلو دولے عقل و ہوش
عشق اگر ذکر و ب سے وجد میں آہ نہیں تو لب پر امتزاج نہ کہ اگر یہ لب کا ہوش عشق سے نہ کہ لب لبانی جسے شرب عشق کا
ایک گوشت ملا اس کے پاس سے لب عقل و ہوش سب روانہ ہو گئے انہ تو لب بھی ان قل کو مل بھڑکے (ارفع البین مع
زہدت)۔

رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تَدْخِلُ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ

اے ہمارے پروردگار جسے تُو نے آگ میں ڈال دیا تو تو نے اسے رسوا کر دیا اور یہیں سے ظالموں کا

مِنْ أَنْصَارٍ رَبَّنَا إِنَّنا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ

کون مددگار اے ہمارے پروردگار ہم نے سنا کہ ایک مناد کہہ رہا ہے کہ ایمان کو مانا جائے اور ایمان کے

أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا

نے بھارتا ہے کہے پش۔ ب پر ایمان لاؤ چہ کہ ہم ایمان لے آئے تھے ہمارے ذمہ تو عشق سے ہمارے لئے
نور نور ہم ایمان لائے تھے۔ ہمارے تو ہمارے گناہ بخش دے اور ہماری بریاں

سَيَاتِنًا وَتَوْفِقْنَا مَعَ الْإِبْرَارِ رَبَّنَا وَاتِّمَامًا وَعَدَتَنَا عَلَىٰ

ہمارے گناہ اور دو کر دیے ہم سے ہماری خواہیاں اور موت دے ہم کو نیکوں کے ساتھ اے ہمارے پادشاہ ہیں
اور فرما دے اور ہماری موت انہوں کے ساتھ کر دے ہم سے اور ہمیں دے وہ جس کا تو نے ہم سے وعدہ

رُسُلِكَ وَلَا تَخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ ﴿۲۰﴾

وہ سے جس کا تو نے ہم سے وعدہ کیا ہے ایسے رسولوں کی نہاں ہو اور نہ رسول کو ہم کو قیامت کے دن جنکے نہیں خدا کی بکری
کیا ہے اور اپنے رسولوں کی معرفت اور ہمیں قیامت کے دن رسول کو بیشک خود وہ عذاب میں کرتا

تعلق: اس آیت کا کثر شد آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق: پہلی آیت میں عذاب ہمارے بچنے کی دعا کا کہنا
تھی تھی۔ اب اس آیت میں اس کی وجہ ارشاد ہو رہی ہے کہ اس لئے اس سے پہلے کہ وہاں سخت تکلیف بھی ہے رسولانی
بھی ہے دوسرا تعلق: پہلی آیت میں حقہوں کی تین نشانیاں بیان فرمائی گئیں۔ ذکر فکر ہر چیز کی حقانیت کا اقرار ہر
نہی ماقولوں کی کچھ اور نشانیاں بیان فرمائی جا رہی ہیں یعنی اپنے کو گناہگار اور رب تعالیٰ کو غفار جانتے ہیں۔ تیسرا تعلق:

پہلی آیت میں ارشاد ہوا کہ عاقلین حقوق میں خود فکر کرتے ہیں اب ارشاد ہوا ہے کہ وہ صرف اسی خود فکر پر قناعت
نہیں کرتے بلکہ خود اپنے میں بھی خود کرتے ہیں کہ یہ فکر اس فکر سے اعلیٰ ہے۔ چوتھا تعلق: پہلی آیت میں ارشاد ہوا تھا
کہ ہمارے متہول بندے ہماری حدود میں مشغول رہتے ہیں اور اپنی زبان و کمرش ترک کرتے ہیں اب ارشاد ہوا ہے کہ وہ اسی
پر نہیں ہیں کرتے بلکہ اپنے تصور اور کوتاہیوں کا اقرار بھی کرتے ہیں رب تعالیٰ کی عظمت کے ساتھ اپنے غرور کا اقرار سولے پر
سنا کہ ہے۔ پانچواں تعلق: پہلی آیت میں مدح الٰہی کا ذکر تھا جو اس کے بندے کرتے ہیں جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
کے حامد و اوصاف کا ذکر ہے جن کی معرفت یہ مدح الٰہی ہوتی ہے گویا ایمان کے ایک رکن کا ذکر ہے تھلہ سرے کا اب ہو رہا

تفسیر: ادباً امک من تلعل النار فہذا حق ہے۔ چوتھو عاقلین ہمارے رب تعالیٰ کو پکارنا زیادہ قیامت کا باعث ہے نیز
اس بار بار پکارنے سے بندے کا دل روشن ہوتا ہے اس لئے اس دعا میں چار جگہ رہنا ارشاد ہوا۔ پہلا سری جگہ ہے 'من سے'
مراد جن و انس میں گویا کہ عذاب کیلئے دوزخ میں صرف یہ دو گروہ ہی جائیں گے 'واعقل فرما لے سے' مراد ہمیشہ عذاب کیلئے کیلئے
دوزخ میں داخل فرما ہے 'لند' اس سے وہ گناہگار مومن خارج ہیں جو مدنی طور پر دوزخ میں داخل کئے جائیں گے تاکہ
گناہوں کے میل سے صاف ہو کر منت کے قتل ہو جائیں 'نار سے' مراد دوزخ ہے 'خود وہاں کا عذاب اقل ہے' ہر گرم طبقہ
'اخوتہ' خوری سے بن جائے معنی ہیں دور کرنا رسوا کرنا ذلیل کرنا 'اقلت میں' جلا کر نکال کر کبیرا میل سارے معنی
بن سکتے ہیں یعنی اے ہمارے پائے والے تو جس جن و انس کو اس کے کفر کی وجہ سے بیش کیلئے دوزخ میں داخل کر دے تو تو نے
اسے رسوا کر دیا 'اقل' کہ وہ 'اقل' میں جلا کر دے 'اپنا دست سے تھکا' دور فرما دے 'وما للظلمین من انصار' اور عاقلین سے
ناجیہ ظالمین سے مراد ہے جس میں اس کی تفسیر وہ آیت ہے والکفرون ہم الظلمون نیز وہ آیت ان الشرک مظلم

عظیم چو کہ کفرست قسم کے تھے ہر بے مشرک کل کلاب کافر وغیرہ اسی لئے الظلمین جمع کثرت ارشاد ہو اس مہلک کلمہ 'انصار' ناصر کی جمع ہے معنی مددگار 'تفسیر روح المعانی' نے فرمایا کہ قوت و داور کے ساتھ آتش فوج کرنا ضرر ہے مگر ماہری و زامری دوا کے ذریعہ دفعِ آفت کرنا شفاعت ہے کافر کیلئے عیبوں کی شفاعت تو ہے ہی نہیں مشکل ہو سکتا تھا کہ ان کے یہ جبرِ اربِ قتلی کے عذاب سے بچائیں گے جیسا کہ کفار کا عقیدہ ہے 'اسی لئے یہاں اس کی بھی فنی قریبی گئی مگر حق یہ ہے کہ انصار سے مطلقہ دوا مراد ہیں قوت سے مدد کرنے والے ہوں یا شفاعت کے ذریعہ جنم سے بچانے والے جیسا کہ دوسری آیات میں اس کی تصریح ہے لہذا ہم اس دون اللہ من ولی ولا خلیع چو کہ مدد و کرمست ہی قسم کے ہوتے ہیں 'جانِ محمد کہنے والے 'مل سے 'تجلیا دار سے 'جنت سے اس لئے انصار جمع ارشاد ہو اپنی اس سولی ہم کو یقین ہے کہ ہر قسم کے کفار کیلئے کسی قسم کا کوئی مددگار نہیں جو انہیں حیرے عذاب سے بچائے اس لئے رب کرم ہمیں عاملوں سے نہ کر 'توختہ ہے کہ مومن ہو کر ہمیں مومن ہو کر مرے 'مومنوں کے ساتھ انھیں دنا انا سعنا مناد ہا یہ اصل دنا کا تیسرا جملہ ہے جس میں تیسری بار دنا ارشاد ہو انا سے مراد مومن مسلمان ہیں جیسا کہ لنگے مضمون سے ظاہر ہے۔ سننے سے مراد مطلقاً سنا ہے بلا واسطہ ہو یا بلا واسطہ۔ حضرات صحابہ کرام نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے فرماں پر اور راست بلا واسطہ سننے بعد کے نوٹوں نے بلا واسطہ علماء نے کتب امارے مسطوروں نے سن لئے مندرجہ ذیل سے بنا معنی پکارنا محض چلانے چپنے کو بھی نہاد کہہ دیا جاتا ہے جیسے الا دعا و مداء مگر یہاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا گیا ہے رب تعالیٰ فرماتے واذا نادى احدکم موسیٰ یا فرماتے واذا نادى احدکم الی الصلوۃ یہاں مندرجہ سے مراد حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ہیں معصرت ابن مسعود ابن عباس ابن جبرج و غیر ہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا یہی قول ہے 'وکیو تفسیر کبیر' روح المعانی 'خان' 'بیشلی' 'دارک' 'روح المعانی' 'جلالین' وغیرہ اس آیت کی تفسیر و تہمت ہے ادع الی سبیل ربک اور فرماتے دعا الی اللہ فاذا دعا اور فرماتے ادع الی اللہ من آیت و اقوال و روایات سے معلوم ہوا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ہی مندرجہ میں 'آپ ہی راہی ہیں 'نہ اور دھاکم معنی ہی ہیں بعض نے کہا کہ مندرجہ سے مراد قرآن شریف ہے بعض نے کہا کہ مومن کی عقل جو حق کی طرف رہبری کرے 'اس صورت میں مندرجہ مجازی معنی میں ہو گا کیونکہ قرآن شریف و عقل حقیقی نہاد نہیں کر سکتے بعض کے خیال میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن کرم 'عقل سلیم سب ہی مراد ہیں اس صورت میں مندرجہ کے حقیقی و مجازی معنی کا اجتماع لازم آتا ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم تو حقیقی مندرجہ ہیں نہ چیزیں مجازی مندرجہ 'بسرمل قوی تر یہی ہے کہ یہاں مندرجہ سے مراد ذات سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم ہے اگرچہ سرکل نے تبلیغ پکارا ہے نہ کی اگرچہ کہ رب تعالیٰ نے آپ کی ہر بات تمام میں پھیلائی اور بقیہ رکھی ہیں لے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی تبلیغ کو نہاد قرار دیا گیا اور آپ کی مندرجہ بنا دی لا ایمان ان ابنا ہونکم فامنا یہ حمد مناد ہا کلیان ہے مندرجہ معنی حال ہی ہے چو کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی نہاد تبلیغ قیامت تک قائم رہے گی لہذا اسے مندرجہ صلی سے تعبیر فرمایا گیا۔ مگر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اب بھی مدد سے رہے ہیں نیز چو کہ یہ نہاد کسی خاص جماعت یا قوم سے خاص نہیں۔ ہر شخص کیلئے عام ہے اس لئے مندرجہ کا مفہول بیان نہ ہوا کہ پکار رہے ہیں بلکہ سب کو پکار رہے ہیں بلکہ ہے ہیں۔ لا ایمان کا لایا تو معنی الی ہے 'جیسے رب تعالیٰ فرماتے ثم يعودون لہا ہو عبد یا فرماتے ہاں ربک اوحی لہا یا فرماتے

ہذا لفظاً ان تمام آیات میں نام معنی ملے ہے ایلام اصل کلب ہے یہ جملہ متلو کامل ہے یا صفت ان اسوا اللہادی
 کا بیان ہے قرب تعلق پر ایمان لانے سے مراد اس کی ذات و صفات اس کے انبیاء و اولیاء میں کی گئیوں فرشتوں فرشتہ تمام
 ایمانی چیزوں کو صحیح طور پر پہنچاتا ہے ان اسوا میں حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کے فریق کھیلے ہیں ہر فرقہ میں اپنے محل
 کا ذکر ہے ان کافرین سمجھنے میں یا ان میں پر عمل کر لیا کہ ہم ان کے تمام فرمانوں پر ایمان لے گئے ہیں یعنی اسے سولی ہم نے
 تیرے محبوب حضور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی مذکورہ ایمان دلاء اسام میں لی بواسطہ علماء اس کے فرامین ہم تک پہنچ گئے تو
 ہم نے وہ دلاء قبول کر لی اور ایمان لے گئے لہذا اب وہنا لا غلو لنا ذمونا یہ اس دعا کا تیسرا جملہ ہے جس میں تیسری بار
 دعا فرمایا مسخرت کے معنی واقسام بار باریاں ہو چکے ہیں میں نام اللہ کا ہے ذموب ذنب کی جمع ہے معنی گنہ گنہ
 سے مراد گنہ کبیرہ ہیں اس جملہ میں قسم دعائیں کی گئیں گناہوں کی مسخرت سیات کا کفارہ ٹیکوس کے ساتھ یا ٹیکوس کے زموں میں
 موت چوتھہ مسخرت بہت اہم بھی ہے اور تمام رحمتوں کا پیش خیمہ بھی اس لئے پہلے اسی پڑھ کر ہوا چوتھہ ہم صدام قسم کے گنہ
 کرتے رہتے ہیں اس لئے تو بجمع کثرت فرمایا یعنی اس بارے پشیمان ہمارے سارے گنہ ہر قسم کے گنہ معاف فرماوے
 و کفو عنا صاف تانا یہ دوسری دعا ہے۔ کفو لا غلو پر معظوف ہے۔ یہ تکفیر سے بنا جس کلمہ کفر معنی چھپا ہے چوتھہ
 اس کے بعد من ربہ لہذا اس کے معنی ہو نفع کرنا سیئات سے مراد تو چھوٹے گنہ ہیں یہ وہ گنہ جو بھولنے کے ساتھ
 ہو جائیں یا وہ گنہ جو سب علی سے ہو جائیں ہم کو خبر نہ ہو کہ یہ فعل گنہ ہے اور کریں گنہ گنہ میں وہ گنہ ہوں یعنی ہم سے
 ہمارے چھوٹے گنہ یہ جہالت کے گنہ یا غصب کے گنہ یا دفع فرماوے و توباً مع الا برار یہ تیسری دعا ہے توب و ذلت
 سے بنا معنی سوت دنا پورا ینا اللہ بتولی الانفس میں سارے مسلمانوں کو غل فرمایا گیا ہے تاکہ دعاء صرف اپنے
 ایک ہی کیلئے نہ ہو بلکہ سارے مسلمانوں کیلئے ہو مع سے مراد یعنی معیت و ہمراہی میں بلکہ معنی ہمراہی مراد ہے ہمراہی کی جمع
 ہے جیسے رب کی جمع ادب یا ہر کی جمع ہے جیسے صاحب کی جمع اصحاب ہر سہ قول قوی ہے کہ اسم ذمل کی جمع مدون افضل
 نہیں تہی اصحاب بھی صاحب کی جمع نہیں بلکہ محب صفت شب کی جمع ہے ہمارے معنی ہیں جس دلاء اس سے مراد اللہ تعالیٰ کے
 مقبول بندے ہیں ہمیں اللہ کیسے عجز و انکسار کی تعلیم ہے یہ نہ فرمایا کہ نیک یا راضا بلکہ فرمایا ہمیں ٹیکوس کے زموں میں دفن یعنی
 ہم ٹیک ہیں تو نہیں ہم میں وہ گنہ کچھ ہمارے سولی ٹیکوس کے زموں میں ہم کو موت دے تاکہ ہر کی ہر گنہ سے ہم پر بھی حیر افضل
 و کرم ہو جائے انہوں کے پیروی بھی مزے کرتے ہیں یہ رحمت اعلیٰ درجہ کی ہے انہوں کی ہر اسی وب تعلق کی علی رحمت
 سے۔ وانا ما وعدنا علی و سلک یہ چوتھی دعا ہے جس میں توحی بار بار شہادہ و ادعا توب خالی کو پکارتے
 کیلئے ہے اور ان کو کو مانتہ ہے اور یہ جملہ گزشتہ دعاؤں پر معظوف گنہ سے بنا معنی دعا ہے مراد سارے مسلمان ہیں
 کہ مناسب کیلئے چاہئے ہمارے مراد تہم میں رویدہ کی تعین میں وعدہ وعدہ ہے بنا معنی امیدوار غیر کرنا کسی سے
 انہی بات کا وعدہ کرنا علی و سلک سے پہلے ایک چہرہ پوشیدہ ہے یا السنہ یا طائفہ یعنی اس بارے پشیمان ہم سب
 مسلمانوں کو وہ تہم ہے ہر باری تعالیٰ ہمیں دعا فرماوے اس بات سے حضرات انبیاء کرام کی رہنمائی ان کی معرفت وعدہ فرمایا ہے کہ ہر گناہ
 اجر سے و کفو کا یہ ثواب لفظ دعا کا یہ اثر ہے کہ ہر طیکہ کی یہ تاثیر تہجد کے وقت دعا قبول ہوتی ہے جو غیر ہر دعا کا ہر ایک ہم کو
 وہ تمام تعین سے جس کا نام ہے زموں کی طاعت کی ہمارے وعدہ فرمایدے کہ اگر ان کی طاعت کر کے تو جتنے جلو کے اوزن

دو دنیا میں سرخرو ہو گئے، ملاحظہ یہ ہے کہ ہم کو ان حضرات کی عظمت کی فہم دے، تاکہ ہم اس وعدہ کے مستحق ہو جائیں۔ مگر یہ ہے کہ اصل سے مراد حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ہیں، چونکہ آپ کی عظمت سارے رسولوں کی عظمت ہے۔ آپ کو وعدہ تمام نہیں ملو وعدہ ہے۔ اس لئے آپ کی دعا اٹھائی کیلئے جمع کلیدز اور شلہ ہوں۔ (سورۃ طہ) ولا تغرنا بوم القامتہ = گزشتہ دعا کا گواہی دیتا ہے جس کا مقصد یہ ہے کہ قیامت میں ہم کو بغیر عذاب دے بغیر رسوا کئے بخش دے کہ بعض لوگ وہ بھی ہوں گے جنہیں پہلے کچھ سزا ملے گی بعد میں بخش ہوگی ہم کو ان میں سے نہ کرنی کے معنی بھی عرض کئے گئے یوم قیامت سے مراد قیامت کا سارا دن ہے قبول سے اٹھنے سے بے کر پل سر لا گزر جانے تک یعنی ہم کو ثواب کے ساتھ قیامت میں سرخروئی تک ملے گی بھی عطا فرما انک لا تخلف الوعدا۔ یہاں یاد کیا اچھا ہے جس کا مقصد یہ ہے کہ موتی ہم کو حیرت و غلاب ہوئے کا اندیشہ نہیں تو چپا تیرے وعدے سے چپ ہم کو اپنی طرف سے ڈر ہے کہ کہیں تک کر حیرت و غلاب کے مستحق نہ رہیں تو کرم فرما ہم کو سیدھا راستہ دکھا سیدھی رولہ پڑھا سیدھی رولہ پڑھنے ہوئے اٹھا تاکہ حیرت و غلاب کے عذاب نہ رہیں، تخلف اور مہما د کے معنی پہلے دیاں ہو چکے کہ عذاب کے معنی ہیں وعدہ کر کے پورا نہ کرنا وعدہ دے کر پوری نہ کرنا معنی ہے وہ بے عمل انسان ہے پاک ہے اور بہت سی عطا فرمائے دلا ہے مگر اس کی معافی و سزا نہ ہو تو جہلا لکنا نہ کہیں گئے، یہ وعدہ کا وعدہ ہے۔

خلاصہ و تفسیر: ہمارے سامنے خدو کی پہچان یہ ہے کہ ہر حال میں ہمارا تو کربہاری حقوق میں خود غرق بھی کرتے ہیں ہماری پائی پوتے ہیں ساتھ ہی یہ دعائیں بھی کرتے ہیں کہ اے مولیٰ جو کھر مرے نور تو اے کھری پہاڑ دانی مذاب کیلئے دوزخ میں داخل فرما دے کہ تو نے رسوا کر دی ایسے ظلموں کا کروں کا کوئی شجاعت کرنے لگا تو ہے ہی نہیں ہنگامہ کار بھی کوئی نہیں جو انہیں تیرے مذاب سے پالے یا ایسوں کا کوئی شجاعت کرنے والا نہیں نہ ان کا کوئی وار ہے نہ خدا کا گار اے ہمارے پالنے والے ہمے تیرے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کا پیار میں کی دعوت میں نہی کہ وہ سارے بندوں کو ایمان کی دعوت دے رہے ہیں اور ان کی تبلیغی دعوت سارے جہان میں پہنچ رہی ہے دنیا میں کی تعلیم آواز سے گونج رہی ہے ہم نے کھل کھل کر کرم سے ان کی دعوت قبول کر لی ہم ایمان لے آئے اے مولیٰ ہمارا ایمان قبول فرما اور اس کی برکت سے ہمارے بڑے گناہ بڑے گناہ یاداشت کئے ہوئے گناہ تو معاف فرما دے اور ہمارے گناہ بڑے گناہ سے کئے ہوئے گناہ بڑے گناہ سے معاف فرما دے۔

اس کے ساتھ ہی ہم کو نیکیوں کے دروازوں کے شمع میں سو دے کہ جب میں تو تیرے متبولوں کی شجاعت میں ہوں میں سے لیکن نہ ہوں اے ہمارے پالنے والے تو نے میں نعمتوں بھاریوں کو کھو دیا اپنے رسولوں کی معرفت ہم سے کیا ہے جو تمام نعمتیں ہم کو عطا فرما تو تیرے امت میں ہماری پروا چشتی کر ہم کو رسوا نہ کر ہمارے پوتے رہنے دے ہم کو نہیں ہے کہ تیرے سارے وعدے سچ ہیں تو اپنے وعدے خلاف میں کرتا کہ ہم کو اپنے سے ٹھیک ہے کہ اس وعدے کے مستحق ہم ہیں یا نہ ہیں اے کہ ہم کو تو فتح دے تیرے وعدوں کے اہل میں اہل دین اہل کھری نعمتوں کے مستحق ہوں۔ نوٹ: یہ آیت کریمہ بہترین دلائل کی جامع ہے ایوں تو ہر وقت یہ آیت پڑھنی چاہئے مگر خصوصیت سے فجر کے وقت اور فجر کی نماز میں پڑھنے سے امت نفع بھی آتا ہے قبولیت کی بھی امید ہے اس آیت میں چار بار سے عرض کیا گیا ہے علام جعفر صادق فرماتے ہیں

کہ جو کسی مصیبت میں گرفتار ہو جائے وہ پانچ بار رب کے کلمہ تعالیٰ اسے مصیبت سے نجات دے گا۔ ابن ابی حاتم نے حضرت عطاء سے روایت کیا کہ فرماتے ہیں جو بندہ میں بدیہ رب یارب یارب کے کلمہ تعالیٰ اس پر نظر کرے گا فرمایا ہے 'جب یہ قول خواجہ حسن بھری سے بیان کیا گیا تو آپ نے اس کی تائید میں یہ آیت کریمہ عبادت کی پور فرمایا کہ اس نعمت میں بدیہ رب یارب یارب ہے' حدیث شریف میں ہے کہ ایک بار موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا یارب مے میرے رب فوراً جواب کیا ایک مے موسیٰ میں حاضر ہوں موسیٰ علیہ السلام اس جواب پر بہت خوش ہوئے عرض کیا مے موسیٰ ایسا صرف میری خصوصیت ہے کہ میری پکار پر تو نے جواب جلد دو سوں پر بھی یہ کرم ہو گا؟ فرمایا نہیں بلکہ جو بندہ مجھے رب کہہ پکارے گا میں اس کے جواب میں ایک فریادیں گا اور حق تعالیٰ اس پر بھی یہ آیت کریمہ عبادت کی پور فرمائی ہے کہ میں بدیہ رب یارب یارب سے دعا کی گئی ہیں۔

فائدہ: اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ وہاں رب تعالیٰ کو پکار پکار پکار کر پکارا جاتا ہے بہت سی باتیں یہ پکار اپنے نگر کے اظہار کیے ہیں۔ دوسرا فائدہ کہ پکار موسیٰ علیہ السلام نے قیامت میں رسولانہ ہو گا اگرچہ اسے کچھ سزا مل جائے مگر رب تعالیٰ اسے وہاں کی رسوائی سے بچائے گا جیسا کہ اللہ اخبرنا کی تفسیر سے معلوم ہوا رب تعالیٰ فرماتا ہے یوم لا یغزی اللہ اللہ والی اسو معہ کلمہ تعالیٰ ہر مومن کو دوزخ میں اگر گناہ بھی ہو گا تھوڑے کہ کسی کو خیر بھی نہ ہوگی کہیں نہ ہو کہ اگرچہ گناہ پکارے مگر خدا نہیں دیکھتا ہے نعمت اللہ تعالیٰ اس رحمت والے کے سایہ میں رکھے مولا حسن میں فرماتے ہیں۔

جو یہاں صیب کسی پر سیں کھلے دیتے کب وہ پانیں گے مری حشر میں رسولی ہو

تیسرا فائدہ دنیا آخرت میں غنیمت تعالیٰ مومنوں کے مددگار رہے ہوں گے کہ رب تعالیٰ سے شفاعت کر کے اسے بخشوائیں گے اس دن ہے بارہ روزگار ہونا بخار کیلئے ہے جیسا کہ للظلم کے مقدم کرنے سے معلوم ہوا کہ یہ تقدیم حصر کا فائدہ دے رہی ہے جو کہ کہ میرے مددگار کوئی نہیں وہ در حقیقت اپنے نگر کا قرار کرتا ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے اما ولکم اللہ لا ملوہ والذین امنوا مسلمانوں کے مددگار نہ رسول نیک مومنین فرشتے بلکہ قرآن شریف مکتب معطلہ فیہ ہیں۔ چوتھا فائدہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے ستاری نور رب تعالیٰ کے داعی ہیں۔ آپ کی رحمت و نداء قیامت دیا میں پہنچ رہی ہے سنی پاری ہے ہم جیسے لوگ تو ہمہاں صلوٰۃ اولیاء کی معرفت سنتے ہیں۔ بعض کامل حضرات ہے کہ اس سے بلا واسطہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز سے اور آپ کلید رکھتے ہیں مومن باقی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔

گرچہ صد مرتبہ دو رم ریش تحریم رحمہ فی نظری کل نفعہ و مٹی

یہ فائدہ سمعنا سنا لہا سے حاصل ہوا۔ پانچواں فائدہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم رب تعالیٰ کے داعی مطلق ہیں اس کا فائدہ تعالیٰ رب ہے اس کے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم رسول میں داعی ہیں جیسا کہ سنا دیا کے اطلاق سے معلوم ہوا رب تعالیٰ نے فرمایا لکون للظلم مدبرا۔ چھٹا فائدہ وہی ایمان مستقیم ہے جو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی معرفت سے ہو آپ کا سر اگرچہ تمام ایمانیات کو دے گا کہ جیسا کہ فہم کی نسبت معلوم ہوا۔ ساتواں فائدہ آپ ایمان کے کوسل سے دعا کرتا ہے۔ جیسا کہ لا یخوننا کی نسبت معلوم ہوا۔ جب ہمارا ایمان میلے سکے تو حضور انور صلی

لنہ علیہ وسلم یقیلہ علیہ (مٹی) ہیں۔ آنحواں فائدہ: دعائے مسلمانوں کیسے کرنا ہے، صرف اپنے لئے ہی نہ کرے جیسا کہ
لا اخلونا و فیوس جمع سے معلوم ہوا۔ نول فائدہ: اچے لوگوں کے ساتھ رب تعالیٰ کی بڑی نعمت ہے جو تمام نعمتوں سے اعلیٰ
ہے جیسا کہ مع الاہواز سے معلوم ہوا، کنزی کے سارے دو باہمی ترمیم ہے۔ رسول فائدہ: ہر شخص کو کتنی نیک
ہو اپنی مستقامت اور حسن خاتمہ کی دعا پیش کیا کرے اس سے غافل نہ رہے جیسا کہ وتولنا سے معلوم ہوا، اتمام عمل کا دار
خاتمہ ہے۔

پانی بھریں، بھاریاں اور رنگے رنگے گڑے بھرا اس کا جائے جس کا تورا چمے
کوئیں سے پانی بھرا آسن ہے، مگر پانی لے کر کھیت مگر نہ پختہ شل ہے، منہ تعالیٰ اس مشکل کو آسن کرے اور
سارے مسلمانوں کو سب کی عقل، کچھ کتابکار کو ایمان و عمل صل پر خاتمہ نصیب کرے۔ گیارہواں فائدہ: علیہ دین کی
کو تورا حقیقت حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذمہ ہے، لذ اس حضرت کی بنا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی بہت تعلق ہے، من
کی علامت کہ تورا حقیقت حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی علامت ہے، من علیہ دین کی بنا پانی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی
بنا قرانی ہے جیسا کہ صحیحنا سناد ما سے معلوم ہوا، بارہواں فائدہ: ہم سب مسلمانوں کا ایمان حضور انور صلی اللہ علیہ
و سلم کی ذمہ کی برکت سے ہے، حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذمہ کے بغیر کوئی صحیح ایمان نہ سکتی ہیں، جیسا کہ علامہ کی ف
سے معلوم ہو لینی جب حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ذمہ دی تو ہم ایمان لائے، من کی ذمہ کے بغیر ہم ایمان کے قریب بھی
نہ ہوتے، بارہواں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے فیض سے ہے۔

لے رضا اور پاک کا فیض ہے، ورنہ تم کیا سمجھتے خدا کون ہے
غیر حواں فائدہ: مسلمان اپنے کو کتابکار تو سمجھے مگر کالرہر گزندہ سمجھنے کے اپنے کالرہر کالرہر بلکہ اپنے کو سمن کے
سمن سمجھے جیسا کہ علامہ سے معلوم ہوا، چودھواں فائدہ: حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کرب تعالیٰ سے مدد ہے جس کے
پورا کرنے کی دعا کی جاری ہے جیسا کہ ما وعدتنا سے معلوم ہوا، لذ اس سے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے جنتی
ہونے یا جنت میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہنے کا وعدہ فرمایا، اس سے رب تعالیٰ نے وعدہ فرمایا، دو قیام جنتی
ہے، صدیق و صادق، حسین کریم و غیر ہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم، قیام جنتی ہیں، من کے جنتی ہونے میں شک کرنا رب تعالیٰ کے
وعدے میں تردد کرنا ہے کہ وہ تو جو وعدہ رب تعالیٰ جنتی ہو چکے ہیں۔ چودھواں فائدہ: دعائیں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم
کے وعدے کا حوالہ دے جائے تاکہ وہ قریب قبول ہو جائے، لذ رب تعالیٰ نے حکم دیا کہ ہمارے نبی کے حوالہ سے ہم سے دعا
کو، تمہارے وقت جو دعا کی جائے اس میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے وعدہ کا حوالہ ضرور دیا جائے کہ اس وقت کی دعا کی
قبولیت کا وعدہ فرمایا ہے، امید ہے کہ اس حوالہ سے رب تعالیٰ ہم کتابکاروں کی دعا ضرور قبول فرمائے گا، سولہواں فائدہ:
قیامت کی رسولی یا نعمت مزاب ہے، لذ تعالیٰ اس سے ہر مسلمان کو بچائے جیسا کہ ولا تظنونا، لہذا سے معلوم ہوا
ستر حواں فائدہ: رب تعالیٰ کے وعدے سے ہیں، من کے خلاف کبھی نہیں ہو سکتا، خلاف وعدہ، جھوٹ ہے، جھوٹ جیب
ہے، رب تعالیٰ تمام بیہوش سے پاک ہے جیسا کہ لا تعالیٰ السعاد سے معلوم ہو اس کی کمال بحث پہلے پارے میں مسئلہ

اسکا کذب میں ہو چکی ہے یہاں اتنا سمجھو کہ جیسے رب تعالیٰ کا شریک مانگنا ہے ایسے ہی یہی کلمہ بھی نہیں ہو سکتا۔ جس سے ہماری ہمت نہ ہونے لگے۔ اور یہی کلمہ ہے جو ہر مومن کو پہنچے گی اگرچہ کیسی گناہگار ہو کیونکہ اس آیت کے تحت میں ہم کو دعائے مغفرت کی تعلیم دی گئی ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ ہر گناہ گار کا بخشش ہے خود کتنا ہی بڑا ہو جسے دعائے مغفرت ہو سکتی ہے تو شفاعت مصطفیٰ ہماری دعا سے زیادہ قبول ہے اس سے بھی جتنا مغفرت ہوگی نیز تمام خیریں جمع لاکر شفاعت کی تعلیم ہے کہ ہر مسلمان اپنے لئے دعا دوسرے کیلئے شفاعت کرے جب ہر مسلمان کی شفاعت قبول ہے تو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت تو جہاں اللہ کا تفسیر کریں۔

مسئلہ اعتراض۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ کوئی مسلمان کتنی بڑا گناہگار ہو دل میں نہیں جاسکتا کیونکہ دنیا میں جانے کیلئے رسولی لازم ہے۔ جیسا کہ فقہ احنافہ سے معلوم ہوا اور دوسرے مقام پر رب تعالیٰ فرماتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نبی اور مومنوں کو روانہ کریگا ارشاد ہے ہوم لا یخزی اللہ النبی والذین امنوا معہ جب مومنوں کیلئے رسولی نہیں آتی تو کیسے دنیا میں بھی نہیں لازم کی غلطی ہو جاتی ہے۔ نوٹ: اسلام میں ایک فرقہ گزرا ہے مرہبہ جو کہتا تھا کہ کلمہ پڑھنے کے بعد کوئی گناہ مغفرت نہیں ہوتا جو چاہے کسے امن کی دلیل یہ آیت ہے آج بھی بھٹی پڑنی اور بدتمیزیوں کا یہی عقیدہ ہے کہ عین میں رضی اللہ عنہ کو کسی نیکی کی ضرورت نہیں نہ کسی گنہگار کے لئے کی ضرورت ہے انہیں جنت کا ٹکٹ مل چکا ہے خود بخود۔ جواب: اس کے بعد جواب ہیں ایک قوت جو تفسیر میں عرض کیا گیا کہ میں آگ میں جانے سے مراد ہمیشہ کیلئے جانا ہے یہ صرف کلمہ کو ہو گا اس جانا کیلئے رسولی لازم ہے گناہگار مسلمان جو کہ عارضی طور پر جانا کا کلمہ اس کی رسولی نہ ہوگی دوسرے یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اس ہی مسلمانوں کو روانہ فرماتے کلمہ فرمادے جو نبی کے ساتھ ہوں کہ فرمایا والذین امنوا معہ اور نبی کے ساتھ متقی اور رہوں گے نہ کہ فاسق و فاجر رب تعالیٰ فرماتا ہے اولئک مع الذین اصم اللہ علیہم من النعم ان تفسیر کریں اور اعتراض۔ اس آیت کے تحت میں مغفرت کے ساتھ بتایا کہ ہر گناہ گار ہوا۔ یہ مغفرت سے ہی معلوم ہو گیا تھا۔ جواب: تاکہ ایمان کی اہمیت معلوم ہو۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف ایمان کی ہی دعوت دی بلکہ ایمان کے ساتھ تقویٰ پر نیز گہری عبادات و معاملات کی دعوت کی بھی دعوت دی مگر جو کہ دعوت ایمان بھی سب اہم تھی کہ اس پر ہی ایمان کو دوسرا تھا اس لئے خصوصیت سے اس کا ذکر ہوا۔ تفسیر اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ جو بھی دنیا میں داخل ہو گا وہ دوسرا نہیں فرشتے بھی داخل ہوں گے اور شفاعت کرنے والے صالح مومن بھی اور وہی سے گزرا ہو سکتی ہے۔ جواب: اس کا جواب تفسیر میں گزرا گیا کہ داخلہ سے مراد ہمیشہ سزا پانے کیلئے داخلہ ہے فرشتے سزا دینے کیلئے اور نیک مومن شفاعت کیلئے ہیں یا نہیں گناہ کے سزا پانے کیلئے۔ چوتھا اعتراض: اس آیت میں ارشاد ہوا کہ ہمیں نیکیوں کے ساتھ وفات دے تو کیا نیک لوگ مر جائیں اس مرانے سے کیا فائدہ؟ جواب: یہاں مرانے سے مراد فانی ہونے نہیں بلکہ رتی مری ہو جانا ہے ہمیں نیکیوں کے رعبے میں نہ جتنے ہوئے وفات دے گا وہ اگر مرنے مرنے مر رہا ہو تو بھی نیک ہے مطلب یہ ہے کہ مومن جب وفات آئے کہ تمام نیکیاں جنت سے اٹھ جائیں تو ہمیں اس فائدہ

عالم کے وقت زندہ رکھ لیا۔ اس کے بعد اس کی شہرہ و ریخت سے واذا اوردت بعدا ذک انتہ لا یبسی انک
 بعد ملتون۔ خدا یا جب تو اپنے بندوں پر رحم بھیجے گے تو مجھ کو کھتے سے بچے ہوئے وقت دے دے ۴ من میں زندگی انجی
 فلو میں ایمان کے ساتھ موت انجی۔ پانچواں اعتراض: جب رب تعالیٰ کے وعدے خلاف ہوئی ہیں تو یہ وعائدتے
 کی کیا ضرورت ہے کہ خدا یا جو تو نے نبیوں کی معرفت وعدے کئے ہیں وہ پورے کرنا کی وجہ جاتی ہے جو حاصل نہ ہو۔
 جواب: اس دعا کا مقصد یہ ہے کہ خدا یا تو تم کو اس وعدے کا کلام یاد دلاؤ کہ میں تمہیں تجا میں جن سے تیرا وعدہ تھا جس رب
 تعالیٰ سے وعدہ طاعتی کا عرف نہیں محراب اپنی حرکتوں سے ہے مگر ناظر مطلق الطیر میں فرماتے ہیں۔

علق تر مدا لہ تو من ترم زخود کز تو نگی وعدہ لم و زخویش ہ

چھٹا اعتراض: اس آیت میں فرمایا گیا کہ صرف ظالموں کا گناہوں کا گناہ گار کوئی نہیں مگر دوسری آیت میں ویما لکم من
 دون اللہ من ولی ولا یصلی اللہ کے ساتھ اس کوئی گناہ نہیں جس سے معلوم ہوا کہ مسلمانوں کا گناہ اللہ تعالیٰ کوئی
 مددگار نہیں۔ آیتوں میں تضاد ہے۔ جواب: اس کے علاوہ جو ہیں ایک یہ کہ اس آیت کا مطلب یہ بھی ہے کہ اس
 مسلمانوں کے لئے شریک و شریک و شریک گناہ کوئی نہیں دوسرے یہ کہ وہی فرمایا گیا من دون اللہ اللہ کے متعلق ہو کر
 تبارک و تعالیٰ کوئی نہیں۔ من دون اللہ کی تیس بحث ہادی کتاب درم اقربین بکعبہ یومہ الیہ میں دیکھو۔
 دون' حوی' حاشا' الا من سب کے معنی سب یا ظالم ہی ہیں مگر اگر ہر سب کو کہتے ہیں تو یہ بھی ظالم ہیں مگر ظالم میرا کہوں متعلق
 کو' الگ کو اس لئے اگر کل طیب ہیں پڑھا جائے لا الہ الا اللہ تو کلمہ توحید ہے کہ اللہ میں اللہ سے متعلق ہے
 علیہ صوری ہے خود واقعی ہو یا اعتقادی رب تعالیٰ فرماتا ہے وجود من لا یسمی امراتن تلو دن منی علیہ السلام
 و السلام نے مردوں سے علیہ ہوا اور وہ لڑکیاں پائیں جو کبکوں کے ہوئے تھیں گناہ آیت میں تضاد نہیں۔ ساتھ اس
 اعتراض۔ اس آیت میں ذمہ کی معقوت اور صفات کی تکفیر کی دعا فرمائی تھی۔ ذمہ ہمارے بیانات تو ایک سی چیز ہے
 یعنی گناہ نہ ہو بھی ہے تو نہ ہو بھی پھر فرق کیوں؟ جواب: اس کا جواب بھی تفسیر میں گزرا گیا کہ سب سے مراد
 گناہ کبیرا ہیں مگر یہ سے مراد گناہ صغیرا رب تعالیٰ فرماتا ہے ان تعذبوا کیا تو ما نہ ہوں حد تک ہر حکم
 ما فکم اگر تم بڑے گناہوں سے بچ گے تو چھوٹے گناہ ہم میں سے گناہ سے مراد ہوا دانستہ ہوئے گناہ ہیں مگر
 بیانات سے مراد غفلت و غلطی سے کئے گناہ اس جملہ کی ہند تفسیر میں ہو سکتی ہیں۔

تفسیر صوفیانہ: دنیا کی جو چیز رب تعالیٰ سے غافل کرے وہی آگ ہے۔ غافل کی دولت کو لاد بلکہ زندگی ہمارے کہ ذریعہ
 رفق یا ہے ایسے آگ میں رہنے والوں کا گناہ کوئی سبب یہ آگ نہ پانی سے بجھے نہ مٹی سے لٹھری پڑے جیسے مٹکوں کا
 انہما ہست و خوار ہے جیسے غفلت میں مرنے والے میں شے زہا شیطاں میں ہے اکبر نے مٹکوں کی سوانح عمری ایک شعر میں
 بیان کی ہے۔

کیا کہیں احب کیا کار نمایاں کر گئے بی اے ہوئے نوکر ہوئے پیش لی پھر مر گئے

حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم اب بھی قبر خود سے لوگوں کو دے اہل عدسہ رہے ہیں رب تعالیٰ کی طرف ہمارے

ہیں یہ ندامت والے اپنے گناہوں سے منتے ہیں پہلی حضرت آدمؑ میں سرورِ موعودؑ فرماتے ہیں کہ جنسین تم حشر تک یا امتی کہہ کر پکادو گے ہمیں بھی ان میں گناہ یا صدقہ اپنی رحمت کا اسی پکاری کا نتیجہ ہے کہ آپ کی ساری امت مگر نہ ہوئی۔ صالحین کے دل وہ آواز سنتے ہیں بلیک کہتے ہیں نیکیاں کرتے ہیں اگر یہ ندامت نہ ہو جائے تو ہم سب کچھ مگر نہ ہو جائیں ہم ندامت کو سن کر اس پر عمل کر کے بندہ رب تعالیٰ سے کچھ مانگے کا حقدار ہوتا ہے تب عرض کرتا ہے وہ ایسا بخش دے ہم گناہگار ہیں فقیر تیرے صیب کی پکاری بلیک کہتے ہیں ندامت یا ہمیں بلیک کہنے والوں میں ہمیں زندگی و موت دے اس کی برکت سے ہمارے گناہ بخش دے صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ لفظ تعالیٰ قیامت میں ہم گناہگاروں کو حضور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے مدد و روانہ کرے اہلکے گناہوں کا حساب نہ لے اگر لے تو حضور جبریل صلی اللہ علیہ وسلم کی نگاہوں سے خفیہ تاکہ ان سلطان کو جس کے سامنے جمل نہ ہوں ڈاکٹر اقل نے کس درد سے عرض کیا۔

دفعی تو ہر وہ عالم من فقیر روز حشر عذر ہائے من پذیر
در حدام دلہ بیتی بازیم لا عذر مسقطی پنہا منظر
ڈاکٹر صاحب سہری جگہ فرماتے ہیں۔

کمن رسوا ہوئے خواجہ ہارا حلیب من زچشم لوتنہا گیر
پہلی حضرت آدمؑ میں سونے بھی یہ مضمون دوسرے جلیل شیش عرض کیا۔

صدقہ پیارے کی حیا کا کہ نہ لے میرا حساب بخش ہے پر مجھے جلائے کو جلائے کیا ہے
پہلی رسوائی یہ ہے کہ امتی کہہ پکاری رسوائی حضور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے مدد و روانہ۔ اور وہ فرماتے ہیں کہ تو نے میرا امتی ہو کر میری ستوں کی مخالفت کی! اللہ تعالیٰ ہم گناہگاروں کو ان کے سامنے روانہ کرے۔ صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ رب تعالیٰ کے غضب سے رسول اللہ علیہ وسلم کا نصب زنا و عیسا کا ہے وہ بھی رب تعالیٰ کو حضور محمد صلی اللہ علیہ وسلم شفاعت سے مانگیں مگر وہ بھی رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو کون مٹائے! حضرت شاد عیسیٰ فرماتے ہیں۔

جیکو نہ ز کوڑ ہیں جو بانیں گر کو نور رب دھنے گر نعل دے گر دھنے نہیں مجبور
اے بلیک و لوگ بدوقوف ہیں جو کہ مسلم لوگ کو غیر مانیں رب دھنے جیسے تو یہ مانگیں! یس! اگر یہ دھنے جائیں تو کون مٹائے۔

فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أَضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِنْكُمْ

ہمیں قبول کر پان کے سے ان کے بد و بدکار کے نئے بے نیکی میں جس پر باد کر نام میں سے کسی
تو س کی دُعا میں ل و کے رب نے کہ میں تم میں کا آواز سے کی محنت کا رحد نہیں کرتا

عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کہ ایک شخص نے کسی اجنبیہ عورت کا ہوسٹ لیا پھر شرمندہ ہو کر ہاتھ نہوی صلی اللہ علیہ وسلم میں توبہ کرنے حاضر ہوا اور حدیث کی حضور خور صلی اللہ علیہ وسلم نے خاموشی اختیار فرمائی تب یہ تہمت کر کے چلے گئے صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے بلا کر یہ تہمت منکفی مسئلہ کرم نے عرض کیا ارسل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے معلق اسی کیلئے خاص ہے یا لوگوں کیلئے بھی ہے؟ فرمایا سارے انسانوں کیلئے (روح طبعی) کہ نوشتہ سبحان اللہ یہودی کل عرب ہیں جو نہایت جاہلیت میں زعمی فکر کرتے تھے حضور خور صلی اللہ علیہ وسلم کے فیض نغمہ نے ان کے خوف و خشیت کلیہ عالم ہو گیا۔

تفسیر: لا استجاب لہم ولہم حق یہ ہے کہ استجابات اور اجابت ہم معنی ہیں یعنی قبول کرنا اور قبولیت کا جواب دینا قرآن نوری کہتے ہیں کہ اجابت مطہرہ جواب دینے کو کہا جاتا ہے 'خو لا قبولت سے ہوا اور سے امر استجابات صرف قبولیت کے جواب کو کہتے ہیں کیونکہ یہاں جواب استعمل طلب کیلئے ہے مطلب یہ ہوا کہ انہیں جواب مطلوب ہوا اور ظاہر ہے کہ جواب مطلوب تمیل جواب ہی ہوتا ہے استجاب اکثر لام سے متعلق ہوتا ہے مگر کبھی بغیر حرف کے کہا جاتا ہے استجاب اللہ دعاء اللہ میں ہم کا رجوع دی سوشن ہیں جن کا ذکر ابھی گزشتہ آیت میں ہو چکا وہم فرماتے ہیں ابو مرثدہ کہ یہ قبولیت حق تعالیٰ کی رویت کی بنا پر ہے یعنی ان کے رب نے ان کی دعا قبول فرمائی۔ انہی لا اصبح عمل عامل منکم یہ جملہ پہلے پہلے لا استجاب کی وجہ بیان فرماتا ہے۔ اہل اری قرأت لئی اللہ کے حق سے ہے۔ دراصل پہلی جواب سے کے ساتھ۔ بعض قرأتوں میں لئی اللہ کے کسوے سے بدل فعل پر شہد کا سلسلہ اہل اری قرأت اصبح من کے کسوی کے سکون سے ہے باب اضل کا مضمر۔ بعض قرأتوں میں اصبح من کے کسوی کے شد سے ہے باب اضل کے مضمر سے صدر سے مراد ہے ہے ضل سے معنی ہلاک یا بربود ہونا ان دونوں میں اگر ہلاک کرنے کے معنی میں ہو اعمل سے مراد نیک عمل ہے قل کامل ہو اہل خوف خدا 'خشق رسول و قیو یابدن کامل' نماز روزہ یا مالی عمل 'ذکوۃ صدقہ و فیو مال سے مراد ہر نیک عمل ہے پہلے ہوا پہلے کیونکہ پہلے کو بھی نیکیوں کا ثواب ملتا ہے۔ تنکم من ہامیہ ہے کہم سے مراد مسلمان ہیں کیونکہ کفار کے اہل نیک ہوا ہیں 'رب تعالیٰ فرماتا ہے فجعلہ ہاء مستورا یعنی رب تعالیٰ نے ان کے اہل ہوا میں اس لئے قبول فرمائیں کہ اے مسلمانوں ہم کسی نیک کار مسلمان کے عمل ضلحہ و بربود نہیں کرتے کہے جزاء ضرور دیتے ہیں من ذکو او انشی یہ کلمہ اور مال کا بیان ہے یا کم کا ہر ذکر سے مراد کر مسلمان ہے۔ شی سے مراد سونٹ مسلمان پہلے ہوا یا پہلے کسی ملک کے ہوں کسی خانہ کو نسل سے ہوں یعنی ہم کسی سود عورت کے نیک اہل بربود نہیں کرتے۔ جزاء عمل کی ہے نہ کہ نسل یا خانہ کی یا کسی خاص ملک کی بعضکم من بعض' بعضکم مبتداء ہے من بعض خبریہ توحیت کے متعلق ہے یا ماصل کے یا قریب کے کہہ سے مراد سارے مسلمان ہیں یعنی بعض مسلمان بعض کی بعض سے ہیں کہ عورت کو سب مسلمان ہیں یا تم سب ایک اصل حضرت تو ہوا علیہ السلام سے ہوں تم میں سے بعض کی پیدائش بعض سے ہے مگر موجودات سے اور عورت سے پیدائش سے ہیں یا تم میں سے بعض بعض سے قریبہ متعلق رکھتے ہیں۔ کہ عورتوں کو یہودی کی ضرورت ہے 'مردوں کو عورتوں کی جیسے حضور خور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں سلطان منا اہل البیت سلطان عاری ہم کل بیت ہے چلے پڑتے ہیں

انہیں خیال رکھیں۔ تیسرا ثواب یہ ہے کہ نواہا من عند اللہ پانچ ثواب صدقہ ہے بطور ان صلہ پر شیعہ کا منسلک مطلق اور یا ثواب سے مراد وہ نعمتیں ہیں جو بطور ثواب دی جائیں گی جیسے عطا معنی عطا کی ہوئی چیزیں بطور ان صلہ پر شیعہ کا منسلک بہ من عند اللہ کا پانچ کے متعلق جو کہ ثواب کی صحت ہے۔ ثواب کی تین عظیمی ہے یعنی انہیں اللہ تعالیٰ کی طرف سے عظیم الشان ثواب دیا جائے گا جو بدوں کے ملکہ ختم خیال و گمان سے وراہ ہے واللہ عندہ حسن الثواب یہ جملہ متعلق ہے جو پہلے جملہ ثواب کی عظمت ظاہر فرما رہا ہے جیسی اللہ کے پاس بہت شاندار اور اچھا ثواب ہے جسب بدو شلو کی عطا نہیں فقیر کے وہم و گمان سے وراہ ہیں تو رب تعالیٰ کی عطا نہیں کر کے خیال میں آنکتی ہیں مگر سمجھو کہ ہم انہیں اپنی شان کے لائق نہیں سمجھتے کہ بدوں کے گمان کے لائق۔

خلاصہ تفسیر: گزشتہ آیت میں مسلمانوں کی پانچ باتوں کا ذکر فرمایا گیا کہ وہ عرض کرتے ہیں خدا یا اللہ بے پناہ عطا کن دے۔ چھوٹے گناہ مٹا دے۔ نیکیوں کے زمرہ میں وفات دے۔ اپنے رسولوں کی معرفتہ جو تو نے ہم سے وعدے کئے ہیں پورے فرما کر ہم کو ان کا مستحق بنا دے ہمیں قیامت کی رسوائی سے بچالے اب ان کی قبولیت کا ذکر ہے۔ فرمایا کہ ہم نے ان کی تمام دعائیں قبول کر لیں۔ کیونکہ ہم کسی مسلمان مال کے اٹل بدو نہیں کرتے۔ ہر مسلمان کو اس کی بدنی مالی، جسمانی، روحانی نیکیوں کا بدلہ ضرور دیتے ہیں۔ خواہ مرد نیکیاں کرے یا عورت کیونکہ عورت و مرد کو صنف میں اگرچہ تعلق ہیں مگر جنس میں ایک ہیں ایک قوم علیہ السلام سے پیدا ہوئے ایک اللہ کے بندے ایک نبی کے امتی ایک فرقہ کے ماننے والے ایک کلمہ کے بخاری ایک ایمان کے حامل ہیں پھر کہے ہو سکتے ہیں کہ جو انہیں سود عورت تعلق ہوں گے ان مسلمانوں نے خوشی خاطر ہجرت کی اور جو غیر اپنے وطن سے نکلے گئے اور جو میری رلویں ستائے گئے یا اس طرح کہ مجھ و راکہ عظیم سے ہجرت نہ کر سکے اور کھد کھد کے قلم و حتم سے رہے یا اس طرح کہ ہجرت سے پہلے اور بحالت ہجرت انہیں بدو کھدے گئے۔ اور وہ جنہوں نے اللہ کی رلویں بدو کیلئے بدو شیعہ کر دیئے گئے ان سب کو ہماری طرف سے تین انعام ملیں گے۔ ایک یہ کہ ان کے تمام گناہ جو وہ اسلام لانے سے پہلے کر چکے تھے یا اسلام لانے کے بعد خطاؤں سے سرزد ہو گئے سب معاف کر دیئے جائیں گے۔ دوسرے یہ کہ ہم بغیر کچھ سزا دیئے پہلے ہی سے انہیں ایسے ہانوں میں داخلہ دیں گے جس کے نیچے بدو پانی شہد شراب طہور کی عطف نہیں برہی ہیں۔ یہ داخلہ کا ایک کیلئے ہو گا کہ وہاں جانے کے بعد بھی وہاں سے نکلے نہ جائیں گے۔ تیسرے یہ کہ انہیں ان نعمتوں کے علاوہ اور بہت شاندار ثواب دیں گے جو ان کے خیال و گمان و وہم سے وراہ ہیں۔ سمجھو کہ اللہ تعالیٰ مالک الکعبہ ہے اس کے علیہ اس کے اچھے ثواب ایسے ہیں جو کسی کے خیال میں نہ آسکیں۔

قاعدہ: اس آیت سے چند قاعدے حاصل ہوئے پہلا قاعدہ: انکسہ فضا کی آیتوں میں آج۔ دسٹھ کریں اور ان میں خطاب مردوں سے ہے مگر ان سب آیتوں میں عورتیں بھی داخل ہیں۔ انہیں بھی فرمایا گیا کہ تم سود عورت آئیں میں ایک ہو تو مردوں سے خطاب در حقیقت عورتوں سے بھی خطاب ہے۔ دوسرا قاعدہ: سود عورتوں سے اخذ ہیں کہ رب تعالیٰ نے محمدؐ انہیں سے خطاب فرمایا ہے۔ سود عورتوں کو ان کے تابع بنا کر ان میں داخل فرمایا جیسے بستی کے اطر کے نام سے یا سود عورت ساری بستی کے نام سے یا رب تعالیٰ فرماتا ہے الرجال قومون علی النساء اور فرماتا ہے والرجال علیہن

وجہ تیسرا فائدہ: سزاوارۃ اللہ پر ہے نہ کہ محض نسب و نسل، غلام یا عورت و موہنے پر جیسا کہ من ذکر او
 انتہی سے معلوم ہوا کہ رب تعالیٰ نے اپنے من ماحررین کو ذکر فرمایا جو حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں کم معطلہ سے
 ہجرت کر کے مدینہ منورہ چلے گئے پھر بعد میں من کو ذکر فرمایا جو کم معطلہ سے نکلے گئے اور مجبور ہجرت کر کے گئے 'فرشتے اول
 درجہ کے صلحہ علیہ ہیں مگر حجت کے حقدار نہیں کیونکہ من میں عشق کلمہ نہیں بہشتی اگرچہ علامت میں فرشتوں سے کہیں کم
 ہے مگر حجت کا حقہ ادا ہے کیونکہ لبت یعنی عشق کا حامل ہے۔ پانچواں فائدہ: جبر و ہجرت پر بھی ثواب ہے جیسا کہ اخرجوا
 ہے معلوم ہوا مگر شرط یہ ہے کہ ہجرت سے حضور و صلے الٹی ہونے کہ محض دنیا کلمہ ورنہ آج بہت سے لوگ فوکی
 تجارت و غصہ کیلئے ترک وطن کرتے رہتے ہیں، اس لئے وطن چھوڑنے کے وہاں ملے تو من اور دیگر ارکان اسلام کو اکر کے کی
 آزادی نہ ہو۔ چھٹا فائدہ: اللہ کی راہ میں ظلم و ستم سبھی کو ثواب کا باعث ہے جیسا کہ اللہ والی جہلی سے معلوم ہوا
 کفار اس لئے ستائیں کہ یہ مسلمان ہے۔ محض لوگوں کو اڑھی 'نماز پابندی شریعت پر طعنہ دیتے ہیں 'نفاق اذاتے ہیں انہیں
 مسجد کو ملامت دینا کہتے ہیں 'یہ طعنہ برداشت کر بھی اوڈ والی جہلی میں داخل ہے۔ حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم
 فرماتے ہیں کہ جو سنت زندہ کرے اس زندہ میں جب کہ لوگوں نے چھوڑ دی ہو 'مردہ کھڑی ہو گئے سو شہیدوں کا ثواب ہے یہ
 آیت اس حدیث کی تائید کرتی ہے کہ شہید تو ایک ہزار ملے گا کہ ہاں بوسے و شاپے مگر یہ لفظ کا باندہ مگر ہزاروں مسلمانوں کے زخم
 کھانا رہتا ہے۔ ساتویں فائدہ: بدو یا شلوت گناہوں کا گناہ ہے نہ کہ حقوق کا جیسا کہ یہاں سے معلوم ہوا 'حق اہلکار کو
 فوت شدہ نمازیں قضا کرنا ہوں گی 'قرس لدا کرنا ہوں گے۔ آٹھواں فائدہ: کوئی مسلمان دوزخ میں بیشہ نہیں رہ سکتا
 آخر کار جنت میں جائے گا کیونکہ گناہگار مسلمان ایمان کی وجہ سے جنت کا مستحق ہوا گناہوں کی وجہ سے دوزخ کا حقدار مگر اس
 دوزخوں وجہ سے سزا جزائی دو صورتیں ہیں 'ایک یہ کہ پہلے جنت میں جائے پھر دوزخ میں 'یہ تو نا ممکن ہے کہ قرآن کریم کے بھی
 خلاف ہے اور حدیث شریف کے بھی 'انتہای امت کے بھی 'جو بھی جزا کی جنت میں گیا وہاں سے نکال دیا جائے گا کہ یہ
 ہی صورت ہے کہ ایسا شخص پہلے دوزخ میں جائے پھر سرپا کر جنت میں داخل کر دیا جائے۔ تفسیر کبیر نوں فائدہ: اللہ تعالیٰ
 کسی مسلمان کی نیکیاں منکوحہ پر نہیں کرتا اس کا اجر حضور و دیگر جیسا کہ لا اضع سے معلوم ہوا 'بیز عمل عامل کے موم
 نے یہ ہی بتایا۔ دسواں فائدہ: کسی کافر کی کوئی نیکی قبول نہیں 'نہ اس پر اسے اجر ملے 'جیسا کہ سکھ سے معلوم ہوا
 گیارہواں فائدہ: جنتیوں کو عطا ہونے کی محنتوں کے اور ثواب بھی ملے گا جو اہلارے خیال و ممکن سے وراہ ہے۔ جیسا کہ
 ثواب کی ایک تفسیر نور ہی ثواب کی تینوں سے معلوم ہوا 'من عبد اللہ سے معلوم ہوا کہ یہ ثواب جنتی نعمتوں کے علاوہ ہے۔

پہلا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ رب تعالیٰ کسی مسلمان کی نیکیاں صلح نہیں کرتا مگر دوسری آیتوں سے معلوم
 ہوتا ہے کہ بعض گناہوں سے نیکیاں ضبط ہو جاتی ہیں 'وہ کمو حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز مبارک پر تو ان لوگوں کی کہنے کی
 سزا یہ ہیں ان تعبط اعدائکم و انتم لا تشعروں کہ تمہارے اہل ضبط ہو جائیں گے اور تمہیں خبر بھی نہ ہوگی
 لہذا آیتوں میں تضاد ضرور ہے۔ جواب: اس صورتوں میں مسلمان خود اپنی بری حرکتوں سے اپنے اہل ضبط کرا لیتے ہیں 'رب
 تعالیٰ نے بلا وجہ ضبط نہ کئے 'بیل بلا قصور ضبط کر کے یا یہ کہ لوگ کہہ رہے ہیں کہ ان سے انسان کا رہ جانا ہے اور جب کافر ہو گیا

تو اس کے عمل کی سبھی ہے نہ کہ مومن کے عمل کی۔ دو سرا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ کفار کے عمل ضبط ہیں۔ جیسا کہ منکر نے بتایا مگر ایک حدیث میں ہے کہ ہر سب کو وہ شیعہ کے دن عذاب ہوا ہے اور اسے اقل چھٹے پر پانی ملا ہے۔ کیونکہ اس نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کی خوشی میں وہ شیعہ کے دن شریہ کو بڑی کو آڑ لیا تھا۔ ظاہری مانعہ حدیث شریف میں ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں میں نے ابو طالب کو آگ میں پلایا تو انیس دہائی سے نکل کر آگ کے جھیرے میں گرنا جہاں آگ کی گرمی ہے آگ نہیں مہیں؟ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کی رحمت سے دیکھو ہر سب ابو طالب کافر ہیں مگر ان کی نیکیوں ضبط نہ ہوئیں۔ یہ آیت من اعلیٰ کے خلاف ہے۔ جواب: اس کے وہ جواب ہیں ایک یہ کہ ان کے یہ عمل بھی ضبط ہو چکے ہیں اگر ضبط نہ ہوتے تو وہ جنت میں جاتے تو اب میں حقیقتاً اور ہے عذاب سے نہایت کچھ اور اہل اگر ضبط نہ ہوں تو عذاب سے نہایت ہو جاتی ہے، 'تخفف عذاب' ضبط اہل کے خلاف نہیں نہ سرے یہ کہ کافر کی عداوت، معاملات و فیوہ ضبط ہیں مگر مشق رسول صلی اللہ علیہ وسلم خدمت و طہر ضبط نہیں۔ یہاں عمل حاصل ارشاد ہوا کہ مشق عاشق کافر کو محبت رسول کاملہ تخفف عذاب کی صورت میں اسے مل جائیگا اگر مومن ہو کر مشق کرنا تو جنت کاملی ملے گا تاہم سب اگرچہ بعد میں دشمن ہو گیا مگر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کے وقت اس نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت کی تو بڑی کو آڑ لیا کہ اتنی محبت لایک نہ کچھ اثر ہو گیا تو جس مسلمان کو اللہ تعالیٰ مشق رسول خدمت محبوب صلی اللہ علیہ وسلم نصیب کرے اس کا کیا کٹ تیسرا اعتراض: آپ کے اس جواب سے معلوم ہوا کہ کفار کو تخفف عذاب ہو جائے گی مگر رب تعالیٰ فرماتا ہے لا یخفف عذاب العذاب کفار کا عذاب ہلکا نہیں نہ ہو گا۔ تیسرا یہ جواب اس آیت کے خلاف ہے۔ جواب: اس اعتراض کا جواب اس ہی آیت میں موجود ہے کہ فرمایا گیا ولا ہم یغلون انیس عذاب سے سلسلہ نہ رہی جائے گی جس سے معلوم ہوا کہ وہاں تخفف عذاب سے مراد عذاب میں کمی نہ ہے جیسے کسی کو پانچ سال کی قید ہو پہلے پندرہ سال کی ہو جائے تو کہا جائے کہ سزا میں تخفف ہو گئی یعنی مدت کم ہو گئی رہا تو عذاب میں ہلکا ہونا وہ تو ثابت ہے اور نہ وہ نہ کے سلسلہ طبع کیوں ہیں؟ کہ بعض طبقوں میں عذاب سخت ہے بعض میں ہلکا لا یخفف کی اور بھی بہت تو یہیں ہیں یہ تو حقیقہ جواب کیلئے کافی ہے ہر حال آیت و اہل بیت میں تعارض نہیں۔ چوتھا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ مرد و عورت یکساں ہیں کہ فرمایا گیا بعضکم من بعض مگر تم کہتے ہو کہ مرد و عورت سے افضل ہے تو سری تباہ سے بھی یہ فضیلت ثابت ہے کذا آیات میں قلعہ ہے۔ جواب: یہاں جزائے عفو میں یکسانیت کا ذکر ہے اور ان آیات میں درجوں و مراتب میں فرق کا ذکر کذا انہوں آیتیں برحق ہیں ہر شلہ اسلام رعایا سے افضل ہے مگر جزائے اہل میں شلہ کہ اسب برابر ہیں۔ پانچواں اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ جن مسلمانوں میں نہ کوہ پانچ و صف جمع ہوں ہجرت دیکھ لکلا مظلومیت، جملہ شلہ و بی معلیٰ گندہ جنت میں داخلہ اور جواب کے مستحق ہوں گے جس میں کوئی وصف بھی کم ہو نہ کوہ انصاف میں سے کسی انعام کا مستحق نہیں ہو گا کہ وہ حق کیلئے آتا ہے۔ جواب: لا د علیہم میں ہم خیر ان تمام کی طرف ہوتی ہے نہ کہ مجموعے کی طرف ہم افزائی ہے نہ کہ مجموعی کیونکہ اس سے پہلے ارشاد ہوا کہ لا اصح عمل حامل منکم مال کہ ہے ہر مال کو شامل ہے چونکہ یہ حضرات اس درجہ والے ہیں اس لئے ان کا ذکر خصوصیت سے ہوا ورنہ ہر مومن جنتی ہے اگرچہ اسے کسی عمل کا موقع نہ ملے۔ چھٹا

اعتراض: یہاں رب تعالیٰ نے فرمایا کہ ہم لوگوں کے گنہگاروں کو جس کے لئے جنت میں داخل کریں گے گنہگاروں کی معافی کیلئے جنت کا اہل لازم ہے پھر اسے انگہ کر کے نہ کی کیا ضرورت تھی۔ جواب: لازم نہیں معافی گنہگاروں کے لئے ہے واعدہ جنت کچھ اور دیکھو سو من جنت کی معافی ہو جائے گی مگر انہیں جنت نہ ملے گی یہ مسلمان انسانوں کی خصوصیت ہے کہ وہ کسی معافی بھی ہوگی مگر جنت میں داخلہ بھی۔ ساتویں اعتراض: جنت میں سب کچھ آپکا بھروسہ میں جس التواء کیوں فرمایا گیا جواب: پائے پائے کیلئے کہ تم جنس کا ثواب کا حق نہیں جان سکتے دو تھارے خیال دیکھنا سے دروہ ہے بس ہوں کچھ تو کہ جو ثواب رب تعالیٰ کی طرف سے ہو وہ کچھ دیکھو کہ جنس ثواب سے مراد وہ داخل ہے یہ جنت میں ثواب تو ہے جنت کا ثواب نہیں۔

تفسیر صوفیانہ: حل گویا سو ہے جس گویا عورت 'دل کے اہل' ملا سہ و یقین و مکتشف و فہم ہیں اور جس کے اہل طاعت و عبادت و ریاضت ہیں جن دونوں کی اصل مدح ہے۔ رب تعالیٰ نے انہیں فرمایا کہ ہمہ دل جس کسی کا اہل خلق نہیں کرتے کیونکہ یہ دونوں بعض بعض سے ہیں جس کی اصل ایک مدح ہے نہ کہ وہ جس سے نکل جائیں یعنی دنیا کے داخل اگر بیش و اتمام برات و ارم و برعات جس سے نکال دینے جائیں اور یہی رولے کرتے ہوئے جسم جسم کی مستحکم عبادت کریں اور شیطان و شیطان لشکروں سے دور کریں مگر جنت کی کوہر سے جس کے جس امداد قتل کو دینے جائیں تو ہم ان کے سارے گنہگاروں کے لئے اور ہم دیکھیں جس انہیں طاعت شریعت و طریقت کی جنتوں میں داخل فرمائیں گے جس میں رحمت اللہ کی نرسوں سے دین ہیں یہ تو دیکھیں کہ تعالیٰ کی طرف سے اس کا ثواب ہے آخرت میں جو ثواب ہے کھو دو بہت اعلیٰ و ارفع ہو گا سو فرمائے کریم فرماتے ہیں کہ جو جنت چاہتا ہے وہ اپنی عمل کرے ایک یہ کہ اپنے کو گنہگار سے بچائے اور سرے یہ کہ تھوڑی دینا پاراں رہے۔ تیسرے یہ کہ طاعت اللہ پر حرم ہو چوتھے یہ کہ نیکیوں سے محبت اور نیکیوں سے محبت رکھے پانچویں یہ کہ بیش حسن خاتمہ کی دیکھنا کرے۔ کسی بزرگ نے کیا ثواب شعر فرمایا۔

چنانچہ کہ اسم دلور جسم پناہ کہ ی گرد الف درہم پناہ
یعنی گنہگار کے اسم کو جسم میں ہوں چھپاؤ مجھے اسم گنہگار جسم میں چھپا ہوا ہے کہ نہ لکھنے میں آئے نہ پڑھے میں مگر ہلو گری
اسی کی ہے منظر تم جو گنہگار میں کار فرمائے گناہ سو یہ تو تہائی مسئل ہے کہ تم نہ رہو اور رہا جائے۔
تھم میں میں ایسا سا جوں کہ میں ہی رہوں مجھ میں تو ایسا سا جائے تو ہی تو ہو جائے
اس مسئلہ پر پہنچ کر عارف خدا نہیں سو جاتا کہ اسانہ و اس جاتا ہے کہ نہ سف نہیں بن جاتا سف فاضل رہ جاتا ہے۔
کہ وہ فاضل مت دلے دلے شود عارف اللہ پرست دلے دلے شود
انہ تعالیٰ کبھی اس قل کو مایہ نہ دے۔ کبھی ہم بھی اس کی نہ ت بکھ لیں۔

لَا يَغْنَتُكَ قَلْبُ الَّذِينَ تَفَرُّوْنَ فِي الْبِلَادِ مَتَّعْ قَلِيلٌ ثُمَّ

برگزیدہ دھوکہ میں ڈالے تم کو بھڑکاؤں کا سردوں میں تھوڑی سی پدہ کی ہے پھر

سے سے دے گا سردوں کا سردوں میں سے جیت پھر تجھے دھوکہ دے گا تھوڑا سا

اس کا تھکا دہا ہے اور دوست برا ہے۔ یہی وہ سچی جود ہے جس کا

ہاں! جسم ہے اور کیا ہی بڑا پھرنا لیکن وہ جو ہے وہ بے قد ہے جس نے

لَهُمْ جَنَّاتُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا تِلْكَ الْأَمْثَلُ

ہاتھ دے سے کچھ کئے ہیں بسے امانت جو کئے بیچے ہوں سبھی ابھی دھاس ہی بیٹھ رہی تھے

کے لئے صفتیں ہیں جن کے بچے سرری بہیں وہ ہمیشہ ان میں رہیں شہ کے لوگوں کی ممانی

عَنْ اللَّهِ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ آمَنُوا ۚ

جہاں اللہ کے پاس سے اور وہ جو ان کے پاس سے ہے، سترے بجوں کے سے

اور جو اس کے پاس ہے وہ بیگوں کے لئے سب سے جھلا

تعلق ان آیات کا اثر شدت سے چند مہینے تعلق ہے۔ پس اس تعلق کی وجہ سے تینت میں موسموں کے اثر و اثری ثواب کا اثر تھا۔
 اب ان آیات میں کفار کے دعویٰ: "ہو پیش کا حکم کرے" کا رد ملے گا کہ کفار تعلق میں ہیں اور مصلحت میں ہے۔ لا سزا
 تعلق۔ مچھلی تینت سے معصوم ہوا تھا کہ مصلحت اندہ کے بارے میں اور اس کی غفلتوں کے تعلق جس سے شبہ پیدا ہو سکتا تھا
 کہ وہ اس کفار مصلحت میں دوبارہ کیوں کر رہے ہیں اس تینت کے رد میں یہ شبہ رفع کیا جا رہا ہے۔ تیسرا تعلق۔ مچھلی تینوں کے
 آخر میں فرمایا گیا تھا کہ اندہ کے پاس ہی اچھا ثواب ہے۔ جب اسی کو واضح فرماتا ہے: "یہ بتا رہا ہے کہ دنیا کی نعمتیں اگرچہ کفار کے
 اعمال کا ثواب ہیں۔ مگر یہ اچھا ثواب نہیں۔ چونکہ ہر حق پنا خدا سے پہنچتی ہے۔ اس لئے اچھے ثواب کے بعد لب پر ہے
 ثواب کا ذکر فرماتا ہے۔"

شہانِ نزول: شرکین کے لئے سود مند موبہ "تاجر تھے" جو تہارنی سلسلہ میں عشق جگہ جاتے اور خوب کما کرتے اور پیش اذات تھے بعض افراد سو میں سے ہار گئے، رسالت میں عرض کیا کہ اللہ کے دشمن تو پیش میں ہیں۔ ان کیلئے ہر جگہ ہمارا اور ہم فخریہ میں گرفتار ہیں کیا حکمت ہے؟ تب یہ "یت کریم" اتری اس کی فہمائش کیلئے نازل ہوئی۔ (تفسیر کبیر نقباء مہدیین)۔

تفسیر لا یفرک یہ سبذ غور سے ملاحظہ کیے میں کسی چیز کا کلمہ نہ پڑھا ہوا کہ وہ پروردگار نے اس کا ترجمہ ہے اور کہا
تکبر کو اسی لئے غور کہتے ہیں کہ اس میں حرکات اب کو ابھی لیتا ہے مگر حقیقت ہو تو کوئی جی نہیں مانتا یہ ہے کہ اب میں
خطاب ہر مسلمان قرآن پڑھنے والے سے ہے کہ کہ تم صلی اللہ علیہ وسلم سے کیونکہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو تو
کہی یہ اور کہا انکو نہ کہی کہ نہ یہ ثابت فرمائی ہو سکے کہ خطاب سرکار سے ہو یا نہیں مسلمانوں کو سنا یا حضور ہو ایسے
ولا نکلی من النکلیں اور ولا نکلیں من النکلیں ولا قطع الحکامی اور لا نکلیں دوری بقول میں

(تفسیر کبیر و خازن وغیرہ) قلوب اللہ فی البلاد قلوب قلوب سے بنا معنی ملاپت ہو تا پھر باطل کو قلب
 اسی لئے کہتے ہیں کہ وہ تالواہ باطل جاتا ہے کھوئے روپے کو اس لئے قلب کہا جاتا ہے کہ ہر جگہ سے پھر آتا ہے کلوا
 سے مراد سامنے کھڑے ہیں شریکین ہو یا اہل کتب بلاد کی جمع ہے معنی شریکوں کا قتل ہے پھر معنی کھوں اقریب ہر
 بستی کو کہتے ہیں شریک ہو یا کھوں اپنے کھ تاجروگ عموماً شہروں ہی میں پھرتے ہیں کہ وہاں ہی منڈیاں ہوتی ہیں اس لئے بلاد یعنی
 شہروں کا ذکر فرمایا گیا کہ یہ امت کریمہ تاجر کافروں کے حلق ہی باطل ہوئی ہے یعنی اسے مسلمان قبضے میں بہادری کفار کا پیشہ
 آرام کے ساتھ شہروں و منڈیوں میں ہر نام پر نہ قطع بخش جو رہیں کہ ان کو حاکمیں نہ ذل دے اور توہین کے پیش سے دھوکا نہ کھا
 جائے کیونکہ متاع قلیل یہ عبارت ہذا پر شیدہ کی خبر ہے۔ ہذا سے کفار کی جہاد توں اور ان کے پیش و ہراس کی
 طرف اشارہ ہے۔ چونکہ کفار کی دنیا ان کے ساتھ نہیں جاتی اس لئے اسے متاع فرمایا گیا نیز آخرت کے مقابلہ میں دنیا سے
 قوی ہے اس لئے اسے قلیل فرمایا گیا حدیث شریف میں ہے کہ دنیا آخرت کے مقابلہ میں ایسی ہے جیسے سمندر میں تم انگی
 زو دو تو انگی کی قری سمندر کے مقابلہ میں کتنی حقیر ہے پھر اس پر دنیوی دلیل آخرت میں حسب و نکل بہت زیادہ ہوگی ماقبل
 ایسی قلیل الفسخ اور کثیرا نقصان دہ چیز میں اس میں لگاؤ (مدح العالی) ثم ما وہم جہنم چونکہ دوزخ میں دوزخ و اللہ دوزخ
 دوزخ کی زندگی گزارنے کے بعد ہو گا اس لئے ثم لہم دوزخ ہو گی کے معنی بارہا بیان ہو چکے کہ یہ اوی کلام طرف ہے
 معنی ہذا اوی الی دکن شد جہنم اصل میں پہنچا معنی گمراہوں چونکہ جنت اور دوزخ ہے اور دوزخ نیچے
 اس لئے اسے کنوں فرمایا گیا اس کی گہرائی اتنی ہے کہ اگر اس کے کنارے سے پھر چھٹو تو ستر میل تک نہ پہنچے اس لئے اسے گمرا
 کنوں فرمایا گیا یہ لفظ فارسی سے عربی ہے ولس الہداد جس کا قائل مہاد ہے اس کا خصوص معنی حو پر شیدہ ہے۔
 مہاد سے بنا معنی گمراہ یا ستر دوزخ کو ستر فرماتے ہیں اس جانب اشارہ ہے کہ کفار نے خود اپنی حرکتوں سے دوزخ
 اختیار کیا جیسے ستر والا خود اپنے ہتھام سے ستر بچاتا ہے یعنی کچھ دوزخ لوگ رنگ دلیاں کر میں پھر آخر کار ان کا ٹھکانہ دوزخ
 ہے۔ اور وہ تو بہت برا ستر ہے کہ وہاں کاذب ستر کی طرح ہر طرف سے انہیں گھیرے ہو گا چونکہ اس مضمون سے شبہ ہو تا تھا
 کہ مسلمان تاجر بھی دوزخ میں جائیں گے کہ وہ بھی شہروں و منڈیوں میں پھر لگاتے ہیں اس لئے ارشاد ہوا لکن اللہ بن
 اتقوا انہم لکن حرف استدراک ہے جو ہمہ دور کرنے کیلئے آتا ہے۔ اللہ بن سے مراد مسلمان ہیں اتقوا سے تنبیہ تم
 کے تنوے مراد ہیں تقوی عام تقوی خاص تقوی خاص اللہ جس کی تحقیق پہلے پارے کے لول میں ہو چکی ہے لہم جنت
 نہجی من نعتھا الامور۔ لہم میں لام کلیت کا ہے یا لطف کا پہلی بات زیادہ قوی ہے کیونکہ جنتی جنوں کے ملک ہوں
 گے نہ کہ محض مسافر مسلمان باقی الفاظ کی تحقیق بارہا ہو چکی ہے خلاصہ بن لہما یہ عبارت اتقوا کے قائل ہم سے حد ہے
 علود کے معنی دائمی قیام نہ کہ بہت عرصہ تک ٹھہرنا یعنی پرہیزگار مسلمان اگرچہ تاجر ہوں مگر وہاں ہوں گے ایسے بخلت
 ہیں جن کے نیچے نہیں سہی ہیں وہاں وہ ہمیشہ ہی رہیں گے فزلا من عند اللہ نزل وہ کھاتا مسلمان ہے جو نازل یعنی نور اللہ
 مسلمان کیلئے تیار کیا جائے چونکہ نئے مسلمان کیلئے بہت سی تکلف کیا جاتا ہے کہ بیرون اپنی طاقت پھر کوئی دقت نہیں اٹھا رکھا ایسے
 ہی جنت میں رہتے ہیں جنتیوں کیلئے بہت پر تکلف مسلمان سیاق فرمائے گا کہ کوئی دقت فرد گزاشت نہ ہو گا اس لئے وہاں کی نعمتوں
 کو مل فرمایا گیا لطف تو یہ کہ جو جنتی لوگ جنتوں کے ملک بھی ہوں گے مسلمان بھی جنت کے لحاظ سے ملک کا طرہ صبح کے لحاظ

سے صلیب نہ لایا۔ جنت و قیوم کا مل ہے بعض لوگوں نے کہا کہ جنت کی تمام نعمتیں صلیب پر لٹکی ہیں اصل چیز رضائے الہی ہے اس نے انہیں نزل فرمایا کیل (مدح ظہانی) وما عند اللہ خیر لا یزاد ما تصور لہ من سلۃ عند اللہ سے مل کر جنت وہ ہے اور خیر اپنے حقیقی لایا ہوا اس سے مل کر خیر اور ہادی جمع ہے معنی ایک کلمہ میں عبادت میں لطیف اثر اس جا پ ہے کہ کفار تجار اعیان بن گئے مگر مسلمان پر ہرگز کار چہرہ لبر ہے اس لئے ان کے یہ درجہ ہوتے ہیں دنیا میں بھی عزت میں ہے اور آخرت میں بھی جنت میں۔

غلامہ و قیسر: اسے مسلمانوں کو کفار کے ہر چہ طرف پھرنے اور ان کے پیش و کرم سے تہلہ کی طرح کرنے کا خوب مل کئے پیش اڑانے سے یہ دعو کا کہنا کہ یہ لوگ خدا کے پاس ہیں مگر رب تعالیٰ کے دشمن ہوتے تو ایسے پیش میں کیوں ہوتے دنیاوی پیش ہماری رضامندی پر مل نہیں دنیاوی چیزیں لطف حقیر ذلیل اور قہواڑ سلسل ہیں مگر یہ کہ سب چیزیں نول سے لب تک نیست تھیں کچھ دنوں کیلئے انہیں ہستی ملی پھر اب تک نیست رہیں گی من کے وجود کا زندہ انہی لہدی ہمارے کے مقابلہ میں موت قہواڑ ہے اس کے بلکہ دوسری کی ساری نعمتیں انہیں حسرتوں و تکیوں سے گھری ہوئی ہیں اس کے ساتھ بڑی مصیبت یہ بھی ہے کہ ان پر حساب و کتاب و عقاب سخت ہے انہیں عارضی چیز جو اتنی آنکھوں کا مٹ ہو مدلل لگانے کے قتل کب ہے کفار کچھ دن دنیا برتنی کے پھر ان کا دائمی ٹھکانہ دوزخ ہو گا اور دوزخ بدترین ستر ہے کہ وہاں کی آگ دوزخی کو ہر طرف سے لپے گھیرے ہوگی جیسے بستر سونے والے کو ہر طرف سے گھیر لیتا ہے یہ سب مار کھا کر کھینچے ہے رے پر ہرگز کار مسلمان وہ ہیں تہلہ تہلہ کریں پاک کماہیں حاصل کریں وہ سر مل جنتی ہیں کہ ان کے یہ خدائے کام رضائے خدا الجلال کیسے ہیں من کی حرام چیزیں نہیں بلکہ کثیر ہے کہ رضائے رب جلیل کی تکمیل ہے وہ من جنوں کے ایک کدے کے گھر گھر جنتی من کے ہر دہر ہو گئیں جن کے لیے ایک نہیں بلکہ بہت سی سرور دوزخ ہیں اس میں ان کا قیام عارضی نہ ہو گا بلکہ دائمی ہو گا ہمیشہ رب تعالیٰ کی طرف سے من کی صفتی ہوگی وہ ہمارے دائمی مسلمان ہوں گے ہم ان کی دنیاوی چیزیں من کی خاطر دوزخ میں کوئی کسر نہ چھوڑی جائے گی یہ خیال رکھو کہ جو کچھ لٹے کے ہاں ہے وہ ٹیکوں کیسے بہت سی اچھے کہ دوزخی ہے۔ اسے فنا نہیں وہ خاص ہے انہیں سے غلو نہیں۔ اس پر کوئی حساب و کتاب نہیں تو دوسری لو کہ متقیوں کا جنتی پیش اچھا ہے یا کفار کفار منی پیش و آرام بستر یقیناً متقیوں کا پیش ہی بستر ہے ہی کے حاصل کرنے کی کوشش کرو۔

فائدے: ان آیات سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ: مسلمانوں کو کفار کے پیش و آرام پر بھی نہ چھٹا چاہئے۔ دوسرا فائدہ: گناہگار مسلمان کدوزخ میں ٹھکانہ نہیں بلکہ دوزخ ان کیلئے ایک عارضی منزل ہوگی جس میں کچھ دن رہ کر گناہوں سے پاک و صاف ہو کر جنت میں پہنچ جائیں گے۔ دوزخ ٹھکانہ کفار کا ہے جیسا کہ ما و ہم سے معلوم ہوا۔ تیسرا فائدہ: جنت کفار کو گھیرے گی کہ ان کے ظاہر و باطن ہر عضو پر آگ ہوگی رب تعالیٰ فرماتا ہے تطلع علی الافلک مگر مومن کدوزخ گھیرے گی نہیں مومن کے دل و دماغ اور اعضائے مجیدہ آگ سے محفوظ رہیں گے جیسا کہ حدیث شریف میں ہے۔ یہ فائدہ جس السہاد سے حاصل ہوا جو تھا فائدہ ہر شخص کو توفیق دے ہرگز کاری ضروری ہے کوئی شخص کسی درجہ پہنچ کر اہل سے سبب نافر نہیں ہو سکتا رب تعالیٰ فرماتا ہے ما یفا النبی اقلی اللہ جب نبی کو بھی توفیق ضروری ہے تو ہم کس شخص

ہے جیسا کہ اتقواہم سے معلوم ہوا پانچوں قاعدہ: جنت صرف متقیوں کیلئے ہے۔ جیسا کہ لہم کے مقدم
فرمانے سے معلوم ہوا اس لئے کہ خبر کا مقدم کرنا ضرر کا باعث ہے۔ چھٹا قاعدہ: جنت جنتوں کی ملک ہوگی اور ملک بھی
لاذوال جبریا کہ لہم کے لہم سے معلوم ہوا کہ لہم ملکیت کا ہے یہ حضرات جنت اور وہاں کی تمام نعمتوں کے ہر سے ملک
ہوں گے۔ ساتواں قاعدہ: جنتوں کی خاطر قاضی لے سکن کی ہی ہوگی جیسا کہ لولا سے معلوم ہوا یہ حضرات جنت کے
لہلہ سے ملک ہوں گے خاطر قاضی کے لحاظ سے سکن۔ آٹھواں قاعدہ: جنت کی نعمتیں جہلے خیال و گمان سے دور ہوں ہیں
یوں میں نہیں آسکتیں جیسا کہ من جہل اللہ سے معلوم ہوا جب بدشکلی نعمتیں فقیر کے خیال میں نہیں آسکتیں تو رب
عزلی کی نعمتیں ہم بندوں کے خیال میں کب آسکتی ہیں۔ نواں قاعدہ: اللہ تعالیٰ کے ہاں حاضری ابراہیم کیلئے خیر ہے کفار کیلئے شر
جیسا کہ بعد لایا ہوا ہے معلوم ہوا رسول قاعدہ ایک جنتی کے صے میں چند جنتی آدمی کی ایک کفار کے صے کی ہر
اپنی جنتوں میں کوئی جنت نمازی کوئی روزے کی کوئی دیگر عبادت کی جیسا کہ جنت جمع فرمانے سے ارشاد معلوم ہوا

مسئلہ اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ مسلمانوں کو ہمیشہ دنیا میں قریب اور بے کار رہنا چاہئے سارے عیش و آرام کفار
کیلئے چھوڑ دینے چاہئیں۔ (بعض یہودی) جواب: ہرگز نہیں آیت میں چھوڑ دینے کا ایک لفظ بھی نہیں آیت کا تفسیر
ہے کہ قریب مسلمان امیر کفار کو دیکھ کر اسلام کو باطل اور کفر کو حق نہ سمجھ لیں نہ یہ کہ امیر غنی کو شیش نہ کریں مسلمان میں
روزے نماز کی طرح حلال کھانے حاصل کرنا بھی حلال ہے امیر بزرگ و ذکوہ و عروج لوگوں کو کفر و فسق کی لہلوں کو سکھانے سے
مہر نہیں ملے سو قول ہیں۔ لہذا اعتراض: لہم کے مقدم فرمانے سے معلوم ہوا کہ جنت صرف متقی مسلمانوں کو ملے
گی ہمہ ہر مسلمان ہمیشہ روزے میں رہیں گے کیونکہ لہم کا مقدم کرنا ضرر کیلئے ہے۔ جواب: اتقواہم میں تعزلی سے
عام تعزلی مراد ہے ہر مومن کو حاصل ہے یعنی خوف خدا میں کھڑا شرک کو چھوڑنا ہر مومن متقی ہے کہ کفر سے بچا ہوا
ہے۔ تیسرا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ جنتی لوگ جنت اور وہاں کی نعمتوں کے ملک نہ ہوں گے کیونکہ لایا گیا
لولا من جہل اللہ ظاہر ہے مسلمان گمراہ کالک نہیں ہوتے۔ جواب: اس کا جواب تفسیر میں گزر چکا کہ ہوں گے تو وہ
جنت کے ملک مگر ان کی خاطر قاضی مسلمان جیسی ہوگی گمراہوں کی گمراہی خاطر نہیں ہوا کرتی بلکہ وہ وہاں کی خاطر کرتا
ہے۔ لہم میں لہم ملکیت کا ہے جس سے معلوم ہو رہا ہے کہ وہ حضرات جنت کے ملک تمام ہوں گے۔ چوتھا اعتراض: اگر
جنتی لوگ جنتوں کے ملک ہیں تو کیا وہ اپنی جنت اور وہاں کی نعمتیں فروخت بھی کر سکتے گے۔ جواب: ہرگز نہیں کیونکہ
وہاں فروخت کی ضرورت ہی نہ ہے کیونکہ ہر ایک کی ہر ایک کی ضرورت مندی فروخت کرتا ہے وہاں ہر ایک کی ہر ایک کی ضرورت مندی
زاد ہوگی پھر فروخت کرنے کی کیا ضرورت سی کیا وہاں فروخت یا بیع نہ کرنے کی وجہ دوسری ہے نہ کہ ملکیت کا فقدان۔

تفسیر صوفیانہ: فعل کامل داخل کے لفظ سے ہوتا ہے اور جہل کا لفظ اللہ کے اعتبار سے ایک ہی نظام فقیر کی ملکیت ہوتی ہے
ہے مگر اگر اسی نظام کو بدشکلی خریدے تو شاید اسے کسی نے کیا خوب کلام

ملک کشور خود بند سلطان قریب

ایکسی زمین پر کسی کا مکان بنا ہو تو اس کی اور حالت ہوتی ہے ہمیں اگر اسی پر مسجد بن جائے تو اس کی شان ہی اور ہو جاتی

تو کہہ دے کہ میں نے تم سے کچھ نہیں مانگا ہے۔ یہ تو تمہارے رب کے پاس ہے۔ اور اللہ علیہ حساب کرتے والا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَاصْبِرُوا وَاصْبِرُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ

اے وہ لوگو جو ایمان لائے ہو کہہ اور صبر کرو اور صبر کرو اور صبر کرو اور تقوا اللہ سے ڈرو

اے ایمان والو صبر کرو اور صبر کرو اور صبر کرو اور تقویٰ رکھو کہ تم کو ایمان دے اور اللہ سے

تَقْلِحُونَ

تاکہ کامیاب ہوؤ

ڈرتے رہو اس سبب پر کہ کامیاب ہوؤ

تعلق: ان آیات کا گزشتہ آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: پہلی آیتوں میں مومنین و کفار کا انجام بیان کیا گیا کہ تمام کافروں کا ٹھکانہ دوزخ ہے۔ کئی کافر ہوں یا مشرک کافر اور مسلمانوں کا ٹھکانہ جنت ہے۔ اور اللہ ہوا ہے کہ کفار جہنم میں جائیں گے جو کفر مر جائیں۔ بعض اہل کتاب کفار مرنے سے پہلے ایمان لے آتے ہیں اور ان کی موتوں کے ذریعے ہی میں ہیں انہیں کے ساتھ ان لوگوں کا بھی مشرک ہو گا۔ دوسرا تعلق: پہلی آیت میں کہہ ماجر مسلمانوں کے فضائل بیان کئے گئے تھے جو اپنے وطنوں کو چھوڑ کر ہجرت کی بنے۔ اب ان ملحدین کے فضائل بیان ہو رہے ہیں جو پہلے اہل کتاب تھے پھر ایمان لائے مگر ان صاحبوں کے یہ بیان بنے اپنی مسلمانوں کفار کہ پہلے قاتل اور مہربانوں کفار اس آیت میں۔ تیسرا تعلق: پہلی آیت کے آخر میں فرمایا گیا کہ ایک کاموں کا ثواب اللہ کے پاس ہے۔ اب ایک کاموں کی ایک خاص صفت کا ذکر کر رہا ہے کہ جن کا اہل کتاب ہے یعنی وہ اہل کتاب جو پہلے اپنے دشمنوں کا کفار پر ایمان لائے بعد میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن شریف ہے۔ چوتھا تعلق: گزشتہ آیات میں فرمایا گیا کہ کفار کے پاس جو کچھ ہے منشاء اللہ ہے جس سے معلوم ہوا تھا کہ اہل کتاب کا ایمان ایک عمل بھی حلال نہیں ہے جس کا ثواب اللہ کے پاس ہے۔ اب یہی صفت بتایا جا رہا ہے کہ جس سے ان کے وہی عمل حلال نہیں ہیں یا نہیں۔ چوتھا تعلق: یعنی قرآن و صاحب قرآن پر ایمان۔

شان نزول: اس آیت کے نزول کے بارے میں چند روایتیں ہیں۔ (1) بادشاہ حبشہ جس کا نام اسحاق یا کھل ابن مسعود تھا لقب نباشی) کار جب وہ میں انتقال ہوا بعد طیبہ میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے صلیب کو ان کی وفات کی خبر دی اور فرمایا 'چلو میں پر نماز جنازہ پڑھیں' چنانچہ مع صحابہ کرام کے جنت البقیع میں خیرات لائے وہ تعلق نے زمین حبشہ اور نقش نباشی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم پر مشکف فرمادی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے مع صلیب ان کا جنازہ پڑھا جس پر منافقین نے طعنت دینی کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے شخص کا جنازہ پڑھا جو منافق تھا اور جسے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی دیکھا بھی نہیں۔ منافقین کی تردید حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی تائید نباشی کی تعریف میں یہ آیت کریمہ اتاری۔ (تفسیر کبیر مطلق و خزان) خیال رہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جنازہ پر چار بھیجیں کس اور جو نماز جنازہ نباشی کے لئے دعائے مغفرت بھی کی۔ (فقہان و خزان) معلوم ہو کہ نماز جنازہ میں چار بھیجیں چاہیں اور بعد نماز جنازہ سنت ہے لہذا یہ حدیث سنی حنفیوں کی دلیل ہے۔ (2) چاہیں یہودی جن میں سے تیسرے لکھتے تھے اور آٹھ وہی حضور

انور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے، ان کے مضامین میں یہ آیت کریمہ اتزی۔ (کیر صلی اللہ علیہ وسلم) (۱) یہ آیت کریمہ حضرت عبد اللہ بن سلام کے حق میں آئی جو پہلے یہود کے ہاں عالم تھے لولا انہی ہمیں تھے پھر ایمان لا کر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی بنے، انور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو بہت خوشنویس بنائیں (کیر و خازن) (۲) (۴) عام سر میں کل کتب کے بارے میں یہ آیت کریمہ اتزی، جو پہلے کتب ہوں پھر ایمان لے آئیں۔ نوٹ: مشہور یہ ہے کہ ان نباشی بدشہ کا نام احمدی تھا، معنی علیہ (یعنی علیہ مسیح) حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم پر بطور دیکھے ایمان لائے اور مہاجرین لوہین کی بڑی خدمت کی جو کہ سے جوش چلے گئے تھے اسلام اور مسلمانوں کو اس بڑا کدو میں بنادی حضرت عبد اللہ بن مسعود سے قرآن سن کر مت روئے انہیں کے روئے کے بارے میں سقریں یاد میں ہوا، انا سحوا بخل بولی انہی نے حضرت ام حبیبہ سے لایا سفیان کا کتب حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا فرمید اسلام کی بڑی خدمت میں انہما میں بہت عرصہ تک ان کی قبر سے لورہ کھا گید رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

تفسیر: وان من اهل الکتاب لمن و من بالہدہ چو تکہ اس مضمون کے بعض مبالغہ و غیرہ منکر تھے، اس لئے اسے لن سے شروع فرمایا، ایہ من تبعضہ ہے، کیونکہ سارے اہل کتب کا یہ مل نہیں، اہل کتب سے مراد یا تو دی یسوی ہیں جن کے بارے میں یہ آیت کریمہ اتزی یا سارے یسوی، یہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دی و دیو ہیں، جو کسی نہ کسی اصل کتب کے معتقد ہیں، پہلے معنی زدہ نکاہے ہیں۔ اس جگہ ان کے پنج اوصاف بیان ہوئے، پہلا صف اللہ پر ایمان رکھنا، اگرچہ وہ اسلام قبول کرنے سے پہلے بھی اللہ کے ماننے کے رہی تھے، مگر چونکہ وہ ایمان نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے منہ موڑ کر تعالٰیٰ انہوں نے غلط طریقہ سے رب تعالیٰ کو مانا تھا کہ اس کے لئے لورہ یسوی ثابت کی، اس لئے رب تعالیٰ نے ان کے اس ایمان کا تہارت فرمایا، بلکہ فرمایا کہ وہ اللہ پر لب ایمان لائے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے، دوسری صف یہ کہ وہ اول الہکم ظاہر ہے، گما سے مراد سارا قرآن نہیں، بلکہ اس کی ہر آیت ہے، کیونکہ سارا قرآن کریم ایک دم نہیں آیا ہے، تیسری صف یہ تیا، مگر اس کی آیت جب بھی آئیں، ایک دم اس لئے قبول فرمادہ رہت ہو، اور ہو سکتا ہے کہ اسے مراد قرآنی قیات بھی ہوں، اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات بھی، کیونکہ یہ سب کچھ وحی الہی ہے، مگر چہ منزل قرآن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہوں، مگر چہ تک آپ کی طرف، آسمانی ہمت کی طرف، آج اس لئے الہکم فرمایا، تیسرا صف یہ کہ وہ اول الہکم انزل الہم اگرچہ اہل کتب اپنی کتابوں کو پہلے سے ماننے تھے، اور قرآن کریم کو بعد میں مانا، مگر چونکہ قرآن کریم کی معرفت ان کتابوں کا کتب مستحب ہے، قرآن کریم کا نکار کر کے ان کا قرار یا کل غیر معتبر، ایمان یا قرآن ایمان بالکتاب کی شرط ہے، اس لئے قرآن ماننے کو کہہ کر پہلے ہوا، لورہ مگر کتابوں کے ماننے کا بعد میں اور ہو سکتا ہے کہ سارا ایمان بالکتاب سے مراد غیر تحریف شدہ کتب پر ایمان، یا یہ قرآن ماننے سے پہلے وہ لوگ مسیح، مسیح، عرب کتاب کو مانے بیٹھے تھے، اب صحیح طور پر ان کتابوں کو مانا، چوتھی صف یہ کہ خضعن لہ من، لفظ واحد ہے، معنی جمع کہ اس سے مومنین اہل کتب کی حلت غلو ہے، اس لئے مومنین واحد فرمایا، ایہ خضعن مع نومین من لفظ من کا لفظ واحد خضعن میں معنی من کا تہذ ہے، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ خضعن، الہم خیر سے مل ہو۔ خضعن، خضع سے بنا، خضع وہ خوف ہے، جو دل میں گھر کر جائے، اور جس سے گناہوں سے پرہیز، نیک اعمال کی طرف میلان، میر ہو، اس فکر میں مبالغہ پر چوٹ ہے کہ بے ایمان، ائمہ نباشی و دیوہ کے ایمان پر کیا اعتراض کرتے ہو تم

سورہ لا کھورہ اس لئے ہے کہ تمہارا ایمان محض زبانی ہے وہ بھی تم کو ان کے خوف سے بہن کا ایمان بتاتی ہو وہ عقلی طور پر بھی رب
ظہور جہاد کے خوف سے پانچویں صفت یہ کہ لا یشترون بآیات اللہ تمنا بظلال اس آیت کی تفسیر یہاں ہو چکی ہے
غریب سے مراد یہ تبدیلی کرنا قرینہ کہ ان کو آیت اللہ سے مراد تورات و انجیل کی وہ آیتیں ہیں جن میں حضور خور صلی اللہ
علیہ وسلم کی نعت تھی یا انکام کی وہ آیتیں جن میں پلوری صابین کو پیسے کے بدلے دینے تھے تمنا بظلال سے مراد شوق
مرلوں جو اس تبدیلی کے عوض اپنے حقوق سے وصول کرتے تھے یعنی اسے مسلمانوں کے لئے کتب پرے نہیں من میں
بعض ایسے عقیدے رہے بھی ہیں جو صحیح طور پر ہمارے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کی معرفت اللہ تعالیٰ پر ایمان رکھنے میں ہمدردی
کتب قرآن کریم کو بھی ماننے میں ان کو اپنی کتب توریت و انجیل کو بھی پھر مانتوں کی طرح جوتے کے خوف سے نہیں بلکہ
رب کے خوف سے ایمان لاتے ہیں پھر دوسرے پلوریوں کی طرح دشمنی لے کر آیات اس میں تبدیلی نہیں کرتے بہن میں
یہ پانچ صفتیں موجود ہیں اول انک لہم اجر ہم عند ربهم اول انک سے انہی کتبوں کی طرف اشارہ ہے جن کی پانچ صفات
ذکور ہوئیں۔ لہم میں لام استحقاق کا ہے اور ہو سکتا ہے کہ ملکیت اور طبع کا ہو مگر اسے مرلوں کے ایمان اور سارے ایک
اکل کا ثواب ہے نہ کہ کفر میں گئے ہوں یا ایمان لانے کے بعد مگر یہ کہ کفار کو بعد ایمان لانے کے نہ ان کی ٹیکوں کا ثواب ملتا ہے
اجر ہم سے اس ثواب کی طرف اشارہ ہے جو مومنین مل کتب کے ساتھ خاص ہے یعنی بذل رب تعالیٰ فرماتا ہے اول انک
ما تون اجر ہم مرنے اور فرماتا ہے و انکم کلھن من رحمۃ حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ تین قسموں کو
دوہر کا ثواب ملتا ہے جن میں سے وہ کتبلی بھی ہے جو پہلے اپنے نبی پر ایمان لا چکا ہو پھر جو پر ایمان لائے ہند وہم فرما کر دو باتیں
قرآنی کہیں ایک یہ کہ اگرچہ ان مومنین مل کتب کو نبی بھی نہیں ہیں فقیر میں گی مگر ان کا اصلی ثواب اس عالم سے
جانے کے بعد ہی ملے گا دوسرے یہ کہ ان کا ثواب خالق نہیں ہو سکتا کہ دنیا کی چیزیں آفت و فیوس سے مراد ہو جاتی ہیں مگر جو چیز
رب تعالیٰ کے پاس ہے اسے کن ہرگز کرے یعنی اس لال کتب کو ان کا خاص اجر ان کے رب تعالیٰ کے پاس حضور ملیگا کہ وہ
ان اللہ سورج الحساب ہر دم کہ عالم یہاں وہ رہت و کتب کے سارے بندوں کا سب صرف چار قسمیں میں لے لے گا
پہلے دن کے تو ہے ہیں جیسا کہ حدیث شریف میں ہے (عالمین) ایسی قدرت و علم کا ایک نہیں جو ان کا ثواب ضرور دے سکا
بجائے اللہ ان امثال کتب نو مسلموں کے صفت کتب پان فرما کر پانے مسلمانوں کو چار قسم دے گئے تھے کہ ایمان
سارے اکل پر مقدم ہے اس لئے اس کو کرپا کیا گیا اور یہ کہ اکل کیا اکل ایمان ہے اس لئے انہیں ہی صفت سے پکارا
کیا یہ کہا گیا اسے چوبہرہ "نہو ارد" بلکہ اسے ایمان والے پر نیز کھدوا صبروا و صابر وایہ دنوں کے میرے بچے میں
روکا "نہو ارد" صبروا باب صوب کا مر ہے اور صابر وایہ صابر تین قسم کا ہے صبریت میں صبر طاعت و عبادت
پر صبر "صبریت" کہنا ہوں ہے صبر صابر وایہ صابر وایہ صابر کے لئے ہے یا صبر کے لئے یعنی خوب صبر کرو یا بمقابلہ
کفار جنگ و غیرو میں ان سے زیادہ صبر کرو اس جملہ کے بڑے پیارے معانی کے لئے ہیں "خیال رکھو کہ ہمارے بعض حالات
خصوصی ہوتے ہیں بعض مشترک خصوصیات پر صبر کرنا ہرگز ہے اور مشترک حالات پر صبر صابریت۔ صبر اللہ کی
طاعت پر صبر کرنا مولے خرائض پر مصیبت قرآن پر رب تعالیٰ کے احکام و ملاء پر "ملاء میں محکمہ و منع کے احکام پر صبر کرنا
صلو و مشقوں کے مقابلہ میں صبر کرنا پڑ سبوں کی بدعتی پر دوستوں بدعتی پر دشمنوں کی کج نواہی پر صبر کرنا واپطوا یہ

مواہلہ سبب معاملت کا مرہب جس کلمہ ربط ہے 'معی ہند صائر ہند کے معنی ہو سکتے ہیں۔ (۱) تیاری جملہ کے لئے کہ را ہند صائر ہند پانچویں کے حدیث شریف میں بہت فضا کی ہیں اس میں ہر قسم کی تیاری جملہ شامل ہے۔ (۲) ملکیت اسلامی کی سرحد پر رہنا اور کفار کے مقلد میں ہر وقت گھوڑے تیار رکھنا کہ نہ مضمون اس بار سے کب حملہ ہو جائے۔ (۳) سارے کے بعد لفظ کا انتظار کرنا یعنی اس کو مسجد سے ہند میں بھاگنا کہ کب لوہن کی آواز آئے اور وہ مسجد میں جاتوں یہاں تیاری معنی میں کہتے ہیں 'ہو سلمہ ابن عبد الرحمن نے فرمایا کہ نہ کہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں مرابطہ لا جملہ نہ ہو اللہ اتوی یہ ہے کہ یہاں مرابطہ سے مراد مشغولیت جملہ ہے (بخاری، مدح العقی و کیر) حدیث شریف میں بھی اس مشغولیت کو پہلا فرمایا گیا ہے و اھو اللہ لعلمکم تلمعواں اگرچہ تقویٰ میں صبر اور درپردہ بھی داخل تھے مگر اس کی اہمیت کی وجہ سے ٹولا مخصوصیت سے اس کا حکم دیا گیا پھر علی العموم سارے نیک اعمال کی تاکید فرمائی گئی 'یعنی ہر طرح اللہ تعالیٰ سے ڈرو' تاکہ تم دین و دنیا پر کامیاب ہو کہ انسان کی کامیابی محض اس سے نہیں بلکہ نیک اعمال اور شائع و سبذ الجلال سے ہے اسی کے حاصل کرنے کی کوشش کرنی چاہئے۔

خلاصہ تفسیر: اسے مسلمانوں! سارے نیک اعمال کو پورا نہ جاتو 'پالے' محفوظ! سارے نیک اعمال کو نظر خدا سے نہ دور نہ ہو اور نجاشی کا ہاتھ پڑنے کی وجہ سے ہمارے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں پر امتزاج نہ کرنا 'یقین کر لو کہ میں تمہارے میں اصل بھی ہیں اور اس منہ میں سوئی بھی نہیں! نیک اعمال میں ہمسوا، نصیحت بھی ہیں جو صحیح طور سے اللہ تعالیٰ پر ایمان رکھتے ہیں اس طرح کہ ہمارے میں محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کی معرفت ہم کہاتے ہیں اور ہمارے ساتھ جملے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی ایمان لاتے ہیں اور ان امور میں آیات و احکام کو بھی مانتے ہیں جو اسے مسلمانوں! تشریف بھیجیں مگر ان کتابوں کو بھی مانتے ہیں جو تم سے پہلے انہیں مل چکی تھیں پھر عرض تمہارے ڈر سے نہیں بلکہ خوف خدا اسے دلی خشوع اور خضوع کے ساتھ ایمان لاتے ہیں 'دوسرے پوریوں کی طرح رشوتیں لے کر احکام و سنت کی باتیں تبدیل نہیں کرتے بلکہ سچے فقیہوں والے نیک اعمال کا ایک مخصوص ثواب ہے جو انہیں رب تعالیٰ کے بل سے کام کر سب کو ایمان کا اگر ثواب انہیں ملے ہوتا تو ثواب عطا رب تعالیٰ پر کوئی دشوار نہیں کہ وہ بڑا قدرت والا ہے وہ ایسی قدرت والا ہے کہ ساری مخلوق کا حساب توڑی دیر میں لے لے گا اسے مسلمانوں! اصل صلح سے بے یاز نہ ہو جاو 'جملہ توں پر قائم رہو' مسیحیتوں میں گمراہ نہ جاو 'مناہوں سے بچے رہو' فرشتہ ہر قسم کے صبر اختیار کرو 'مور جب کفار سے مقابلہ ہو جائے تو میدان جنگ میں کھڑے نہ رہو تم صابر رہو تو لوگوں کی کج خلقی 'بد اطوری پر صبر سے کام ہو' ہمیشہ اللہ کی رگوں میں تیار جملہ کے لئے گھوڑے پہنچا 'اسلامی سرحدوں کی حفاظت کرو' اپنے عیس کو خلافت میں بگاڑ نہ دے ڈرتے رہو تاکہ تمہارے دلوں میں کامیاب نہ ہو۔

فضائل: مسلم بخاری نے حضرت سل ابن سعد سے مروی روایت کی کہ ایک دن کارہا یعنی تیار جملہ دینا اور دنیا کی چیزوں سے بترہے اور سنت میں کوڑا رکھنے کی جگہ 'دینا اور دنیا کی چیزوں سے افضل ہے' صبح شام اللہ کی رگوں میں کچھ چلے لے کر یاد دہانی سے بترہے مسلم نے حضرت سل بن سعد سے مروی روایت کی کہ ایک دن کی تیاری جملہ ایک سال کے روزوں اور رات کے کو اہل سے بترہے تیاری جملہ والے کا عمل ناقص رہتا ہے اسے حبیب سے روٹی ملتی رہتی ہے 'مقتد قبر سے امن میں رہتا ہے یعنی اسے قبر کا حساب و عذاب نہیں ہوتا کہ مسلم نے حضرت ابو ہریرہ سے مروی روایت کی کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام سے فرمایا کہ میں تمہیں وہ عمل بتاؤں جس کے ذریعے اللہ تعالیٰ مٹائیں مٹائے ڈوبے جو مٹائے سب نے

عرض کیا ہاں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا نہ صبح کی خصوصاً سوچوں میں مسجدوں کی طرف زیادہ توجہ دینا تاکہ اللہ کے ہر
لہ کا تعلق کرنا فرمایا یہ بھی رہا ہے یہی رہا ہے (تفسیر فخری) فرمایا یہی کہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ سورہ اہل عمران پڑھنے
والے کو ہر آیت کے عرض ہاں صراحت پر لانا ہے گی۔ فرماتے ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کہ جو جس سورہ اہل عمران
پڑھے جس کے لئے دن و رات کے حکم و حکم و رحمت کرتے ہیں۔ (تفسیر سلوی) فرماتے ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
کہ جس نے سورہ اہل عمران پڑھا کہ سورہ بقرہ پڑھا کہ سورہ آل عمران پڑھا کہ سورہ اہل عمران پڑھا کہ سورہ اہل عمران پڑھا کہ
اور رکعت کرنے والے کے لئے رب تعالیٰ سے بھڑ بھڑ کر شکایت کریں گی کہ رب تعالیٰ نے سورہ بقرہ کے فاتحہ پر بھی دعائے
آیات اور شریفی اور سورہ اہل عمران کے آخر میں بھی دعائیں کی تعلیم دی تھی مگر سورہ بقرہ میں تو یہ دعائیں بھی فرمائی گئیں
اور شریفی اور سورہ اہل عمران معلوم ہوا کہ مسلمان پوری قرآن سورہ اہل عمران ختم کرنے تک مقبول اور مدعوں جانا
ہے۔

فائدہ: اس آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ: اہل کتب کو اسلام قبول کرنے کے بعد بھی اہل کتب کا
جانا ہے کہ صبح سنی سے اہل کتب ہو انسان کے لئے باعث فخر ہے کہ وہ رب تعالیٰ نے سیدنا محمد اللہ ابن سلام اور نبی کو
ایمان لانے کے بعد بھی اہل کتب فرمایا اب تو مسلم سودی یا یسعی کو یسعی یا سودی نہیں کہیں گے کہ ہماری اصطلاح میں یہ
لفظ قدرت کا ہے مگر انیس اسرائیلی کہہ سکتے ہیں کہ اس میں حضرت یعقوب علیہ السلام کی طرف نسبت ہے۔
دوسرا فائدہ: صبح سنی میں صلی اللہ علیہ وسلم نے جو سورہ اہل عمران پڑھا کہ سورہ اہل عمران پڑھا کہ سورہ اہل عمران پڑھا کہ
نے ہومن یا اللہ یا اللہ کے لئے فرمایا جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لے آئے اور باقی سورہ کو ایمان نہ لائے سے خارج کر
دیا کہ فرمایا بعض اہل کتب اللہ پر ایمان لائے ہیں کل سیں۔ تیسرا فائدہ: اہل کتبوں پر وہ صبح ایمان رکھا ہے۔ جو قرآن
کریم پر ایمان رکھے کہ رب تعالیٰ نے انہی سمن سورہ کے بارے میں فرمایا کہ اپنی کتابوں پر بھی ایمان لائے ہیں۔ چوتھا فائدہ
ایمان میں کاستر ہے نہ کہ فقط زبان کا جیسا کہ عاشقین اللہ سے معلوم ہوا اپنا بچا اہل کتب کا فائدہ بعض علماء اہل کتب نے بھی
تو یہ توجہ انجیل میں نہ دی نہ کی جیسا کہ لایسترون سے معلوم ہوا چھٹا فائدہ: حضرات صحابہ کے برابر کوئی مسلمان نہیں
ہو سکا کہ ان حضرات کے ایمان 'تقری' ملی عراق کی کوئی رب تعالیٰ نے ہی میں ایمان اور تقویٰ و جہاد ہے۔ ساتواں فائدہ
: مومنین اہل کتب کو جیسا خصوصاً ثواب ملے گا جو وہ سوا کو نہ ملے گا جیسا کہ لہم کے مقدمہ فرماتے سے معلوم ہوا۔
آٹھواں فائدہ: سورہ اہل عمران پڑھ کر سورہ ہے کہ اس کی ابتداء اور آخری ختم مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم صدیق
کتب سے ہوئی اور اس کی انتہا بہترین تعلیم پر کہ میرزا بلا تقری وہ مستحق ہیں بہن سے انسان شہوت عرض غضب و خد
و فیوہ انہوں سے پاک ہو کر بہترین مشقت سے سرفراز ہو جاتا ہے۔ تفسیر کبیر نے فرمایا کہ سورہ اہل عمران کا آخر ایچہ اور
روحانی اسرائیل اور عسکری کے حوالے رکھا ہے جو یہ ایک مختصری آیت مبارکے اصول دین کو اپنے میں لے ہوئے ہے۔ بلکہ
ہوں کہو کہ سارے قرآن کا سفر ہے مسوفاہ کرام اس آیت پر وجہ کرتے ہیں 'فرماتے ہیں کہ اصلاح نفس کے لئے اس سے بہتر
تعلیم اور نصیحت ہو سکتی۔

سہا اعتراض: سارے اہل کتب اللہ تعالیٰ کو اور اپنی کتابوں کو ماننے تھے مگر یہ کیوں فرمایا گیا کہ بعض اہل کتب ان پر ایمان

لاتے ہیں۔ جواب میں کہ درجہ تفسیر میں گزر گئے کہ لوگ اسلام سے پہلے ہی دونوں کو ظلم طریقہ پر مانتے تھے اس لئے وہ ایمان لائے تھے کہ ان کا خدا دوسرے ہے کہ اس وقت یہ لوگ اللہ اور ان کتبوں کو بغیر معرفت رسول صلی اللہ علیہ وسلم مانتے تھے وہ بتائے جاتے کے لئے کافی نہ تھا کہ جب حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی معرفت جانتا تو اس جانتے کا نام ایمان ہوا تو یہ تہمت کے لئے کافی نہ ہو۔ دوسرا اعتراض: یہاں فرمایا گیا کہ یہ مومنین کل کتب اللہ کی آیتوں کو توڑی قیامت کے عوض فروخت نہیں کرتے کیا آپ نہیں فروخت کرتے مسلمان ہو چکے کے بعد یا پہلے ہی فروخت نہ کرتے تھے۔ جواب: بعض خوش نصیب وہ تھے جو پہلے ہی سے اس عیب سے محفوظ تھے۔ جیسے سیدنا عبد اللہ بن اسلام انور بعض وہ تھے جن سے پہلے یہ جرم ہوئے بعض اسلام سے توبہ ہو گئے لافستروں دونوں کو شامل ہے۔ تیسرا اعتراض: لہم الجورہم کے صریح معنوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں ثواب صرف انہیں مل کتب کو ملے جو بعد میں مسلمان ہو جائیں تو کیا پرانے مسلمان ثواب کے بالکل مستحق نہیں؟ جواب: اس کا جواب تفسیر سے معنوم ہو گیا کہ واقعی وہ اجر خاص جو مومنین کل کتب کے لئے مخصوص ہے یعنی وہ مکمل ثواب وہ انہی کو ملے گا اسی لئے یہاں الجورہم فرمایا گیا پرانے مسلمان ان ثواب خاص کے مستحق نہیں رہے۔ ہزاروں ثوابوں کے مستحق ہیں۔ چوتھا اعتراض: اہل کے ساتھ خشوع کا ذکر کیا ہوا ایمان تو ہوا تو خشوع سے ہے کیا کوئی یہ ایمان بھی ہے جو خشوع سے خالی ہو؟ جواب: جی ہاں ہے وہ منافقین کا ایمان ہے جو اللہ تعالیٰ کے خوف سے نہیں گھبراہٹ کے خوف سے لاتے تھے لیکن کایہ اہل شرع اہل کمال تھا جس پر بعض شرعی احکام جاری ہو جاتے تھے مگر چہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک نہ وہ ایمان تھا اور نہ یہ لوگ مومن یہاں ایمان مقبول کا ذکر ہے اس لئے خشوع کی قید لگی۔ پانچواں اعتراض: جب حساب اتنی جلدی ہو جائے تو یوم حساب لگتا ہوا کیوں ہے؟ جواب: کہ حساب چار گھنٹوں میں اور روز حساب پچاس ہزار سال کا۔ جواب: بقید وقت حدیث حساب سبب شمع شمع منعت معنوی صلی اللہ علیہ وسلم میں خرچ ہو گا کہ رب تعالیٰ کی مرضی پر ہو گی کہ کفار کو دوزخ میں بھیجے سے پہلے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کی شان دکھادی جائے اس لئے سب کے سامنے انہیں مقام محمود پر جلوہ افروز کر دیا جائے گا سب سے فضیلت پر مبنی جائیں گی پھر انہیں دوزخ میں بھیجا جائے گا تاکہ انہیں طلب بار کے ساتھ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان نہ لانے کا غم والوس بھی ہو قرآن کریم فرماتا ہے ہوم بعض العالم علی اللہ بلون بالمس اتخفت مع الرسول سیلا یعنی کفار فہم خستیں اپنے ہاتھ چبانے گئے کہ اپنے کاش میں نے اس رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا راستہ اختیار کیا ہوتا۔ چھٹا اعتراض: قرآن کریم آہنگی سے تیس سال میں اترا تو اس کے لئے یہاں انوار علیکم کیوں فرمایا گیا منزل کے معنی میں یکدم اترا۔ جواب: یا تو یہاں ازول معنی منزل ہے یا منزل میں تجدد ہے معنی اترا آہنگی و جلدی کا ذکر نہیں یا آیتوں کا اثر مار لو ہے نہ کہ پورے قرآن کا معنی ان تمام آیتوں پر ایمان لاتے ہیں جو تم پر اتاری گئی اور ظاہر ہے کہ ہر آیت ایک مدہ ہے آئی۔

تفسیر صوفیات: کل کتب یعنی قرآن مجید، نئے دالوں میں سے بعض وہ لہلہ تھے بھی ہیں جو ادوات کلمات کتب کے ذریعہ اللہ تعالیٰ اور الفاظ قرآن اور اسرار قرآن پر ایمان شہودی لاتے ہیں الفاظ قرآن تو سارے مومنین کے لئے ترسے مگر اسرار قرآن صرف مومنوں کے دلوں پر نازل ہوئے یہ لوگ حکماء اب میں جو اپنے کتب و الہام کو توڑی قیامت کے عوض فروخت نہیں بیچتے بلکہ وہ طالب مولیٰ ہیں اللہ تعالیٰ کا حساب قیامت پر موقوف نہیں رکھتا بلکہ ان کا ثواب قرب الہی معرفت

و فیہ ہندو رجہ یہاں ہی عطا فرماتا ہے، عاتقین قیامت کے بعد جنف سواری میں جائیں گے مگر اعلیٰ دنیا میں جنت معنوی میں موجود ہیں اسی جنت میں جیتے ہیں اسی میں مرتے ہیں مگر اس جنت کے لئے بڑی محنت و کار ہے حضرت ابراہیم ابن لوطؑ نے کسی حرام میں جلا جلا کر تمام والے نے کیا پہلے اجرت لکھ کر دو اند میں قدم رکھو، آپ مدہ پڑے اور پوئے کہ جب دار شیطانی یعنی حرام میں بالغہ اجرت نہیں جاسکتے تو دار نبی اور صدیقین میں مفت کیسے جاسکتے ہیں شیخ سعدی فرماتے ہیں۔

کنوں بلکہ لے تختہ پیدلہ بود چو مرگ اندر آفر خوابت چہ سود
تو پاک آمدی پر عذر ہاں و ہاک کہ تک است بپاک رفتن بخاک
کنوں نہ اس سرخ دہائے بست نہ آنگہ کہ سرشت بدست دوست
یعنی لے سونے والو ابھی وقت ہے جاگ جاگو، جب موت چکائے تو جاگنا ہے کار ہو گا، بے شرم کی بات ہے کہ پاک آئے ہو مگر خاک میں بپاک جاگو، جس چیز پر بھی کپڑوں بھی باندھ لو، جب خود راہ تھوڑے نکل گیا پھر ہاتھ نہ آئے گا، صوفیائے کریم فرماتے ہیں کہ شیطان کے متقل بڈے رہا مگر ہے مگر نفس لاد کے مقابلہ میں جلا صبرت کھانا ہے پھر نفس پر غالب آکر اسے شریعت کی پیروی باندھ دینا رہا ہے، جو رب تعالیٰ سے غافل کہے اس سے بچنا تعوی، اس تہمت میں مسلمانوں کو چار چیزوں کا حکم ہوا گیا ہے، پھر ہر قسم کی آڑ کو پھاڑ کر ایک ہیچ جلا ہو رہا، شہرہ لڑ کر بھی حقیقی ظلم ہو گا، یہاں ہے، بیوں چار مکتوں کا نتیجہ ہے جس کے لئے ارشاد ہو اللہم تفلحون شیخ سعدی نے کیا خوب فرمایا۔

تجہ داور فرمت کہ عالم دے است دم پیش و قلب تو طالعے است
سراز حبیب فطرت پر آور کنوں کہ فرما نفی تجلت گوردا
یعنی فرمت نصیحت جانو، زندگانی دم بھر کی ہے، جو دم مل جائے وہ عالم سے بہتر ہے، ابھی موقع ہے، غفلت چھوڑو، تاکہ کم شرمندگی سے سرگول نہ ہو۔ (از تفسیر روح البیان مع زیادت) اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ آواغز شعبان 1380ھ میں چھ پانچ کی تفسیر شروع ہوئی اور آج چھ ریح الاول 1381ھ بمذہب شیعہ سورہ آل عمران غم ہوئی، اللہ تعالیٰ اس غم کی برکت سے میرا دور مارے مسلمانوں کا فتنہ بخیر کرے، مگر اس حقیری خدمت کو قبول فرما کر میرے گناہوں کا کفار و صدقہ جاریہ بنائے!
وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ و نور عرشہ سیننا محمد والہ و احبہ اجمعین برحمتہ و هو ارحم
الرحمن

ایٰ اَنۡبِیَآءُ ۙ سُوْرَةُ النَّاسِ مَدَنِيَّةٌ ۚ اِنَّ رُبَّكَ لَكَبِيْرٌۭ

سورہ نسا مدنی ہے اس میں ایک چھتر آیتیں ہیں اور نہ میں رکوع ہیں۔

شرح: ہم مقدمہ قرآن کریم میں سورہ "آیت" رکوع حلی کا فرق بیان کر چکے ہیں۔ ہجرت سے پہلے جو سورہ تہیہ تہیں اتریں انہیں کی کتابا ہے بعد ہجرت والی مدنی کہلاتی ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ کئی مدنی ہونا محبوب الکل صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت ہے۔ مگر انکی وجہ سے قرآن کریم کی مدنی ہو جاتا ہے جیسی جزا کی شائیں اور پھل پھول حق یہ ہے کہ ساری سورہ نسا مدنی ہے سوائے اس آیت کریمہ کے ان اللہ ما سو کم اور اس میں بھی کھٹکے ہیں کہ یہ آیت مدنی ہے یا کی جو اسی آیت کی تفسیر میں عرض کی جائے گی بعض مفسرین نے فرمایا کہ آیت کمالہ بھی کی ہے۔ مگر یہ بھی قوی نہیں بخاری شریف میں ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ سورہ بقدر اور نسا کی جو آیتیں اتری ہیں وہی سورہ کی ہیں اتری ہیں۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھی۔ اور ظاہر ہے کہ آپ ام المومنین بعد ہجرت ہی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھیں۔ کوئی قراء کے نزدیک اس میں ایک سو چھتر آیتیں ہیں۔ شامیوں کے نزدیک ایک سو چھتر باقی قراء کے ہاں ایک سو چھتر اختلاف آیتوں کی وجہ سے پڑا ایک ان تھلوا السبل اور دوسری لحدہم عفاا العا کوئی لوگ پہل کو ایک سی آیت ملتے ہیں۔ شامی دوسری آیت کو باقی قراء نہیں لے ہیں کہ بعد توں ایک سی آیت کا ہے ہیں۔ (تفسیر روح المعانی)

تعلق: سورہ نسا کو سورہ آل عمران سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق سورہ آل عمران میں بعد بیسوں کلا کر تھا "مرن کی پوری حد اور مرن کی بیٹی مریم بھی لے اس کا سورہ آل عمران تھا اور اس سورت میں عام عورتوں کے احکام کا ذکر کیا گیا خاص بیسوں کے ذکر کے بعد عام بیسوں کا ذکر ہے۔ دوسرا تعلق سورہ آل عمران میں فردہ کا تفسیل ذکر تھا اس سورہ میں ہی غزوہ کے تحریک ہو گا لہذا لکم لی المظلمین لستن میں گویا اصل ہدف کے بعد عمل کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق سورہ آل عمران میں فردہ کا ذکر کے بعد والے فردوں بدر صغریٰ وغیرہ کا تعلق ذکر تھا جیسے الذین استجابوا للہ والرمول اس سورہ میں ان فردوں کا ذکر ہو گا ولا تھولوا انتھاء القوم آیت میں مسعود میں سورہ نسا آل عمران سے پہلے ہے مگر آیت متواتر میں بعد میں۔ ہماری عرض و گزارش سے معلوم ہو گیا ہو گا کہ سورہ نسا میں ہونی چاہئے۔ (روح المعانی)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

خود ماکرنا جو ہر کے نام کی سورہ سے جو ہر باں رحم والا ہے۔

اللہ کے نام سے شروع جو ہر باں رحم والا ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَحِدَةٍ وَ

اے انسانو! ڈرو اپنے رب سے وہ جس نے پیدا کیا تم کو ایک ذات سے اور
اے لوگو! اپنے رب سے ڈرو جس کے نہیں ایک جان سے پیدا کیا اور

خَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ

جنانی اسی ذات سے جو کی اس کی اور بھلائے ان دونوں سے بہت سے مرد و عورت اور جو
اسی میں سے اس کا جوڑا بنایا اور ان دونوں سے بہت مرد و عورت بھجو دیئے اور اللہ

الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَيْنَكُمْ رَقِيبًا ۝

اس اللہ سے کہ ایک دوسرے سے پوچھتے ہو اس کے ظہور اور غیبت واریوں سے بیشک اللہ ہے تم پر نگران
سے جو وہ جس کے نام پوچھتے ہو اور رشتہوں کا حال دیکھ رہا ہے۔

تعلق: اس آیت کا سورہ قل عمران کی آخری آیت سے جو طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: گزشتہ آیتوں میں ارشاد ہوا تھا کہ اللہ سے ڈرو اس امید پر کہ تم نجات پاؤ گے۔ اب ارشاد ہوا ہے کہ اللہ سے ڈرو اس لئے کہ اس نے تمہیں پیدا کیا ہے۔
توفیق کی مدد سے میں ایک انتہائی اعلیٰ و ساری اہل اولیٰ و انتہائی بوجہ کا پہلے ذکر ہوا تھا اور بعد ازاں کالیہ ذکر ہوا ہے۔ چونکہ
امید سے لے کر زیادہ ہوتے ہیں اور گزشتہ آیتوں کی مدد سے ان کے لئے پہلے تعلقوں کا ذکر ہوا تھا اور اب
خلافہ کا دوسرا تعلق: گزشتہ آیت میں فرمایا گیا تھا کہ اللہ سے ڈرو اور اس کی تحصیل فی حب اس آیت میں توفیق کی کہ
تحصیل بیان ہو رہی ہے کہ حق اعلیٰ کا ذکر کرنا کہ وہ ساری مخلوقات میں توفیق کا رکھتا ہے۔ تیسرا تعلق: گزشتہ
آیت میں فرمایا گیا تھا کہ اللہ جل جلالہ صلب لینے والا ہے۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ اپنے آپ کے مصلحتات کے لئے کہ صلب میں
آسانی ہو گیا صلب کا کرپنے کا صلب پاری صلب کا کرپنے میں ہو رہا ہے۔

تفسیر: یا ایہا الناس اتقوا ربکم ما پکارے کیلئے آئے۔ لیکن اگر نہیں کہ پکارا جائے تو اللہ کرم حضور ہو کہ ہے۔
اللہ کو پکارا جائے تو اللہ غضب و رندہ سوتوں کو جنگ کے لئے اور مصلحتوں کو پر کر کے کیلئے ہمیں تیسرے تعلق سے متعلق ہوا۔
انہیں مصلحت کی جمع ہے اصل میں انہیں تھا کہ سلام آئے پر مزا کر گیا تمام نون میں یہ فہم ہو گیا اس کی حقیقت پہلے پاد میں کی جا
چکی ہے یہ ہمدانہ میں کہاں فرماتے ہیں کہ الناس میں خطاب لیں کہ سے ہو آئے ہو اللہ بن اسلوب میں خطاب لیں
عند سے امر قیہ طسیرن کاس پر تعلق ہے کہ الناس میں سارے ہی مکتب انہوں سے خطاب ہے کہ یہ کہ اس میں انہیں سلام
استغاثی ہے جو سارے انہوں کو گھیرتا ہے نیز آگے ذکر ہوا ہے کہ تم کو ایک جان سے پیدا کیا اور ظاہر ہے کہ اس ایک جان سے
سارے ہی انسان پیدا ہوئے ہیں نہ کہ محض کھولے نیز یہی توفیق اور پرہیزگاری کا حکم دیا گیا ہے جو سارے انسانوں پر لازم
ہے نہ کہ صرف کھولے پر (تفسیر کبیر) حق یہ ہے کہ اس سے تائیدات انسان مرلوں۔ گزشتہ انسان اس میں داخل نہیں

(تفسیر کبیر مدح طلعی) اگرچہ بعض نے یہ بھی فرمایا کہ اس میں کوئی نہ انسان بھی داخل ہیں مگر قوی نہیں کہ اہل ذمہ سے ی
کر میں گنت کہ سوائے اگرچہ جنت ہے بھی تقویٰ و عبادت لازم ہے مگر نہ کہ انسان حاصل حصول ہے جنت تلخ نیز انسان کیلئے
تقویٰ پر جنت ہے جنت کیلئے نہیں میرا انسان تقویٰ پر وہ اہل کر سکتا ہے جو جنت نہیں کر سکتے اس لئے صرف انسانوں سے
خطاب ہوا اقلوا و انکم: اقلوا اگرچہ مذکر صیغہ ہے مگر عورتیں بھی اس میں شامل ہیں یا اس لئے کہ عورتیں مومن
کے تلخ ہیں یا اس لئے کہ اس سب کو شامل تھا عورت جو یا مومن اس لئے اقلوا مذکر اور شہداء و انہم فرمایا کہ اپنا
استحقاق عبادت بیان ہوا مگر نہ کہ ہم تم کو پہنچے ہیں بلکہ انہی حق ہے کہ تم ہم سے ذوق غفر و کھوخیل رہے کہ کفار کیلئے
تقویٰ اہل ان ہے اور مومنوں کا تقویٰ ہے نیک اہل اس لئے اقلوا میں کفار و مومن سب ہی سے خطاب ہے الفی
عقلکم من نفس واحدة یہ عبارت نہ کی صفت ہے اس میں رب تعالیٰ کے سوائے انسان کو کہے بھی ہم کو جنتی
سے مست کرنا حق یہ ہے کہ خلق معنی ایسا کرنا ہے نہ کہ صورت کشنا ایسا ہم میں صلئے انسانوں سے خطاب ہے اور
نفس واحدہ سے مراد حضرت آدم علیہ السلام ہیں کہ وہی جو انسان ہیں جو لوگ کہتے ہیں کہ ہر ایک آدم گزشتہ ہوا بشر
صرف آدم ہیں جو ہمارے باپ ہیں لہذا ہے کہ وہ فرضی ہر ایک آدم بھی تو ہم نے نہ کسی کی اولاد میں تھے اگر کسی کی اولاد سے
تھے تو حضرت آدم علیہ السلام ہوا بشر نہ رہے بعض شرابیوں سے خارج ہو گئے (تفسیر مدح طلعی) ہمارے حضور اور صلی
لہ علیہ وسلم کی اولاد تو علیہ السلام سے جو ہر ایک آدم سے ہوا پس سل بد ہے اس فرمایا علی میں شہداء اس باب ہے کہ
انسان کو حسب نسب پر گزرتا چاہئے نہ سرے مسلمانوں کو دلیل نہ سمجھنا چاہئے کہ سب ایک شریعت سے بنے ہیں وحقی سمجھا
زوجہا یہ رب تعالیٰ کے تیسرے کرم اور تیسری قدرت کو کہے چو کہ حضرت حواء کی پیدائش دوسری طرح تھی جس سے
وہ آپ کی نہ قرینی نہیں نہ آپ ان کے والد ہوئے نہ تمام انسان حضرت حواء کے ہوئے۔ اس لئے ان کے واسطے طبع خلق فرمایا
سب اس پر مشفق ہیں کہ مدح سے مراد حضرت آدم علیہ السلام کی بیوی حوا علیہا السلام ہیں چو کہ آپ کی پیدائش بے جان ملی
سے نہ ہوئی بلکہ حی و جانہ اور تو علیہ السلام سے ہوئی اس لئے آپ کو حواء کہا جاتا ہے حق یہ ہے کہ آپ جنت میں اس طرح
پیدا ہوئے کہ تو علیہ السلام پر نیند طاری ہوئی سوئے میں آپ کی ایک بے مل پیر تکلیف لگائی گئی اس پر حضرت حواء کا قالب چار
فرمایا یا اس طرح کہ جب تو علیہ السلام جاگے تو آپ نے بی بی حوا کو اپنے پاس زندہ جانا نہ پہنچا حضرت آدم علیہ السلام پہلے
خلق سے گھبرائے تھے آپ اپنی جھڑکیہ کرست خوش ہوئے چاہا کہ آپ کو ہاتھ لگائیں۔ حکم ہوا کہ پہلے ان کا ہر دو اکہ پھر
ہاتھ لگا کر عرض کیا میرا ہے فرمایا ہمارے محبوب مصطفیٰ میری صلی اللہ علیہ وسلم پر سترہ بارہ و شریفہ چوئے اس کا ہر ہے
حضرت حواء میں بار حائل ہوئے ہر حال سے وہ بچے پیدا ہوئے تھے چاہیں بچے پیدا ہوئے اور آپ کی عاقبت تک ایک لاکھ
انسان پیدا ہو کر اولاد و اولاد اپنے کامدار میں مشغول ہو چکے تھے (تفسیر صادی) وقت منہما رجالا کھوا و نساء یہ
رب تعالیٰ کی جو حق قدرت کو کہے ہت ہت سے بنا معنی پیدائش منتشر کرنا رب تعالیٰ فرماتا ہے وز وای مبعوثہ:
منہما کا مرجع حضرت آدم و حواء دونوں ہیں چو کہ سب انسانوں کی پیدائش کی اصل صرف حضرت آدم علیہ السلام ہیں اس
لئے وہاں من نفس واحدة فرمایا تھا اور چو کہ انسانوں کا پیدائش تو مراد و حواء علیہما السلام دونوں سے ہوا اس لئے یہاں
منہما ارشد ہوا مومن الخصل ہے اس لئے اس کا ذکر عورت سے پہلے ہوا تاہم ظاہر ہے کہ باہر نکلے انہم کل کر کے کہنے پیدا ہوا

ضروری ہے کہ رب تعالیٰ فرماتا ہے وَلَقَدْ رَكِعَ ابْنُ مَرْثَدَةَ وَابْنُ الْوَلَدِ بْنِ أَحْسَانَ إِذْ كَانَ فِي بَيْتِهِ يَتْلُو الْقُرْآنَ فَنَادَاهُمَا أَنْ تَخِرَا هَهُنَا مِنْ أَجْلِ الْيَوْمِ فَأَسْرَبُوا إِلَيْهَا فَاسْتَوِيَا وَسَفَعَتْ أَيْدِيهُمَا لِخَشْيَةٍ لِمَنْ زَيَّنَّ لَهُمَا وَأَصْلَحَا ۗ إِنَّهُمْ لَفِي شَرِّ الْبَارِئِينَ وَأَوْسَطُ قُلُوبٍ ضَالَّةٍ

فصل فرمایا کہ خدا تعالیٰ کے سوا کسی کو نہ پڑھ۔ نور میں پیپ سے بھلائی کرو اور فرماتے ہیں ان غلغلہ والی الارض وبتطلعوا ارحامکم اور فرماتا ہے وَالْوَالِدِ بْنِ أَحْسَانَ وَعِنَى اللّٰهِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ الْمُسْكِنِ مُسْلِمِ عَنَّا خَلَّى نَے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے عرفان روایت کی 'فرماتے ہیں صلی اللہ علیہ وسلم رحمہم عرش سے متصل ہے پکھر رہا ہے جس نے مجھے جوڑا لکھا اسے اپنے سے ملنے کا گور جس نے مجھے توڑا لکھا اسے جدا کر دیا۔ مسلمان بخاری نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی 'فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو چاہے کہ اس کے رونق و عمر میں برکت ہو اور رشتہ وادبی سے سلوک کرے مسلم و بخاری نے حضرت جبیر بن مطعم سے روایت کی 'قبیل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جامع رحمہم جنت میں نہ جائے گا لام حسن رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جو اللہ تعالیٰ کے نام پر تم سے ملے گئے اسے ضرور دو طور جو قربت دہری کے واسطے سے کچھ ملے اسے ضرور دو (خازن) حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تل قربت سے سلوک کرنے والا فقیری اور خرابی خانہ سے محفوظ رہے گا نیز فرمایا بہترین صدقہ یہ ہے کہ انسان اپنے ظالم قربت و دور پر کرے۔ (تفسیر کبر) فرض کیا اپنے عزیزوں و قریبوں پر سلوک مستحق مفید ہے دنیا میں بھی "آخرت میں بھی ہمیں سے زندگی موت آخرت سب منجیل جاتی ہیں۔

فائدہ: اس آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ: حد اعتدالی کا خوف ہر انسان پر لازم ہے مسلمان ہو یا کافر۔ مسلمان رب تعالیٰ سے ڈر کر حقیقی جنت کا خرب تھالی سے خوف کر کے مسلمان ہو جائے جیسا کہ ہا لہا الناس سے معلوم ہوا۔ دوسرا فائدہ: سارے انسان حضرت آدم علیہ السلام کی اولاد ہیں 'لولاد آدم علیہ السلام صرف ایک ہیں اور عالم انسان بھی ایک ہی ہے' جیسا کہ من الناس واحد سے معلوم ہوا۔ تیسرے کہ عالم ہست سے ہیں اور تو مہوس ملکات ہیں 'ہر عالم میں علیحدہ علیحدہ انسان ہیں' جیسا کہ روافض کا عقیدہ ہے وہ اس آیت کا منکر ہے اس جیسی روایتوں کے رد میں یہی لوگ ہیں 'کوئی حدیث حضرت ابن عباس کوئی محمد باقر رضی اللہ عنہما کی طرف منسوب کر دی گئی ہے وہ تمام روایتیں موضوع ہیں اس آیت کے خلاف' (از روح المعانی مع زیادہ)۔ تیسرا فائدہ: حضرت حواء آدم علیہ السلام کی بیٹی نہ تھیں بلکہ بیوی تھیں 'جیسا کہ زوجہا سے معلوم ہوا'۔ پ کی پیدائش آدم علیہ السلام سے الٹی ہوئی 'جیسے حم سے درخت کی (صلی)۔ چوتھا فائدہ: آدم علیہ السلام کی صرف ایک بی بی تھیں نہ چارہ تھیں 'لہذا سارے انسان حضرت حواء کی اولاد ہیں' جیسا کہ زوجہا واحد قرآن سے معلوم ہوا۔ پانچواں فائدہ: انسان کی کوئی قوم ذلیل نہیں کہ سب کی اصل ایک آدم ہو۔ حواء ہیں 'سب ایک اصل کے نسل کی شاخیں ہیں' ہڈی ذات 'کھریاہ' عمیوں سے ہے۔ جیسا کہ ہٹ منہما سے معلوم ہوا۔ چھٹا فائدہ: عورتوں پر پردہ ہے مردوں پر نہیں جیسا کہ رجال کو کھنڈ قرآن سے معلوم ہوا۔ ساتواں فائدہ: اللہ تعالیٰ کے نام پر حقوق سے انکار ناجائز ہے 'خو از عندہ بدوں سے مانگے یا وفات یا نہ مقبولوں سے منکر ایہ کہنا لہذا درست ہے' جیسا کہ نساء لون بہ سے معلوم ہوا۔ (از تفسیر کبیر مع زیادہ) فقہاء جو شینا لہذا سے منع کرتے ہیں وہ حسب ہے جبکہ اللہ میں لام نفع کا ہو 'یعنی یہ کہا جائے کہ اللہ کیسے کچھ دے اسے تمہاری عطا کی ضرورت ہے' اور مطلب یہ ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی

پسلا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ کفار پر بھی عبودیت تقویٰ لازم ہے کہ سب انسان فرما کر اتقوا کا حکم دیا گیا حالانکہ کفار پر نہ عبودیت لازم ہیں نہ تقویٰ ضروری۔ جواب: اس کے دو جواب ہیں ایک یہ کہ کفار کا تقویٰ نہ عبودیت قبول ایمان ہے جو ان پر لازم ہے جیسا کہ طلب کیا تقویٰ دوسرے یہ کہ کفار پر بھی عبودیت تقویٰ لازم ہے مگر شرط ایمان یعنی ان کو عہد ہے کہ ایمان و کفر نہ پڑھو یہی لئے انہیں قیامت میں ترک عبودیت پر بھی سزا ملے گی۔ قالوا انما نکت من المصلیٰ ولا سرّا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ تو م علیہ السلام ایک ہی ہیں اور سارے انسان ان کی اولاد و انحراف ہیں جنہاں سے معلوم ہوتا ہے کہ زمین کے ہر طبقے میں انسان ہیں ان میں تو م بھی ہیں نوح بھی اور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم بھی تو زمین کے سات طبقوں میں سات قسم کے انسان ان کے سات تو م سات نوع سات عمر مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم یہ آیت اور بدو اثر ابن عباس مطابق کیا گمراہوں؟ جواب: تفسیر روح المعانی و فیو مفسرین نے ان جیسے آثار و احادیث کو محض موضوع رد افہام کی اختراع و گڑبگڑ قرار دیا اگر اس جیسے آثار و دست بھی ہو تو وہاں ان طبقات میں جو انسان ہیں وہ بھی ان ہی ایک تو م علیہ السلام کی اولاد ہیں مگر ان میں تو م و نوح علیہما السلام جیسے آدمی موجود ہیں نہ کہ حقیقتہً تو م و نوح علیہما السلام تو م بتائی فرماتا ہے و لکن لود ما دیمے زمین کے اس نو پر ہی طبقے میں ہر جگہ انسان آباد ہیں اگر اور طبقات میں بھی ہوں تو وہ اپنی فعلی حدود پر۔ تیسرا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ حضرت حواء بھی تو م علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بیٹی اور دوسرے انسانوں کی بہن ہیں کیونکہ خلق حکم میں جب خلق سے مراد بطور نسل پیدا فرمایا ہے تو خلق مسہما میں بھی بطور نسل پیدا انشائی ہوئی ہوتی ہے۔ جواب: قرآن کریم کی یہ آیت ہی بتا رہی ہے کہ حضرت حواء کی پیدائش تو م علیہ الصلوٰۃ والسلام سے بطور نسل نہیں اگر دوسرے انسانوں کی طرح بطور نسل ہوئی تو ان کیلئے علیحدہ خلق نہ فرمایا جاتا پسلا خلق کلن ہوا نیز پھر ان حواء کو حضرت تو م کی زوجہ نہ فرمایا جاتا بلکہ بنت فرمایا جاتا نیز آگے بت مسہما ارشاد شلوا نہ ہوا کہ ہم نے ان دونوں آدمیوں کو حواء سے باقی انسان بنائے۔ نوٹ: خیال رہے کہ عہد ہے پیدائش نسل پیدائش ہے ہمیں کے سواء اور طریقہ سے پیدائش نسل نہیں حضرت حواء کی پیدائش پہل واپس ہے نہ کہ نطفے سے نسل بدلی ہوتی ہے کہ حضرت حواء تو م علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ہم جنس تھیں اسی لئے ف سے نکل کر درست ہو کر چوتھا اعتراض: حضرت حواء بھی تو م علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرح علی سے ہی پیدا ہوئیں نہ کہ ان کی پہلی سے پہلی خلق مسہما میں من پان جنس کیلئے ہے جیسے رب تعالیٰ فرماتا ہے جعل لکم من

انفسکم ازواجاً اور فرماتا ہے: وخلقکم من انفسکم اور اجا لشکوکا الیہا رکھیں بل بھی من موعود ہے مگر
 طاری ہواں طاری پٹیلوں سے پیرا نہ ہوئیں۔ (مرزا علی محمد علی صاحب دہلوی کا جواب: یہ کھن غلط ہے قرآن کریم نے
 مٹی سے پیدائش صرف قوم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بیان فرمائی۔ کسی جگہ حضرت حواء کی پیدائش مٹی سے بیان نہ کی اگر حسب
 حوالہ کی پیدائش بھی مٹی سے ہی ہوئی تو کہیں تو قرآن کریم میں بھی اس کا بھی ذکر ہوتا حضرت حوالہ کیلئے جہاں بھی لکھا ہے
 وہاں متناہی وجہاً یہ ہے کہ بیان جنس کیلئے نہیں بلکہ تبیین ہے جس کی شرح طاری شریف کی مدد سے ہے کہ فرمایا
 ہی کہ ہم مٹی سے خلق کر کے ہم کو قوم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اصل پیدائش پہلی سے ہے من جیسی صنف نصوص میں
 بطور توحید نہیں کہ ہمارا اصل قرآن کریم ہر صنف شریف کی تفسیر ہے اسی نصوص سے قرآن کریم کی تمام آیات صلیح ہو کر
 جائیں گی پانچویں اعتراض: آخر حضرت حوالہ کو قوم علیہ السلام کی پہلی سے پیدائش میں قادم کیا نہیں بھی مٹی ہی سے
 کیوں نہ بنایا۔ جواب: اس میں صوفیائے حق ہیں جنہیں رب تعالیٰ جانتا ہے۔ بظاہر قائم ہے حسب ذیل ہیں۔ (۱) رب تعالیٰ
 کی قدرت کا اعتقاد کہ زندہ کو زندہ سے پیدائش ممکن ہے اور نہ قانون یہ ہے کہ بے جان مٹی یا لٹ سے جاندار انسان یا جانور بنے
 اور جاندار انسان یا جانور سے بے جان مخلوق یا لٹ بنے بطورج العی من العیت کہ وہاں زندہ کو زندہ سے بنا کر کہنا۔ (۲)
 اس طرح پیدائش میں مود و عورت میں اللہ تعالیٰ قائم رہی مگر عورت مرد کا جزوہ ہوئی اور جزوہ سے محبت ہوئی ہی ہے۔ (۳)
 اس طرح پیدائش سے مرد و عورت کی اصل اور اس سے اعلیٰ ہوا الرجال لومون علی النساء اگر حضرت حوالہ بھی قوم
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرح مٹی سے ہی بنیں تو آپ کے برابروں میں نہ کہ آپ کے تحت۔ چنانچہ قرآن میں عورتیں بھی عورتیں
 بھی بہت ہمارے بل صرف مردوں کو کہیں کہیں فرمایا عورتوں کو کہیں نہ فرمایا۔ (۴) جواب: تفسیر میں گزرتا کہ مردوں کی
 کثرت محسوس ہے۔ عورتوں کی کثرت غیر محسوس ہونی چاہئے کہ ان پر پردہ لازم ہے عین کی کثرت آنکھوں سے دیکھ لیا ہے۔
 سادہ کی اعتراض: جنہ میں حضرت قوم علیہ السلام پر نیکو طاری ہو گئی نہ جگہ تو نیکو ہی نہیں مگر خیر موت کی
 چھوٹی کہن ہے نہ وہاں موت ہے نہ اس کی چھوٹی کہن خیر ہمارے کہنا کہ آپ سو گئے مگر سوئے میں آپ کی پہلی الگ کر کے اس
 پر حضرت حوالہ کا قالب تیار ہوا اللہ ہے۔ جواب: بعض علماء فرماتے ہیں کہ حضرت حواء کی پیدائش جنہ میں نہ ہوئی بلکہ
 زمین پر ہوئی جنت میں جانے سے پہلے بعض فرماتے ہیں جنہ میں ہی پیدائش ہوئی مگر جنہ میں نیند نہ ہو بلکہ ہو گا جبکہ جنتی
 بطور جزوہ و ثواب وہاں جائیں گے۔ آپ کو وہاں بطور جزوہ نہ تھا اس لئے وہاں سے اہر آگئے۔ اور بعد کو وفات بھی پا گئے
 ورنہ جزوہ کیلئے وہاں پر نہ وہاں سے نکلتے جنت موت حلقہ لیا اہدا آنکھوں کی اعتراض: جنت میں تو ہے شجر حوریں
 موجود تھیں انہیں قوم علیہ الصلوٰۃ والسلام کیلئے حلال نہ تھیں اگر حلال نہ تھیں تو کیوں ان کو قہری ہی انسان کیلئے ہیں اگر حلال
 تھیں تو آپ کو وہاں کیوں گھبرا اور حضرت حوالہ کی ضرورت کیوں پیش آئی؟ جواب: اس وقت وہاں حوریں تھیں مگر
 آپ کیلئے حلال نہ تھیں کہ حوریں صرف جزوہ کیلئے بطور ثواب حلال ہوں گی حضرت قوم ہوا علیہ السلام کو وہاں صرف
 رہنے سننے چلنے پینے کی اجازت تھی رب تعالیٰ فرماتا ہے لکلا مہا تہودنوں وہاں کھڑے۔ حوروں کے بارے میں فرماتا
 ہے لم یظہنہن انس قبلہم ولا جان ہمارے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم معراج میں جنت میں تشریف لے گئے
 حضرت نور علیہ الصلوٰۃ والسلام جنت میں ہی رہے ہیں وہاں کی نعمتیں کھاتے ہیں۔ شہداء کی رو میں جنتی میں رہتی ہیں

روزوں پاتی ہیں اور فون فوحن مگر کسی کو جو رہی طاعت نہیں مگر ان کی طاعت کا وقت بد قیامت ہے اگر کسی انسان نے انہیں چھو ہو تو آیت کریمہ تم مطہین کیسے درست ہوتی۔ نوں اعتراض: آخر اس میں حکمت کیا تھی کہ اس وقت جو رہی ہونے کے بلوجود حضرت حوالہ پیدائی گئیں اور جو رہی علیحدہ رکھی گئیں۔ جواب: اس کی حکمت بالکل ظاہر ہے کہ جو رہی صرف خدمت و راحت کیسے ہیں نہ کہ نسل کی پیدائش کیلئے ایسے کہ نسل کی پیدائش اپنی ہم جنس جڑی سے ہو سکتی ہے اور جو رہی بشری انسان نہیں تو وقت خدمت کے ذمہ داری سے پیدہ ہوئے جیسا کہ حدیث شریف میں ہے (یعنی طاعتی اس لئے خدمت میں نسل نہ ہوگی) صرف جڑو ہوگی اور اس وقت نسل کی ضرورت تھی کہ دنیا حضرت آدم علیہ السلام کی نسل سے ہی پیدا ہوئے وہی تھی اسی نسل کیلئے اس کی ہم جنس جڑی حضرت حوالہ پیدہ ہوئیں۔ آج بھی انسان کا نکل جنت باگئے ہمیں جانور سے نہیں ہو سکتا کہ اس نسل سے نسل حاصل نہیں ہو سکتی۔ دوسرا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی طرح رحمتوں سے بھی دارنا جانے کہ والا وحام لفظ اللہ پر معطوف ہے 'رحم سے کیا دارنا؟ جواب: اس کا جواب فقیر سے معلوم ہو گیا کہ والا وحام پر شیعہ فعل کا مفعول ہے اور یہ جملہ اعتقاد پر معطوف سب کوئی اعتراض ہے تھی نہیں مگر اگر ارحام لفظ اللہ پر معطوف بھی ہو تو مطلب واضح ہے کہ لفظ تعالیٰ سے ذرا دور قطع رحم یعنی قریب بعد اولیٰ پر غم ہے چھ گروہ کہ اس لفظ لب ختم ہے۔

تفسیر صوفیانہ: ہر کثرت کی انتہا وحدت پر ہے انسان میں گروہوں تکے مگر ایک سورج سے منور درخت میں ہزار پتوں شامیں مگر ان کا مرکز ایک جڑ 'جسم میں بہت سے اعضاء مگر سب کا اصل ایک دل 'ملک میں لاکھوں آدمی مگر ان کا ہوش یکاں مصدر ایک ریل میں بہت سے لوگے مگر ان کے ایک 'تعلق کو گروہوں مگر خالق ایک 'پھر اس ایک مبدلہ فیاض سے پلا فیض لینے والا مستفیض بھی ایک 'جڑ سے ایک پائے فیض لیتا ہے اس سے دوسرے سورج سے پہلے مستفیض چاند 'ایک پڑشہ سے پلا مستفیض ہوا ذرا اعظم ایک محل سے پلا فیض لینے والا مدخل ہے تو چاہئے عالم انسان کی اصل ایک سی ہو۔ اس سی اصل کا نام تو ہم ہے مگر اس ایک فیاض سے پلا فیض لینے بھی ایک ہم کا نام جو ہم ہے تو عالم ہر نام میں تھا عالم ہر نام میں رہا عالم کی اصل ایک نور محمدی و حقیقت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور اس مبدلہ فیاض سے پلا فیض لینے والا ایک ہے یعنی حقیقت محمدیہ جیسا کہ روایات میں ہے 'وہ کو ہادی کتب رسالہ نور سیدنا ہے جس میں نور کو تو اللہ فرمایا گویا تو ہم ہے 'نور لیا نفس گویا خواہ ان دونوں کے اختلاط سے گروہوں اعلیٰ پیدا ہوئے جس میں ذیلی اعلیٰ گویا سو ہیں 'ذکو بشاغل گویا جو رہی 'ہادی محض زمکی پر دیا ہے 'ہیلا ابرشلو ہو رہا ہے کہ اس رب سے ڈرتے رہو جو وحدت ہے کثرت اس طرح عید افزا ہے تو مبدلہ نفس سے قطع تعلق نہ کرو کہ من سے بہت سے اچھے اعلیٰ کے پھل پیدا ہوں گے محض تعالیٰ نہیں ہر وقت دیکھ رہا ہے اس سے لڑتے رہو جو کہ کو من سے لڑتے ہوئے کہ صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ تعالیٰ کے سنی ہیں نفس کو اعلیٰ تھانہ جڑوں سے چھٹا 'تعالیٰ میں جسم کا ہے 'نکو شرک سے اپنے کو چھٹا تعالیٰ جو ہم ہے 'گناہوں سے چھٹا تعالیٰ خواہ اس دنیا سے چھٹا کہ نفس کو چھٹا تعالیٰ خاص 'نکو تعالیٰ رقیب ہے 'تو انسان کو چاہئے کہ مراقب میں مشغول رہے کہ اپنے ہر عمل پر کڑی نظر رکھے 'مراقب کی حقیقت یہ ہے کہ بندہ رب تعالیٰ کو رقیب سمجھ کر اپنا حساب کر لے تب ہے 'طو لہ رقبہ یعنی گروہوں جھکا کر ہر سوتے وقت جب گروہ ہر سوز کے غلو ہر مل میں اپنی مگر لال کر کے کلام مراقب ہے۔

وَاتُوا يَسْتَعَى أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا الْخَيْثَ بِالطَّيِّبِ وَلَا

اور دسے دو بیویوں کو ان کے مال اور بہادر گنڈا ستمبر کے عوض اور نہ

اور انہیں سوا ان کے مای دو اور سفرے کے جسے گناہ اور ان کے

تَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ كَانِثِينَ ۝

کھاؤ ان کے مال اپنے مالوں کے ساتھ بنے تنگ۔ بڑا ہی جرم ہے

مال اپنے مالوں میں ملا کر نہ گھانڈے بے شک و بڑا گناہ ہے۔

تعلق: اس آیت کو کہ جہلی آیت سے کئی طرح تعلق ہے پہلا تعلق جہلی آیت میں یہودیوں کو رب تعالیٰ سے ڈرنے کا حکم دیا گیا تھا جب اس کی تفصیل بیان ہو رہی ہے کہ یہودیوں کے دل سے پچھتاہمی اٹھ رہی ہے اور وہ کافر بن چکے ہیں۔ گزشتہ آیت سے معلوم ہوا تھا کہ انسان مختلف احکام کا ملحق ہے جب ان احکام کی ترتیب وار تفصیل بیان ہو رہی ہے۔ (کبیرا تیسرا تعلق: جہلی آیت میں ارشاد ہوا کہ سارے مرد و عورت ایک اصل کی نسل ہیں جس کا رشتہ ہو رہا ہے کہ جب ہم اصل میں ایک ہو تو وہ سرے پر ہرگز ظلم نہ کرے گا۔ پہلے لکھ دے گا کہ قرآن میں اس کے نتیجہ کا ذکر ہے۔ چوتھا تعلق: جہلی آیت میں قطع زحمت سے ڈرایا گیا تھا جب اس کی کچھ تفصیل بیان ہو رہی ہے مگر عقل حکم کے بعد تفصیل کہیں ہے۔

شعاعِ نزول بذریعہ بنی خلفان میں ایک شخص کا بھائی فوت ہو تو امیر کبیر قاضی کلل اور اس کا چیمپچہ اس نے سنبھالا، جب چیمپچہ نے اس کو اس نے اپنے باپ کے کل کا سبب کیا چنانچہ دل دینے سے انکار کر دیا، جیسا کہ اسلام سے پہلے عرب کا رواج تھا یہ چیمپچہ بد رکھ رسالت میں فرو دی ہو، متب یہ ثابت کر کہ بھائی ہوئی، جس پر جانے یہ آیت کی نزول اس شخص رسول کا بھیج فرمایا، اور وہیں پہلے گند سے لہجہ تعالیٰ کہتا ہے یہ کہ کہ مراد وہی کل کا سبب اس کے بچے کے حوالے کر دیا۔ (کبیر خاں، فیضی، "فرمانِ امیرِ زمان، موعودِ العالی، نیلوفرِ فیض")۔

[illegible]

محتولہ غیر محتول ملق کے حوالہ کہ خیال رہے کہ جیم کو اس کلل بعد اوروں کو جانے کا سب اس وقت سے جیم کا کھانا ہے کہ پہلے جیم کا پیسہ رب تعالیٰ فرماتا ہے والی السحرة حاجدین ملائکہ فرعونی جلدوگر جہدیں کرتے وقت جلدوگر نہ رہے تھے اور ہو سکتا ہے کہ جیم سے مراد بلع جیم ہی ہوں مگر کھانا کے معنی یہ ہوں کہ بلع یا انیس مل دسوں یعنی ہم آئندہ کیلئے ہو لہذا اس پر ہے کہ لڑکے لڑکی کے بلع کی بات تالیٰ مجدد دس مل ہے بہت لڑی مرقہ کے بلع کی بارہ مل ہے اور لڑکی کے بلع کی نو مل ولا تنید لوا الطیث فالطیث یہ سراسر حکم ہے جو تیسوں کے دلوں کو یاد دہا ہے۔ خبیث سے مراد دی مل ہے جو حرام مل اور طیب سے مراد کھری مل ہے؛ حالانکہ تبدل سے مراد ہے دس مل لے لے یعنی یہ نہ کہ کو کہ اپنا دی مل تو جیموں کے مل میں رکھ دو مگر لے کر خود کھا جو پایہ نہ کہ کو کہ خود مل کھلتے کوں کلل نہ کہ دس مل کے حرام ہے غریغ کر ولا تاكلوا اموالہم الی اموالکم یہ تیسرا فرمان مل ہے جس میں بھی غلبہ تیسوں کے دلوں سے ہے اگرچہ اکل کے معنی ہیں کھانا مگر مل مراد مطلقاً متبدل کر ہے جو نہ کھانا مل حصہ ہے جس نے اکثر کھانا بل کر استعمال کر مراد لیتے ہیں رب تعالیٰ فرماتا ہے لا تاكلوا الی وایم بھی سو لیے دالے کو سو خور کتے ہیں مل معنی مع ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے من اصابی الی اللہ ای مع اللہ (کبیر) یعنی لے دلو! یہ بھی نہ کہ کو کہ تیسوں کلل اپنے مل میں ملا کر کھانا یا تو جب اپنے مل سے ملا کر استعمال کر حرام ہو تو زنا کلل ہی نہ تبادر جو لولی حرام ہے۔ خیال رہے کہ مل بدعتی سے کھانے کی ممانعت ہے بلکہ برائے نام اپنا مل پہلے پان تیسوں کا اور کھا جائے لیکن اگر اس نے ان کا تاجا بڑی گوشت کھا کر پکایا ہے اگر ان کا خرچ کہو پیسہ چکانے میں جیم کا متعلق ہے تو بالکل جائز ہے بلکہ بہتر ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے وان تعالوا نطوهم لا حواکم فی الدین لہذا آیات میں تعارض نہیں: اہ کان حوا کھرا اس عبارت میں گزشتہ جو مل کی برائی کفر ہے نہ کامرین وہ ملے کم ہیں جن سے ابھی مع کیا گیا یعنی جیم کے استعمال سے برائی کی تبدیلی جیم کلل اپنے مل سے ملا کر کھانا یا جیم کلل نہ نہ کلل جس قلیا معنی ہے محبوب کے تقویٰ معنی ہیں وہ کھا منع کتاب جوے کھانے کو خوب کہتے ہیں کہ اس سے وہ کھانا منع کیا جاتا ہے یوں تو خوب کے معنی ہی میں ملتی تھی مگر کیر نہا کر اس کی ملتی اور زور دیاں ہوئی یعنی یہ کہ وہ حرکت جیم کلل سے نہ نہ اس کا پھسل لے کر رمل رکھنا جائز ہے اس کلل اپنے مل میں ملا کر کھا جتنا پہلے ہی سے علم اس واسطے منع غرض میں سخت کھانا سخت کھانے سے جس کی حوا نہیں ہو سکتی کیونکہ یہ حق و حلال ہے جو خوب سے بھی حلف نہیں ہوتا۔

خلاصہ تفسیر اس مقام سے پہلے عرب کے خط میں بدل اور صد بار لیاں بکلی ہوئی تھیں وہاں تیسوں پر علم نیز اور توں پر زیادہ بھی امت عام تھیں قرآن کریم نے اور برائیوں کے ساتھ ان دونوں برائیوں کا بھی قلم قلم فرمایا ہے نہ کہ جیم اور لڑکے بھی ہوتا ہے کھانا بھی جس لئے اس پر ظہر ترین کھانا رب تعالیٰ نے اس کی جگہ جگہ سخت ممانعت فرمائی تھیں فرمایا تیسوں کے مل کے قرب بھی نہ جہاں تھیں فرمایا جو دگ ظنا تیسوں کلل کھا جائے جس سے اپنے غلوں میں گم ہو جاتے ہیں تھیں فرمایا کہ وہ سہاں کے تیسوں سے وہ سلوک کہ جو سلوک تم اپنے مرے بعد اپنے تیسوں سے چاہو ہو غرضیکہ تیسوں کے حقوق لیا کرنے کی ہمت ہی زیادہ تاکید فرمائی یہ امت اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے نہیں علم ہوا کیا کہ اسے تیسوں کے دلوں اور لڑکوں سے

بعض میں قیوں کا بدل بھی ہو، خود میراث سے ملا ہو یا کسی کرا ہو یا اس کا بیٹا نکلیا ہو، حسبِ مبلغ ہو جائیں تو ایک ایک پائی میں کوہ سے لا، خیر اور کچھ روک نہ رکھنا، نیز شرارت بھی نہ کرنا کہ اپنا دی مل ل کے مل میں رکھ دے اور مل کا کھریل خود لے کر سوار نہ کاہلے یا کر کھاؤ، نیز حرکت بھی نہ کرنا کہ مل میں دو کھلے کیلئے کچھ اپنا مل ملایا اور سب کچھ رگڑ گئے، یہ سارے کام سخت جرم ہیں کہ یہ غم ہے اور وہ بھی کسی پر، یہ زبان نکالوں، مجبور پر، جو کسی سے فریاد بھی نہ کر سکے ایسے گنہگار تو بہ سے سوا ہوں کہ حق اللہ ہیں، 'حق اللہ' تو بہ مہلوت ریاضت سے سوا نہیں ہوتے، نہ خود قبروں کے سوا کسے سے سوا ہوں کہ وہ 'قیم' مبلغ میں 'مبلغ' نہ تو اپنی چیز کی کدے سے کھینچ کر سکتا ہے کدے لے کر یہ گنہگار سخت خطرناک ہیں، گن سے جھٹ بچ گن کے قریب بھی نہ جلا۔

قاعدہ: اس آیت کریمہ سے چند قاعدے حاصل ہوئے۔ پہلا قاعدہ: یتیم کی پرورش میں کھل کا نظام اس کے دلی واروں کے ذریعہ ہے کہ وہی قیوں کو رکھیں گن کھل کی حفاظت کریں، جیسا کہ وانوا سے معلوم ہوا اگر دلی وار کھل نہ رکھتے تو دھپنے کے کیا سنی؟ وہ چیز دلی جاتی ہے نہ بعض میں ہو۔ لا سرا قاعدہ: بعد از غم یتیم کو اس کھل سے مراد ہے جو جانتے خود وہ کھل ہو یا بے وقوف، جیسا کہ انوا النسی کے عموم و اطلاق سے معلوم ہوا (مستفاد) قیور قاعدہ: قیوں کو میراث نہ ملے گا، کسب پر ہنہ کر لیا سخت جرم و حرام ہے، یہ بھی قیوں کھل مارنے کی ایک قسم ہے، قیوں کا حق ان کدے اپنا حق تھا، چوتھا قاعدہ: یتیم خانوں میں نہ قیوں کے نام پر چھو، نہ جو کچھ بھی قیوں کھل ہے ان پر ہی خرچ کر دے، میں نہیں ہے یعنی بھی اس میں ہی داخل ہے، پانچواں قاعدہ: جب بیت کے بعض وارث مبلغ ہوں تو اس کے شتر کے زر کے سے قاعدہ 'خیرات' صدقات کا حرام ہے کہ اس میں مال یتیم غلو ہے، پہلے ذکر تقسیم کریں، پھر خرچ و راء اپنے حصہ سے یہ کار خیر کریں۔ چھٹا قاعدہ: عورت کا کفن باج کپڑے ہیں، سو کا کفن نہیں کپڑے، ہائی لوہ کی چادر، جہاں لڑکا کپڑا ہو اور میں خیرات کو بے جا ہے ہیں۔ کفن سے ملحد ہیں، یہ شتر کے حوالہ کھل سے لوٹنے کے جائیں کہ اس میں یتیم کھل کی خیرات ہے جو حرام ہے۔ ساتواں قاعدہ: یتیم کو مل وراثت یتیم کیلئے کسی سے مل لے سکتا ہے مگر کسی کو یتیم کھل دے نہیں سکتا کہ لینے میں یتیم کا تلف ہے دینے میں اس کا اتصال۔ آٹھواں قاعدہ: اگر دلی یتیم کا کفن کرے تو اس کھل سے دعوت دے کر دینا نہیں کر سکتا، اگر کرے تو یہ کھلا حرام ہے کہ اس میں یتیم کھل کھلا ہے، نواں قاعدہ: بدعتی سے یتیم کھل اپنا مل سے غلو کرنا حرام ہے کہ اس بیت سے اس کھل کھلے، نیک بدعتی سے جائز لگے تو سب سے بدعتی سے مل کھلنے کی حرمت مل نہ کر ہوئی اور نیک بدعتی کا بدلہ مل ہے، وان نطالطوہم لا حوا انکم لی الدین، رسول قاعدہ: ضعیف غم کا قوی ہے غم کرنے سے زیادہ خطرناک جرم ہے کہ ضعیف غم سے بچے یا بدل لینے پر غور نہیں کرے، کھورب قائل ہے: یتیم کے مل کھلنے کو خوب بھی فرمایا اور کبیر بھی اسی لئے نص فرماتے ہیں کہ جاور رہے رہیں، غم کا نقصان ہے غم کرنے سے زیادہ برا ہے کہ جاور رہے زبان ہے، میں کا صدمہ، مگر رب قائل کے سوا کوئی نہیں، وہ کسی سے فریاد بھی نہیں کر سکتا، گیارہواں قاعدہ: یتیم اپنا مل کھل ہو تب اگرچہ ہر اقباض نہیں، خود اس کھل اپنی کھل کا کھل یا کسی کرا ہو یا میراث سے ملا ہو، جیسا کہ اموالہم میں اموال کی انصاف سے معلوم ہوا، ان سے معلوم ہوا اقباض اس کو مل ہے۔ اموالہم سے معلوم ہوا کہ

پہلا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ جیم کلل اس کی غلطی کے زمانے میں دس ملایا ہے کہ جسکو جیم ہر بلایا ہو کہ قریم نہ رہے گا ملائکہ فقہاء فرماتے ہیں کہ بلوغ سے پہلے ان کلل انہیں نہ دے، یہ فقہی حکم اس آیت کے خلاف ہے۔

تفسیر صوفیانہ: اس دنیا میں مداح فتنان گویا تہم ہے کہ لپٹے ردا، دھارے جدا ہو کر اکیلی المیاریں آچھنسی ہے پھر مگر اس کا لٹا ہے کہ یہ اپنے وطن نور لپٹنے دیووں میں سے معمولات فرماتے ہیں۔

سید خواہم شرح شرح از فرق
کزیستام مراہطہ ام
دلہ جہانیا شکست سے مکہ
دلنیزم عود و لانا ہلیمہ لہ
مکرم دستار استیاق!

مدح باہری ہے، عالم ادب اس کا مینستان، جہاں سے کثرتِ مدح بہاں اُٹھتی آئی، یہ ہوتی جہیم اس کی پوروش جہلم سے
جسمِ ماحضائے جسم کے ذریعہ کی گئی، مدح کے کل ایمان، معرکات، مہلوات ہیں، مہلوات کیلئے لائقِ مہلوات مقرر ہیں، جو شخص
مہلوات میں مہلوات کے کام کرتا ہے، صل میں یار کی جگہ اُفتابِ بلکہ اشراقِ کورساں ہے، وہ گویا جہیم مدحِ کلل کھاتا ہے۔ اور جو کوئی
مہلوات میں مہلوات کو شامل کرے، مگر مہلوات سے ریاء کیلئے، 'ج' کرے دنیا کے لئے کیلئے، وہ جہیم کلل اسپنل میں غلو کر رہا ہے، یہ
بھی جرم ہے، مفسس کو اس کی نظر، مدح کو اس کی نظر، پہچانو، کسی لائقِ شہادہ کہ یہ حرکت دنیا پر آخرت کو رہا کر دے گی، جو دین کے
محرور دنیا پر رہا کرے، وہ طبیب کے محض غیبی شہادہ ہے۔

سپدا مل آس فو لمپ شو بدتا روو دین خود رلهپد

یہ جرم بدترین گناہ ہے جس سے شریف میں ہے کہ چھ گناہ لاک کرنے والے ہیں 'ظہا' یتیم کا مال کھانا پاکہ من عورت کو تحت لگانا جس سے بڑی سے بھاگ جانا جلد 'شرک' ظلم 'قل' روح ابیان میں یہاں ہے کہ کسی نے حضور خود علی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ عورت کے وقت میں یتیم کو کس چیز سے بدوں؟ فرمایا اس سے اپنے پارے عزیزینے کھاتے

وَأَنْ خِفْتُمْ أَلا تَقْضُوا فِي أَيَّامِنَ فَإِنِ كُنْتُمْ مَاطَابَ لَكُمْ مِّنْ

اور اگر ڈرو کہ اس سے کہ نہ ادا نہ کرو گے یتیموں کے بارے میں تو طالع کرو دن عورتوں سے جو ہر

النِّسَاءِ مَثْنَىٰ وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً

ہوں نہیں دو دو اور تین تین اور چار چار ہیں اگر خوف کرو کہ نہ ادا نہ کرو گے تو ایک سے

أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَذَىٰ أَلا تَعْدِلُوا ۖ وَأَتُوا النِّسَاءَ

یا وہ جو قمار کی ملک ہیں یہ قرآن ہے اس کے کہ ظلم نہ کرو دو عورتوں کو

صَدُقْتِهِنَّ نِحْمَةً فَإِنْ طِبَّنَ كُمْ عَنْ شَيْءٍ مِّنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ

ہر ان کے عطیہ پھر اگر بخوشی دیں وہ یہاں تم ہی کو تو کھاؤ اسے

ان کے ہر خوشی سے دے دو پھر اگر وہ پشیدل کی خوشی سے ہر جس سے کچھ نہیں دے

هَيِّئْ لَهَا قَرْنًا ۝

ہمارے خوشگوار

زین کو سے کھانا چھیننا

تعلق میں آیات کا پہل آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق: پہلی آیت میں یتیموں کے حقوق لو اکرنے کا ذکر تھا کہ بے کس و بے بس ہوتے ہیں من آیت کریمہ میں اپنی بیویوں سے اپنے برتاؤ کا کر ہے کہ یہاں بھی قریب ہے کس اور غلام کے بس میں ہوتی ہیں اس لئے ان کا ذکر یتیموں کے ساتھ ہوا اگرچہ کہ یتیم کی ہے کسی زیادہ ہے عورت کی کم اس لئے پہلے یتیم کا ذکر ہوا پھر بیویوں کا دوسرا تعلق: پہلی آیت میں ارشاد ہوا تھا کہ یتیم کا مال اس کے حوالے کر دے اس حوالے کرنے میں اس وجہ سے کہ جب علم ہو رہا ہے بیوی کا اس کے حوالہ کر دے اس میں جی میل نہ کہ ایک حق کی ادائیگی کا حکم دیکھو سرے حق کی ادائیگی کا حکم دیکھو تیسرا تعلق: پہلی آیت میں یتیم سے اپنے برتاؤ کا کر غالب سے خود سے اپنے

ہر تو کٹر کرے جس سے دل نکال کرے گویا ایک قسم کے جیم کے متعلق احکام جاری فرماتے کے بعد وہ سری قسم کے جیموں کے احکام جاری فرمائے گئے۔

شان نزول: اس آیت کے نزول کے متعلق چند روایات ہیں۔ (۱) عروہ بن زبیر فرماتے ہیں کہ میں نے ہم طہوین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے اس آیت کے نزول کے متعلق پوچھا۔ آپ نے فرمایا۔ بعض لوگ اپنی زبردوش ستم کلالہ و جل کی وجہ سے من سے نکال کر لیتے تھے مگر ان کا سرور نہ مقرر کرتے اور نہ ان کے حقوق و حیات اچھی طرح دیا کرتے تھے من کے حلق یہ آیت کریمہ نازل ہوئی جس میں انہیں من ستم کی بجائے وہ سری عورتوں سے نکال کا حکم دیا گیا جن کے حقوق پورے دیا کریں۔ (کبیر مروج العقی 'تفسیر غازی' خزائن المرقنہ فیروہ)۔ (۲) بعض اپنی زبردوش بلکہ ارگہ صورت ستم سے صرف اس لئے نکال کر لیتے تھے کہ اس کلالہ اور جگہ نہ جانے پائے پھر بے رحمی کی وجہ سے اس ستم کے حقوق کو ادا کرتے بلکہ اس کی موت کا انتہاء کرتے تھے کہ یہ مرے تو اس کلالہ ہم کو میراث ملے من کے حلق یہ آیت کریمہ نازل ہوئی جس میں انہیں اس قسم سے مدعا کیلئے من نکالنے سے (تفسیر غازی مروج العقیلین فیروہ)۔ (۳) بعض لوگ گڑھ آیت نازل ہونے پر جیموں کی پردوش سے کھاتے تھے مگر بیویوں پر ظلم کرتے اور کثرت ازدواج میں مشغول رہتے تھے من کے متعلق یہ آیت کریمہ نازل ہوئی جس میں فرمایا گیا کہ جب جیموں پر ظلم سے ڈرتے ہو تو بیویوں پر ظلم سے بھی خوف کرو۔ (تفسیر غازی بیہدوی فیروہ)۔ (۴) حضرت عمرؓ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ بعض لوگ کثرت سے بیویاں رکھتے آٹھ آٹھ دس دس نامہر جب خرچہ سے تنگ ہو جاتے تو زبردوش جیموں کلالہ بیویوں پر خرچ کئے لگتے من کے متعلق یہ آیت کریمہ نازل ہوئی جس میں زیادتی ازدواج سے مدعا کیلئے اور فرمایا گیا کہ اتنی عورتوں سے نکال کر جس کا خرچہ اٹھا سکو۔ (تکذیب فیروہ)۔

تفسیر: وان ظلم الا تقسطوا فی النعمی: حلقہ میں خطاب فرمایا۔ جیم سے ہے جس کی پردوش میں جیم ہوں لا تقسطوا الساء سے کیا جس کلالہ تقاضا معنی حصہ ہے۔ اس طرح میں ظلم کو قسط کو کہتے ہیں یعنی حصہ حصہ دلو کہ نہ دنا اور انصاف کو کہا جاتا ہے اس طرح کہ قسط کے معنی ظلم انصاف کی ہر سب کیلئے ہے تو معنی ہوئے سب ظلم اور سب ظلم میں انصاف ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے اما القسطون لکما والاعیام خطبا ظالم لوگ دونوں کا لہجہ من ہیں یہاں لا تقسطوا کے معنی ہوں گے ہمیشہ شان نزول و یہاں معنی جیم کی جمع ایہم بھی آتی ہے اور بتائی بھی جیمن من میں فرق یہ ہے کہ بتائی نہ کہ عورتوں پر یوں لایا جاتا ہے مگر ایہم صرف نہ کہ جیم پر پہلے شان نزول کی بنا پر بتائی سے جیم کو کیوں سرو ہیں مجتہد شان نزول کی بنا پر قسط کو کیوں دونوں یہی اگر ہمیں اسے لولہ لائے جی ایہ فیروہ ہو کہ ستم و کیوں سے نکال کر کے عدل و انصاف نہ کر کے یا اسے دلو اگر ہمیں اندیشہ ہو کہ زیادہ بیویاں نکال میں رکھنے سے جیموں میں انصاف نہ کر سکو گے من کلالہ بیویوں پر خرچ کئے گئے یا اسے جیموں سے دلو اگر جب تم جیموں کی پردوش سے اس لئے ڈرتے ہو کہ من پر ظلم نہ کر بیٹھو لا نکھوا ما طاب لکم من الساء یہ عبادت گزشتہ ان کی بڑا ہے انکھوا میں امر مبالغہ کرنا یا استعجاب کیلئے ہے نہ کہ وجوب کیلئے۔ کیونکہ چند عورتوں سے نکال کر بلا وجہ بھی نہیں ہیں پس نکال بھی وجہ ہونا ہے

بھی مستحب بھی مکروہ بھی حرام جیسا کہ کب نہ سے معلوم ہوتا ہے اگرچہ ما فیہ مائل چیزیں کیلئے آتا ہے اور میں مائلوں
کیلئے مگر نہ مکروہ نہ حلال نہ حرام نہ ہے یعنی پسند نہا پس لئے عورتوں پر بھی ما فیہ مکروہ نہ ہو کہ مکروہ مذکور
الطافی و غیرہ خلاف۔ یہ ہے کہ مائل کی حالت کیلئے میں آتا ہے مگر مائل کے وصف کیلئے کہ مائل کی ذات تو محض رہ سکتی ہے
مگر اسکے لوصف تو میر مائل میں رب تعالیٰ فرماتا ہے فلما جاء ہم ما عرلوا کفروا وہ جب انکی پاس بلاناہ پڑائی
تشریف لیا تو انکار کر بیٹھے دیکھو وہیں نبی کیلئے مائل فرمایا گیا اس وجہ سے کہ وہاں معرفت ہی کی طرف اشارہ ہے معرفت مائل نہیں
۔ فقہ خوب خیال میں رہے طامہ طیب سے بنا طیب کے دو معنی ہیں اچھا ہونا پسندیدہ ہونا اول کو پسند آتا ہے اس کا
مقابل خبیث ہو گا اور معنی طامہ طیب کا مقابل حرام ہوتا ہے یہاں دونوں معنی بن سکتے ہیں من النساء میں کہ بیان یہ ہے
ان کا بیان یعنی من عورتوں سے نکاح کہ دو جنس پسند ہوں من پسندیدہ ہوں لڑکوں سے ہرگز نکاح نہ کہو ان عورتوں سے
نکاح کہو جو جنس حلال ہوں حرام عورتوں سے ہرگز نہ کہو طامہ یہ ہے کہ لانا نکھوا میں آزاد مردوں سے خطیبہ جتنے کہ
غلاموں سے یہی کہ چار بیویاں آزاد مردوں سے نکاح نہ کر سکتا ہے نہ کہ غلام صرف خود رکھ سکتا ہے نیز آیت کا کہ مضمون اسی کی تائید کر
رہا ہے متنی و ثلث اربع یہ عبارت طلب کے مائل کو غیر سے مل ہے من النساء سے مل مٹی اصل میں اشہین
اشہین قاعور ٹکٹور اصل ٹکٹ ٹکٹ اور ریحور اصل اربع اربع قاعور سے مل ہے کہ ٹکٹ ریحور میں گئے اس لئے من
لنکھوں کے معنی ہیں دو دو تین تین چار چار یہاں دو تین کے لئے نہیں بلکہ اختیار دینے کیلئے ہے لکھنا اس جملہ کا یہ مطلب
نہیں کہ دو تین چار کا مجموعہ تین ہیں نکاح میں رکھو بلکہ مطلب یہ ہے کہ چار تو دو تین ہیں رکھو چار تو تین چار تو چار اس
سے زیادہ نہیں اس سنی پر قسم است کا مبالغہ ہے جس لوگوں نے اس آیت کی بنا پر چار سے زیادہ بیویاں رکھنا جائز ٹکٹور بدل
پرعت ہیں ان کا یہ قول فرق اصاح ہے نہ کہ اصل باطل نہ کہ اصل (تفسیر کبیر و روح الطافی) یہاں تفسیر کبیر و روح الطافی نے
است شہادہ بموجب تقرر فرمائی ہے اس کی تردید میں جو چار سے زیادہ کا ہوا اس آیت سے ثابت کرتے ہیں انشاء اللہ سوال و
جواب میں اس کے متعلق کچھ عرض کیا جائیگا لانا حلتهم الا تعدوا فواحدة اس جملہ میں گزشتہ اجازت پر پابندی نہ لگائی
گئی۔ حلتهم میں خطاب سارے ہی آزاد مردوں سے ہے کہ انہیں آزادوں کو چار بیویوں کی اجازت دی گئی تھی تعد لوا
عد لہ سے بنا معنی انصاف بیویوں میں ہر انصاف کرنا لازم ہے بیوی میں بیوی میں عطفہ میں حتی کہ بعد موت میراث میں
رہا میلان کلی یہ انسان کے اختیار سے باہر ہے اس پر پکڑ میں بشرطیکہ ملا سب میں برابری کرے فواحدة ان حلتهم کی
جاء ہے یہ پوشیدہ فعل انکھوا یا اختاروا کا معلول ہے یعنی اگر جنہیں اسے آزاد مردوں کا یہ ظہور ہو کہ چند بیویاں میں
برابری ہو انصاف کا یہ توازن کر سکو گے یا نہ کر سکو گے تو صرف ایک عورت سے نکاح کرنا ایک بیوی سے نکاح اختیار کرنا خیال رہے
کہ یہاں واحدہ سے مراد اول بیوی ہے کیونکہ لونہوں کا ذکر تو اس کے رہا ہے اوما ملکات امما مکم یہاں کسی حالت میں
ہے یا تو واحدہ پر معطوف ہے یا اختاروا فعل پوشیدہ کا معلول ایمان مع بعض کی ہے اس کی تحقیق پہلے ہو چکی ہے کہ اس
کے معنی ہیں قوت و طاقت پہچاننے کا ہاتھ قسم اتنی مست کو یہیں کہنے لگے جو کہ مناسب معلوم ہو چکی یہاں معنی ہاتھ ہے اور
ہاتھ سے مراد ذات خیال رہے کہ سوئی اپنی لونہی سے اور مولا کا اپنے غلام سے نکاح نہیں کر سکتے لکھنا یہاں اسے پہلے
انکھوا پوشیدہ نہیں ہو سکتا بلکہ اختاروا پوشیدہ ہو گا یعنی بدل و انصاف نہ کر سکتے کی صورت میں یا تو ایک آزاد عورت سے

نکاح کرو یا بائیں نکاح کر دے مت صرف بیویوں کو اختیار کرو کہ کو بیوی کیلئے نہ حد مقرر ہے نہ ان کے اور ذاتی حقوق سولی پر دارم صرف خلاصیت کے حقوق لازم ہوں گے ہر حال چند بیویاں وہ شخص ہرگز نہ رکھے جو عدل و انصاف نہ کر سکے یا نہ کہے فلک اہل الا تمولوا : فلک سے اشارہ ایک زوجہ یا بیویاں اختیار کرنے کی طرف ہے۔ ادس : دھوکا پھیلانے کے معنی ہیں قریب ہونا کوئی قریب تر تمولوا محل سے بنا معنی غول و غول قریب لگتی ہیں غول کے معنی ہیں ہلاک کر دینا غول کے معنی ہیں بھاری پڑ جانا جو میں وہب جانا یا مال ہو جانا غلام کی طرف اشارہ کیا ہے کہ علی المیرمن تراند ایک طرف جبکہ گئی بیل بچوں کو میل اسی دوسرے کہتے ہیں کہ وہاں پہلے پڑا جو ہوتے ہیں غلام کو اس نے غول کہا جاتا ہے کہ غلام غلام کے پوجہ میں وہب جاتا ہے غلام فرائض میں وارثوں کے حصول کا یہ وہب جانا اس کا تاج ہے کہ اس میں عین حصول میں وہب جاتا ہے یہاں معنی غلام ہے یعنی ایک بیوی رکھنا اس سے قریب تر ہے کہ تم غلام نہ کر بیٹھو نہ چند بیویاں رکھو گے نہ ان کے حق میں بائیں نکاح کرو گے تمام شافعی رحمت اللہ علیہ نے اس جملہ کے عجیب معنی کئے کہ وہ فرماتے ہیں کہ ایک بیوی کا رکھنا اس سے قریب ہے کہ تم اس سے ہل بچے زیادہ ہوں اور تم پر انکی پرورش کا جو نہ پڑے زیادہ لوگوں قریب کیلئے معیت ہے (تفسیر کبیرہ مدح العالی) اس تفسیر میں دونوں کتابوں میں مستند دے کی ہے زیادتی اور اکثر محبوب ہوتی ہے حضور غور علی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بچے دینے والی عورتوں سے نکاح کرو آج کثرت دینے سے سلفیت قائم ہوتی ہیں زیادہ فوج سے ملک جیتے جاتے ہیں واتوا النساء صد لھن محلہ یہ خلوں کو تیرا حکم ہے : مساہ سے مراد مطلقاً آزاد بیویاں ہیں ایک ہوں یا زیادہ منکوحہ کو بیوی کا ہر خود کو بیوی کہہ لے گا بلکہ اس کے سولی کر لے گا صدقات صدق یا صدق کی جمع ہے صدقہ و صل ہے جو قرب حاصل کرنے کیلئے راجح ہے خیرات کو صدقہ اسی نے کہتے ہیں کہ اس سے قرب ملے حاصل ہوتا ہے عمر کو صدقہ اس لئے کہتے ہیں کہ اس کے ذریعہ بیوی سے قرب میسر ہوتا ہے چونکہ عورت کا حق ہے جس لئے اسے بیوی کی طرف ہی منسوب کیا گیا تھا تو اس میں خطاب یا خلوں سے ہے یا عورت کے لولیاں سے بلکہ تفسیر زیادہ قوی ہے کہ اس سے پہلے خلوں سے ہی خطاب تھا گئے بھی ان سے ہی ہو رہا ہے قی میں بھی ان سے ہی خطاب مناسب ہے۔ صدقات کامل ہے اس لئے منسوب ہے غلط فہم کے معنی ہیں دولت چونکہ سونے کی حکم ہے جس لئے اسے نکل فرمایا گیا غیث میں ہے کہ خدا معنی علیہ السلام راقب فرماتے ہیں کہ محل کے معنی پورے اسی لئے شد کی کمی کو محل کہتے ہیں کہ وہ جس شلخ پر چلتی ہے اسے خراب نہیں کرتی بلکہ موجب نفع ہی ہوتی ہے یہاں عمر کو محل فرماتے ہیں یا تو اس طرف اشارہ ہے کہ مرد و اگر نادانی حکم ہے مرد و اگر یا اس طرح اشارہ ہے کہ مرد و اند کی طرف سے ایک قسم کا اعتدال ہے جس پر کسی قسم کے مخلوہ کی امید نہ رکھو کہ اگر عورت جبر یا دھاک سے تو مرد میں ورنہ نہ دیں بعض نے فرمایا کہ محکم کے معنی ہیں خوشدلی سے دیا ہوا عطیہ یعنی سرخوشدلی سے دیا یعنی اسے خلوں اپنی آواز بیویوں کو ان کے مرد حوالہ کر دے یہ شرعی و دینی حکم ہے یا انہیں بطور عطیہ و تحفہ دے دینا اس کے مخلوہ کے طلبگار نہ ہو یا انہیں خوشدلی سے دیا ملل مثل کر کے اس کے دے دیا یا اسے عورت کے دیا و اگر نوا عورت کا ہر خود اس کے ہی حوالہ کر دے تم اس پر قبضہ نہ کرو کہ یہ اس کا باحق ہے تمہارا لے لینا ظلم ہے لہذا طبع حکم من شئ منہ فلما خلوں کو لائے مر کا حکم دیکر بیویوں کے پورے مرکز کر ہے طبع سے بنا معنی خوشی یہ جمع مونث ہے اس کا قائل نسائ یعنی بیویاں ہیں منہ میں من بیان ہے و تفسیر کا مرجع صدق یعنی مر ہے جو صدقات سے معلوم ہوا

نقاہ کی خبر من سے غیر ہے، نہ کہ جس جس ہے جو کہ زیادہ پہلی جاسکتی ہے نیز اس کے بعد لانے میں کوئی دھڑکا نہیں کہ نہ ہو تو اس کا کل ایک نہیں ہوتا چندی ہوتے ہیں اس لئے نسل اور ارشد ہو شخص سے مراد اس سے (مدح و تعالیٰ و کبر و غیرہ) اصل مبادیوں ہی ان طابت انفسہن لکم عن خشی من الصفا۔ یعنی اگر تمہاری بیویاں اپنی خوشدلی سے تمہیں عیب سے بچا دے دیں یا اس طرح کہ جو مرتب سے دوسرے کی جگہ پر بیٹھیں تم کو دیکھیں کہ وہیں پہلو مرا نہیں تم سے وصول کر لے وہ کل یا بعض تم کو معاف کر دیں یہی صورت میں رہے نہ ساری صورت میں رہے یعنی معافی مگر شرط یہ ہے کہ یہ خوشی سے کریں، بجز اس سے نہ کر لیا جائے جیسا کہ میں فرما کرتا آیا کہ لکھو ہینا مریٹا یہ جملہ شرط کی بڑا۔ لکھو اس خلاصہ سے خطاب ہے، اکل کے معنی تو ہیں کھانا مگر میں مراد مطلقاً استعمال ہے، نہ کہ کھانا کے تمام مقاصد سے اہل مقصد ہے اس لئے اس کا ذکر ہوا۔ ہینا اور مریٹا دونوں صفت مشابہ ہیں، ہونہ خیل معنی کا صدر حصہ ہے معنی ہے تکلف و حق سے انزیا جائے ساتھ بھی کہا جاتا ہے۔ مریٹا کا معنی ہوا اسواہ ہے مرہ صدر کے مرہ کہتے ہیں بھوج صدر میں خیل نہ ہو، اسنی سے ہم ہو جائے نہ مری ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ نگے میں تسن ہینا ہے۔ ہنم میں تسن مریٹا لب ہینا معنی مبارک بولا جاتا ہے۔ ہینا لکھتے مبارک ہو یعنی تو تم کو کاغذ مبارک یا صاف کیا ہو اور استعمال کر لو، جو تمہارے لئے ندرہ بھی ہے طہال بھی کہ اس پر پڑ نہیں، خیل رہے کہ ہینا مریٹا یا تو اکل پوشیدہ صدر کی صفیں ہیں، لکھو مریٹا صبر سے حل دونوں صورتوں میں مقصد یہی ہے کہ تمہیں یوں کو من کاہو سے نہ، لیکن اگر وہ خود پر را مریٹا کہ صدر ایس دے دیں یا صاف کر دیں تو تمہارے لئے وہ طہال و طیب ہے، نہ کہ اس میں کچھ پڑ نہیں۔

خلاصہ تفسیر: اسے جیم ٹکیوں کے دلیو، اگر تمہیں خطرہ ہو کہ اگر تم لوں تہہ بچوں سے نکاح کر دو تو ان سے انصاف نہ کر کے کو رو دے ساری بیویوں کی طرح حق کے موافق ہو کر رہو گے یا اس لئے کہ یہ تہہ لڑکیاں تم کو پسند نہیں، اس لئے کہ تم سمجھو مگر کاہلہ ہے اسے سر پر دلوں یا نہ دیں تو ان سے نکاح نہ کرو، بلکہ حق کے علاوہ ساری بیویوں سے نکاح کر دو جس کے موافق پورے پورے وہ تمہیں اختیار ہے کہ، نہ سے نکاح کرو یا نہیں تم سے یا چار چار سے، لیکن یہ تعداد انہو لوں کی اجازت جب ہی ہے کہ تم ان بیویوں میں حل و انصاف کر سکو مگر تمہیں خطرہ ہو کہ حق میں انصاف نہ کر کے تو صرف ایک عورت سے نکاح کرو یا کسی عورت سے نکاح کر دے نہیں بلکہ تمہاری خونریزی کیڑیں ہیں، حق پر قہمت کرو کہ حق کو نہ دیں کہ نہ تو تم پر حق وہ جہت لازم ہیں نہ حق کی تعداد پر پابندی یہ ایک سچی یا صرف وہ بیوی پر قہمت کرنا چند بیویاں نکاح میں نہ رکھنا اس کے قریب ہے کہ تم ظلم نہ کرو کہ نہ چند بیویاں ہوں گی نہ حق کی حق ملتی ہوگی، پھر اسے خلونہ، یہ بھی خیال رکھو کہ اپنی بیویوں کے طے شدہ مرض خوشی پورے پورے سے اسکی لواہیں نہ مل سول کہ نہ ملنے کی کوشش کرو کہ یہ حق قہد ہے، نہ تو یہ سے بھی صاف نہیں ہوتا، بلکہ اگر تمہاری بیویاں ہی خوشی خاطر سارا مریٹا کچھ صدر تمہیں دے دیں یا صاف کر دیں تو تم خوشی سے دو رہو کہ وہ تمہارے لئے طہال بھی ہے طیب بھی مبارک بھی مگر یہ علیہ یا صاف خوشدلی سے ہونہ کہ جو اگر اس سے خیال رہے کہ مواہل ہے جس کے عوض نکاح کیا جاتا ہے اس کے زیادہ کی کوئی حد نہیں مگر کم تر کم میں اختلاف ہے حضرت امام شافعی کے بل کم کی کوئی حد نہیں، جو چیز نکاح میں قیمت میں سکتی ہے وہ نکاح میں مرہو سکتی ہے، جیسے ایک عورت یا

اس سے بھی کم حضرت امام ہک کے ہاں کم از کم سو مل کا چارم یعنی ذمہ یعنی ثمن درہم ہے ہمارے اختلاف کے ہاں کم از کم دس درہم یا ایک سو مل یعنی پونے تین سو یہ اس قیمت کا مل مرہن سکتا ہے اگر اس سے کم ہو جائے گا تو اس درہم ہی دینے ہوں گے مگر مرہن کر ہی رہو یا اس شرط پر نکاح ہو کہ مرہن نہیں تو مرہن شرط نہ پڑے گا یعنی یہی ہے کہ غلوں میں اس جیسی لڑکی کا درہم مرہن نہ لکھا جائے مگر کم سے کم اس کتب فقہ میں ملاحظہ کرو نیز ہمارے فتویٰ میں مذکور۔

فائدہ ہے: اس آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ: اپنی زیر پرورش سیمہ لڑکی سے رطل نکاح کر سکتا ہے جب کہ اس کیلئے طلاق ہو حرام نہ ہو جیسا کہ آیت کی روش سے معلوم ہوا۔ دوسرا فائدہ: نکاح میں زوجین کی پسندیدگی ضروری ہے مگر باپ لڑکی یا لڑکے کا نکاح ان کی پسندیدہ جگہ ہرگز نہ کریں ورنہ ہانا ہو جیسا کہ ما طاب لکم سے معلوم ہوا۔ تیسرے لڑکے کو لڑکی پسند کرنے کا حق ہے ویسے ہی لڑکی کو بھی غلو پسند کرنے کا حق ہے اسی لئے نکاح کے وقت لڑکی سے اجازت لیتے ہیں تاکہ اس کی پسندیدگی یا پسندیدگی معلوم ہو جائے۔ حدیث شریف میں تو حکم ہے کہ لڑکا نکاح سے پہلے لڑکی کو دیکھ لے تاکہ اس کے متعلق کچھ فیصلہ کر سکے مگر حیل رہے کہ یہ دیکھ بچام نکاح سے پہلے ہو اور خیر طور پر کہ لڑکی کو نہ لگے تاکہ پسندیدگی کی صورت میں اسے صدمہ نہ ہو۔ تیسرا فائدہ: مرنے والی کا نکاح اس کے رطل کو اس سے کوئی تعلق نہیں جیسا کہ واتوا النساء الخ سے معلوم ہوا بعض لوگ اپنی بیٹی پوتی کے مرنے پر غلو پسند کر لیتے ہیں لڑکی کو بہت بھی نہیں ہوتا یہ منع ہے۔ چوتھا فائدہ: بیوی اپنے مرنے کی مسئلہ ہک ہے چاہے خود اسٹیل کرے چاہے کسی کو دے اپنے بیٹے کو تو اس کو دے یا سرال دھواں کو جیسا کہ خان طین الخ سے معلوم ہوا پانچواں فائدہ: رطل اور غلو غلو میں لے سکتا ہے مگر عورت خود اپنی خوشی سے دے اس میں نہ حرمت ہے نہ اور کوئی قیادت جیسا کہ لکھوہ الخ سے معلوم ہوا چھٹا فائدہ: جبراً مرنے والی کو نکاح نہیں لے سکتا ہے اگر بہت غلو نہ ہو تاکہ نہ ہو جیسا کہ طہی الخ رب تعالیٰ فرماتا ہے فلا تاخذوا منہ شیئا حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ عورت مرد سے تو حکم دے سکتی ہے مگر عورت مرد سے کریمہ نہیں لے سکتی ہے کہ وہ اپنی کے مطالب سے معلوم ہوا کہ اس نے اسے بخوشی نہ دیا تھا جبراً تو نہ کریمہ مرنے والی کو عورت مرنے والی کو عورت سے دے دے تو وہ نہیں نہیں لے سکتی کہ زوجیت پر اس سے منع ہے اختلاف بلکہ چاروں اماموں کا یہی مذہب ہے۔ ساتواں فائدہ: عورت کے مرنے پر بہت مبارک ہے اس میں شفاء ہے جیسا کہ ہینا مونا سے معلوم ہوا عبدالمعید وغیرہ محدثین نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت فرمایا کہ جو کوئی بیمار ہو وہ اپنی بیوی سے اس کا ہر لے لے تین درہم یا کم بیش اس سے شفاء فرمے بارش کے پانی میں شفاء کر پئے انشاء اللہ شفاء ہوگی کہ رب تعالیٰ نے بارش کے پانی کو بار بار فرمایا واما من النساء ماء مبارک کا اور شفاء کو شفاء فرمایا لہ شفاء للناس اور بیوی کے مرنے کو ہینا مونا فرمایا جب ان تینوں کلاموں میں کچھ ضرور رب تعالیٰ کرم فرمائے گا مرنے والی مرنے والی کے ہاتھ فرماتے ہیں کہ درود شریف میں شفاء ہے کہ یہ تباری پہلی ہی حضرت خواہ کافر ہے جیسا کہ پہلے ذکر فرمایا۔ مرنے والی کو شفاء ہو سکتا ہے فیصلہ نہیں ہو سکتا کہ یہ کون کون ہیں معانی وغیرہ کی ہوتی ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے ان تبتوا فاما لکم یصل فرمایا واتوا النساء لول فائدہ: عورت کافر مرنے کی طرف سے علیہ رحمۃ ہے جو اس کے درہم قرار دیا گیا کسی چیز کی قیمت پر اجرت نہیں مرنے والی عورت کے کسی عضو کا مالک نہیں ہوتا بلکہ نکاح عورت مرنے والی کو ہے جیسا کہ فقہ کی ایک تفسیر سے معلوم ہوا تفسیر کبیر وغیرہ سوال فائدہ

موتی اپنی بوڑھی سے 'مالک اپنے غلام سے نکاح نہیں کر سکتے' جیسا کہ اواما ملکیت کے مقصد سے معلوم ہوا کہ رب تعالیٰ نے اسے نکاح پر مطلق کیا اور یہی وہ معطوف 'معطوف علیہ کافر ہو تا ہے' (مدح المعانی) اس کے قوی دلائل کتب فقہ میں ملاحظہ کرو۔ گیارہ حوالہ قاعدہ: ایک آزاد مرد ہر یوں سے یکسو نکاح کر سکتا ہے زیادہ سے نہیں مگر حوریت صرف ایک ہی مرد کے نکاح میں نہ سکتی ہے وہ ایک سے زیادہ یکسو نکاح نہیں کر سکتی جیسا کہ غنی مرتبہ سے معلوم ہوا ہر حوالہ قاعدہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم احکام قربت میں کہیں داخل بھی نہیں ہوئے 'صرف امت کو وہ احکام پہنچے جاتے ہیں جو مکہ و مکہو لانکھوا' لغ کے حکم میں حضور غور صلی اللہ علیہ وسلم داخل نہیں تھا کہ جس قدر وہاں بیویاں رکھنے کی اجازت ہے 'چار کی پابندی ہمارے لئے ہے' حضور غور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد ان بیویاں آپ کے نکاح میں تھیں جس میں کی بیس و تیرہ تحقیق ہماری کتاب درس اخراجات میں دیکھو۔ تیرہ حوالہ قاعدہ: بلکہ حضور غور صلی اللہ علیہ وسلم جس امتی کو حکم قرآن کریم سے ہاں علیہ فرمائیں نہ کہیں میں مسلمانوں کو چار بیویاں تک رکھنے کی اجازت دی گئی مگر حضرت علی کو قائلہ زہرا رضی اللہ عنہا کی سونہ کی میں وہ سب نکاح سے منع فرمایا اس کی تحقیق ہماری کتاب مسلمات معنی میں دیکھو۔ چونکہ وہاں قاعدہ جو مسلمان بیویوں میں عدل و انصاف نہ کر سکے اسے چند بیویاں کر حرام ہے جیسا کہ لواحدہ سے معلوم ہوا مگر یہ فعل نکاح حرام ہو گا 'مستکون عدل ہو گی اور اس سے اولاد عدل کی ہو گی۔ چند ہر حوالہ قاعدہ: اپنی ان بیویوں کے متعلق نہ کوئی عد مقرر ہے نہ موتی پر حق کے حقوق نہ حیثیت لازمہ ان کا مقرر ہو گی کہ رب تعالیٰ نے پہلی بیویوں کی تعداد میں عدل و انصاف بب بھی ذکر فرمایا مگر اواما ملکیت میں یہ کوئی قید نہ لگائی۔ سو ہر حوالہ قاعدہ: تاہم ایسی ہی شخص جو حقوق نہایت ملو کرنے سے اور کسی وجہ سے قہور نہ ہو اسے نکاح کرنا جائز ہے جیسا کہ الا تفسطوا اور الا تنولوا سے معلوم ہو گا فرمایا کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ وہ غریب جو صوفیہ دینے پر قہور نہ ہونے کی وجہ سے نکاح نہ کر سکے وہ دوزخ کے آگ میں دھس رہے شہوت نونے۔

پہلا اعتراض: اس آیت میں وان عظم لغتو شرط ہے اور لانکھوا لغتو اس شرط پر لغتو میں کوئی حاجت نہیں تینوں میں انصاف نہ کرنا اور چار بیویوں تک سے نکاح کرنا میں حاجت کیا ہے۔ بلکہ شرط پر لغتو کیسے ہے؟ جواب: اس کے تین چار جواب شان نزول سے معلوم ہو گئے جن میں سے ایک جواب یہ ہے کہ اگر تم تین عورتوں سے نکاح کر کے ان سے عدل و انصاف کا پختہ کر سکو تو اس سے نکاح نہ کرو بلکہ وہ سب بیویاں عورتوں سے نکاح کر دو: یہ نہیں ہے یا چار سے 'پہلی بیوی سے وہ تین بیویاں ملو جس سے اولی نکاح کرے۔ مگر ان پند نہ ہوں اس لئے ان میں انصاف نہ کرے اور نہ اس سے ملا تین بیویوں کے علاوہ سب عورتیں لغتو اسلوب واضح ہے۔ دوسرا اعتراض: لانکھوا صیغہ امر ہے اور امر واجب کیلئے آتا ہے معلوم ہوا کہ تین چار عورتوں سے نکاح کرنا فرض واجب ہے 'خلا کہ مسئلہ یہ نہیں ہے جواب: اس کے دو جواب ہیں ایک یہ کہ ہر امر واجب کیلئے نہیں ہے تاہم فیروہ سرے معنی میں بھی آتا ہے 'پہلی واجب کیلئے نہیں لہذا تین واجب کیلئے ہے' دوسرے یہ کہ مذکور صورت میں تین کے علاوہ سب عورتوں سے نکاح واجب ہے یعنی تین سے منع جب کہ اس کے حق لوازہ کرے۔ تیسرا اعتراض: اسلام میں ایک مرد کو چار بیویوں کی اجازت کیوں دی اور عورت کو چار عورتوں کی اجازت کیوں نہ دی؟ (ستیا رتھ پر کاش) چند بیویاں رکھنا عورتوں پر ظلم ہے۔ جواب: اس کا مکمل

جواب ہم نے اپنی کتاب صمد اور احکام میں دیا ہے یہاں یہ سمجھو کہ قدرتی طور پر عورتوں کی ہیڈ لولاء سمجھوں سے زیادہ ہے جیسا کہ لب بھی دیکھنے میں آتا ہے، پھر جنگ و فیوض میں زیادہ مارے جاتے ہیں کہ فوجیں حفاظت کی آگاہی ہیں نہ کہ عورتوں کی اگر چند عورتوں سے نکاح جائز نہ ہو تا تو زندہ عورتوں کی کھیت کیسے ہوتی؟ نیز زیادہ لولاء رکھنے والی قوم کیلئے ضروری ہے کہ ترقی کثرت دے لے لور زیادہ مومن شہری سے ملک بنتے ہیں پاکستان مومن شہری سے ہی قائم ہوا اگر ایک مومن کی چند بیویاں ہوں تو لولاء زیادہ ہو گی جن قوموں میں ایک سے زیادہ نکاح کی اجازت نہیں لیکن میں زمانہ کثرت ہوتی ہے کہ سلوک و بیوی ایک ہوتی ہے وراثت اور فیملی ہی بہت سی جیسا کہ آنکھوں دیکھ جا رہا ہے ہر قوم کے پیشواؤں نے بہت بیویاں رکھیں حضرت سلیمان علیہ السلام کی ایک بیواں تھیں حضرت داؤد علیہ السلام کی 99 تھیں رام چندر کے والد راجہ مہرچھ کے بیویاں تھیں ہندوؤں کے مشہور لوہار کنیا کے ایک بیواں تھیں اگر چند بیویاں رکھنا عورت پر ظلم ہے تو کیا یہ سب نے ظلم کئے؟ چند شئی اپنے گھر کی خیر اور عورت پر ظلم ہے جب کہ اس میں انصاف نہ کہے قرآن کریم نے اسی لئے یہ قید لگائی کہ اگر انصاف نہ کر دو تو ایک ہی بیوی رکھو۔ چہ تھا اعتراض؟ جب مردوں کو چار بیویاں کی اجازت ہوئی تو عورتوں کو چار غلاموں کی امتاعت کیوں نہ ہوئی؟ جواب یہ: ہر درجہ سے ایک یہ کہ اس میں بے مبالغہ فیملی اول درجہ کی ہے نہ مرے یہ کہ بچہ لاسب بچہ سے چلا ہے چند غلاموں کی صورت میں نہ سلوم ہو تاکہ بچہ کس مرد کا ہے لیکن اس کی بدورت و قرینت کہے اس صورت میں بچہ کی عمر بڑھ ہوئی۔ پانچویں اعتراض: جب مسلمانوں کو چار بیویوں کی پابندی ہے تو ہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نو بیویاں کیں رکھیں؟ جواب: یہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت سے ہے لیکن زیادہ ازدواج میں صدمہ کتنی تھیں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ان دو عورتوں کی مبالغہ تھیں نیز حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان قوموں کی تزکیاں لیں جن سے رشتہ قائم ہونے کی وجہ سے اشاعت اسلام میں بہت مدد ملی مجھے حضرت ام حبیبہ بنت ابو سفیان رضی اللہ عنہا سے بھی سوا کس سوا کی صاحبزادی دغیر حم رضی اللہ عنہا۔ چھٹا اعتراض: اسلام میں لونڈیوں کا سلسلہ کیوں رکھا گیا؟ یہ تو خلاف انسانیت معلوم ہوتا ہے جواب: اس کے بعد جواب میں ایک یہ کہ اسلام غلامیت کو مٹا تو پہلا تھا پھر غلامیہ مسئلہ میں غلامیہ تھا جب تک کہ دوسری قومیں اسے تسلیم نہ کر لیتیں تب تک غلامیت بند نہ ہوئی ورنہ ہم ترکازروں کو آزاد ہو ڈالتے اور ہمارے نوری جنگ میں قید ہو کر کے لوندی غلام بننے رہتے، پہلی اسلام نے بہت بہت پر غلام آزاد کر کے لکھ دیا حتیٰ کہ قسم کے کلام میں غلام آزاد کر لیا پھر لوندی غلاموں سے برہمنی کے سلوک کا حکم دیا۔ دوسرے یہ کہ غلامیت کفر کا رتبہ ہے کہ کفار بھارت جہاد کر لارہے ہیں لوندی غلام بنائے جائیں، جب جملہ اس کفار کو جان سے مار دینے کی بھی اجازت ہے تو اسے غلام بنانے کی بھی اجازت ہے صلی کافر جانور کی مثل ہے کہ اس کفر کا بھی جائز اس کا سلوک بنا کر رکھنا بھی بدست عجب نہ کہ میں لا تو ہی قانون سے یہ چیزیں قائم ہو گئیں تو غلامیت کا سلسلہ بھی بند ہو گیا۔ ساتواں اعتراض: قصاری تفسیر سے معلوم ہوا کہ لوندی کا سلسلہ پر کچھ حق نہیں تو کیا اسے جو کے پاس بھی مار سکتے ہیں؟ جواب: لوندی کا سلسلہ پر حق نہ دیت نہیں حق کلیتہً لائی لباس و فیوض ضرور ہے۔ یہ حق تو جانوروں کا بھی ملک ہے، مملوک جانور کو جو کاپی اس کا رکھنا اس سے طاعت سے زیادہ کام لیاخت جرم ہے آج بھی ہمارے زیادہ سوا میں لندہ جرم ہے لیکن؟ جانور کے حق کی وجہ سے۔ آنکھوں اعتراض: لاندہ کھانا حکم نامہ ہے جو غلام آزاد ہو سب مردوں کو شامل ہے تو چاہئے کہ غلاموں کو بھی چار بیویوں کی اجازت ہو تو تم نے اس کیلئے کی پابندی کیلئے نہ لگائی؟

جوابد: آیت کریمہ کی اہل عبارت ہی بتا رہی ہے کہ یہ حکم صرف آزادوں کو ہے لہٰذا اگر انصاف نہ کر سکو تو ایک عورت سے نکاح کر دیا جس کے ملک ہو اس پر کفایت کہ وہ اور ظاہر ہے کہ نظام کسی عورتی ملک نہیں ہو تا نیز آگے فرمایا کہ عورتوں کو ان کے موئے دور ظاہر ہے کہ نظام اپنی بیوی کا نہیں دیتا کہ اس کے پاس رکھ دے ہی نہیں بلکہ اس کا سر مولیٰ و رب ہے نیز آگے ارشاد ہے کہ اگر عورتیں جنہیں کچھ سوا نہیں کو میں یا بخش دیں تو کھانا اور ظاہر ہے کہ نظام نہ تو اپنی نوج سے مراد انہیں لے سکتا ہے نہ کھا سکتا ہے بلکہ سر کی داپہی اس کے سوتی کو ہوگی جس کا حکم سے معلوم ہوا کہ یہاں غلط آزادوں سے ہے غلاموں سے نہیں۔ ناول اعتراض: جب نکاح کے نفع غلام و عورتی میں مشترک ہیں مگر غلام نہ عورتی کے ہر ملک ہے نہ وہاں اس کے کسی حصہ کا تو اس کے ذمہ عورتی کا خرچہ اور سر کی داپہی رکھا گیا یہ تو غلام پر بلا وجہ کھو جاتا ہے۔ جوابد: اس لئے کہ عورت غلام کی پابند ہو جاتی ہے کہ بغیر اس کی اجازت گھر سے باہر نہیں جاسکتی مگر اس کی طلاق کے بعد ساری جگہ نکاح نہیں کر سکتی نیز طلاق کا اختیار غلام کو دیا گیا عورت کو نہیں مگر یہ بندہ اس کی وجہ سے غلام کے ذمہ عورت کا تمام خرچہ و سر کی داپہی کیا جس جالور کو ہم پالتے ہیں اسے اپنی قید میں رکھتے ہیں تو اس کا سارا خرچہ ہمارے ذمہ ہوتا ہے یہ تو انسان ہے انسانی شکل ہے غرضیکہ یہ حکم نہایت سونڈی ہیں۔

تفسیر صوفیہ: لفظ تنقی نے انسان کو کوئی قوت ہے بلکہ نہ دی ہر قوت کے مصرف مقرر فرمادینے کہ غلام قوت غلام جگہ صرف کو قوت شوقی بھی علیہ رہتی ہے بلکہ در سری قوتوں سے افضل ہے کہ اس سے عالم کا نظام قائم ہے اس سے نسل انسان چلتی ہے اس سے نیک و صالح کو لا پیدا ہوتی ہے مگر وہاں ہے کہ اس قوت شوقی کے مصرف کیلئے اچھی عورتیں اختیار کرے تاکہ وہ لا پیدا بھی اچھی ہو کہ وہاں بپ لاوار کا سانچہ ہیں سانچہ اچھا ہو گا تو چیزیں بھی اچھی ہی بن جائیں گی نوج صاف صاف ہے کہ اس کے رویہ کا ہے جس کا حسن خوف الہی ہو اس کی تمنا قوت ہو اس کا رجحان صفت پاک و امی ہو اس کا مشغلہ بعد عبادت خدا مت نوج ہو اس کی بہت تیاری موت ہو مگر وہ چاہئے کہ ایسی عورت کی طرف بھی رغبت نہ کرے جس کے پاس صرف حسن صورت ہو جس میرت نہ ہو کہ وہ حیدر و حقیقت مانگ ہے جو کبھی ہان کی پیرا ہوگی حدیث شریف میں ہے کہ میری امت کے تین قسم کے لوگ دروغ میں بہت عرصہ تک رہیں گے ایک وہ جو سونے ہوں مگر اپنے ذمہ سے وہ جو لباس پہنے ہوں مگر ننگے تیسرے وہ جو عالم ہوں مگر بہت سبک کر رہے عرض کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس ارشاد میں کی تفسیر فرمائیے فرمایا جو عورتیں بدن میں سونے دیں سے غلام ہو نہ سونے میں گھولیں اور عورتیں عیب پار یک لباس پہنیں کہ ستر حاصل نہ ہو وہ پہنے ہیں مگر ننگی کہ حیا و غیرت سے غلام ہیں جو پہلوی محاکات خوب جانتا ہو مگر وہی علم سے بے سرو سامان ہے مگر بطل اس آیت کے تحت مردوں کو چاہئے کہ ایک یا دو یا تین عورتیں بھی کریں جو نہ کوہ صفت سے متصف ہوں بلکہ جو نہ سے ننگے ہو بھلا میری عورت سے کتنا اور بڑا چھا بھی عورتی مرد کو اچھا بناتی ہے بری عورت مرد کو برا کر دیتی ہے۔ نوٹ ضروری: آج کل عام لوگوں نے اس آیت کریمہ سے باہر وہاں انصاف کہ بہت سے لوگ چند عورتیں کر بیٹے ہیں مگر ان میں عدل و انصاف نہیں کرتے شاید سو میں ایک ہو گا تو چند عورتوں میں صحیح طور پر مساوی عدل و انصاف کرنا تو قدر و انداز کے بغیر کیلئے یہ آیت کریمہ توبہ میں نہیں مگر اس آیت کا یہ جز نہیں دیکھتے کہ اگر انصاف نہ کر سکو تو ایک ہی کو کہتے حکم کی امت ہے اور

من ظاہر کے برتو سے اسلام و قرآن کس قدر دہم ہوتا ہے آج جس قدر قلم مسلک نگاہوں پر کر رہے ہیں وہ ساری قسمیں اس قدر قلم نہیں کرتیں، خیال رکھو کہ قیامت قریب ہے لہٰذا تعلق حسیب ہے توکل ہو لب ضرور ہے۔

وَلَا تَتَوَتَّوُا السُّفَهَاءَ أَمْوَانُكُمْ إِنِّي جَعَلُ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا وَآزَارًا قُوْ

اور نہ دو تاروں کو اپنے ماں کہ بنا، انہ سے واسطے ہمارے باعث قیام اللہ دوری دو

اور بے مقصود کران کے مان نہ دو جو ہمارے پاس ہیں جن کو انہ نے تہدی بسر ادوات

هُم قِيَمًا وَالسُّفَهَاءُ قُوْا إِلَهُكُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا

انہیں اس ماں میں دو پڑا دو ان کو اور کہو ان سے بات بسد یدہ

کہا سے اور انہیں اسی میں سے کھڑ اور پیناؤ اور کہو ان سے بات اچھی

تعلق: اس آیت آگشت آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: گزشتہ آیتوں میں قیوموں کے قیوموں کو حکم دیا گیا تھا کہ قیوموں کا مل من کے حوالے کو جب فریاد ہوا ہے کہ حوالہ جب کہ جب من میں مل سنبھالنے کی قابلیت بھی ہو، ناقص قیوموں کا مل اپنے قبضہ میں رکھ کر اپنے حکم قیام میں حکم کی شرائط کلیں ہے۔ دو سرا تعلق: گزشتہ آیت میں حکم تھا کہ اپنی بیویوں کا سوا سے دو من کا تھ کر لود لب حکم ہے کہ جو بیویاں ہا کھ 'بہر قوف ہوں' جو مل کو صحیح طور پر خرچ کرنا جانی ہوں 'انہیں ہرگز نہ دو تو قیوموں میں کھ 'جائے تیسرا تعلق: پہلی آیات میں مل خرچ کرنے کو کہ تھا جب مل کی قدر کا ذکر ہوا ہے کہ مل کے ذریعہ بہت سے شرعی احکام وابستہ ہیں۔ چوتھا تعلق: گزشتہ آیت میں مل دینے والوں کا ذکر ہے کہ مل کا تعلق دینے والوں سے بھی ہے اور لینے والوں سے بھی دینے والوں کو کہنے کے لیے قیوموں کا لب ہو رہا ہے۔

تفسیر: وَلَا تَتَوَتَّوُا السُّفَهَاءَ أَمْوَانُكُمْ ظاہر ہے کہ لا تَتَوَتَّوُا میں خطاب قیوموں کے قیوموں سے ہے جن سے پہلے بھی خطاب تھا اور ہو سکتا ہے کہ غلوں سے خطاب ہو جن سے ابھی ابھی خطاب تھا لَا تَتَوَتَّوُا سے مراد ان کو ملک کا رہنے والا ہے۔ سفہاء: سفہاء کی معنی ہے جس کی تحقیق پہلے پانے کے شرع میں ہو چکی کہ سفہاءت کے معنی ہیں قنوت محل نہیں دو ہوا ہے کہ میں ہا گل پن مرد ہے جس کی وجہ سے اسل مجور انصرف ہو جاتا ہے کہ اسے شرعاً مل لین دین کو مالی مصلحت کرنے کا حق نہیں ہو تا اور مائل بلوغ ہو ملی اسو میں باہر لود رکھو از لود ہا مل کا ریزہ کر لود ہا ان کے احکام میں مست تفصیل ہے کہ حضرت لام شامی و صامی کے بل سے بھی مل۔ دو جائے گا لود ہو گی تصرفات علیہ سے مجور ہو گا کہ لام اعظم رضی اللہ عنہ کے بل کہ تفصیل ہے کہ ہائیں مل کی مرتبہ ایسے شخص کا مل مل کے قبضہ میں ہو ہے ہائیں مل کی عمر میں اس کا مل اسے دو د جائے گا کہ لب ان کے سنبھالنے کی امید نہ رہی میر جو بے مقصود میں ہی بلوغ ہو لود پہلے مائل ہو بعد میں بے عمل ہو جائے اس کے احکام میں فرق ہے عریکہ مل سے مراد بیع نیم ہیں یا دیو لسنہ پاگل کہ اس پر سب کا تعلق ہے ہر سوال

جیم سب ہی ہیں 'قیسوں کے دلیوں' غلاموں وغیرہ سب کو حکم دیا گیا ہے کہ تاکہ وہ غلوں اور غلاموں کو مل نہ دیں اور نہ وہ خلق کر دیں گے۔ حضرت اہل رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک عورت ہر گھنہ نبوی میں حاضر ہو کر بولی کہ اہل رضی اللہ عنہ میں ہیں ہم ناقص عقل ناقص دین سب کچھ ہیں تاکہ اہل رضی اللہ عنہ اہل کمال بھی ہیں فرمایا ہاں تم میں سے جلد عورت کو مریدانی تکمل اللہ یعنی پوری وجود کرنے والے کا ثواب ہے 'جنتہ وقت میں سفید کا ثواب ہے جو اپنے وطن میں لوٹے جو مدد دہ پلانے کے نیک میں بچے کے ہر گھنہ پر غلام آزاد کرنے کا ثواب بچہ کی پورائی میں رہنوں کے جانے پر شب بیداری اور رخصت کا ثواب شرط ہے اللہ کی ہر اپنے غلام کی سفید سب (مدح العاکم)۔

قائد: اس تہمت کے بعد سے چند قاعدے حاصل ہوئے پہلا قاعدہ: مل اللہ تعالیٰ کی بڑی اہل نعمت ہے جس کی قدر اور اس کی حفاظت چاہئے جیسا کہ لا تنووا السفہاء سے معلوم ہوا 'فریق کم میں مل کی حفاظت کے حصول بہت آیات و اورد ہوئیں 'چنانچہ قرآن کریم کی سب سے بڑی تہمت یعنی تہمت دینے قرض کے لین دین کی تہمت ہے جس میں قرض کی تحریر و مستحضر لکھنے کا طریقہ سکھایا گیا کہیں حفاظت مل کیلئے نیز رب تعالیٰ نے فرمایا لا یبذ و یبذ ہوا فضیل غریب کو مکر فرمایا ہے ولا تبطلوا کل البسط خرچ میں ہاتھ کھول نہ دو مکر فرمایا ہے لم یسرلوا ولم یقتروا سوکن وہ ہیں جو خرچ کرنے میں زیادتی و کمی نہیں کرتے 'یہ تمام احکام حفاظت مل کیلئے ہیں 'حضرت قیس ابن جہدہا کرتے تھے 'خدا پر مجھے ہر دھوکے سے بے خبر اہل حاصل نہیں ہوتی اور محمد بنیر مل نامکون ہے 'سفیان ثوری فرماتے ہیں مل کھانے سے قافل نہ رہو' تمہارے فیو کہتے رہو میو کہ آج عرب آدمی پہلے اپنا دین کھا جاتا ہے اسلام کی اکثر مہلات مل پر موقوف ہیں 'ذکوۃ قرطبی' حج بھلا 'نفلو' خدمت والدین وغیرہ بغیر مل نامکون ہے 'ذیکر مل رب تعالیٰ نے قیام یعنی ہفت روزہ فرمایا 'لقد اسئلہ ان یمل کما لور کھانے کے بعد اسکی حفاظت کرنا شد ضروری ہے۔ (کیرو معنی) فراغت لگی بغیر مل نامکون ہے مکر بغیر فراغت ولی عہدات میں مکمل نہیں آتا 'شیخ سعدی فرماتے ہیں۔۔

خداوند	نعمت	حق	مستقل	پر اندہ	مدد	پاک	س
شب	چو عقید	نادر	برندم	چہ	خود	بندو	فرزندم

دوسرا قاعدہ: فضول خرچوں مل کے غلاموں کو مل نہ دے کہ وہ مل کھاؤ اگر یہ مل کر دیں گے 'جب تبلیغ قیسوں مجنونوں' دینوں کو مل کا خود اپنا مل بنا جائز نہیں کہ وہ نہ کریں گے 'تو اپنا مل کھانے لڑائے دلوں کو کسی طرح جائز نہ ہو گا کھڑا ڈوم 'مرالی' بھلا اگر کسی سخت جرم ہے نیز تاشوب 'کبھیوں' مجازت معاملات میں جو خرچ کرنا سخت گنہ ہے کہ اس میں مل کی بھوک بھی ہے 'وقت ضائع کرنا بھی' رب تعالیٰ فرماتا ہے 'ان البذون کانوا اخوان الصفا' مل بھوک کرنے والے فضول خرچ لوگ شیطانوں کے بھائی ہیں۔ تیسرا قاعدہ: جیم کے لولیاہ کو مل جیم میں جہالت کرنا اسے کاہد میں نکالنا جائز بلکہ ضروری ہے تاکہ مل بھوک نہ ہو جائے 'کوشش کہ کہ جیم کا خرچ طے سے چلے اور اصل مل محفوظ رہے جیسا کہ واز لولہم لہا کی تفسیر سے معلوم ہوا 'چو تھا قاعدہ: جیم کے دلی کو چاہئے کہ جیم کی خوراک اور ہر شاک استقام اپنی مگر فی میں کرے 'نخلت نہ کرے' دوسرے کے پردہ کرے 'جیسا کہ واکس وھم سے معلوم ہوا 'پہل قاعدہ: اگر

کسی کی زندگی بلا غلطی یا غفلت نہ ہو تو اس کا عمر اس کے قبضہ میں ہے۔ دے کہ وہ اسے برباد کر دے گی بلکہ تو اس کے دھرم کے حوالہ کر دے یا اس پر صرف کرے۔ ننان و نصف کے علاوہ ہیں جیسا کہ سلیمان کی حد سری تفسیر سے معلوم ہوا۔ چھٹا قاعدہ بہت بھروسے بچوں کو نہیں دینا۔ وہ فیہ کی بچوں۔ ہر مذہب سے نہ کہ اسے برباد کر دے گی۔ چوکا ہوش سمجھنے پر جسکے وہ ہے۔ کو تو بچانے لگیں مگر فوت یا مذہب نہ بچا میں انہیں دے تو وہ مذہب نہ دے جیسا کہ سلیمان کی تیسری تفسیر سے معلوم ہوا۔ ساتویں قاعدہ مل انسانوں کیلئے دینا کے قیام کا دین ہے اسے برا نہ کہو نہ برا سمجھو۔ عمل اللہ تعالیٰ کی رضا کیلئے خرچ ہو وہ رب تعالیٰ کی رحمت ہے۔ عمل رب تعالیٰ سے قائل کر دے۔ نبی روبرو لنگوے اور پتلی لکڑی کی شرائط بھی فرض ہوتی ہیں۔ تمنا کیسے غصہ کرنا فرض ہے ایسی ہی ذکوہ کیلئے مل بھی لازم جیسا کہ احادیث سے معلوم ہوا۔ آٹھواں قاعدہ بچوں کو ظہر ہر گھنٹہ ضروری ہے جس سے وہ سمجھ اپنی زندگی سنو کہیں بھیک نہ مانگتے پھر جیسا کہ قولاً معروفہ کی حد سری تفسیر سے معلوم ہوا۔ نواں قاعدہ بھوت بچوں سے اپنے لئے لوٹے کر کے نہ لو لگے۔ تپ جنت کر کے کام کرنا کہ وہ بھی اسی قسم کی مذہب گنگو کر سکیں نرم کام کرنا۔ تپ کہ کہ من میں خیر و شیریں ہے اور جیسا کہ قولاً معروفہ کی حد سری تفسیر سے معلوم ہوا۔ پچاسواں قاعدہ دے اسکا پنا کر ہے اور پہلے مطلب یہ ہے۔

پہلا اعتراض اس آیت میں تیسوں کے مل کو دلیوں کا پنا مل کیوں فرمایا گیا کہ ارشد ہوا اموالکم اس کی بجائے اموالہم ہونا چاہئے۔ جواب اس کے تین جواب ہیں۔ یہ کہ سلیمان سے مراد کچھ ہے ہاں اور وہی ملوں کو کہ ہے تو معنی یہ ہوئے کہ کچھ بچوں کو کون کاہتہ وہ گور اپ نہ ان بچوں کو اپنا مل نہ وہ گور ظاہر ہے کہ مراد کرنے سے پہلے غلو کا اپنا مل ہوتا ہے اور اس کے بعد میری کی ملک ہوتا ہے وہ سرے پر کہ سلیمان سے مراد ملوں ہے محل جیم ہے جس اور اموالکم میں کی مخالفت قبضہ کے خلاف ہے۔ کہ ملکیت کے اعتبار سے یعنی اپنا متروک مل نہ تیسوں کی ملک ہے من کو میرے کو تیسوں کے مل کو ہمارا ولیا کل فرمایا کہ میرے تیسوں کے مل کو وہ ہر جیسے من کے مل کو وہ کہ یہ گویا تمہارا اپنا مل ہے۔ دوسرا اعتراض یہ مل فرمایا گیا کہ اس مل کو اللہ تعالیٰ نے تمہارے قیام کا دین مل تیسوں کیلئے دلیوں کے ہمارا کا دین نہیں تو تیسوں کے ہمارا کا دین ہے تو یہ رہا کہ گور مست ہوا جواب اس کے دو جواب ہیں۔ ایک یہ کہ یہ مل مطلق مل کا کر ہے نہ کہ خاص جیم کے مل کا۔ دوسرا یہ کہ اس مل کا دین ہے نہ سرے پر کہ اگر جیم کللی مل مراد ہو تو قیام سے مراد وہی قیام ہے یعنی تیسوں کیلئے تمہارے دین کے قیام کا دین ہے اگر اس کی مخالفت کر دے تو جواب کے تیسرا کہ اس کے خلاف ہے۔ تیسرا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ سماء یعنی بیوقوفوں کو غفلت نہ دینا چاہئے تو اہم ابو حنیفہ رحمت اللہ علیہ کیوں فرماتے ہیں کہ جیمیں مل کی عمر ہر مل میں کل دے دے جائے غافل ہوں نہ ہوں من کا یہ فتویٰ اس آیت بخلاف ہے۔ (شاہی) جواب: اہم اعظم رحمت اللہ علیہ نے یہ مل سلیمان سے مراد نہیں ہے اور دج اسے کہ یہ وہ نواں اہم اعظم رحمت اللہ علیہ کے بل بھی گور ہیں کہ وہ مل خود خرچ نہ کریں من کوئی خرچ کرے بسبب پانچ بھی ہو غافل بھی عمر بھی اس کی ہمت ہو جائے ہمارے تصرف سے کیوں نہ کاہتے من کے ہمارے کل حدایہ مل اللہ ہر دھرم میں ملانے کر۔ چوتھا اعتراض تمہاری تفسیر سے معلوم ہوا کہ جیم کللی جیم کے مل میں تجارت کرے حلال کہ وہ تو محض میں ہے اس میں کو ہمت کے مل میں تجارت جائز ہیں اور صرف مخالفت کا دین ہے۔ جواب: جیم کللی محض میں

نہیں بلکہ جیم کاور اس کے بل کا ستون بھی ہے اور حتیٰ کو تو صرف کائنات ہی ہے مگر محض میں ہو تا تو اسے تیسوں کی غزل لباس کے انتظام کا بھی حق نہ ہو تا مگر کدے میں اس کے دونوں کا نظم ہے۔

تفسیر صوفیان: انسان کامل میں کے وہی ہو دیا کے قیام کا رویہ ہے 'ماضی وہ ہے جو اس بل کو بقدر ضرورت تو دیا کیلئے خرچ کرے 'ہاں' یعنی معذرتوں میں صرف کرے 'سید رہے و قوف رہے جو اسے دیا پری صرف کرے 'صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ تیرے کھرو ایک سید ظہور ساقی موجود ہے جو تجھے ہر وقت ملا مشور سے ملے یعنی تیرا نفس یہ سید بھی اور تیرا دشمن بھی ہے اس کے مشورے سے اس پر بل خرچ نہ کر کہ اس میں ہلاکت کی برہی ہے اسے صرف مدد دی دے یعنی بقدر ضرورت کھلا دے اور لباس دے جس سے نفس کے عیب سے بچ جائیں جو اس کے طوارہ خرچ ہیں اور اسرا و فضول خرچ ہیں اور اس نفس سے بچنے کا بھی باتیں کہہ کر کہ اسے نفس تو نے لہ کی مدد کی کھائی تو اس کا شکریہ بھی کر تو نے غصہ عقلی کا لباس پہنا تو اس کی نافرمانی سے بچ کر صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ سب کمالات کو عبودیت کے چرنا سے ہم کو ہم از کہ یہ کہ ہر قسم پر غصہ عقلی کو کر کہ اور کھلنے سے فارغ ہونے پر اس کی مدد جو نفس واد کا کھانا کھا کر بغیر کرائی سو چلے تو اس کا دل سخت ہو جاتا ہے بعض حضرات فرماتے ہیں کہ علوم کے بل معرفت کے خزانہ منہا بھی پہلے علوم کو نہ دے کہ وہ سید ہیں اس کی قدر نہ کریں گے کسی بزرگ نے عارفوں کی مجلس میں قولیافت کی بات کھڑ کر فرمایا تیرے کو وہ آگیا حاضر میں سے کسی نے وہی تقریر پہلے کی مجلس میں دہرائی تو گھر اس کا انکار کر بیٹھے اور بولے واقعی مرغ کے ہاتھ میں لوند نہ پلے مشورہ دلی زمین میں داندہ ضلوع نہ کرو۔

در سخت ہستہ گنت تر علوم کہ خلق خود ختم در خود یوم
(از صرح الہیون)

وَابْتَغُوا الْيَسْنَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ

اور چنانچہ تیسوں کو حاصل تک کہ جب وہ پہنچ جائیں جوانی کو تو اگر کسی کو ان کی طرف سے
اور تیسوں کو آواز دے دو تا کہ جب وہ نکاح کے قابل ہوں تو اگر ان کی کچھ شک و گھبر

رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ

سکے بلکہ تو حوالہ کر دو ان کی طرف سے ان کے مال اور رکھاؤ تم ان مالوں کو تصرف خرچ سے اور بھری
تو ان کے مال انہیں کے ہنر دکر دو اور انہیں رکھاؤ سے بڑھ کر اور اس طریقی میں کہ کہیں

يَكْبُرُوا وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْعِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ

کہ کہیں بڑھے جو جائیں اور جو بے نیاز و محروم رہے اور جو بے حاجت نہ ہو وہ بھلائی سے
بڑھے نہ جو جائیں اور جسے حاجت نہ ہو وہ بچتا رہے اور جو عاجز ہو وہ بقدر مناسب کھائے پھر

کچھ مل انیس حلقہ کے کہہ جائے کہ اس سے کچھ تہمت کہہ جائیں اپنی و کان پر ٹھاپا جائے کہ وہ کچھ سودے بچیں یا انیس
 خریداری کیلئے و کان پر بٹھا جائے ہم شامی کے ہیں اس صلیب کی یہ صورت نہیں تھی کہ من کے ہیں بلکہ بچے کو نہ صرف
 کرنے کی اجازت ہے نہ اسے اس کا لیا دیا جائے اس کے ہیں اس اطفال کی صورت یہ صورت ہے کہ جیسا کہ وہ لای کی صورت کی
 میں گاہکوں سے سودا کرے پھر خرید و فروخت دلی کرے خیال رہے کہ کوئی آنا نکل تو ہر پہ کی کہل ہے اس کی جانچ پڑتال کی
 جائے کہ اس کا طبی معائنہ نہ وہ نہ کی طرف ہے یا نہ کوئی فیو یا ہر معاشی کی جانب صبر کو پسند کرتا ہے یا بیمار کو ٹھنڈی ہی جگہ
 ہر قوم کی مختلف چنانچہ آجروگ آپ تیسوں اور بچوں کو خرید و فروخت کر کے جانچیں کاشکار و سیر اور بھی اپنی بھتی باڑی کا
 کام ان کے سپرد کریں 'اسیر لوگ' بھی نوکروں چاکروں کا نظام ان کے وہ کریں 'مہم لوگ' انیس کچھ سپرد کر دے اور سے سودا
 سلف سٹو انیس 'لڑکیوں کا استعمال' کھڑے کام کاج کے درجہ کریں بھی ان سے کھلے پکا انیس 'بچہ نہ کھتا انیس' پکڑے سلا انیس
 فرم کہ پتہ کریں کہ یہ کام اپنا سہل کیس کی یا سہا 'قرعہ' کہ کم کا یہ ایک جملہ واحولوا انیس ان سب صورتوں کو شامل
 ہے (تفسیر خازن) یہ بھی خیال رہے کہ یہ ساری آنا نکل من کے بلوغ سے پہلے ہوں گی کیونکہ آگے بلوغ کو ان کی تمامشوں
 کی انتہا فروغ دیا گیا ہے نیز آنا نکل ہر پہ کی یا انیس نہ کہ نکل ایک دفعہ حتیٰ افا مقلوا الکاح نکل صفہ یعنی شادی کو
 کہتے ہیں 'نکل' تک پہنچنے سے مراد ان کا بلوغ ہوتا ہے کیونکہ نکل کی ضرورت لڑکے لڑکی کو بلوغ ہونے کے بعد ہی ہوتی ہے
 اگرچہ نکل بلوغ میں بھی ہو سکتا ہے اور ہوتا ہے 'بلوغ' کی پانچ علامتیں ہیں 'تین لڑکے لڑکی میں مشترک ہیں جیسے قزاق و اسلام
 پاندہ رسل کی مراد ہر ایک بلوغ کا تاؤ اور علامتیں لڑکیوں سے خاص جیسے بیض یا مقلہ ہر جگہ خیال رہے کہ مہم جو صفہ رحمت
 صفہ علیہ کے نزدیک لڑکے کے بلوغ کی انتہی مراد صفہ رسل ہے مگر فحش اس پر ہے کہ لڑکے لڑکی دونوں کے بلوغ کی انتہی مر
 پاندہ رسل ہے جیسا کہ شامی و فیو کتب الجبر میں ہے 'یہ بلوغ بچہ لڑکی کی جنسی کی بھی انتہا ہے مگر ان کے اطفال کی بھی طاق
 اسٹم منہم و خلا یہ فیو کلل ان کے حوالے کرتے کی وہ سری شہ ہے اسٹم میں بھی خطاب فیو کے لویاہ سے
 ہے یہ صفہ بھل کلامی ہے اس کا سہر و اس جملہ اس معنی احساس اور کھٹو معلوم کر دے رب تعالیٰ فرماتا ہے اس
 من جاعب الطور مارا موی علیہ اسلو و السلام نے طور کی طرف آگہ و کھمی یا محسوس فرمائی اور فرماتا ہے انی
 است نادا یہ صفہ انسان سے اخذ ہے انسان آگہ کی چلی کو کہتے ہیں مگر چلی کا ہم ہے وہ کھتا میل جائے علم کے
 اسٹم فرمایا آگہ بتایا جائے کہ تم ان فیو کا ایک ٹھاک ہو چلی آگہوں سے دیکھ لوہ شہ ر کے پیش سے دعویٰ و اعروی کچھ
 کو کہتے ہیں مگر ر کے شہ سے اعروی کچھ کو ر شہ و دونوں سے مٹا ہے معنی وہی و دعویٰ کچھ اور بادین میں ٹھیکہ رب تعالیٰ
 فرماتا ہے وما امر لہم ان یوشد یعنی جب جہم پہنچے بلوغ ہو جائیں پھر اس کے بعد تم ان میں دعویٰ کا دعویٰ کچھ بھی
 دیکھو اور محسوس کرو کہ یہ اپنا سہل اس کے متعلق نہ کریں کہ تو لا طلعوا الہم اسوا الہم ان کے مل انیس سپرد کھد
 میل اسوا کی نسبت ہم کی طرف ملکیت کی ہے کیونکہ یہ مل ان فیو کی ہی ملکیت ہے اور ہیں مگر وہی اسوا گم میں قبضہ کی
 نسبت تھی کیونکہ وہ مل دلیوں کے قبضہ میں تھے مگر یہ مہارت اس مہارت کے خلاف نہیں صامین و لہم شامی رحمت صفہ
 علیہ اس امت کی بنا پر فرماتے ہیں کہ میر کچھ اور بچے کو اس کا مل بھی حوالہ نہ کیا جائے اگرچہ وہ وہاں ہر جائے کہ وہ رب

تعلیٰ سے پہلے مل دینے کی دو شرطیں ہیں فرمائیں 'ایک بلوغ' دوسری سمجھ مگر لہام صاحب فرماتے ہیں کہ 25 سال کی عمر میں
 تا سمجھ کو بھی اس کامل دے دیا جائے کیونکہ اس کے پہلے اعضا میل ہونے کی عمر ہے مگر سات سال کا سمجھ میں سمجھ گئے کے انتظار
 کی مدت شریعت نے سمجھ کی مدت سات سال تک اسی لئے سات سال کے بچے کو نماز کا حکم ہے معصرت مرقہ روضی اللہ عنہ
 فرماتے ہیں کہ 25 سال کی عمر میں انسان کی سب سے خاص عقل کی امتداد ہوتی ہے۔ اہلہ کہتے ہیں کہ جو 25 سال کا ہو گیا وہ اپنے
 رشہ یعنی چورے کامل کو پہنچ گیا۔ (تفسیر مدح طبعی) ہاں مجنون دیرانے عقل کو اس کامل بھی نہ دے جائے گا اگرچہ بوجہ او
 جائے جب تک ماضی نہ ہو ولا تا کلوھا اسرا لا ودا را ان یکبوا یہ تیسوں کے لولیاہ کو تیسرا حکم ہے اکل سے
 مراد یہ کھا لینی ہے یا کھا لیا ہستونوں ولا تا کلوھا میں خطاب صرف یتیم کے کوئی کو ہے جس میں اس کے بچے شامل نہیں
 کیونکہ یتیم کے دل سے کچھ کھانے یا کھانے پینے دونوں کی اجازت صرف اسی کو ہے اس طرف کے سنی بہا عرض کئے جا چکے ہیں
 یہ صرف سے ہے معنی حد سے بڑھا ضرورت سے زیادہ خرچ کرنا صرف کھانا ہے مگر نابالغ خرچ کو تہذیب لیتے ہیں بدار کے
 فتویٰ سنی جلدی ہیں 'اسی سے مبادرت ہے پھر دوسری رست کے چاند کو بھی بدراہی لئے کہتے ہیں کہ وہ آفتاب و جہی جلدی
 کل آتا ہے بعض نے فرمایا کہ بدار کے سنی ہیں بھر متا پھر دوسری رست کے چاند کو اس لئے بدراہی کہتے ہیں کہ وہ نور سے بھر ہوتا
 ہے کھانے کے ذخیر کو بدراہی لئے کہتے ہیں کہ وہ کھانے سے بھر ہوتا ہے 'نور پنے سے بھری فصل کو بدراہی کھا جائے کہ وہ
 اس سے بھری ہوتی ہے مگر سال پہلے سنی میں سکتے ہیں مدح طبعی میں میل اس طرف نور بدراہیوں اسہا تو مضمون نہ ہیں یا
 طبعی اسم فاعل ہو کر مل یکبوا باب سمع سمع کا مصدر ہے اس کلمہ کبر ہے لفظ کبر حسب سجع سے آئے تو عمری
 بدائی کے سنی رتا ہے اور جب کوم حکوم سے آئے تو عزت و شرف میں بدائی کے سنی رتا ہے اور اگر اس کے بعد علی آ
 جائے تو بیماری پر ناشقت کے سنی میں ہوتا ہے قرآن کریم میں یہ لفظ تینوں طرح استعمال ہوا ہے 'میل پہلے سنی میں ان
 یکبوا سے پہلے خونا پر شیدہ ہے یعنی اسے تیسوں کے دلیو تم اس خور سے کہ یتیم بڑے ہو کر اپنا دل لے لیں گے من کلل
 جلدی جلدی فتول خرچی سے نہ کھاؤ ومن کاں عسا للسنف یہ تیسوں کے لولیاہ کو چھ تھی بدراہی ہے
 للسنف باب استعمل کا مصدر استعمال ہے جلدی عفت معنی کف بھی رکھو بدراہی سے لے پا کر اس کو
 حنیف یا غنیف کہتے ہیں یعنی بے حیائیوں اور گناہوں سے بچنے والا فنی سے مراد شرعی فنی نہیں جس پر ذکوۃ فرض ہو بلکہ فتویٰ
 فنی ہے یعنی جو مل یتیم کھانے کا مانتہ نہ ہو یعنی جو دل اللہ کے فضل سے یتیم کے دل سے ہے یا بدراہی اس دل سے مستی
 پر چیز کہے جس کے قریب بھی نہ جائے صرف اللہ کیلئے یتیم کی پرورش کرے ومن کاں عسا للسنف بالسنف یہ
 غریب دال کیلئے اجازت ہے۔ من سے مراد صرف دال ہے نہ کہ اس کے بل بچے فقیر سے مراد فتویٰ فقیر ہے یعنی مانتہ نہ کہ
 شرعی فقیر جس پر ذکوۃ واجب نہ ہو کلمہ فکر غریب تو ہی یتیم کے دل کا مانتہ نہ ہو تو ہرگز نہ کھائے لانا کل سے مراد تو صرف
 کھانا ہے یا کھانا ہستونوں 'دوسری ہمت زیادہ تو ہے کہ مانتہ دلی کو یتیم کے دل سے جتن ضرورت کھانے کی بھی اجازت
 ہے اور پینے کی بھی مگر شرطیکہ بالمعروف ہو مطلق کہ اس کے دل سے سوچنے سنی کہ ضرورت فرماتے ہیں کہ گاڑھا پنے مل نہ
 پنے 'دل کھائے گوشت نہ کھائے مگر گے باجے پھر بھی ملا کے نزدیک یہ بھی بطور فرض لے کہ جب اللہ تعالیٰ اسے دل دے'

تو یہ سب خیرہ خیم کو الہی کو دے مہن کی دلیل حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا خط ہے جو عبد بن حیدر اور ابی الی شیبہ نے نقل کر لیا جس میں آپ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے کو لکھ کر قتل کی کھل میں مبارک ہے جیسے خیم کو الی خیم کی کھل میں کہ جب غنی ہو جائیں تو اس سے چٹا ہوں اور جب محتاج ہوں تو بھرتہ ضرورت لیتا ہوں اور پھر جب مل جائیں تو یہ لیا ہوا ابی کر دیتا ہوں حتیٰ کہ ابن منذر نے بدولیت خطا حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے نقل کیا کہ یہ آیت لفظ کل بالمعروف منوع ہے جس کی تلخ ان الذی یا کفون اموال الصمی ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ دل کا یہ کتابت ہے اور قرص میں بلکہ پرورش کی اجرت ہے مگر بالمعروف پر ضرور ہے۔ (مدح طعن) لا ذا د لعمامہ اموالہم لا شہد وا علیہم یہ لویا کو پانچویں بدولت ہے پہلی بدولت میں قیوں کھل رکھنے کی احتیاطوں کا ذکر تھا اور دس بدولت میں انیس مل سپرد کرنے کے وقت کی احتیاطوں کی تاکید ہے اس میں بھی خطاب قیوں کے لویا سے ہے اموالہم کو اموالہم پر مقدم فرماتے سے اور حراشہ ہے کہ خود بلع شدہ قیوں میں کوئی کھل نہ ہو کسی اور کے قبضہ میں نہ کر مل ہستہ نہ یعنی اسے دلو! جب تم قیوں کو ان کے مائل بلع ہو جانے پر ہن کھل سپرد کرنے لگو تو اس پر گواہی دو کہ گواہوں کے سامنے من کا صلب کتابت کرو عرق فضیل وار سمجھا کر انیس مل دلو! یہ حکم استنباطی ہے تاکہ آئندہ جھگڑا نہ پیدا ہو پھر بھی لفظ کفون پر نظر نہ رکھو بلکہ خوف خدا میں رکھو کیونکہ وہی باللہ حسابا جانو کہ ہم تمہارے سارے کاموں کا صلب لیں گے اور حساب بھی دیا کر کھل دلو! ہو گا لہذا ہر مل میں ہم سے ڈرتے رہو۔

خلاصہ و تفسیر اس قیوں کے دلو! جب تمہاری رہ پر پرورش خیم کچھ سمجھو اور جو انیس تو ان کی ہمداری اور حل و حل و حل کی آغا کشیں برائے کرتے رہو تاکہ تمہیں پتہ چل جائے کہ یہ بچے بلع ہو کر اپنا بل سنبھل سکیں گے انیس من سے تمہارے کر دو انیس کمہ ہر مل لگو مگر کے انتظامات من کے سپرد کرو بل تک کہ جب وہ سامنے بلع نکال کے قتل ہو جائیں پھر بھی اگر تم من میں سمجھو جو جو مل سنبھلنے کی طاقت رکھو تو اس کے سارے مل من کے حوالے کرو کہ اس وقت سے مستحق ہو گئے خیال رکھنا کہ اس قیوں کی پرورش کے وقت میں بدینہ نہ کرنا کہ کچھ کر کے بلع ہو کر اپنا بل ہم سے لے لیں گے کوئی شریک ایسی کرنی چاہئے جس سے من کے ہاتھ کچھ نہ گئے یہ خیال کر کے من کے بلع ہونے سے پہلے ہی من کا سارے مل جلدی جلدی فضول خرچوں میں ازالہ ہو بلکہ حکم یہ ہے کہ جیسے قیوں کے مل کی طاقت نہ ہو وہ تو کھل ہی من کھل اپنے استعمال میں نہ لائے محض رضائے الہی کیلئے انیس پائے پوسے مگر جو بالکل ہی فقیر و محتاج ہو تو وہ اس پرورش کی اجرت اور تربیت کے حق کی بناء پر من کے مل سے کچھ کھا بھی لیا کرے مگر وہ بھی خیم کی خیر خواہی کرتے ہوئے معمولی کھائے معمولی پئے یہ اس لئے اجازت دی گئی تاکہ تم روزی کمانے کی فکر میں قیوں سے بے خبر نہ ہو مگر جب پرورش کی ساری ضروریات ملے ہو جائیں اور خیم مائل و بلع ہو جائیں۔ تم من کھل انیس سپرد کرے لگو تو اس پر گواہی دو کہ گواہوں کے سامنے من کا صلب آئندہ عرق کا صلب سمجھا کر قیہ مل من کے حوالے کرو ہر مل میں خیال رکھنا کہ تمہیں ہمارے پاس اتنا ہے مگر ہم نے تمہارا صلب لینا ہے مگر تمہیں یہ خیال رہا تو اب اس وقت گناہ نہ کر سکو گے ہم ہم کو خبر ہیں تمہارے صلب لینے کیلئے کئی ہیں ہمیں کوئی دعو کا نہیں دے

سک

فائدہ: اس قیمت سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ: اس باپ اور بیویوں کے والدین پر لازم ہے کہ اپنے بچوں کو اعلیٰ تعلیم دیں اور ان کی اچھی تربیت کریں، جیسا کہ وابتوا السنہ سے معلوم ہوتا ہے۔ دوسرا فائدہ: بچوں کا استحسان کرتے رہنا اور ان کی تعلیم و تربیت پر فرست جانے کا حکم قرآنی ہے۔ یہ بھی اس مسئلہ سے معلوم ہوتا ہے۔ تیسرا فائدہ: تبلیغ بچوں کی غریبہ فردیت جائز ہے اس مقصد کیلئے انہیں کچھ مل بھی دیا جاسکتا ہے۔ جب کہ وہ کچھ شعور رکھتے ہوں۔ یہی اصل فائدہ ہے۔ یہ قیمت ان کی دلیل ہے۔ لیکن یہاں قیام کی اس جانچ کا حکم ان کے دعوے سے پہلے ہے۔ چونکہ فائدہ اگر پہنچ نہ ہو تو اسے اس کا مل عمر بھر نہ دیا جائے۔ جب تک کہ اس کا حق زائل نہ ہو۔ اگر ہو تو عاقل مگر ہر لاپرواہ، اہل کاغذ و قلم کی دانائی کا غلط کیا جائے۔ اس دانائی کی مدت امارے ام صاحب کے ہاں نہیں ملے گی۔ مگر یہ کہ لب اگر وہاں کچھ بھی ہوں تو ان کا مل دے دیا جائے۔ اس مسئلہ میں قیام میں عرض کیا گیا ہے۔ فائدہ: ان سے حاصل ہونے والا فائدہ صرف اس قدر ہے کہ ان کے ہاں لڑکی کو بغیر نکاح میں نکال نہ دیا جائے۔ بلکہ ان کے ہاں بلا لڑکی نکاح۔ پہلے کوئی عقد نہیں کر سکتی۔ لڑکے میں نکاح کی قید نہیں صرف یہ ہر حال میں ہے۔ بلکہ اس کے پاس بعد میں لڑکی بغیر نکاح کی اجازت کوئی عقد نہیں کر سکتی۔ جب تک کہ نکاح ضرور تجربہ کار نہ ہو جائے۔ یہ قیمت بظاہر ان کے خلاف ہے۔ (خازن) پانچواں فائدہ: تبلیغ لڑکی کی اپنا نکاح خود کر سکتے ہیں۔ عبادت دینی کے قیام میں جیسا کہ وابتوا السنہ سے معلوم ہوتا ہے۔ لیکن یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ جب وہ خود نکاح کرنے کی ضرورت محسوس ہو جائے۔ پھر ان کو ان کے ساتھ میں لڑکی کا نکاح کرنا بھی سکھایا جائے۔ لہذا نکاح میں لڑکی کو بھی نکاح کرنا سکھایا جائے۔ یہ بھی فائدہ ہے۔ نکاح میں لڑکی کو کوئی فائدہ ہے۔ یہ فائدہ ان سے حاصل ہوتا ہے۔ ساتواں فائدہ: بچوں کو دین کے ساتھ دنیا کا بھی سکھایا جائے۔ تاکہ وہ بڑے ہو کر محنت نہ کریں۔ جیسا کہ اس قیمت کے ضمنوں سے ظاہر ہے۔ آٹھواں فائدہ: حتیٰ الامکان قیمتی کمال نہ نکالے۔ اگر حالت نہ ہو تو اس کی پرورش نہ کرے۔ جیسا کہ وابتوا السنہ سے معلوم ہوتا ہے۔ نویں فائدہ: دینی خدمت پر اجرت یا عبادت جیسا کہ قیام میں معلوم ہوتا ہے۔ گویا قیمتی کی پرورش دینی خدمت پر اور اسلامی فریضہ ہے۔ مگر اس پر اجرت لینے یعنی قیمتی کمال سے بقدر ضرورت کھانے پینے کی اجازت دینی گئی۔ بعض فقہاء راشدین نے خلافت پر اجرت لی۔ لہذا قیمت دینی خدمت پر اجرت لینے سے دور نہ سمجھیں۔ ورنہ جو جائیں گی اور دینی خدمت پر ہوں۔ دسواں فائدہ: کھانے پینے سے اجرت ستر کرنا جائز ہے۔ اگرچہ یہ خبر نہ ہو کہ ملازم کتنا کھائے کھلوں۔ اس میں کتنے کپڑے پہناوے۔ گویا کمال سے معلوم ہوتا ہے۔ لیکن ہم تمام میں غصے کا معاملہ دیتے ہیں۔ بلکہ جو نہیں ہوتا کہ کتنی پانی خرچ ہو گا۔ گیارہواں فائدہ: قیمتی کمال بوقت ضرورت بقدر ضرورت قیمتی کا برہنہ استعمال کر سکتے ہیں۔ چنانچہ کسی شخص نے سیدنا عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے پوچھا: میں آپ قیمتی کی کوئی کاغذ پل سکھایا ہوں۔ تو آپ نے فرمایا کہ اگر تو اس کے چارے پانی کا تمام کرتے ہو۔ پیلہ میں اس کا پانی نہ کرتے ہو۔ اس کی کوئی صف کرتے ہو تو اس کا پانی بھی پل سکتے ہو۔ (تفسیر کبیر و خازن) یہ فائدہ قیام کے عموم سے حاصل ہوا۔ جیسا کہ اس کی تفسیر سے مراد کیا گیا ہے۔ بارہواں فائدہ: قیاموں کمال خودوں پر ہی ہے۔ ہر ملک خرچ کرنا تاکہ وہ تبلیغ ہو کر کتب پائیں۔ حرام ہاں بعض دینی قیاموں کی شادی پر مانی ہے۔ حرام رسوم میں ان کا یہ ہے۔ ہر ملک خرچ کرنا ہے۔ یہ حرام ہے۔ لہذا کمال سے اس کے کمال سے ہر حرام ہے کہ قیمتی کمال کسی

شرح کتابا ہر نسیم اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو کہیں سے بچنے کی ترغیب دے 'یہ فائدہ اسراف و ادا سے حاصل ہوا
تیرھویں فائدہ: انہی معاملات میں گولہ چڑھتا ہے تاکہ آئندہ حذر لازم ہو یہ فائدہ شہد و ا سے معلوم ہوا

پہلا اعتراض: اس آیت سے معلوم: اگر بوج سے پہلے نکاح ماز نہیں 'بچیں کے نکاح حرام ہیں کیونکہ اگر شک ہو ا اذا
ملکوا النکاح جبکہ ختم نکاح کے لائق ہو مائیں اور ان کا نکاح جائز ہو جائے معلوم ہو اگر بوج سے پہلے نہ وہ نکاح کے
لائق تھے نہ ان کا نکاح جائز تھا جواب: یہ غلط ہے 'میں نکاح کا دوازا لیاقت مرقوم نہیں بلکہ پانچ نکاح کی ضرورت مرقوم ہے یا
نکاح کا اختیار بھی جبکہ نکاح کی ضرورت کو آتی ہائیں کہ انہیں نکاح کی ضرورت محسوس ہونے لگی 'جبکہ اس قائل ہو
جائیں کہ وہ اپنا نکاح خود کر لیں بغیر ولی کی اجازت کے یہ دونوں ہائیں بوج کے بعد ہی ہوتی ہیں 'تسلیم تفسیر کے یہاں پر یہ آیت
کریمہ دوسری آیتوں کے بھی صاف ہو گی اور اہل سنت کے بھی رب تعالیٰ فرماتا ہے والنسب من الحمل من
ساکنکم ان اوتینکم بعد تھیں فلا تہ اسہرو والنسب من حمل من سکنکم یعنی وہ طلاق علی عورتیں عورتیں جو چاہیں گے بیض
سے بیض ہو چکیں مگر وہ جس سے ہو چکیں کے بھی بیض 'ہائیں من بعدوں کی مدت طلاق تین مہینے ہے اگر پہلے کا نکاح
درست نہ ہو آتھو انہیں طلاق کیسے اور ان پر عدت کیسے 'تجزی کریم صلی اللہ وسلم کا نکاح حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا
سے ان کی ملت سلی کی عمر شریف میں ہوا جب کہ آپ ہٹل ہو چکی تھیں جیسا کہ بخاری مسلم وغیرہ تمام کتب احادیث میں موجود
ہے 'اسراف اعتراض: 'ا کہیں کے نکاح نہ رہتی کہیں بھی معجزوں اور لہذا انہی تعلقات کیلئے بھی تعلق وہ 'جب کہ کہیں سے
ی جماعت شروع کر دیں گے تو ان میں تو ایسی کیسے 'تنگی 'تجزی بچپن میں ان کے اسحاق کاچہ نہیں چلا کہ یہ جو ان ہو کہ یہ معاش
ہوں گے 'یا نیک معاش آج کل عموماً خود خوں کی کمزوری کمزوری کی پھٹا پھٹا ہوں بچپن کی شادیوں کی برکت سے ہیں۔
جواب: شریعت نے بچپن کی شادی کو واجب نہیں کیا 'جائز قرار دیا ہے 'کیونکہ سالہا قات ہوں کی ضرورت پڑ جاتی ہے 'نہ
باب و ڈھے ہیں 'چراغ سحر ہیں 'لہذا غلطی ہے وہ چاہتے ہیں کہ ہم اپنے مرنے سے پہلے ان کا کس نکاح کر دیں تاکہ ہمارے
بعد ان کے ساس سسرال کی اچھی تربیت کریں مگر اس ایک پورے خانہ کو کسار دل جائے مگر یہ بجا ہوا ہوتا ہے جو ڈھے یہ
ٹکر لے کر قبوں میں جاتے 'جو ان کی کمزوری بچپن کے نکاح سے نہیں بلکہ سیما بنی متباہا کے استعمال ماکھوں کی آزدیوں
عورتوں کی ہے پردگیوں کو کے اور لڑکیوں کے اختلاط 'مشتیہ بلوں 'انہی ماکھوں 'فعل کتبوں اور گندے لباسوں کی وجہ سے
ہے 'اگر ان بچوں کی شوخیاں ان دیکھوں سے بڑھ کر دی جائیں اور نکاح پر اٹھانہ سلی کی پابندی لگادی جائے 'نکاح جائز ہے
اور زمانہ آلودہ ہوا ہے کہ یہ بڑی ہوئی شہوت حرام بلکہ ہی صرف ہو گی مگر اس کے جو نکاح ہوں گے وہ ہم کو آپ سب کچھ
رہے ہیں چھت پانچ پرانے کے ذریعہ نکاح دوا نہ ہمت پھاڑ دیا 'مسکات حلوے کا 'ری گھر کی چھاتی ہوں کی بڑی وجہ نہ ہیں
میں سے ہر ایک کی دوسرے کے حقوق سے بے خبری ہے 'سب کی دیکھیں اسلامی ہمارے دیکھو پھر کیسا چلن ہو گا 'ہمت جو ان
کو کے بھی ٹولا 'نیک ہوتے ہیں بعد میں بد معاش ہو جاتے ہیں 'جو انوں کا مال درست کرنا نہیں چھتیں اچھی دیکھو پھر
کیسے چھت سے گزرتے گی۔

تفسیر صوفیانا: سیدین گویا ختم ہیں 'مشائخ کرام گویاں کے دلائل اور اثبات ہیں 'مخوض گویاں ختموں کا کل ہے جو ان کے مشائخ

کے پاس محفوظ ہے، جس کو روح سے وابستہ کر کے جس کی اصلاح کرنا کوئی دوا دانی نکاح ہے، مشن کو، رشاد ہو رہا ہے کہ تم جن عظیم مردین کا کٹر استحقاق لیتے رہو، پتہ نکادو کہ یہ لوگ کس دینی و سرور معانی، اسرار اعلیٰ، انوار قرآنی کے گل ہیں، یہی وجہ ہے کہ یہ تمہاری محبت میں رہ کر اس قتل ہو جائیں، کہ ان کے خُشوں کا نکاح ان کی رزقوں پر دلوں سے کر کے جس کو ان کا قتل کر دیا جائے، تو تم بھی یہ محسوس کرو کہ یہ ان اسرار کے مقصد ہو جائیں گے، اور ان میں انہیں حل کر کے ان کی رزقوں کی دوا سرحد فرمادہ فوض کی گمانتیں جو تمہارے سینوں کے اندر محفوظ ہیں ان کے حوالے کر دے، یہ حوسنہ کر دے کہ یہ ہمہ سے فوض کے لئے کریم سے پڑے ہو جائیں گے، پھر ہمیں کون پر دے گا جو تم میں سے نبی بلانے ہے، وہ تو اپنے مرد کے فوض میں سے کچھ اپنے کام میں نہ لئے، تو جو اس درجہ پر نہ پہنچا ہو، وہ بقدر ضرورت اپنے مرد کے حصہ کا فیض اپنے کام میں لاسکتا ہے، جب تم کچھ سے ان کو فیض دینے لگو، تو اس پر فائدہ تعلقی کو اور اراہ لولیاہ کو کو لو، لولیاہ کو۔ (ارزاد علیہ السلام) صوفیائے کرام کے نزدیک بزرگوں کے ساتھ آپ رحمت کے کونٹے ہیں، جیسے کونٹے کے پتی میں سارے گلے فائدہ ہوتا ہے، ہر ایک کو اپنا حصہ ملتا ہے، پھر اپنا برحق، ان کی اپنی ایسی مشن کے سینوں میں، ہر ایک مقتدر و سرمدین کا حصہ ہوتا ہے، پہلی یہ حضرات است جلیج گراہی صحبتوں میں رکھ کر مخلص کر ان کے حصے حوالے کرتے ہیں، کسی شاعر نے کیا خوب کہا ہے۔

فیروں کی نعل میں ہوتا ہے سب کچھ
مگر چاہتے ان سے لینے کا احب کچھ
بہت جانی لینے ہیں دیتے ہیں تب کچھ

شعیب علیہ السلام نے موسیٰ علیہ السلام کو اس صلہ اعلیٰ محبت میں رکھ کر نکاح و نکاحاں پر اہلبائتہ قمار و حقیقت انہیں کلام الہی کے لائق بنانا تھا، ان کے قتل سے ایک شعر میں یہ ہے۔ کچھ مل کر دیا ہے، فرماتے ہیں۔

اگر کوئی شعیب سے میرا شیل سے کیسی دہ قدم ہے

حکایت ہے ایک شخص کسی بزرگ کے پاس حاضر ہوا کہ وہ لاکھ مجھے اسم اعظم سکھائیے، فرمایا تو اس کا کل نہیں بولا میں اہل ہوں، فرمایا کہ آج تو دن بھر شکر کے دو روزہ پر بیٹھ، شام کو مجھ وہیں کے حلات سنانا، یہ شخص دس دن شام کو آکر بولا کہ اس شعر میں "ظلموں کی انتہا ہو چکی ہے، آج میں نے دیکھا کہ ایک بوہا غریب لکڑیاں، ہر لکڑیاں جنگل سے جن کر ایک گٹھا لکڑیاں سر پر لٹھ کر لایا، پیسہ میں شریو رہا، مگر ایک سپاہی نے اس کی کڑیاں غلٹا، چھپیں میں، جب میں نے قیمت مانگی تو اس کو دس روپیہ بڑا سا پانچ ہنر لگا دیئے، بزرگ نے فرمایا کہ اگر تجھے اسم اعظم دے دوں تو تو اس وقت کیا کرتا، وہ دیکھ کہ میں اس سپاہی کو مع اس کے بچوں کے ذمہ دفن کروں، بزرگ نے جس کر فرمایا کہ وہ بوزخا ہی میرا پیر ہے، میں نے مجھے اسم اعظم سکھایا ہے، اس کا قتل دیکھو کہ لکڑیاں چھو، اس کو زے کھائے، گراہی ملقت سے نام۔ لیا، ہوا تو یہ بداشت کا مالک ہوا، اسے اسم اعظم سکھایا جاتا ہے، عابجا کہ

کائنات میں کبھی تہ میں علم رہ جاتے ہیں لیکن علم پہنچتے نہیں

رہنے کو لینی ہے۔ ہم میں احباب ہے۔ ہم کہتے کہ ہم کلوم اگر صحیح تہذیب کو ہے۔ بعض مشرین نے اس مرحوم صحابی کا نام بجائے لوس ابن ثابت کے لوس فرید ہے۔ مگر یہ حط ہے کہ لوس ابن حسان کی وفات خلافت عثمانیہ میں ہوئی۔ زیادہ بری میں لوس ابن ثابت لوس ابن حسان کی وفات ہے مگر یہ واقعہ لوس ابن حسان کی وفات پر پیش آیا (درج العلل)

تفسیر : للرجال مصعب یہ دم استحق کا ہے۔ و حال سے مراد میراث ہونے والے قربت دار میں لولہ ہوں یا ان کے سوا کوئی اور 'بلایع ہوں' بلایع' صرف بائع و مرلوس نہیں کیونکہ اسی قصہ کے کوڑنے کے لئے قویہ آیت کہ اتزی للرجال کو مقدم فرماتے سے صریح ثابت ہوا ہے۔ جسے جس وارث کا ہو حصہ ہے وہ خودی لے گا کوئی اور اس کے حصہ پر جرات قبضہ نہیں کر سکتا۔ مصعب سے مراد میراث کا حصہ ہے جس کا وارث مستحق ہو جس مصعب میں لڑکوں کے سارے حصوں کا تعلق کر گیا اس کی تفصیل کہ آگے جا کر پوری ہے۔ مسا نوک الوالدان والا لڑکوں میں تہذیب ہے 'سا سے مراد مل ہے۔ نوک سے مراد بد وقت یا مسو کہ مل چھوڑ جاتا ہے۔ والد ان حیثیتا' صرف باپ کو کہتے ہیں۔ ہزارہ لولہ غلو فیہا کو بھی کہہ دیتے ہیں۔ یہاں متعلق سنی مرلوں کیونکہ درامتا فیہو والا لڑکوں میں شامل ہیں (درج العلل) اس زیادہ کے بعض نوک کے مشرین نے والدان سے مل باپ بھی لے لولہ لولہ بھی مگر لفظ یہ ہے کہ ثنائی کو اس سے نکل دیا ہے نہ حقیقی ہے۔ ہزاری کیونکہ حیثیتا' کو والدین صرف باپ ہیں اور ہزارہ میں باپ ہوا ولوی بھی ہیں اور ثنائی بھی تو کمزور متعلق فرماتا ہے والوالدات برضعت اولاد ہی لڑکی۔ یہاں بد وقت سے نکلنے سے مرلوں (انہیں) سمجھائیں اپنے بچوں کو لا سال درود پلائیں۔ بچے کو درود پانا صرف باپ کے ذمہ ہے نہ ولوی کے ذمہ جتنی کے۔ در سری جگہ فرماتا ہے حوب علیکم اسمائکم اور فرماتا ہے لا تنکھوا اما نکح' اما وکم یعنی تم پر تمہاری نامیں حرام ہیں 'اور ولوی اور توں سے نکاح۔ کہ جن سے تمہارے باپ نکاح کر لیں ان دونوں میں بطریق عموم ہزارہ بلکہ سب لولہ واسطہ مل باپ مرلوں تو ولوی جتنی لولہ لولہ نے سب اس میں شامل ہیں۔ لہذا اسمائکم پر مل ولوی 'ملی' پر ولوی پر مل جتنی سب ہی حرام ہیں۔ اسی طرح باپ 'دلو' 'دلو' پر ملنا میراں سب کی بیویاں حرام ہیں۔ سو مل مل 'سو مل' ولوی 'سو مل' جتنی سب حرام ہیں۔ قرآن کریم کی ایسی آیت نہیں ملتی جس میں والدین میں مل باپ 'دلو' ولوی تو شامل ہوں اور ثنائی خاصہ 'عریکہ' یہ سب باکل قاعدہ ہیں۔ لولہ یہ قریہ نہیں بلکہ قریہ سے والا لڑکوں مع اطراف کی ہے قریہ کا ہم ہمیں میرے زیادہ قریہ قریہ سے مراد رشتہ کا قریہ ہے نہ کہ مکان و رشتہ قریہ اس الملوں میں دلو ولوی 'ملی' جتنی بیٹے بیٹیاں ملنے لڑکیاں تو اسے واسطیہ لڑکیاں ہوگی۔ ہوں غلہ غریبہ سارے ہی دی فرض صحبت لولہ ہی رحم قرابت اور داخل ہیں۔ اگر چہ مل باپ بھی الملوں میں آسکتے تھے مگر یہ کہ یہ آیت کہ باپ کی میراث کے متعلق نازل ہوئی ہے یہاں باپ کا رشتہ لولہ سے مست قوی ہے۔ اس لئے خصوصیت سے مل کا لنگہ نہ کیا گیا ہے کہ قریہ ترکے ہوتے ہوئے در کار رشتہ دار محروم ہوتا ہے۔ اس لئے الملوں 'مختل' کیسہ در شد برا شریعت کا یہ قاعدہ کلیہ ہے جسے مرد لڑکوں کو اپنے مل باپ کے لولہ قریہ رشتہ داروں کے چھوڑے ہوئے مل میں سے حصہ میراث ہے جس حصہ میں ملانہ ہدایت کے پہلے قاعدہ کو

قرآن کیا کہ بائوں کو حصہ ملے، بیٹاؤں کو نہ ملے، دوسرے قاعدہ کو توڑنے کے لئے کہ صرف مردوں کو میراث ملے، عورتوں کو نہ ملے، یہ ارشاد فرمایا گیا وللنساء مصيب مما ترک الوالد والا قریون اس میں بھی لام تحقیق کا ہے اور مساۃ امواک کی جمع کثرت ہے جمع قلت نسوة ہے، نساء سے مراد مطلقاً وارث عورتیں ہیں یا نہ ہوں یا باوجود لفظ میں بیٹی، چوٹی کو اسی۔ یوں ہی میں دولوی، غلی، بھائی، جیتی وغیرہ سب شامل ہیں۔ باقی والدین اور اقربوں کی دی تحقیق ہے جو فقہی عرض کی جاچکی تھے وارثوں عورتوں کو بھی اس بل میں سے جو بل باپ اور زیادہ قریبی رشتہ داروں نے چھوڑا میراث کا حصہ ملے گا۔ بعض مفسرین نے دونوں جگہ القریون سے نسبی رشتہ دار مروئے مگر محققین مفسرین فرماتے ہیں کہ نسبی و عینی سارے رشتہ دار اس میں شامل ہیں لہذا بیویاں و خلوئہ بھی داخل ہیں فقیر کے نزدیک عینی تو یہ ہے کہ عبارت قرآن میں کوئی قید نہیں اور شان نزول اسی سے کنے کی تائید کر رہا ہے (انزوح للعلل وغیرہ) ما قل منہ او کثر یہ مسا دو سرے مسا کا بدل ہے۔ لہذا یہاں ما سے مراد بل ہی ہے۔ چونکہ یہ احتمال ہو سکتا تھا کہ میت کے متروک بل میں سے جو مردوں کے لائق ہو وہ تو مردوں کو دیا جائے، جیسے گھوڑا، گناور، زردوغیرہ اور جو بل عورتوں کے لائق ہو وہ عورتوں کو دیا جائے، جیسے زبرد، گھٹانا پکانے کے برتن، چرخہ وغیرہ باقی مشترکہ بل دونوں میں تقسیم کیا جائے، پس درجہ کم کو دفع فرمانے کے لئے یہ عبارت ارشاد ہوئی یعنی متروک بل تموزا ہو یا بہت کسی قسم کا ہو، سب میں سے سب وارثوں کو حصہ میراث ملے گا نصاً "ملفوظات" یہ عبارت کلی او کثر کے فاعل سے حال ہے۔ ملفوظ انصیب کی صفت سے؛ او جب فعل محذوف کا مقبول یہ ہے۔ نصیب نصب سے بنا معنی قائم کرنا، حصہ کو نصیب اسی لئے کہتے ہیں کہ وہ قائم کیا ہو، لہذا یہ مفروض فرض سے بنا جس کے سینہ ہیں کلثنا، الگ کرنا، حدود مقرر کرنا، علامات قائم کرنا، شرعی فرض کو اسی لئے فرض کہتے ہیں کہ وہ باقی کام سے الگ تھلگ اور حدود مقرر کیا ہوا تھا، ہمارے امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے بل میں فرض و دعا کام ہے جو عقین و دلیل سے لازم کیا جائے اس کا چھوڑنا تو فسق ہے انکار کفر اور واجب وہ کام ہے جو عقلی دلیل سے لازم کیا جائے، پس کا چھوڑنا تو فسق ہو مگر انکار کفر نہ ہو، لام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے بل میں واجب اور فرض میں کوئی فرق نہیں، جسے ہم نے ہر ایک وارث کے حصے مقرر کئے ہیں جس طرح تا تم پر فرض کیا گیا ہے۔ لہذا ان حصول میں گڑباز کرنے والا ایسی گنگنا رہو گا جیسے نماز و غیرہ میں گڑباز کرنے والا۔

مختصرہ تفسیر : خطہ عرب میں صدیوں سے شراب نوشی ایسا ہی گناہ اور جیسوں کمال رہا جو تو اس کی ذلت و خوارت لڑکیوں کو زندہ و مردہ کرنا وغیرہ کا رواج ایسا چلا آ رہا تھا کہ کسی کے خیال میں بھی نہ آتا تھا کہ یہ عیب ہمیں سے مٹ جائیں گے۔ لیکن کے نزدیک میت کے متروکہ مال میں کمزوروں، یتیموں، لڑکیوں، ایسے لوگوں کا کوئی حصہ نہ تھا، یہ اسلام کا کھلا مجروحہ ہے اور قرآن کریم کی زندہ کرمیت اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بے مثال قوت و شوکت کہ عرب کے صدیوں کے رواج کو ایک ایک لفظ کے ذریعہ صفحہ ہستی سے حرف خط کی طرح مٹا دیا اور اس طرح بتایا کہ اس کلام ہدایت بخش بقی نے رہا اور اس نوعیت سے ملنا کہ لڑکیوں کو محسوس بھی نہ ہوا تقسیم میراث میں بے فائدگی ان لوگوں کی طبیعت میں جم چکی تھی۔ اس کے پہلے تو اس کی اس آیت میں اجمالی اصلاح کی گئی پھر اگلی آیت میں تفصیل فراہم کی گئی چنانچہ لڑ شد ہو کہ اسے مسلمانو! میت کے متروکہ مال میں کمزور بچے بچوں کا بھی حصہ ہے اور بچے کس پر گناہ روزگار ملے گا پاپ کا بھی جو کہ ملے گا پاپ چھوڑیں اور جو کہ قریب ترین رشتہ دار

اکثر داخل نہیں ہوتے، نہ کو میراث کے احکام آپ پر جاری نہیں، آپ کا سارا حشر و کف مل وقف ہے جس کا کوئی وارث نہیں، اسی لئے آپ کی قبر انور آپ کے مکان شریف میں بنائی گئی، حد سرائیکی شخص اپنے گھر میں دیں نہیں ہو سکا، یہ کہ گھر ملک ہے، مگر متبرک و مقدس جہانگ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی میراث کی تقسیم کے قائل ہیں، انہیں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ خیر و برکت بجا رہا ہے، گا ہی لئے غلے، راشدین نے جن میں علی مرتضیٰ بھی داخل ہیں، حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی میراث تقسیم نہ کی، بلکہ لٹاک کر لو وقف کیا۔ دسواں قاعدہ: قانون کلیان قانون کے ساتھ ہو، نامزدی نہیں ہو سکتا ہے کہ قانون کچھ پہلے بنے، مگر اس کی تشریح کچھ عرصے کے بعد ہو، مگر میراث کلیہ قانون تو پہلے بن گیا تھا، مگر اس کی تشریح کو بعد وارثوں کے حصوں کا حصہ بن کر بعد میں ہوا، لہذا حشر ان کی رات فرض ہوئی، مگر اس کلیہ میں بدلہ نہیں آنے کے بعد کیا گیا، گیارہواں قاعدہ: مورتوں، قبیلوں، کنواریوں پر اسلام کا عظیم الشان احسان ہے کہ یہ سب سمیری کے عالم میں تھے، اوست کے گڑھے میں گرے ہوئے تھے، ان کے انصاف کی کوئی صورت ہی نہ تھی، مگر اسلام نے انہیں ہم مورتوں پر پہلا حق کے حقوق قرار دیے۔

پہلا اعتراض: اس آیت کریمہ میں الوالد ان سے مراد باپ بھی ہیں، اور دلولوی بھی، کیونکہ وہ بھی باپ واسطی دہی ہوتے ہیں۔ قرآن کریم نے بہت جگہ والدین میں دوسرے دلوں کو داخل کیا ہے۔ والدین میں دین و دشتوں کے علاوہ سرے رشتہ دار داخل ہیں۔ چوتھے بھائی، چوتھے خیمہ، آیت کا مطلب یہ ہو گا کہ باپ کے ترکہ میں لڑکے کا حصہ ہے، اور دلولوی کے ترکہ میں پوتے پوتی اپنے دلوں کے ترکہ سے حصہ ضرور پائے گا، اگرچہ اس کا چچا چنے دلوں کا بیٹا نہ ہو (بہرہ بڑی رعایت) جو لہجہ اس کے چند جواب ہیں (۱) ایک یہ کہ نہ رشتہ سے ملے کر تنگ کسی نے اس آیت کے یہ سننے نہ کئے نہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام نے نہ امت نے لڑائی قصص میں نہیں بلکہ قرطبہ سے سلطانوں میں پائے پائے، ظالم اور جابر بادشاہ گزرے، مگر کسی نے چچا کی موجودگی میں دلولوی کی میراث سے ہاتھ کوھڑ نہ دیا۔ بعض بے دین بادشاہوں نے اسلام کے دیگر قوانین میں تریم کی باہم کو ششیں کیں، مگر خیمہ پوتے کی میراث میں تریم کرنے کی کسی نے ہمت نہ کی تھی۔ (۲) سرے یہ کہ اس سے اسلام کا ایک عام قانون میراث ٹوٹ جاتا ہے کہ قریب کے رشتہ دار کے ہوتے دور کے رشتہ دار کو میراث نہیں ملتی، مگر بیٹے کے ہوتے پوتے کو میراث دلائی گئی تو باپ کے ہوتے دیکس اور پوتے دولا کی بھائی کے ہوتے بچے کو بیٹی کے ہوتے خیمہ تو اسوں کو خیمہ کو میراث ملنے لگے گی، فرض اس تریم سے بیسیوں تریمیں کیا نہیں گئی، بلکہ پوری اسلامی میراث درہم برہم ہو جائے گی۔ (۳) تیسرے یہ کہ اگر والدین میں دلولوی داخل ہیں تو بھائی کیوں داخل نہیں؟ وہ بھی باپ واسطی ہو، باپ ہیں اور بھائی میراث سے ملنے کی بیٹی بیٹیوں کے ہوتے ہوئے خیمہ اور نکس تو اس لو اسوں کو میراث کیوں نہیں ملتی؟ انہی آیت ہم کو سب مل جی، والدین میں دلولوی داخل ہوں اور بھائی خارج۔ (۴) چوتھے یہ کہ اگر دلوں کے مل میں ہاتھ لگے، ایسے ہی ہے جیسے باپ کے مل میں بیٹی بیٹیوں کا حصہ تو خیمہ پوتے کی قید کیوں لگاتے ہو پوتے کو برمل حصہ ملنا چاہئے، خولو خیمہ ہو یا باپ دلا۔ تیسرا رائے کے یہی نتیجہ ہوتے ہیں، سوا اعتراض: یہ ہوا قسم ہے کہ خیمہ پوتے کو نہ کھو رہی ہے، اور دلولوی میراث بھی۔ اور دلولوی میراث سے محروم رہے اور اچھے غلے چچا سے دیکھو، کھانکھان کے دلولوی کامل کھائیں، آخر پوتے کا حضور کیا ہے؟ آیا یہ حضور ہے کہ وہ خیمہ کیوں ہو گیا (۵) جواب: اس کے جواب ہیں۔ ایک

ہر ای حد سرائقی۔ جواب ہر ای تو یہ ہے کہ بحر تو اس فرضی ظلم کی سمت صورتیں ظلم کی جیم نو اسے جیم پیچے کو محرم کا ظلم ہے کس بی کو بیٹے سے آدمی میراث سے ظلم پہنچا کو میراث دھوریں کے بھائی جنہاں کو محرم کو نہ پہنچ 'غریب' جذائی بیٹے کو لکھتی بیٹے کے برابر حصہ رہا ظلم غریب کہ سارا قانون میراث ظلموں کا مجموعہ میں جائے گا۔ جواب تحقیقی یہ ہے کہ اس قسم کے محرم عزیزوں کے لئے شریعت نے دروازے رکھے ہیں ایک دھیت کو میراث کو دھیت نہیں ہو سکتی محرم کو تعلق مل نہ دھیت ہو سکتی ہے چونکہ میراث تو زوی یا اگر محرم ہو کر تعلق دھیت کے لائق ہو گیا اگر دلوں کے دل میں دروہ ہے تو یہ ہو رہی رہتی ہی نہیں بلکہ دل ہے تو ات تعلق مل نہ کی دھیت کر جائے 'دوسرے یہ کہ اگلی آیت میں لکھا ہوا ہے کہ محرم عزیزوں کو کچھ ضرور دے دو کہ تو دار میں ہی میراثی کر کے اپنے حصوں میں سے جیم پوتے کو کچھ دے دو اگر اس ملک اگر حکومت اس آئینہ کی آیت پر عمل کرتے ہوئے میراث میں سے کچھ جیم پوتوں کو اسوں کو دلوں کرے تو بہتر ہے محرم وارث بنا کر نہیں تاکہ قانون نہ لوئے 'قانون کا احترام بھی کہ نور قیام کی اد بھی۔ مگر خیال ہے کہ جیم پوتے کے ساتھ جیم نو اسے کی بھی اد ہو۔ تیسرا اعتراض: اس آیت کریمہ میں 'مسا قل لرج' کیوں فرمایا گیا یہ عبارت بیکار ہی معلوم ہوتی ہے۔ کیونکہ جب یہ فرمایا گیا کہ میراث میں غلام غلام کا حصہ ہے تو یہ کہے کی کیا ضرورت تھی کہ مل کم ہو یا زیادہ۔ جولیبہ: اس کا جواب فقیر سے معلوم ہو چکا کہ اس عبارت میں یہ دھم دہر کیا گیا ہے کہ گھوڑا انکو اد فیروا فلوں کو ملنا چاہئے اور پھر خود فیروا فلوں کو پھر بقی مل کی تقسیم ہو اس میں فرمایا گیا کہ ہر مل میں سے وارث کا حصہ ہو گا۔ چوتھا اعتراض: آیت کے آخر میں نصیبا مملو وضا کیوں فرمایا گیا۔ جولیبہ: یہ بتانے کے لئے کہ نہ تو مورث اپنے کسی وارث کو میراث سے محروم کر سکتا ہے اور نہ وارث اپنے حصہ سے دست بردار ہو سکتا ہے۔ اگر باپ بیٹے کو مل کر دے اور لکھ دے کہ اسے میراث نہ ملے یا بیٹا لکھ دے کہ میں باپ کے انتقال کے بعد اس کی میراث نہ لوں گا تو اس کا حصہ ختم نہ ہو گا بلکہ ملے گا۔ کیونکہ یہ من واجب نہ مقرر کیا ہوا حصہ ہے (اردع امیہ)

تفسیر صوفیانہ: مشن گویا مدحی میں باپ ہیں 'میریدیں گویا ان کی روحانی نور و خلفاء و مریدین کے قرابت اور عزیز رشتہ دار مل کی میراث پاتے ہیں۔ روحانی قرابت دار کمال کی 'میریدیں طالبین و قسم کے ہیں مستوالے نور ہے جیسے مستوالے گویا سوچیں کہ ہمت گویا مورثیں 'آیات میں گویا اشارہ فرمایا جا رہا ہے کہ مشن نور و خلفاء کے متروکہ کلمات و اسرار اور سوزی میراث طالبین کو بقدر طلب ملے گی۔ قوی مردوں کو زیادہ اور عورتوں کی طرح بے ہمتوں کو کم یہ تمام تقسیم پہلے ہی سے مقرر ہو چکی ہے 'خیال رہے کہ حضرات مشن نور و عہد وارثیں انبیاء میں نور طالبین 'مسلو قین' دار میں نور و علماء حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ایک شمع نورانی ہیں علماء و مشن نور کے سینے صاف شفاف آئینے جن کے ذریعہ نور چمن چمن کر ہم تک پہنچ رہا ہے ہم لوگ اپنی اسسہ لوگ مسوق و ذوق محمدی بن شیشوں کی صورت لے رہے ہیں۔ خلاصہ یہ ہے کہ علماء کے ہاں یہ آیت میراث مل کی ہے اور صوفیائے کرام کے ہاں میراث قل کی بھی۔

وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَأَرْضُقُوهُمْ مِنْهُ

اور جب جو بچے اور یتیم کے وقت قرابت والے اور یتیم اور مسکین پس وہ انہیں اس سے
پھر انہیں وقت اگر دستہ دار در یتیم اور مسکین آجائیں تو اس میں سے انہیں

وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ۝

اور کہو ان سے بھلی بات

میں کہہ دو اور ان کو بھی بات کہو

تعلق : اس آیت کا گذشتہ آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق : گذشتہ آیت میں میراث کے مستحقین میں عورتوں کا ذکر تھا اس آیت میں عروم رشتہ داروں کا ذکر ہے گویا مرثوقین کے بعد مرثیہ میں ذکر ہے۔ دوسرا تعلق : پہلی آیت میں میت کے مال کی فرضی تقسیم کا ذکر تھا اب اس مال کی نفی تقسیم کا ذکر ہے چونکہ فرض لعل پر مقدم ہوتا ہے اس لئے پہلے اس کا ذکر ہے بعد میں اس کا تیسرا تعلق : گذشتہ آیت کے آخر میں فرمایا گیا تھا مصلیٰ مملوہا جس سے معلوم ہوا تھا کہ ہر وارث کا حصہ شرعی حق ہے جس میں کسی کو کسی بیش کا حصہ نہیں سب وارثوں کو دیا جائے کہ صرف فرضی تقسیم پر ہی قیامت نہ کرنا بلکہ اس کے ساتھ کچھ نفی تقسیم بھی کرنا جس سے تم ثواب کے مستحق ہو جاؤ۔ چوتھا تعلق : گذشتہ آیت کے پیش حل وافی تقسیم کا ذکر تھا جس پر عمل نہ کرنا سخت گناہ ہے۔ اب اس آیت میں فضل وافی تقسیم کا ذکر ہے جس پر بڑے ثواب کا وعدہ ہے۔

تفسیر : وإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ اِذَا میں سے ان کے اپنے ہی لئے ہے حصہ سے مراد مجلس تقسیم میں موجودگی ہے۔ قسمت سے مراد میراث کی تقسیم ہے۔ لام لازمی فرماتے ہیں اس سے متعلق میراث دو ہیہ وصال کی تقسیم مرثیہ ہے نہ کہ غیر متعلق میراث کی۔ کیونکہ عروم کو متعلق میراث میں سے کچھ دینا چاہئے اور غیر متعلق میراث کی تقسیم پر عروم سے اچھی بہت کہہ دینی چاہئے۔ قسمت اگرچہ حصہ لعل کا نہیں ہے اور اولوا القربى داخل ہیں مگر متعلق کو مقدم کیا گیا انکسار بہ تمام کے لئے یہاں حصہ کے لئے ہے اگر یہ عروم صرف تقسیم کے وقت ہی آئیں آگے بچے بھی نہ آئے ہوں تب بھی انہیں کچھ دے دینے کو کہ یہ خود عرض وگ ہیں غرض یہی تو آئے اولوا القربى والیتمى والمسکین یہ سب حصہ کا داخل ہیں۔ اولوا القربى سے مراد میت کے قریبندہ ہیں اور یتیموں مسکینوں سے مراد انہیں لوگ اور وہ سب کہ اولوا القربى سے مراد وہ زوجین عروم اور مصلیٰ سے مراد یتیم ہلکہ اور یتیم عروم مسکین سے مراد غریب بقیع عروم قند من کلمت میں عروم نہیں بلکہ اگر تقسیم میراث کے وقت یا تقسیم کی جگہ میت کے ایسے قریبندہ یتیم اور مسکین بھی موجود ہوں جو میراث سے عروم ہوں اس لئے کہ وہ مراد میراث میں کے لئے مطالب میں گیا۔ جیسے بیٹے کی وجہ سے پوتا اور خیل رہے کہ سب محبوب قریبندہ اور مرثیہ ہیں نہ کہ شرعی عروم فاذا ولوہم منہ یہ جملہ اخا کی جڑوں سے اور اولوا میں مطلب بلع و دروش کو ہے کہ نالغ وارث اپنے حصے سے کسی کو کچھ نہیں دے سکا اور وہ سب کہ تقسیم کرنے والوں سے

خطاب ہو خواہ وہ حکام ہوں یا نبی یا وصی یا بعض وارث۔ ہم کافر بن گئے کہ عروہ میں منہ کی ضمیر کا مرجع قسمت نہیں بلکہ معا فوق کا ما ہے اور ہو سکتا ہے کہ اس کا مرجع مقسوم ہل ہو جو قسمت سے جٹا گئے تھے تو ان عروہ میں کو بھی اس حشر کو مل میں سے کچھ دے دو حضرت عبداللہ بن عباسؓ عطاء سعید بن مسیبؓ منہاک رضی اللہ تعالیٰ عنہم فرماتے ہیں کہ یہ امر وجہ ہے اور یہ آیت، آیت میراث جو صکم اللہ الخ سے منسوخ ہے۔ مگر یہ عام موسیٰ اشعری اور ایبیم نضیؓ مکرر اللہ شعیؓ کو ہری مہلبہ معن سعید بن مسیبؓ عائدہ صدقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا قول ہے کہ یہ آیت ٹھک ہے اور حکم استنباطی ہے چنانچہ حضرت عبداللہ بن عبدالرحمن ابن ابی بکر صدیقؓ نے حضرت عائشہ صدیقہ کی موجودگی میں اپنے والد عبدالرحمن کی میراث تقسیم کی تو گھر میں جتنے لوگ موجود تھے سب کو تھوڑا تھوڑا اور یہی آیت تلاوت کی۔ ام المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اس پر کوئی اعتراض نہ فرمایا (تفسیر کبیر معلیٰ خازن وغیرہ) وَلَوْلَوْلَهُمْ لَوْلَا مَعْرُوفًا يٰۤاٰزِلُوا پرمعروف ہے جن سے وہیں خطاب تھا ان سے ہی اصل خطاب ہے۔ لہم کا مرجع بھی وہی محروم عزیز ہیں۔ قول معروف سے مراد جاننا دل خوش کن بات ہے جسے ان عروہ میں کو کچھ دے بھی دو اور ان سے انجی یا جس جی کو کہ انہیں کم اس لئے دیا گیا کہ تمہارا حصہ شریعتاً نہیں پایا یہ مطلب ہے کہ منقول میراث سے اس میں کچھ دے دو اور غیر منقول میراث کے متعلق ان سے معذرت کر دو یہ مطلب ہے کہ قائل بالغ وارثوں کے حصہ میں سے انہیں کچھ دے دو اور نابالغ وارثوں کے حصے کے متعلق ان سے اپنی مجبوری ظاہر کر دو بعض مفسرین فرماتے ہیں کہ اُولَٔٓا الَّذِیْنَ سِرَوا دَارَ ثِیْنٍ لِّیْنَ لَور تھی دو سائیں سے مراد محروم عزیز میراث آیت کا مطلب وہی ہے جو ابھی عرض کیا گیا۔

خلاصہ تفسیر : اسے بالغ وارث یا اسے والد یا اسے ماکو یا اسے چچا یا اسے مہو یا خیال رکھنا کہ تقسیم میراث کے وقت میت کے عروہ میں لور فقرہ جویم موجود ہوں جو میراث سے محروم ہو چکے ہیں اور ان کے سلسلے میں تقسیم میراث کے عروہ میں دیکھتے ہوں تو مناسب ہے کہ انہیں بھی اس میں سے کچھ دے دو اور ساتھ ہی ان سے معذرت بھی کر دو کہ اگر تمہارا حصہ اس میں ہوتا تو ہمیں زیادہ ملی سکتا تھا تم حکم الہی پر راضی رہو اور اس تھوڑے پر ہی راضی ہو حق خیال رہے کہ اگر سارے وارث عاقل بالغ ہوں اور موجود ہوں تب تو تقسیم میراث سے پہلے یہ عطیہ دیا جائے اور اگر ان وارثوں میں کوئی نابالغ بچہ یا دیوانہ یا غائب ہو تو پہلے اس کا حصہ الگ کر دیا جائے۔ پھر بقیہ حاضرین کے مل سے یہ عطیہ دیا جائے انہیں راضی کر کے کہو کہ تمہارا حصہ کے مل سے کسی کو کچھ نہیں دے سکتے جیسا کہ گلی آیت سے معلوم ہو رہا ہے اور یہ حکم بھی استنباطی ہے نہ کہ وجہی بھی حق ہے۔

قائدے : اس آیت سے چند قائمے حاصل ہوئے۔ پہلا قائدہ تقسیم میراث چھپ کر گوشہ میں نہ ہو بلکہ علانیہ ہو اور مسجد و غیرہ عام جگہ پر ہو بھلا نہ سرے بھی نہ کیس جیسا کہ وانا حصہ الخ سے معلوم ہوا اور سراقائدہ : بہتر یہ ہے کہ تقسیم میراث کے وقت صرف وارث ہی نہ ہوں بلکہ کچھ دے سرے محروم رشتہ دار اور انجی بھی ہوں تاکہ جو کچھ تقسیم ہو سب کے سامنے ہو سب گواہ ہو جائیں کہ اگر کل کو جھڑا پڑے تو ان کی کوئی کم آئے جیسا کہ اُولَٔٓا الَّذِیْنَ سِرَوا سے معلوم ہوا۔ تیسرا قائدہ : میراث کی تقسیم سے پہلے اس حشر کو مل سے کچھ خیرات کرنا بہتر ہے جس کام کی ابتداء خیرات سے ہوگی انشاء اللہ اس میں برکت ہوگی جیسا کہ اُولَٔٓا الَّذِیْنَ سِرَوا سے معلوم ہوا بعض کاشکاری میں شریک دکن کے شرکاء پیداوار و آمدنی تقسیم

کہ تہات کہ خیرات کرتے ہیں پھر تقسیم میں کلمہ یہ آیت کریمہ بھی ہے بعض لوگ کوئی بدیلوی کلمہ یا شروع کرتے وقت
 نظم کرتے ہیں فریاد و سائیکس کو کھانا کھلاتے ہیں پھر کام شروع کرتے ہیں فن کلمہ بھی یہ آیت کریمہ ہے۔ وہی کام خیرات و
 صدقہ سے شروع کرنا ہرے بچہ کو کتب میں پختہ وقت کتب شروع کرتے وقت تقسیم شیرینی میل سے منحہ ہے۔ چوتھا
 قائمہ۔ ہر رشتہ دار میراث سے محروم ہو گئے ہوں انہیں بھی میراث سے محروم رہے نہ اعلیٰ الصلب معز ہے۔ ہائی چاہو اعلیٰ
 وارثین آپس میں تقسیم کر لیں یہ بھی لاؤ لہوہم سے معلوم ہو اور جیم و سائیکس ختم عتیقہ فیہو جب کہ اس میراث سے محروم
 ہو گیا ہے اسے کچھ ضروریں مگر خیال رہے کہ نائب ارجاع نے ہائیں وارثوں کا حصہ پہلے الگ کر لیں پھر خیرات اور عمارتوں
 کو رویش کریں جیسا کہ تفسیر میں عرض کیا گیا۔ پانچواں قائمہ۔ لن محروم من ہن کو یہ دیا جائے جو محبوب ہوں جسے تمہارا
 قوی من کی وجہ سے محروم ہو گئے ہوں جیسے بیٹے کے ہوتے یا بیٹی کے ہوتے واسا کرنا اپنے کسی محل کی وجہ سے محروم ہوا
 اسے کچھ نہ دیا جائے پانچواں قتل رشتہ داروں اس قتل کی وجہ سے میراث سے محروم ہے اسے پانچواں وارثین میراث میں جیسا
 کہ اولوا القریٰ کی تفسیر سے معلوم ہو۔ چھٹا قائمہ۔ میت کے ترکہ سے اس کا جملہ وارثین ہائیں وارثین اور قائمہ فیہو کہ
 نہ ہر ہے۔ مگر یہ کھانا سائیکس یا خیرات کوئی کھانا جائے جیسا کہ وارثین و انس کی تفسیر سے معلوم ہو ایک کہ آیت
 کریمہ نے ترکہ سے ہائی و سائیکس کو بھی کچھ دینے کا حکم دیا اور رشہ دیا لاؤ لہوہم حصہ۔ تفسیر وارثین وارثین میں فرمایا کہ
 نہتہ صلابہ میں اس پر عمل تھا پانچواں میں میں خیرات کرتے ہیں کہ میرے والد نے تقسیم میراث کے وقت ایک ہماری دعا کر کر کھانا
 پکایا اور رشتہ داروں میں سب کو سکینوں کو کھانا اور یہی آیت ہے جی۔ تفسیر وارثین میں انہیں محمد بن میرین سے روایت کی کہ عیدہ
 سہمی رحمتہ علیہ نے میراث تقسیم کی تو ایک ہماری دعا کر کر کھانا پکایا اور میں سکینوں اور من ہن کو کھانا ہی آیت میں عمل
 کرتے ہوئے اور فرمایا کہ اگر یہ آیت نہ ہوتی تو میں یہ خیرات اپنے محل سے کرتا ہوں آیت کی وجہ سے میراث سے خرچ کیا
 (خاتون) مگر وہی بات خیال رہے کہ یہ تمام حرفے جیم ارجاع نے قائمہ وارثوں کے کل سے نہ ہوں ان کا حصہ علیہ کر کے پھر
 خیرات فیہو۔ ساتواں قائمہ۔ یہ خیرات اور محروم عزیزوں کو کچھ نہ محتاج مل سے ہوں دینی میت کی جائیداد مشکلات اور
 دوسری غیر متعلق چیزیں وہ خیرات فیہو میں نہ دی جائیں بلکہ فن کے متعلق محرومین سے عذرت کر دی جائے۔ متعلق چیزوں
 کے لئے فرمایا لاؤ لہوہم اور غیر متعلق چیزوں کے لئے رشہ ہوا ولولوا لہم لولا معروفا (تفسیر وارثین) انھوں
 قائمہ: ہر اس وجہ کے لئے نہیں ہوتا جس امر میں استجاب کے لئے بھی ہوتے ہیں۔ ویکو لاؤ لہوہم اسے مگر
 استجاب کے لئے تو اس قائمہ۔ محروم تکلیف رسیدہ لوگوں سے سخت کھائی سے عیش نہ آنا ہائے بلکہ فن سے رم شکرت کرنا
 ہائے جیسا کہ ولولوا لہم لولا معروفا سے معلوم ہو۔

پہلا اعتراض۔ میل ہائی و سائیکس سے کون سے جیم بر لو ہیں رشتہ دار یا خشی اگر رشتہ دار مر لو ہیں تو وہ اولوا القریٰ
 میں آ گئے تھے علیہ لانے کی کیا ضرورت تھی اور اگر انہیں لوگ مر لو ہیں تو میت کے ترکہ سے انہیں دوانے میں من ہن کا
 قصہ ہے۔ پھر حکم کیوں دیا؟ جواب۔ اس میں دونوں ہی احتمال ہیں اگر قبہ سکس سے مراد رشتہ دار جیم لربہ ہیں تو
 یہ خاص بعد عام ہے جسے اگر تقسیم کے وقت محروم من ہن ہوں خصوصاً من میں سے قبہ سائیکس و انہیں کچھ دے د اور

اگر ایسی عیادتیں ہو جائیں تو یہی حکم نہیں ہے کہ اسے ورنہ انہیں بغیر عیادت سے کل ل رہا ہے۔ تم اس میں
تیسوں مہینوں کا حصہ بھی کہ جب اپنی کفالت سے خیرات کرنا محبوب ہے تو یہ تو غیر کامل ہے جو تمہیں بغیر عیادت ل رہا ہے۔
دوسرا اعتراض۔ مفسرین نے یہ قید کیا کہ متقی مل سے خیرات دے سلا تاؤ لہوہم مطلق ہے چاہے کہ میت
کی جائیداد میں سے بھی خیرات کی جائے۔ جواب۔ دودھ سے ایک یہ کہ مدق اگرچہ ہر روزی ہے مگر عام طور پر مدق
کپڑے کو کہتے ہیں۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے وسماؤ فہم یظنون اس قیمت میں بھی عیادت کھانے پکڑے وغیرہ متقول چیزوں
کا روادعہ میں خرچ کرنا مہربان ہے اس لئے رب تعالیٰ نے میر متقول جائیداد پر زکوٰۃ فرض نہ کی بلکہ اس کی پیدائش اور نمو پر نیز اگر
تمہاری ملکات پر زکوٰۃ فرض بھی ہو جائے تو زکوٰۃ میں مکان یا ملکیت کا حصہ نکال کر دیا جائے گا بلکہ اس کی قیمت سے چالیسواں
حصہ جیسا کہ کتب فقہ سے معلوم ہوتا ہے۔ تیسرا اعتراض۔ کیا ہی محروم عزیزوں کو دیا جائے جو تقسیم کے وقت حاضر
ہوں۔ غیر حاضر عزیزوں کو۔ دیا جائے۔ ختم محروم ہونا کہ موجود نہ ہو تو اسے بالکل ہی غفلت سے دیا جائے۔ تو نصف سے دو
ہے۔ جو سبب قیمت میں میر حاضرین کو دینے کی ممانعت نہیں۔ انہیں بھی دینے کے تقسیم کے وقت موجود عزیزوں کو تقسیم
دیکھ کر بھی حسرت زیادہ ہوتی ہے اس لئے خصوصیت سے ان کا ذکر کر لیا یہ قید مطلقا اہتمام کے لئے ہے۔ کہ دوسروں کی غمی
کے لئے جیسے حدیث شریف میں ہے کہ ہر مساکین غلام تمہارے لئے کھانا پکا کر لائے تو اسے بھی اس میں سے کھلاؤ مگر اس نے
چکانے کی مشقت برداشت کی یہ مطلب میں کہ دوسروں کو ہرگز نہ کھلاؤ ایک کے دوسرے کی غمی نہیں ہوتی۔ چوتھا
اعتراض۔ قیمت کر کے یہ تو فرمایا کہ ان محروموں کو میراث سے کچھ دے دو یہ بتایا کہ کتنے دے دو یہ اطلاق کیلئے نہ کمال
جواب۔ حصہ کا مقرر تو داروں کے لئے ہے فیہ روٹوں کے لئے مقرر کیا یہ مقدار تو دینے والوں کی مرضی پر منحصر ہے ہر نقلی
خیرات کا یہی حکم ہے۔ فرض و واجب صدقے زکوٰۃ لغیرہ میرہ کی تعداد و مقدار مقرر ہے مگر صدقہ نقلی میں خیرات کرنے
والے کی مرضی ہے۔

تفسیر صوفیانہ : صوفیائے کرام مشائخ مقام کے ذکر کے طریقے کیا تقسیم میراث کی مجلسیں ہیں جن کے مریدین و خدام
حلقہ حوالی مجلسوں میں حاضر ہیں وہ تو مقدار وارث ہیں مگر انہیں دو گہ جو ان کا دواہی آگے گزرتے ہوئے وہاں ٹھہر گئے یہ
محبوب محروم عزیز قرار دے رہا ہے کہ اسے فیض دینے والے اور میراث نبی یا شفعہ والے عالمہ وصولی واجب اس
تقسیم میراث کی مجلسوں میں ذکر و فکر کے وقتوں میں کوئی اجنبی آدمی آئے یا آئے تو تم اسے بھی محروم نہ چھوڑو انہیں بھی
ولایت پدایت نہایت رعایت میں سے کچھ دے دو کہ ان مجلسوں میں آجائے وہاں بھی محروم نہ رہے ان کا پڑوسی بھی کچھ نہ
کچھ لے لی جائے اور کچھ دینے کے ساتھ ساتھ ان اجنبیوں کو انہی اور انہیں بھی ساتھ دینا ہے اعراض رب تعالیٰ کی
رضامندی و روادست پر قائم رہنے محنت و سوں اللہ علی اللہ علیہ وسلم پر کاندہ رہنے کی سمجھیں کہ وہ کہ یہ ان کے لئے قول
معروف ہے احوال داروں کی مجلس میں آجانے والے بھی کچھ کل لے جاتے ہیں بعض اللہ والوں نے جذب کے عالم میں
گزرتے ہوئے کافروں کو ولی بنا دیا کیا انہیں غیر نہیں کہ حضور قطب رہتی محبوب سبحانی مقدس نورانی حضرت محمدی قدس سرہ
عبد القادر جیلانی مجدد لوی قدس سرہ اس چور کو ولی بنادیا جو رات کو آپ کے گھر چوری کرنے آیا تھا فرمایا اگرچہ چور ہے مگر

میرے گھر میں تو آیا یہ بھی محروم کیوں چلے یہ ہے لادلوہم سے پر عمل ایک بار سرگرفند اور اس کے وقت جنگل میں
 ظہار ہے میں بہت فتنی لباس زیب تن کئے ہوئے ہیں کہ ایکہ ابن زید اگر نے میری نیت سے پیچھے سے آپ کو اس کا آپ
 نے ہار کھ اٹھی میں عرض کیا اے قوم وہ جو اس نے دامن پکڑا عبد القادر کلاب قیامت تک یہ دامن اس کے ہاتھ سے نہ
 ہموں گے ابھی یہ دعایہ دہی نہ ہوئی تھی کہ وہ چڑا کوئی ہو چکا تھا حضرت سائیں تو کل شل صاحب خباوی قدس سرہ کے آستانہ پر
 ایک بوڑھا پیر آپہانہ پکارنے لگا اے میری ماں اے میری ماں! آپ نے عرش میں فرمایا اے کولہ میرے رب! اے
 میرے رب! وہ یہی ہے کہ لایکھ دیر میں جہنم نکل گئی۔ آپ نے فرمایا کہ دم آخر اس کا میل طلب ہو رہا تھا میں نے خیال کیا کہ
 میرے دروازے پر کراہے کافر۔ مرے اکیلے کے ساتھ بھیج دے۔ خیال رکھو کہ انہوں کے دروازے پہ سنا بھی اچھا یہ ہے
 لادلوہم کی عملی تفسیر میں نے صوبائے کرم فرماتے ہیں۔

تو می سے بھی تو می عملی تو می سے بھی تھو یہاں گت سلوہ کی گتے کوٹ پرت
 لند و اہل کے پاس کو می بلکہ پڑ گئی بھی بیٹھو لادلوہم نہیں رہا ہوں کی گت گتھوں کے پناہ گدائی ہے سلاہ تعلق ہم
 گتھوں کو کسی کی فکر کرم نصیب فرمائے۔

وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ ضَعُفًا خَلُوفًا

اور چاہے کہ درمیں وہ لوگ کہ اگر چھوڑ جائیں اپنے بچے کمزور تو ہوں کہیں
 اور ڈریں وہ لوگ سو اگر اپنے بھراؤں اور چھوڑتے تو ان کا کیا انہیں

عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ

ان پر پس ہائے کہ وہ درمیں اللہ سے اللہ میں ات دست بے شک وہ لوگ جو کھا جاتے
 خطرہ ہوتا تو چاہئے کہ اللہ سے ڈریں اور سیدھی بات کریں وہ بیوں کا مال حق کھاتے ہیں

أَمْوَالٍ لِيَتَمَيَّزُ خُلُمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا

میں مال بیوں کے ظلم سے وہ کھاتے ہیں اپنے بیوں میں آگ ہی اور مغرب جائیں گے درمیں
 وہ تو اپنے ہیٹ میں ری آگ جھرتے ہیں اور کوئی راہتا ہے کہ مخرج دھرتے ہیں جائیں گے

تعلق . اس آیت کا پہلی آیت سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پہلی آیت میں میت کے بعد اس کے جسم میں
 پر ظلم کرنے سے لوگوں میں دوسری اولاد غیر ہم کو نہ لایا غالب میت کے مرنے وقت حاضرین کو اس سے مدد کا بار ہے کہ وہ
 میت سے ہمدردگیوں پر غصہ نہ کر ان میں کہ میت سے غیر ضروری میتیں کر اگر میں ہمدردی کو تعلق پہنچائیں۔ وہ سراسر تعلق

ولكلوا فولا سد ہدا پہلے جملہ میں تو اس دیلوی امور سے ذرا کیا تھا اس جملہ میں انہیں آخرت کے مذہب سے
 دھمکایا جا رہا ہے۔ سد ہدا سے بنا عیسے روکا اسی لئے دروازہ کو سد کہتے ہیں کہ وہ باہر والوں کو اندر آنے سے روکتی ہے
 اچھی بات کو سد اس لئے کہتے ہیں کہ وہ برائیوں سے روکتی ہے۔ جملہ دست بات سے مراد تو مرنے والے کو اچھا مشورہ
 ہے کہ وہ زیادہ خیرات یا وصیت کر کے درگاہ کو متصل نہ پہنچا جائے یا اس کے مرنے کے بعد اس کے قیاموں سے اچھی بات کیا
 انہیں قبل درگاہوں سے روکا ہے۔ یعنی یہ شیر کار لہ سے ذریعہ مرنے والے کو لفظ مشورہ دیں اور اس سے اچھی بات کہیں یا
 اس کے ہمسارہ محل کو قبل قیام میں تحریر کریں۔ ان اللہ ما کلون اموال النہی ظلمنا یہ ناکلام ہے جس میں
 گذشتہ باتوں کا کلمہ دہر ہے۔ چہ کہ تل عرب قیاموں کے بل کہانے کو مطلقاً براسم کہتے تھے بلکہ اس کی تائید کرتے
 تھے اس لئے یہ جہ ان سے شروع فرمایا اللہ سے مراد تمام مسلمان ہیں خواہ میت کے مدھی ہوں یا قیاموں کے والی وراثت
 یا حکام یا جہام مسلمان کھانے سے مراد قیاموں کے بل پر قبضہ کرنا ہے۔ فرقہ میں قبضہ کر لینے کو کھانا کہا جاتا ہے کیونکہ بل کا پکا
 مشورہ کھانا ہے۔ ظلم سے مراد باقی ہے کیونکہ قیاموں کا کل حق کی بنا پر کھانا بالکل جائز ہے جو مانگ پہلے گذر چکا کہ قیاموں کا
 نمونی جب لغیر ہو تو حق پرورش کے طور پر اجرت اس کے بل سے بغیر ضرورت سے لے سکتا ہے۔ پورے ہی مزدور کا کھانا اور طیب اور
 دوسرے پیشور قیاموں کے بل سے اجرت و قوت لے سکتے ہیں کہ یہ تمام ظلم نہیں اس بل سے فرما کر شدتاً فرمایا گیا کہ قیاموں کا
 کوئی بل خواہ زیادہ ہو یا کم حقوں ہو یا غیر حصول میراث سے ملے ہو یا کسی کھانا ہو یا اس قیاموں کا کھانا کیا ہو یا خود مدھی کھانا ہو یا
 غرضیکہ کچھ بھی ہو بجا کر لینا سخت جرم ہے۔ اسی طرح ختم عام ہے اپنا عزیز ہو یا اجنبی ملکی ہو یا لڑکا امیر ہو یا غریب اسکا
 ما کلون لی مظلوم ماوا گذشتہ الذین قرآن کا م قاضی صدر اور اسکا رخ ان کی خبر ہے۔ اسکا صبر کے لئے ہے
 اگرچہ کھانا ہی میں ہی جائے مگر مگر لی مظلوم فرمایا انکدام کر کے لئے ہے جیسے طیب لپٹے پر بیڑ مرہوض سے کھانے کہ
 تو اپنے بیٹ میں پھر پھر رہا ہے۔ یعنی یہ بد پر بیڑی کا کھانا تیرے لئے پھر اکادم سے گایا یہ تانے کے لئے کہ بیٹ پھر کر دے انکدام
 کھانے میں ختم کے بل کو ان کے لئے ٹل یا تو اس لئے فرمایا گیا کہ یہ کھانا ٹل گذر رہا ہے یا اس لئے کہ در حقیقت یہ آگ ہی
 ہے کہ مرے بعد یا قیامت میں بیڑ یہ کھانا آگ میں جاتے ہو یعنی جو لوگ قیاموں کا کل باقی برہم کر دیتے ہیں نا بجا طور سے اس پر
 قبضہ کر لیتے ہیں وہ بیٹ پھر کر دینا کے انکدام کر رہے ہیں کہ اسکا نتیجہ آگ ہی ہے و مصلون معوا یہ جملہ ما کلون
 پر مطلق ہے۔ ہلکی قرأت میں مصلون ی کے رخ سے مصلوف اور بعض فرقوں میں ی کے پیش سے مصلوف۔ مصلوف
 صلی سے بنا مینے آگ سے قرب۔ آگ سے پائے گرم کرنے کو صلی کہتے تھے۔ وہی سینہ میل مراد ہیں۔ معوا معوا
 سے بنا مینے معوا کا مشعلہ درگاہ۔ ہر معوا آگ سیرب مگر مصلون میں درگاہ کے ایک جملہ کلام سیرب ہے پھر مصلون درگاہ کو
 سیرب کہنے لگے یہ تیسرے مینے ہی میں مراد ہیں۔ یہ ہے ظلم قیاموں کا کل باقی کھانے والے مصلوب درگاہ میں مجموعے
 جائیں گے خلاصہ یہ ہے کہ ان کے اندر آگ ہو گی اور یہ آگ کے اندر ہوں گے۔

خلاصہ تفسیر: جو لوگ بیٹ کے خیر خواہین کر اس کی دم آخر مزاج پر ہی کے جملہ سے جا کر اسے غیر ضروری خیرات
 اخراجات پر بھارتے ہیں نیز قیاموں کے والی وراثت اور جن کے ذمہ قیاموں کی پرورش ہے وہ یہ سوچ لیں کہ اگر یہ مراعات اور

[illegible]

فائدے : اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ : میت کو مرنے وقت پر مشورہ ہونا جس سے میت کے وارثوں قیام کا قائل ہو کر چلا جائے اور اچھا معصوم ہو تب ہی جیسا کہ پہلی آیت کے متن نزول سے معلوم ہوا۔ دوسرا فائدہ : مستحق وارثوں کو محروم کر کے غلی صدقہ و خیرات کرنا شرعاً بے صدقہ و اچھا جس سے کسی کا حق نہ مارا جائے یہ بھی اسی متن نزول سے معلوم ہوا۔ تیسرا فائدہ : میت مرنے وقت اپنے دل کے حلقہ و وصیت بھی کر سکا ہے اور خیرات بھی دے سکتا ہے اس کا مشورہ دینے کا کیا فائدہ ہو تا مگر جو کچھ بھی کرے مثلاً مال سے کہے۔ چوتھا فائدہ : کبھی اچھا نام اور حقیقت پر اہم ہے اور کبھی خیرات صدقہ اچھا ہے مگر جب اس سے مستحقین کو قائل بننے تو برابر بعض وقت لازم پڑھنا بھی حرام ہو تا ہے لہذا توڑنا ضروری ہو جاتا ہے۔ نمازی نے کسی نام سے کوئی نہیں میں گرتا کہ تو فرض ہے کہ لہذا توڑا ہے اور اندھے کا ہاتھ پکڑ کر اس کی جان بچائے پانچواں فائدہ : بیشک مردوں کے ساتھ وہ معاملہ کرو اور اس سے ایسی محنت کو کہ دوسرا فائدہ ہے ساتھ کہے تو جنہیں یاد رہے۔

بھی بھول کر گئی ہے نہ کہ غصہ یہ کہ جو تم سے کوئی کرنا نہیں مانگو رہتا جو بات سن نہ سکوں وہ سرے سے گواہی نہیں جو تیرا اہم اشت نہ کر سکوں وہ سرے سے کوئی بھی نہیں یہ تمہارے کردار و افعال کا اثر ہے۔ چھٹا کافور جو سرے کے تشبیہ پر قائم کرنا ہے خود سرے اس کے نہیں بلکہ تم کہتے ہیں اپنے بچوں کی خبر چاہتے ہو تو مردوں کے بچوں کی خبر ہو۔ اگر مرد ایسا ہی ہو تو ایسی جواب دہی باب کو ستا ہے تو اس کی اولاد اسے ستلی ہے جو اپنے اہل قربت سے سلوک کرنا بہ وقت ضرورت اس کے عزیز اس سے سلوک کرتے ہیں خود سرے گنہگار۔

بڑھوں کی دھگیری کرتے تو اس کے بھاپے پر سرے اس کی دھگیری کرتے ہیں۔

کیا خوب سوراخ ہے اس ہاتھ دے اس ہاتھ لے

ساتویں فائدہ: اگر میت کو غلطی علم کی وصیت کرنے دیکھو تو اسے سمجھاؤ کہ درست کرے، جیسا کہ لولا معلوم سے معلوم ہوا۔ آٹھویں فائدہ: اپنے بل بچوں کو فنی کر کے جانا نقلی مدد سے بہتر ہے یہ۔ کہ صدقہ و خیرات کر کے اپنے بچوں کو خیرات کھانے کے قائل کر جاؤ۔ نویں فائدہ: جس کے بل بچے "من تر بعد لہ فتنہ" ہوتے ہیں تو وصیت کر کے مکر تمل ملتی ہیں اس سے زیادہ اگر کرے گا درست ہوگی۔ دسویں فائدہ: ہر آدمی کا دل ہر لحاظ سے برا ہے مگر جیسوں کا دل ہر لحاظ سے بہتر ہے، اگر وہ بے بس بھی ہیں تو بے سارا بھی جیسا کہ اموال النبی فرماتے ہیں معلوم ہوا۔ گیارہویں فائدہ: جیم کمال سے خیرات صدقہ بڑے "خدا را" یہاں کے بل پر فخریہ حاکم خیرات کو کھانا ملے گا کہ یہ سب باتیں کھانا ہے اللہ سے ہر جیم زکوٰۃ نہیں خیرات کتنی اسیر ہو رہے ہیں پر زکوٰۃ ہوگی۔ بارہویں فائدہ: ہر جیم کو در شمس ملاقات کی تہ بکھڑا دیا خود کسی نے اتے بکھڑا دیا جیم نے خود کیا یہ سب جیم کمال ہے کہ ان میں سے کسی مل کا فتنہ کمال حرام ہے جیسا کہ اموال النبی کے المطلق سے معلوم ہوا۔ سترائے اعتراض: اس آیت کریمہ میں تین جگہ خوف کا کھانا ہے پہلے "خوف" کا پھر "خوف" کا پھر "خوف" کی کیا وجہ ہے؟ ایک خوف ہی کل تھا۔ جواب: خوف کی یہ تکرار استعارے کے لئے بھی ہے اور اس میں ایک کلمہ بھی تینوں کے ہر خواہشوں کو نوازا تو ہوا ہی کرتے وقت ڈرا لیا گیا کہ ابھی ڈرا جاؤ کیسے تم بھی اپنے جیم نہ بھڑو۔ پھر اپنے جیم بھڑو نے وقت ان کی خراب بدوش سے ڈرا لیا گیا اس کا تعلق دنیا سے ہے۔ پھر خدا تعالیٰ سے ڈرا لیا اس کا تعلق آخرت سے ہے۔ "تین دقتوں میں تین خوف دلائے گئے۔" دسرا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ جیسوں کا دل ہر لحاظ سے کمال جرم ہے تو کیا ان کا دل کھانے کے علاوہ دوسرے خسرے میں ناگوار ہے؟ جواب: اس کا جواب ابھی تفسیر میں گذر گیا کہ کھانے سے مراد مطلقاً استعمال ہے یا کمال بل کرنا اس کی وجہ تفسیر میں عرض کر دی گئی۔ تیسرا اعتراض: کھانا تو ہیٹ میں ہی جانا ہے پھر کیوں فرمایا کہ اپنے پیٹ میں وہ آگ کھاتے ہیں؟ جواب: اس لئے تاکہ معلوم ہو کہ کس بل کھانے سے ہمازی سنے نہیں بلکہ حقیقی معنی ہی مراد ہیں کھانا ہیٹ بھرنا اس کے سنے ہیں ہیٹ بھر کر کھانا۔ چوتھا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ جیسوں پر ظلم کرنے والوں کے پیٹ میں بھی آگ ہوگی یہ کہ سمجھ میں نہیں آتا ان میں آگ ہوگی یا وہ آگ میں ہوں گے؟ جواب: دوسرے درجہ ذی قوت آگ میں آگ کے اگر یہ لوگ چرکہ ذیل ظالم تھے جس لئے ان کا ذہن بھی ذلیل ہو گا کہ آگ لگے ہیٹ میں بھی ہوگی اور یہ جو بھی آگ میں ہوں گے ہیٹ لگتا ہوا آدمی کہ اس کے ہیٹ میں پانی بھرنا ہے اور خود بھی پانی میں ہوتا ہے۔ پانچواں اعتراض: اس کی کیا وجہ ہے کہ زکوٰۃ دینے والوں کا ذہن ہٹا ہے کہ انہیں ان کا سونا پھانسی پٹا کر اس سے دلچسپی پکڑ لیتے ہیں کمال ہسم کر جائے والوں کا ذہن سخت تر کہ وہ لوگ آگ ہی کھائیں گے اور آگ میں جائیں گے؟ جواب: اس کی چند وجہیں ہیں ایک یہ کہ زکوٰۃ دینے والا فقیر کا دل ہر لحاظ سے ہیٹ لگتا ہے اور اس کی تفسیر جیم کا مل ہوتا ہے تو سرے یہ کہ فقیر بھی حرمی تند و مست قائل کسب بھی ہوتا ہے مگر جیم ہلا کر پڑ ہے اس پر ظلم سخت تر ہے تیسرے یہ کہ زکوٰۃ حق اللہ ہے مکمل جیم حق اللہ حق اللہ ملنے سے حق اللہ ہر سخت جرم ہے کہ حق اللہ بھیرے کے صاف کے صاف نہیں ہوتا اور جیم صاف کرنے کے قائل نہیں اگر اس مل میں ہر شخص مر گیا تو قائل صاف کدہ کر کے

مرے تک چٹا اعتراض: تیسوں آدمی رہے وہاں اور مجرم ہے اسکی لڑکھائے کیا جرم کیا کہ من پر بھی بول چہ جیسا کہ لو
 تو کوا من خلعہم درتہ صلا تہ معلوم ہوا جواب: اسکے چند جواب ہیں ایک یہ کہ اس قیمت کر کے کا مقصد یہ
 نہیں کہ اگر تم لوگوں نے تیسوں پر ظلم کیا تو تمہارے بچے بھی جیم ہوں گے اور لوگ من پر بھی ظلم کریں گے بلکہ مقصد یہ ہے کہ
 تم مجرم بیت کے سب کو صدمہ کاغذ دلاؤ کہ اگر تمہارے بچے جیم رہ جائیں تو لوگ من پر ظلم کریں تو تم کو کتنا صدمہ ہو گا
 اور مرتے وقت جسیں اپنے تیسوں کی کسی فکر ہوگی ایسے ہی دوسروں کو بھی صدمہ د فکر ہوگی اور اگر من بھی لیا جائے تب
 بھی صدمہ قدرتی ہے کہ کبھی گناہگار ساری وجہ سے بے گناہ بھی محبت میں جس ملتے ہیں اگر ایک شخص جملہ کا قتل توڑ
 دے تو جملہ کے سارے سفر ذرا بجاتے ہیں جس قوم پر بداد اپنی کیا اسکے بچے اور چور بھی۔ ک ہوئے ایسے ہی ظالم
 مل باپ کے ظلم کی بداد اپنی اسکی لڑکھائے بھی بھرتی ہے ممکن ہے کہ آئندہ آخرت میں من سب قصوں پر اسکے عوض کرم ہو جائے
 نیز ظالم کے بل بچے اس کے ظلم کے بل سے بچے ہیں جسب اسکے بل سے نفع اٹھارے ہیں تو سزا بھی بھرتی ہیں منظر میں کو
 یہ بد ملتے چٹا ہے کہ خدا کرے تیری زیادتیوں تیری قتل لڑکھائے آگے آئیں۔

تفسیر صوفیانہ: دنیا میں چار قسم کے لوگ ہیں دیوانی ذرا سے ماننے والے اخروی خوف سے بعض لالچ سے قبول کرتے ہیں
 بعض شوق و محبت سے اسی لئے قرآن کریم میں یہ چاروں طریقے استعمال فرمائے گئے ہیں پہلی پہلی تیسوں میں سے پہلے نے وہاں تو
 من ظالموں کو جو تیسوں کو ستائیں دیوانی خوف دلا دیا 'فرجہ ایسا نہ ہو کہ تمہارے بچے یا صدمہ گھر رہ جائیں پھر خوف آخرت
 دلا دیا کہ فلا طوا اللہ خوف دلا کر فرشتہ ہو اگر جو لوگ اپنے جیم قلب و روح لاحق ملد پڑتے ہیں کہ دنیا میں محبت 'مراحت بھی
 نہیں کرتے زندگی کی ہر راحت نفس کی بداد میں گزردیتے ہیں اسکے سارے بل سارے اہل سارے اہل سارے
 کمال نفس پر ترجیح ہوتے ہیں یہ لوگ شک کاہارے ہیں 'مشریب و ذرا حرم' ذرا ذرا ہو 'ذرا ذرا' ذرا ذرا ہو 'ذرا ذرا' ذرا ذرا ہو
 میں داخل ہوں گے 'صوفیانہ' کرم فرماتے ہیں کہ جیسے قربا برہم میں معز تمہارے لئے ہے جتنا کمال جانوروں کیلئے مگر تم
 پر راجح مع جملہ نفس کا ہوا تو ہاک ہو جاؤ گے 'ہر ایک کو اسکا صدمہ دے ایسے ہی وقت بل عزت' منس اور تمام اہل
 بدن میں نفس کا صدمہ بھی ہے اور روح کا صدمہ بھی 'کچھ سائیں نمازوں کیلئے وقف کہ کچھ کام کاج کیلئے کچھ سونے آرام کیلئے'
 کچھ سائیں رپ تنہا کی یہ دیکھتے ہوں کچھ دیدی کاہوں کیلئے 'ہر عضو کا یہی مل ہے جو نفس ملدی زندگی ملدی سائیں
 اور سارے لڑکھائے و نیا ہیں مزارے وہ ظالم تہ جیم کمال جن کا رہا ہے اسکا نکلنا و ذرا ہے نہ سوں کے جیم کو
 کسی کو کہتے ہیں اپنے تیسوں کی خبر گیری کرو۔

يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِ كَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ فَإِنْ

ماکری حکم دیتا ہے کہ کو اللہ تعالیٰ اولاد کے متعلق کہ جتنے کہے ہیں دو بیٹیوں کے حصے کے برابر ہے
 اگر نہیں حکم دیتا ہے خدا کی وہ دیکھے دے میں جتنے دو بیٹیوں کے برابر ہے بھر اگر

كُنْ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ وَإِنْ كَانَتْ

ایس آکر ہوں تو کیاں ہی دوسے اور تو واسطے ہی کے دو تہائی ہے اس کا جو چھوڑا اور اگر ہو
نرسی لایاں ہوں اگر چہ دوسے اور تو ان کو ترک کی دو تہائی اور اگر ایک باقی

وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ

ایک ہی تو واسطے، کہ کے ادھا

ہو تو اس کا آدھا

تعلق: اس آیت کریمہ کا پہلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: بہت دور سے قیوم کی کمال کی عظمت و
عمرانی کا ایک ہی حکم ہے، اور اب جب قیوم کی کمال نے کے در پر یعنی ورثہ کو کہے ہو پہلے قیوم کی کمال کے خیر کو کہ
قالب انیس مل لے کا طریقہ کا ذکر کیا ہے جس مل جانے کو کہ پہلے قابل آئے کو کہ اب بعد اسرا تعلق: گزشتہ آیت میں
اسلاماً فرمایا تھا کہ میت میں بیپ اور اثبات قرابت کے چھوڑے ہوئے مل میں مردوں کا بھی حصہ ہے عورتوں کا بھی حصہ اس کی
تفصیل بیان ہو رہی ہے کہ کس کا حصہ ہے گویا یہ آیت گزشتہ آیت کی تفصیل ہے۔ تیسرا تعلق: پہلی آیت میں ارشاد
ہوا تھا کہ قیوم کی کمال "کھانے والے اپنے بیٹوں میں" ایک حصہ ہے قیوم کی کمال "کھا جائے گی" دو صورتیں ہیں
ایک یہ کہ انیس ملا ہوا مل کھا جائے تو سرے یہ کہ لے کر کل انیس دہائی نہ جائے جیسے بعض لوگ لب بھی ختم کر دیں کہ
میراث نہیں دیتے اس آیت میں اس دوری قسم کے قسم کی غلطی کی گئی ہے کہ بہت کمال اس طرح تقسیم کر دے اگر تم نے اس
میں ہیر پھیر کی تو تم ظالم ہو گے قیوم کی کمال کھانے والے قرار دیئے جائے گے۔

شان نزول: اس پوری نیت کریمہ کے نزول کے متعلق چند روایتیں ہیں (۱) بخاری مسلم نے حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے روایت کی کہ ایک بار میں سخت بیمار ہوا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم مع حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے میری
عیالت کو تشریف لائے مجھے بے ہوش تھا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضور فرمایا "فصلہ شریف مجھ پر چڑھا مجھے ہوش آ
گیا تو میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور جناب صدیق کو اپنے سرانے بیٹھا۔

سراپیں انیس رحمت کی دوا لائی ہے۔ حل بگڑا ہے تو چار کی بنی آگ ہے
میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں اپنے مل کے متعلق کیا فیصلہ کروں، میرے بعد یہ کیسے تقسیم ہو گا؟ حضور انور صلی اللہ علیہ
وسلم نے مجھے کچھ جواب نہ دیا حتیٰ کہ یہ آیت کریمہ نازل ہوئی (غازی و سنی) کہ میری روایت میں ہے کہ اس سوال پر وہ آیت
میراث اتاری لستلوا منک فی اللہ و فیکم فی الکلالہ (۲) متعلق ہو گئی کہ یہ آیت بھی انیس ام کو زوجہ
لوس ابن حاجت کے متعلق نازل ہوئی "بیکہ کر پئے ہو چکا جس کے متعلق پہلی آیت نازل ہوئی تھی (غلطی ۳) تفسیر نے حضرت
جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ حضرت سعد بن ابی وقاصہ فرماتے کہ میں نے ایک بیوی کو لڑکیاں ایک دھائی چھوڑا اس
ننانہ کے دستور کے مطابق سعد کے بھائی نے سارا مل لے لیا۔ میں بعد اور خیم بچوں کیلئے کچھ نہ چھوڑا "دھائی بی بار کھ

رسالت میں حاضر نہیں عرض کرنے لگیں 'یا رسول اللہ میں اب کھل چلاؤ یہ تیم چچیاں کھل چکے کھائیں میرا غلو نہ اٹکا
پاپ آپ کے ساتھ شہید ہو گیا بل پرانے پچے سے قصہ کرنا 'منور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مت کھرو 'رب تعالیٰ
تسار امداد رکھا تب یہ قیمت کر رہا نازل ہوئی 'منور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ کے بدلے کو حکم سمجھا کہ سجدہ کے بدلے کا
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ تعالیٰ انکی لڑکیوں و بچوں کو کچھ دے تسار انور صلی اللہ علیہ وسلم نے کبیر و روح المعانی (۱۰۷) کلام ہدیٰ زیارت میں کہ
و ما نہ عبادت میں زیارت کے بدلے میں حوریں اور جہنم میں بچوں کو کچھ نہ دیا تھا صرف جنوں سوئی ترکہ پیتے تھے حضرت علی
شاہ رسول کے بھائی عبدالرحمن سے روایت ہے ایک یہودی بچہ نہیں چھوڑیں دستور کے مطابق دوسرے وارثوں نے سارا
مال لے لیا میں لوگوں کو کچھ نہ دیا 'راوی حاکم کی یہ بی نے ہار گاہ 'ت میں شکایت کی سبب یہ قیمت کر رہا نازل ہوئی (غازان) مگر
ان روایات میں کوئی تضاد نہیں 'کچھ وقت سے یہ سارے واقعات روایت ہوئے ہوں گے اور وہ رسالت میں شکایت پیش
ہوئی ہو سکتی سبب قیمت نازل ہوئی۔

تفسیر یوسف ص ۱۰۷ 'اعضاء' نامی پچھتا 'اسکندریہ' ص ۱۰۷ 'باب ضرب سے دوسری ص ۱۰۷ 'منی' ص ۱۰۷
ہے کہ مائت اوس و امیت تھے درختوں و فنی میں جو اللہ کی ہدایت نام تک پہنچائے 'اسطلاح میں دو صیت و حکم ہے جو کوئی
انچہ وقت کے بعد کے متعلق کرے جو لوگوں کی میں کرے دوسرے وقت کے اسکندریہ سے بیت اپنا بل دوسروں تک پہنچاتا ہے
پھر ہر ایک کی حکم کو صیت کہے گئے کہ اہل عرب صیت کا ست اہتمام و احترام کرتے تھے کہ حتیٰ کہ مکان و صیت ضرور پوری
کرت تھے 'اسٹے' تاکید می حکم صیت کہنا 'یہاں یہی تیسرے سنی عربوں یعنی تاکید حکم نہ واجب لازم ہے کہ سے
خطاب ہزارے مسلمانوں کو ہے 'تھرپہ' یہ اہتمام ہادی میں ہزارا ہر ایک میراث لگے مذہب کے مطابق تقسیم کرنا بعض
لوگوں کے کہ یہ واجب ہونے سے اس سے بڑھ کر کہ بے تفرقی یہ ہے کہ سارے مسلمانوں سے ملے دالے
عمل کریں و تھراہ میں پچیس و تھیس ہر تفریق میں ہے و کوہ فنی کی آیت میں سارے ہی مسلمانوں سے خطاب ہے
امیر ہوا و تھیر تھیر میں عمل امیری کریں کے لفظ نہ فرما میں اس جانب اشارہ ہے کہ میراث ایسا نام مسئلہ ہے کہ وہ
تعلق سے ہوا دست اس کا حکم دانی لوگ کہ یہ جو مجھو دیو صی کے متعلق ہے 'فنی' معنی نام ہے جو اگر اپنے ہی معنی میں ہو
قررت کیلے تو توڑٹ پاشن پر شہید ہو گا نہ و دلہ کی بیج ہے جس کا بعد و ولادت ہے معنی جنٹل پاپ کو و ہدیٰ مچھ کو مسود
کہا کہ مسودہ صفت ہے کہ لڑکا صیت 'تھراہ' اسطے سے نیا کو سامنا ہے 'ہزارا پوت پوتی' تو اسے تو اسی کو بھی کہتے ہیں
حکوم غار کے طور پر مذہبی لوگ کو 'تھراہ' اسطے میں 'تھراہ' لڑکا کہنا ہے 'یہاں پہلے سنی حقیقی مراد ہیں اس پر تمام امت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم تھا کہ یہاں عرب بنے وہاں مرد ہیں پوتے پوتیاں تو اسے نو لیاں اس میں داخل نہیں
اگرچہ قیمت کے اثبات میں آپ میں ہوتے ہیں 'میں' مگر جو کہ 'لا تعلق میں' آپ سے یہ و تفریق ہوتا ہے مسئلہ رب تعالیٰ
نے مسئلہ نہایت میں ہی کے ذکر سے تھراہ فرمایا کبیر و روح المعانی (فیرو) یعنی اسے مسلمانانہ تعالیٰ تم کو تسارے کر کے
لوگوں کی میراث کے متعلق تاکید می حکم دیت ہے 'حکم' یہ ہے کہ لفظ کو مثل خط الانبیاء لام اتعاقب کا حکیت کا ہے
ذکر سے مراد لڑکا باج ہو یا بیٹہ 'تھراہ' کہہ کر کہ بعد حکم پر شہید ہے 'تھراہ' معنی صید و صحر 'انسی' انسی کا مرنٹ ہے معنی

لڑکی ہلکے ہو یا باندھ یعنی قصہ ہے کہ وہ بیٹیوں کے بارے میں کہے گا کہ اگر صرف لڑکے لڑکیاں ہوں گی تو سدا مل اس طرح
 آپس میں جھگڑیں گی کہ لڑکے کو دنا لڑکی کو یہ دنا اگر ایک لڑکی لڑکے تو کل مل کے تھے جسے کہ وہ جسے لڑکے ایک
 حصہ لڑکی ہو اگر ان کے ساتھ کوئی دنی حرم و ملت کی ہو تو پہلے لڑکے سے لڑکے کا حصہ ملے گا پھر بقیہ مل اس لڑکے لڑکی میں
 اس طرح تقسیم کرے گا اگر میت عورت سے ایک خندہ ایک لڑکی ایک لڑکے جو ہوا تو مل کے چار حصے کر کے ایک سو ملے گا کہ
 باقی تین میں سے دو حصے کو ایک لڑکی کو بچہ نہ بنے نہ ہوتے بیٹی صاحب ہوتی ہے مسئلہ مل لڑکے کا حصہ مقرر کیا کہ تو ملے ہو یا
 چارم یہ حصہ ہونے کی حالت کا کرے اگر میت کا بیٹا لڑکی ہو تو صرف لڑکیاں ہوں تو وہی حرم ہیں کہ ان کا حصہ مقرر ہے
 چنانچہ ارشاد ہوا فان کن معہ نول النسن کن فعل ناقص ہے اس کا اسم ضمیر من ہے جو لڑکی کی طرف راجع ہے
 چونکہ لڑکی جمع ہے لہذا جمع کی طرف ضمیر موث ہوتی جاتی ہے اسلئے کسی تویل کی ضرورت نہیں یا یوں کہو کہ اسکی خبر وہ
 موث ہے جسے کسی موث ارشاد ہوا انہ سے مراد یہاں میں ہوا اور یا باندھ۔ لہذا سے مراد لڑکیاں ہیں جو نول النسن
 سے مراد وہ سے مراد نولیت سے مراد نول عدا ہے کہ جگہ میں دہر ہو وہ ضمیر ناقص ہے فرمایا کہ مل نول عدا کا ہے جسکے
 معنی یہ ہیں کہ نول اصل عبارت میں ہے معہ النسن جیسے رب تعالیٰ فرماتا ہے لا صبروا نول الاعناق یہاں
 نول عدا کا ہے یہی ہے میں کہ اگلی کرشمہ میں ہے۔ اس میں دو نوع مراد ہیں رب تعالیٰ فرماتا ہے لقد صحت قلوبکم
 دیکھو میں دو دلوں کو قلب منع فرمایا گیا کہ اس میں یہ ہوتے کہ اگر صرف لڑکیاں ہوں تو لڑکا کوئی نہ ہو تو لہذا نکلا ما ترک
 یہ لڑکی کا ہے اس سے مراد متروکہ مل ہے ترک فاعل میت ہے جو پہلے کلام کے حص میں معلوم ہو چکا کہ عموم میں ہر
 قسم کامل داخل ہے جس میں غیر متعلق گھوڑا جو زنا بخواد میرا ہو یا بچہ وہ وغیرہ یعنی تو میں لڑکیوں کو سارے متروکہ مل کا وہ
 متعلق ہے گا وں مات واحدة لہذا النصف یہ لڑکی کا ہر معاملہ ہے کثرت کی سبب میری سے جو لڑکیوں سے مراد کی طرف
 نول دین سے مراد وہ لڑکے حص میں کہہ دیا واحد سے مراد ہے صرف ایک لڑکی کوئی بس۔ یہ بھی میت کی طرف
 ایک ہی لڑکی ہو یعنی اگر وہ صرف ایک ہی میت ہو تو کل خرد کہ مل کا وراثت کا بقیرہ اس میں سدا لڑکیاں باپ صوبہ
 بیوی بھائی وغیرہ میں تقسیم ہو گا اسکی تفصیل دین کتاب علم میراث میں ملاحظہ فرمائیے چونکہ لڑکی لڑکے کے بغیر ہی فرض
 ہوتی ہے اسلئے اس میت میں لڑکے مقرر کر دیا گیا کہ ایک لڑکی کا وراثت ایک سے زیادہ کو (دہاں یا ست) دو متعلق بھائی
 قرأت میں نصف میں نصف ہونے کے سوا سے سبب حضرت زید اس میت کی قرأت میں نصف ہونے کے پیش سے ہے وہ فرماتے
 ہیں کہ جیسے ریح الشمس ثلث دیر والوں کو پیش رہا ہے ایسے نصف والوں کو بھی پیش رہا ہے یہ بھی ایک نص
 ہے (ملک اعلیٰ)

خلاصہ ۱ تفسیر اسام سے پہلے عرب میں دو درجہ میراث تھی سب احمد بنی رشتہ میں بچوں اور عورتوں کا کوئی حق
 میراث میں نہ تھا عدا کی یہ صورتیں تھیں کہ کسی سے مراد زندگی میں قتل کے عہد میں ملک کہتے تھے وہ سرائتی یعنی نہ
 بولا یا نہ لانا شرع اسلام میں ان دونوں صورتوں کو بقیہ رکھا گیا کہ فرق کے ساتھ رب تعالیٰ فرماتا ہے ولكن حفظا والی
 معا نولک الوالدین والالیوں اور فرماتا ہے والذین علیکم ایمانکم لانہم نصیبکم پھر اس میں عدا کی یہ
 اور یہاں میراث اور عدا موقوف ہے چونکہ اس وقت صاحب میراث سارے کو لڑتے نہ ہو تھا اگرچہ عدا عدا میں ہی عدا سارے کو

جس انصاری کا بھائی بنو اکیلوہی ایک دوسرے کے وارث ہوتے تھے۔ رشتہ دار وارث نہ ہوتے تھے ہمیرہ تمام چیزیں منسوخ ہو گئیں اور وہ نشت کے تھے اسباب مقرر ہوئے نسب نکاح و نواہ بھی نظام کو آڑلو کرنا کہ یہ سونی نظام کوارث ہوتا ہے اور نظام سولا کا اپنی تمام اسباب منسوخ ہو گئے۔ اس آیت میں نہیں وارثت کا ذکر ہے انکی آیت میں نکاح کی وارثت کا یہ آیت میں تمام قیادت کی بات ہے جن میں وارثت کے دو سرے اسباب کا ذکر ہے نہیں وارثت میں لولہ کا ذکر کر کے ہو کہ لولہ سے محبت بھی نواہ ہوتی ہے اور اس سے رشتہ بھی قوی تر ملتا جاتا ہے عربیہ جارہا ہے کہ اسے مسافر اب تک ہو ہو چکا ہو چکا کہ ام کو انکی ہی حکم دیا جاتا ہے کہ اپنے حق کو مل سے اپنی نواہ کو اصل وارث ہو کہ ایک بیٹے کو دو بیٹوں کے برابر حصہ یعنی بیٹے کا حصہ دو ہوا ہے اور بیٹی کا کمز یہ اس صورت میں ہے جب کہ میت کی بیٹی بیٹوں ہوں لیکن اگر اس نے بیٹا کوئی نہیں چھوڑا صرف بیٹی ہی چھوڑی ہے تو اگر ایک چھوڑی ہے تو اسے سارے مل کا تو حاکم ہو اگر ایک سے زیادہ چھوڑی ہیں تو ان میں تقسیم لولہ ہوتی ہے لولہ چھوڑی ہو یا بیٹی ناقص ہو یا اولیٰ میراث سے یہ حصہ پائے گی چھوڑے یہ آیت کہ میت سر کر کے ہے اسلئے اسکے جملہ حقوق کچھ مسائل سمجھ لو مسئلہ میت کے مل کو اس طرح خرچ کیا جائیگا کہ پہلے اسکے مل سے اس کا کفن و دفن پھر نواسے قرض بھر قرض کی قتل سے اس کی دینوں کا جزاء پھر تقسیم میراث۔ مسئلہ میت کے وارث کل دس ہوں اور میت مورثین دس ہوں یہ ہیں بیٹا پوتا باپ دوا ہر قسم کا بھائی بہن بھینا بیٹا بیٹلی بیٹا بیٹا کے بیٹے نواسے آڑلو کر کے دلا سونی سات مورثین یہ ہیں بیٹی پوتی ملی زوی بیٹی بیٹی بیٹی آڑلو کر کے والی سولا اسکے علاوہ بیٹی رشتہ دار دی رحم ہوں گے جیسے ماں خالہ بہن بیٹی چھوڑی ہو۔ مسئلہ۔ تم چیزیں وارث کو میراث سے محروم کر دیتی ہیں۔ قل اختلاف بین عہدت: چنانچہ قاتل وارث مقتول کی میراث نہیں پاتا مگر شی سوس و کافر رشتہ دار میں وارث نہیں ہوتے پہلی کتاب ایک دوسرے کے وارث ہوں گے جیسے یورپی عیسائی کا نور عیسائی دیگر کتاب کا نظام کسی من کوارث نہیں۔ مسئلہ قرآن کریم میں ذی قرض وارثوں کے کل چھ حصے مقرر ہیں: آدھا چوتھائی لکھوں اور دو تہائی ایک تہائی پچھن حصہ اسکے مستحقین کل باہر ذی قرض ہیں ہمارے نور آٹھ مورثین اسکی تفصیل ہادی کتاب علم المیراث میں ملاحظہ فرمائیے۔ مسئلہ ساری امت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اس پر اتفاق ہے کہ ایک مسند کا قریبی رشتہ دار دوا لے کو محروم کر دیا چنانچہ باپ دوا کو محروم کر دیا بیٹا پوتی پوتوں کو اسے عہد میں حب کہتے ہیں۔ مسئلہ: آیت میراث میں حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم داخل نہیں انبیائے کرام علیہم السلام اور مسلمان نہ کسی کے مل وارث ہوتے ہیں نہ انکا کوئی مل وارث انکی میراث علم اور میراث ہیں اسی لئے علماء کو دوا نہیں رسول اللہ کہتے ہیں یہ مسائل ست خیال میں رہیں۔

فائدہ: اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ صحیح طور پر تقسیم میراث اسلام کا ہم لازمہ ہے جیسا کہ ہو حکم اللہ سے معلوم ہوا وارثوں کے حصہ میں کی کوئی تائیدی کو بالکل حق نہ رہتا مگر علمی علم ہے اس سے وہ لوگ ہجرت پکڑیں جو اپنی بیٹیوں کو میراث نہیں دیتے۔ دوا فائدہ دینی بیٹے کے ہوتے عصب ہے کہ انکا کوئی حصہ مقرر نہیں بلکہ بیٹے سے دوا ملے گی جیسا کہ منہ حظ الامتن سے معلوم ہوا میراث کا بغیر بیٹے کے بیٹا ذی قرض ہے کہ ایک کیلئے تو حاکم مقرر ہے اور دوا کیلئے دو تہائی حصہ کہ رشتہ دار احسن سے معلوم ہوا اور یہ ہے کہ میراث عصب ہے مگر بیٹے

کے ساتھ مصب پہنچی ہو تو ذی فرض۔ چوتھا قاعدہ۔ عصبہ وارث ہے کہ بڑی فرض کی غیر موجودگی میں سہولی تعمیر لے
 اور ذی فرض کی موجودگی میں ان کے حصول سے بچا ہوا ہے مصب نہیں بھی ہو تب بھی بھی مصب نہیں چار قسم کے ہیں پہلی
 تحصیل ملاری کتب علم البیراث میں دیکھو پانچوں قاعدہ اگر بہت سے کوئی ذی فرض وارث نہ ہو جائے تو بیٹا سہول
 لے گا کیونکہ ایک بیٹی تو حاملہ ہے گورہیے کا حصہ بیٹی سے دگنا ہوتا ہے اس کا حصہ سے بیٹے کو سارا لانا ہوتا ہے چھٹا قاعدہ
 سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے یہ کہہ دیں کہ ابھی تو حملنے کا وہ سے زیادہ کوئی تعلق میسر نہ کہ رب تعالیٰ
 نے فرمایا لول انتس بقی ساری امت کا اس پر متعلق ہے کہ وہ بیٹیاں بھی وہ تعلق یا میسر کی (تفسیر کبیر مدح العالی و بیضاوی)
 محمد مدح العالی نے فرمایا کہ سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اپنے اس قول سے مدح فرمایا قائلہ لب اس پر
 لصلح امت ہے کہ وہ بیٹیاں بھی ششیں ہی نہیں کی گوری ظاہر بھی ہے چند حصے ایک یہ کہ رب تعالیٰ نے یہاں فرمایا کہ اگر
 لڑکی ایک ہو تو اس کیلئے تو حجاب مسطوم ہو کہ اگر ایک سے زیادہ ہو تو اس کیلئے تو حجابیں دو حصے یہ کہ رب تعالیٰ نے حقیقی
 بیٹوں کیلئے فرمایا فان کاننا انتس لہما اطلقن کہ اگر بیٹیاں دو ہوں تو ان کیلئے وہ تعلق ہے جب وہ بیٹوں کیلئے وہ تعلق
 ہے تو وہ بیٹوں کیلئے ہر حاملہ کو تعلق چاہئے اگر ان میں تو حاملہ تو وہ بیٹوں سے کہہ دیں تیسرے یہ کہ خدائی کریم صلی اللہ علیہ
 وسلم نے سہولتیں دینے کی وہ بیٹوں کو وہ تعلق وہ تھا جیسا کہ اس آیت کے ثلث نزول میں گزر گیا چوتھے یہ کہ جب ایک بیٹی اپنے
 بھائی کے ساتھ تعلق پاتی ہے تو ہر دہ لڑکی اس کے ساتھ بھی تعلق پاتی ہے کی گوری یہ جیسی ہو سکتا ہے کہ جب وہ بیٹوں کا حصہ وہ
 تعلق ہو اگر وہ دونوں کا تو حجاب تو ایک بیٹی کو چار حصے کا حصہ لڑکی سے دگنا ہے اس لئے جو اس جگہ تفسیر کبیر اور مدح العالی نے
 بیان فرماتے

پہلا اعتراض۔ یہاں رب تعالیٰ نے فرمایا کہ تمہاری لڑکی کا حصہ ہے کہ بیٹی کو بیٹے سے آدھا لولہ میں بیٹی بیٹے پہنچتی ہوتے
 سہولتیں ہیں رب تعالیٰ فرماتا ہے وحلائل اہانکم تم پر تمہارے بیٹوں کی بیویاں حرام ہیں 'حلائل' کہہ دیتے کی بیوی بھی
 حرام ہے 'مسٹوم' ہوا کہ ایسا میں پڑتے داخل ہیں اور فرماتا ہے حومت علیکم اہانکم تم پر تمہاری بیویاں حرام ہیں
 ملائکہ دلریاں بھی حرام ہیں مسٹوم ہوا کہ بچوں میں دہولی شامل ہے گوری فرماتا ہے بعد الہک والہ اہانک اے یعقوب
 علیہ السلام وہ اسلام ہم آپ کے نور آپ کے پیروں کے معبود کی جبلت کریں گے مسٹوم ہوا کہ آباء میں دلو سے داخل ہیں محذا
 یتیم پڑتے ہوئی کو چچا کے ہوتے حصہ مناجا ہے نہ جواب: اس کا تفسیری جواب بھی جہل آیت میں معا ترک الوالین
 لڑکی تفسیر میں گزرا کہ لڑکی کا حصہ خود آپ کے بھی خلاف ہے کیونکہ آپ بھی یہ کہتے ہیں کہ ہم نامیراث اس وقت
 پائے کا جب اس کا پتہ نہ ہو قرآن شریف میں یہ قید لکھی ہے اس ترجمہ کی بنا پر چاہئے کہ ہوتی پوتوں کو بیٹوں کی طرح سہول
 برابر کا حصہ ملے تیسرا اسی نواسے بھی اس میں شامل ہونے چاہئیں کہ وہ بھی لڑکے قرآن و حدیث اور حدیث میں۔ رب تعالیٰ نے
 عیسیٰ علیہ السلام کو آل عمران فرمایا 'حلائل' کہ وہ اس سے جسے منظور نور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حسنین کریمین کو
 اپنی فرمایا 'حلائل' کہ وہ نواسے جسے تمہاری بہنوں میں بھی ایسا میں نواسے اور اہانت میں بتائیں شامل ہیں چوتھا نواسے
 کی بیوی یا پھر حرام ہے لڑکی اس سے پر حرام ہے اب پڑھئے وحلائل اہانکم اور پڑھئے حومت علیکم اہانکم یہ

ہونے کی اجازت، کی اگر مالک نہ تھیں تو ان سے اجازت لینے کے کیا سنی؟ قرآن شریف سے بھی معلوم ہوتا ہے وہ انداز اپنے اپنے جموں کی بلکہ تھیں وہ بتائی فرماتا ہے وقرآن فی ہونکس اسے یہ پورا ہے اپنے گھروں میں رہا مسطور ہو اگر وہ گھر میں بیروں کے ہی تھے یہ نہ فرمایا لیکن ہوا الرسول جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویوں کو میراث مل تو ان کی بیٹی باطل کو بھی ملنا چاہئے تھی۔ جواب اس کا وہاں تفسیر صریح الحنفیہ یہ رہا ہے کہ واقعی وہ بیویاں اپنے جموں کی بلکہ تھیں اگر میراث سے نہیں بلکہ بعد سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زندگی شریف میں بیوی کیلئے ملک تجرہ سوا اور اس پر کر کے قصود سے رہا ہے کہ باطل نہ ہو اور اسلئے میں وہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کیسے تجرہ سوا کر کے سپرد کر اپنے گھر کے بیویوں حضرات بھی ان جموں کے بلکہ قابض رہے اور نہ قرآن کریم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں بیویوں کو جموں کا مالک نہ فرمایا کیونکہ میراث بعد وقت تقسیم ہوتی ہے اور نہ تعالیٰ نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں بیویوں کو فرمایا نیز اگر میراث ہوتی تو حسب سے انداز کو ملتی کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے انہوں حصہ بیویوں میں تقسیم ہوتا مگر فقیر کو یہ جواب پسند میں میرے نزدیک یہ بیویاں اپنے جموں میں مالک نہ حیثیت سے نہ رہیں مگر یہ خبر میں بیویوں کی ملک ہوتے تو ان کی وفات کے بعد ان کے وارثوں میں تقسیم ہو جاتے اور نہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے بیویوں کا حصہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد بھی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ہی کے ذمہ تھا کیونکہ وہ اب بھی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ہی کے نکاح میں تھیں غلطی رائدین نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی بیات میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے بیویوں کو خرچ بھی نہ اور ان جموں سے طہرہ بھی نہ کیا حضرت محمد امین صلی اللہ علیہ وسلم نے تعالیٰ صراحت حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے خبر اور میں دفن کی اجازت، تعالیٰ نے تھا کہ آپ اس جموں کی بلکہ تھیں مستحق وقت ہونا آپ کی ملک نہیں ہوتا بلکہ اسلئے تھا کہ آپ وہاں کی متبرعہ مسئلہ تھیں جب بھی مسجد کی کاشی و دیگر جاتیہ اور متولی کی اجازت سے استعمال کی جاتی ہیں قرآن کریم نے ہونکس ان کی ملکیت کے لحاظ سے نہ فرمایا بلکہ رہائش کے لحاظ سے کر لیا اور اپنے رہائشی مکان کو کتاب میراث۔ پانچویں اعتراض۔ مگر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے میراث تقسیم ہوتی تو صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت علی کریم اللہ وجہ کو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی تبرہ انتشار بکیر اخیر دلیل کیوں نہ ہو حضرت زبیر رضی اللہ عنہ تعالیٰ عنہ کو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی چادر شریف ہمہ میں مسطر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض تبرکات کیوں حفاظت کے نیز حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ہاتھ فدک حضرت علی رضی اللہ عنہ تھا کہ کیوں وہ انفسوس ہے کہ یہ چیزیں تقسیم ہوں اور ہر ملکہ مراد رضی اللہ تعالیٰ عنہ مسا محروم رہیں۔ جواب۔ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے حضرت علی کریم اللہ وجہ کو وہ اعتبار اور والدین اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہ مسا رضی اللہ عنہ سمجھا کہ دیگر خبریں بطور میراث تھا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے وارث نہ حضرت علی کریم اللہ وجہ تھے نہ یہ حضرات بلکہ یہ چیزیں تبرک استعمال کیلئے مکی تھیں مگر وہ مگر کرام کے پاس بھی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا شہد نہاں شریف اور پالہ شریف تبرک محفوظ تھے صحابہ کرام جس کی زیارت نہیں کیا کرتے تھے اسی لئے یہ وہ اعتبار وغیرہ ان لوگوں کی میراث نہ تھی بقیہ عمر فاروق نے آپ رضی اللہ عنہ میں بقیہ علی رضی اللہ عنہ تھا کہ ان لوگوں کو کہ بطور تبرک ہوا کہ آپ دونوں بزرگ وہاں کی آمد خرچ کا نظام کریں بطور اجازت کہ لے لیا کریں اسی لئے وہ باغ بھی ان دونوں

کی میراث نہ بنا بلکہ وقف ہی رہا حضرت حسنین کریمین نے اپنے زہانت میں کسی ماں پر عوارے لکھ نہ کیا چنانچہ اعتراض:
 اگر صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ پیش کردہ حدیث صحیح ہوئی کہ انبیاء کریم کی میراث میں باقی کو قاطعہ زہرارضی اللہ
 تعالیٰ عنہ یہ سن کر ناراض کیوں ہوتی یہ ناراضی آپ کی شہل کے خلاف ہے بخاری شریف میں ہے لعنبت جو لب:
 اسکے دو جواب ہیں ایک یہ کہ یہاں منصب سے مراد اسی اور خدہ نہیں بلکہ فطری طور پر اس مطالبہ پر فہم قاکہ مجھے یہ
 حدیث معلوم۔ حتیٰ میں نے مطالبہ کیوں کیا یہ خدہ شہل میں بیت کے خلاف نہیں ہوسکتی علیہ السلام کو اپنے بے قصور اور
 بڑے باہمی ہاروں علیہ السلام پر بے اختیاری صدر حکم اور اس بے اختیار دی قدرت میں آپ نے انکی داڑھی اور سر کے بال
 مبارک بھی پکڑ کر کھینچے مگر یہ بے اختیار دی خدہ آپ کی شہل سے خدہ نہ ہوا دوسرے یہ کہ خدہ آیا ہی نہیں خاموش ہو
 کو دلہن ہو جانے کو دیکھ کر رولی نے لعنبت کہا آپ سے بھی۔ قریبا کہ میں صدیق سے ناراض ہوں حتیٰ کہ خود صدیق
 اکبر بھی آپ کو ناراض سمجھ کر ناراض کر کے کیلئے جبکہ ناظم زہرارضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دو الہام گئے کہ نور حضرت علی مرتضیٰ
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو درمیان میں ڈال اور انہیں خوش فرمایا دیکھو ارج النبوة کتاب وقفا اشعہ اللغات مدح العلیٰ و قیو بلکہ
 شیعوں کی معتبر کتابوں مدح المناکین وغیرہ میں بھی موجود ہے کہ صدیق اکبر قاطعہ زہر اسکو دلائے پر گئے اور عرض کیا کہ لے نہ
 رسول اللہ باغ نہ کہ وغیرہ میں نے اپنے لئے نہیں رکھا بلکہ اسلئے رکھا ہے تاکہ اس میں جو کام حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم
 کرتے تھے میں بھی کروں حقون حد سے فرمایا میں رضی ہوں میرے باہل کے سارے کام باقی رکھنا رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 عنہم اجمعین (مدح العلیٰ) ساتواں اعتراض: اگر اکیسے صحابی کی سنی ہوئی حدیث قرآن کریم کی طرح جتنی ہوتی ہے تو
 حضرت عمرؓ نے قاطعہ بنت قیس کی روایت کیوں نہ لائی کہ آپ نے فرمایا تھا مجھے میرے خدوئے طلاق دی نور حضور نور صلی
 اللہ علیہ وسلم نہ تھے ان سے حد کا خرچ دلا دیا اور نہ مکان جبکہ طاعت قیس کی حدیث دو ہو سکتی ہے تو صدیق اکبر کی
 روایت جتنی قاطعہ بنت قیس کی ہے وہی جواب: قاطعہ بنت قیس ہم صحابیات میں سے ایک صحابیہ ہیں مسورتوں میں بھول کلمہ زائد
 ہوتا ہے اور انعام شریعہ کی وجہ سمجھنے کی حالت کم حضرت فاطمہؓ نے فرمایا کہ حد کا خرچ آیت قرآنی نور حدیث متواتر
 سے ثابت ہے کہ ایک بی بی کہہ رہی ہیں کہ مجھے خرچ نہیں دلا دیا نہ معلوم انہیں یاد ہے یا بھول گئیں پھر خبر نہیں کہ نہ
 دوائے کی وجہ کیا تھا ایک بی بی کے قون پر حدیث قرآن کے خلاف کیسے کوئی دے دیں حضرت صدیق اکبر کی یہ روایت بالکل
 سنی اور بھی ہوئی حتیٰ جس پر سب نے عمل کیا اور کسی حدیث سے متعارض بھی نہ تھی خیال رہے کہ صدیق اکبر کی حدیث
 کی بنا پر حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل 'وفن' تقسیم میراث نہ ہوا وغیرہ پر عمل کیا گیا آپ ہی نے جناب علی و قنوج
 مطہرات کو فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے مقرر کیا آپ ہی نے قبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے جگہ مقرر فرمائی
 آپ ہی کی حدیث پر حضرت راشدہ قریش میں رہی اندر میں۔ مگر دیکھو شام کی تفسیر کا آخر۔ آٹھواں اعتراض: اسکی کیا
 وجہ ہے کہ میراث میں بیٹے کو شمس سے دگنا حصہ دیا جائے مگر کھو و دوسرے کی حدیث کھلے کے زیادہ نہا جائے۔ جواب:
 اسلئے کہ بیٹی کے ذمہ لہا خرچ ہے نہ دو سواں کا شادی سے پہلے لہا خرچ پہنچے کہ وہ ہے اور شادی کے بعد خلوہ کے عمر
 بیٹے پر پہنچو جو بھی ہے اور بیوی بچوں کا بھی زیادہ خرچ دے کہ زیادہ حصہ دلا دیا گیا نیز مودود سے افضل ہے اسی لئے نبوت
 لامت قنوج 'مردوں کیلئے ہے عورتوں کیلئے نہیں نیز عورت کی گولی عورت سے آدمی سے اسلئے اسکی میراث بھی عورت سے آدمی

رہی مگر عورت کی حق کم شہوت زدہ ہے اس حالت میں اگر اصل کیسہ بچے تو نسلی ہی بہادر گاشا کر کے ہے۔

ان الفواع والباب الجند مسند للبرہ ای مسند

یعنی اگر عورتی فراغت ہو رہی ہو جائے تو مسند پھیل دیتے ہیں نیز یہی سول لہم مظهر مصلیٰ سے کہا گیا تھا آپ نے فرمایا کہ جنت میں گندم کھلے وقت بی بی حوا نے سد مٹی گندم اپنے واسطے رکھی تھی مگر ایک مٹی تو علیہ اسلام کو کھلانی اور ب تعلق نے اس کے برعکس کر رکھی کہ ایک حصہ میرا شدی جو کون کو دھو دھو لہذا اظہار تفسیر کبیرہ مدح العالیٰ فرمادے اس تفسیر میں صد ہا مکتبے ہیں۔ فوہل اعتراض: تم بی بی کے ہوتے تیرا پتی کو جو حصہ میرا شد دیتے ہو۔ مگر انکہ بی بی رشتہ میں قریب ہے اور پتی اور تو ایسی ہی بی بی کے ہوتے تیرا پتی کو بھی میرا شد دے میل دور قریب لائیں لانا کرتے ہو؟ جواب: قریب دور ایک سلسلہ کے دائروں میں سمجھئے۔ کہ وہ سلسلوں کے درمیان میں بی بی کا سلسلہ اور بی بی کا اور پتی بی بی کی لولہ ہے نہ کہ بی بی کی اسلئے تو یہی بی بی کے ہوتے عروم ہو جاتی ہے۔

تفسیر صوفیان: انشاء اللہ اہمیت کے تحت ہو گی۔

وَلَا يُوِيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ اِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ

اور واسطے کے ان باپ کے ہر ایک کہتے ان میں سے چھ حصہ ہے اس مال سے جو اس نے چھوڑا اگر ہو اس میں بی بی کا حصہ

اور بی بی کے ان باپ کو ہر ایک کو اس کے ترکہ سے چھٹا حصہ بی بی کے اور اس کو

فَاِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَتْهُ اَبُوهُ فَلِاُمِّهِ السُّدُسُ فَاِنْ كَانَ لَهُ اُخُوْدٌ

پس اگر نہ ہو اس بی بی کی کوئی اولاد اور ورثہ اس کے اس کے ان باپ تو اس کی ان کہتے سلسلہ ہے جس کا

بھرا اگر اس کی اولاد نہ ہو تو اس کا باپ بھرا ہے تو اس کا نشانہ جس کا اس کے کئی حصہ

فَلِاُمِّهِ السُّدُسُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِهِ يُوْصِيْ بِهَا اَوْ دِيْنٌ اَبَاؤُكُمْ وَ

اس بی بی کے حصہ میں بھائی سون تو اس کی ان کے لئے چھ حصہ ہے اس وصیت کے بعد جسکی بی بی وصیت کرے یا

اس سون تو اس کا بھٹا بھرا اس وصیت کے جو کر گیا اور دی کے ہمارے اس

اَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُوْنَ اَيُّهُمْ قَرِيْبٌ لَّكُمْ نَفَعَا فِيْ رِيْضَةٍ مِّنَ السَّوَابِ

فرمائیے کہ تم نہ جانتے کہ ان میں سے کون رشتہ قریب میں تمہارے بی بی میں سے

اور تمہارے بی بی کا جانتا کہ ان میں سے کون تمہارے زیادہ کام آئے گا یہ نصیحت اور

اَللّٰهُ كَانَ عَلِيْمًا حَكِيْمًا

اللہ تعالیٰ کی طرف سے شک اندہ سے جاننے والا حکمت والا

جو ہے اللہ کی طرف سے شک اندہ علم والا حکمت والا ہے

معذرت مند ہوتے ہیں۔ مثلاً تم لوں ظاہری موبہوی خصلوں کی بنا پر میراث کے حصے مقرر نہ کرو، ہم نے جو حصے جس کے مقرر کیے وہ بالکل صحیح ہیں۔ لہذا منہ اللہ اس جس کی اصل عدوت یوں تھی فرض من اللہ لہذا منہ لفظ فرض من فعل مطلق ہے بعض نے فرمایا کہ فرض یعنی حدود نہیں بلکہ اسم مفعول ہے اور یہ مذکورہ حصوں کا حل ہے 'فرض' کسی مقررہ لازم کرنا ہے۔ یعنی یہ سارے مذکورہ حصے رب تعالیٰ کی طرف سے، یہ وہ مقررہ شدہ ہیں نہ کسی کو اس کے حصے سے محروم کر دینا اور نہ کسی کے حصے میں کمی بیشی کرنا ان اللہ کا ن حکما یہ جملہ فرض خصل کی تاکید ہے کہ وہ عام کیلئے ہے۔ یعنی یقین کرنا کہ لفظ تعالیٰ بیش سے عظیم بھی ہے حکمت والا بھی اس لئے جو جسے اس میں صدمہ تکلیفیں ہیں جن کا ہمیں پتہ نہیں۔

خلاصہ و تفسیر: دے مسئلہ! تمہاری سودا کی میراث تو وہ ہے جو بیان کی گئی تمہارے ماں باپ کے تین حلق ہیں اگر میت نے ماں باپ کے ساتھ اپنی یا اپنے بیٹے کی کوئی سولہ چھوڑی ہو یا بیٹی یا بیٹے دونوں تو ماں باپ دونوں ہی فرض ہو گئے کہ ماں کو بھی حصہ کہ ماں کا اور باپ کو بھی اپنی ماں عصبہ و غیر ہم کاہر گندہ سراجاں یہ ہے کہ میت نے ماں باپ کے ساتھ نہ لولہ چھوڑی ہو۔ ایک سے زیادہ بھائی بہن اس صورت میں ہی فرض ہے مگر اس کا حصہ کل ماں یا باپ کو اور باپ محض عصبہ کہ ذی فرض درہاء سے بچا ہوا ماں لے گا تیسرا ماں یہ ہے مگر میت نے ماں باپ کے ساتھ لولہ تو نہ چھوڑی مگر ایک سے زیادہ بھائی بہن چھوڑے ہیں صورت میں بھی ماں ہی فرض ہے مگر باپ عصبہ مگر ماں کی میراث چھانچہ ہو گی باقی ذی فرض سے بچا ہوا سارا ماں باپ لے گا خیال رکھو کہ اصول و فرض کے یہ حصے میت کی جائیداد میت نور حاجت شدہ فرض لولہ کرنے کے بعد ہوں گے اس طرح کہ کھن دفن کے فرضوں کے بعد کل ماں سے اس کا فرض لولہ کیا جائے گا پھر میت کی متعلقہ عصبہ پوری کی جائے گی پھر تقسیم میراث میراث کے حصوں کا تقرر تم محض اپنی عقل سے نہیں کر سکتے تمہیں کیا جہاں باپ یا لولہ میں سے کون تمہارے واسطے دیں و یا میں زیادہ ملے ہے یہ تو ہم جانتے ہیں کہ ہم تمہارے نور ان کے خالق و مالک ہیں یہ سارے حصے اللہ تعالیٰ کی طرف سے مقرر کردہ لولہ ملے شدہ ہیں اللہ تعالیٰ عظیم بھی ہے نور حکیم بھی اس کے ہر کام میں ہزار بار تکمیل میں بطریق و ابن مردود نے سیدنا عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جتنی آپے مقام میں پہنچا کر پوچھے گا کہ میری بیوی ماں باپ اولاد کمال ہیں؟ فرمایا جائے گا وہ ہیں تو جنت ہی میں مگر تجھ سے نیچے مقام میں کیونکہ ان کے اہل صاع تجھ جیسے نہ تھے فرض کہے گا سولی میں نہ دنیا میں نیکیاں اپنے لئے بھی کی تھیں نور ان سب کیلئے بھی اس کی اس فرض پروردگار میں خوشی میں تبائے گا کہ ان سب کو نئی دیکھ اس کے ساتھ رکھو یہ حدیث اس آیت کریمہ کی تفسیر ہے کہ تمہیں کیا تبرکات دست میں تمہیں ماں باپ کے ورثہ ملو ج ہے یا لولہ کے ذریعہ (تفسیر کبیرہ روضہ البیان)

پسلا اعتراض: معلوم نہیں باپ کو بمقابلہ لولہ میراث کم کیوں دی؟ یہ یحکم اگر میت کے ایک بیٹی اور بی بیوں کو باپ کے چھ حصے ہو کر نہیں جی کو ایک بیٹی کو لولہ باپ کو ملنے میں اور اگر ایک بیٹا اور بی بی باپ چھ حصے تو مل کے چھ حصے ہو کر بی بی کو ایک ایک لولہ کے کو تین ملنے ہیں اس کی کیلوجہ میں باپ نے میت کو پلا پرورش کیا مگر حصہ کیلایا یہ سمجھ میں نہیں آتا۔ جواب: میراث کی تقسیم ہماری عقول سے دور ہے جو رب تعالیٰ نے مقرر فرمادی ہے۔ ایک حصہ مگر مثل اعتدالی ہے کہ بی بی باپ کی عمر یا ہر قصوری نہ جتنی ہے لولہ کی عمر زیادہ کہ میت کے بی بی باپ بڑھے ہیں لولہ بچے یا جوان لولہ بمقابلہ بی بی لولہ کی عمر کی ضرورت زیادہ ہے اس لئے انیس سال بھی زیادہ ہو گیا۔ (تفسیر کبیر کد سر) اعتراض: پھر باپ کو بمقابلہ بی بی کے زیادہ حصہ کیوں دیا گیا کہ بعض صورتوں میں بی بی کا تعلق ہے باپ کا لولہ تعلق ہو کر بعض صورتوں میں بی بی فرسہ بھی تعلق ہے لولہ حصہ ہو کر بھی ہوگی کو بیشہ صرف فرمایا ہے۔ جواب: اس لئے کہ بی بی نے بچہ کی بی بی خدہ مست واقعی زیادہ کی کہ بی بی خدہ یعنی لولہ پلا کر پلا مگر باپ نے بی بی خدہ مست کی کہ پرورش و تعلیم و تربیت کا سہرا خرچہ لولہ بعض صورتوں میں لولہ پلانے والی دینی کی تحفہ بھی باپ کے ذمہ رہی۔ بی بی کو اس سے کوئی تعلق نہ رہا میراث کا تعلق بی بی سے ہے لولہ باپ کو زیادہ دی گئی زندگی میں بھی لولہ پر بی بی کا حق اگر مست زیادہ ہے لولہ باپ کا حق بی بی زیادہ کہ فرمایا گیا است تسمی بی بی اس کے حق میں کے بیٹے ہے لولہ اور شلہ ہو نام لولہ تسمی بی بی کا ہے۔ تیسرا اعتراض: تسمی بی بی است تسمی بی بی اس کے حق میں معلوم ہو کہ اگر میت نے بی بی باپ لولہ بی بی بن چھوڑے تو بی بی کو چھ حصہ ملے کا باقی بچے حصے باپ کے ہوں گے لولہ بی بی محرم رہیں گے جب لولہ بی بی محرم رہے تو انہوں نے بی بی کا حصہ کیوں کم کر دیا؟ اسے تعلق ہی رہنے یا ہو نام محرم عزیز ہو کرے کو خصلت میں پہنچا سکتا ہو کہ قاتل یا کافر لولہ بی بی بن کسی وراثت کو خصلت میں پہنچاتے نہ محرم کریں کافر یا کھلی بن محرم نہیں کرتا بی بی کا حصہ کم نہیں کرتا۔ جواب: حضرت امین عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہی قول ہے لولہ باپ کے ہوتے بی بی بن کر لولہ بناتے ہیں مگر جسور صاحب کہہ دیتے ہیں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی قول ہے کہ باپ کے ہوتے بی بی بن محرم ہیں بی بی کی وراثت یہی آیت ہے کہ رب تعالیٰ نے بی بی فرمایا لولہ ایواہ جس سے معلوم ہو کہ بی بی بن کی سبب بی بی بھی صرف بی بی باپ ہی

چوں گزیدی چہ نازک دل سہاں ست و دیندہ چہ کب و گل سہاں
چوں گرفتاری چہ بین حسیم ش بچہ بوسی زہر عم خطر مد
کر تو سنگ و سحر و سررشی چوں بساط دل ری گوہر شری
بد خدای بلغ را خدای کند محبت مو وقت و موں کند

فرمیدہ بزرگوں سے مدد ملنی رشتہ پر اگر نہ ملے میں محنت کرو پھر ان کے کلمے کل سے میرا دل پہلے ان کے ہونے پر سب
کچھ پاؤ گے (از روح البیان) یہ غلط ہے کہ انسان صرف اپنی کلمائی پالتا ہے ابھی وہ سوا کی کلمے سے لطف ایسا کہ انسان کلمے
خود کا ہے کچھ اپنے رشتہ و مومن کا کلمہ ہوا میراث میں پاتا ہے جیسے ہی کچھ کلمے خود کلمہ کچھ کلمے مل رہے ہیں کی غلطی سے
ماہل کہ کلمہ شریعت میں اپنی کلمائی کر مگر طریقت کے فیوض وہ سوا کے کلمے ہوئے تو علی کے کلمے میں وہ سوا کا بھی
صہ ہو آجیب

باتھ اٹھا کر ایک کھانا کریم
ہیں جی کے دل میں حشر ہم

وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَءُ أَزْوَاجَكُمْ إِنْ تَمِيزُكُنَّ لَهُنَّ وَلَئِنْ كَانَ لَمَهْنُ

اور تمہارے لئے ہے آدھا ماں وہ جو چھوڑ جائیں ہمدی جو یاں اگر نہ ہو ان کا کوئی بچہ نہیں اگر ہو ان کا
اور تمہاری بیواں جو چھوڑ جائیں ان سے نہیں آدھا ہے اگر ان کی عورت نہ ہو پھر اگر کچی وہ ہو

وَلَدٌ فَلَكُمْ الزُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِ يَوْصِيْنَ بِهَا

کوئی بچہ تو تمہارے لئے ہے جو خدائی اس مال سے جو وہ چھوڑ نہیں دیتے اس وصیت کے جس کی وہ وصیت
تو کرے ترکہ میں سے نہیں جو خدائی ہے جو وصیت وہ کو نہیں اور دین نکال کر اور تمہارے

أَوْ دَيْنٌ وَلَهُنَّ الزُّبْعُ مِمَّا تَرَكَتُمْ إِنْ تَمِيزُكُمْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ

ترکہ میں یا قرض کے اور ان کے لئے جو خدائی اس مال کا جو چھوڑ جائیں اگر نہ ہو تمہارا کوئی بچہ ہو اگر ہو تمہارا
ترکہ میں عورتوں کا جو خدائی ہے اگر تمہارے اور نہ ہو پھر اگر تمہارے اور

لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثَّمَنُ مِمَّا تَرَكَتُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِ يَوْصُونَ بِهَا أَوْ دَيْنٌ

کوئی بچہ تو ان کے لئے ہے آدھا اس مال کا جو چھوڑ جائیں ابھی اس وصیت کے جس کی تم وصیت کرنا یا قرض کے
جو تو ان کا تمہارے ترکہ میں آدھا ہے جو وصیت تم کر جاؤ اور قرض نکال کر

وارثوں کے ہوں گے، پہل بھی دلوں سے مراد بیانیہ ہی پونہا پونہا ہے یعنی بلا واسطہ یا بلا واسطہ بطریق عموم ہاں ہاں کان لکم ولد للہن النعم معاً تو لکم یہ عمل بیویوں کی میراث کی دوسری نوعیت کا بیان ہے یعنی اگر تمہارے بیٹے بیٹی یا پوتے کسی بیوی سے ہو تو تمہارے حشو کہ ملے سے تمہاری بیویوں کو انھوں حصے کا اگر بیوی ایک ہے تو یہ اس کا ہے اگر چند ہیں تو وہ سب یہی انھوں حصہ تقسیم کر لیں گی حتیٰ کہ اگر چار بیویاں ہیں تو انہیں دو بیوہ سے دو آندہ ملیں گے، دو دو چار سے چاروں میں تقسیم ہوں گے خیال رہے کہ یہ عورت سے اشرف ہے۔ اس لئے نہ میں کی میراث میں خطاب مردوں سے ہی اور انور مرد کا حصہ عورت سے دو گنا ہے، بلکہ ہر جگہ سو کو عورت سے دو گنا دیا گیا سو اے انھوں بھائی، میں کے جیسا کہ آگے آ رہا ہے (کبیر مدوح للعالی) میں بعد وصیہ موصوں بھائی اور میں اس حصہ کا تعلق بھی نہ کہ میراث سے ہے وصیت سے جائز وصیت مرد ہے اور قرض سے وہ قرض مرد ہے جو ثابت ہو جائے باقی وصیت دین کے فرق ہم پہلے عرض کر چکے ہیں کہ وصیت تعلق مل سے جاری ہوگی مگر قرض پر مسئلہ سے 'خود قرض دست گردن' کا تصور اختیار کرتے ہیں کہ قرض حقیقی ہو بلکہ قرض نقد اس کو مل سے عورت کا حصہ پہلے دیا گیا ہے گا پھر اس میراث بعد میں دی جائے گی یعنی تمہاری بیویوں کی یہ میراث تمہاری وصیت و قرض کی اولاد کے بعد ہے کہ پہلے یہ چیزیں لو لیں جائیں پھر میراث تقسیم ہو۔

خلاصہ و تفسیر: اس مسئلہ کو یہ تو نہیں میراث کا ذکر تھا جس میں نہیں اصول و فروع کے حصے بتائے گئے جیسی یعنی ناسی میراث کی تفصیل یہ ہے کہ زوجین کے ساتھ مردوں کو نکاح کے دو بیوہ میراث نہیں ملتی نہ تو مرد کی میراث میں اور نہ مل کو ہے اور نہ عورت کی میراث نہ دو بیوہ کو نہ ساس سر کو جس کی تفصیل یہ ہے کہ تمہاری منکوحہ بیویاں جو اپنے منکوحہ مل کو مل چھوڑ جائیں 'خود ایک سے ملے اور اجیزہ خندہ ہو یا تمہارا دوا ہو اصول یہ ہو یا ان کا اپنا پیار اکٹھا ہو میں سب میں سے تم کو تو حاصل ہے گا عورت کی رخصتی ہو چکی ہو یا نہیں بشرطیکہ عورت نے اپنے بہن کی اولاد بیانیہ یا پونہا پونہا نہ چھوڑی ہو تم میں سے کسی اور خوند یا سوا سے نہیں مگر میں سے کوئی اولاد چھوڑی ہے تو تم کو مل کے حشو کہ مل سے جو تعلق حصہ ملے گا یہ سب یکہ فن کی وصیتوں کے اجراء اور قرضوں کے لوا کے بعد ہو گا باقی تم حصے مل مرحومہ کے یکہ دلوں کو نہ کہ مل تفصیل ملے ملے گا اور اگر تم پہلے چھوڑ کر فوت ہو جاؤ اور یہاں چھوڑ جاؤ تو ان کی میراث کی تفصیل یہ ہے کہ اگر تم نے کوئی اولاد بیانیہ یا پونہا پونہا نہ چھوڑی ہے تو انہیں تمہارے مل سے جو تعلق ملے گا اور اگر تم نے ان میں سے کوئی اولاد چھوڑی 'خود اس بیوی سے' خود دوسری بیوی سے لودہ کی سے تو انہیں تمہارے مل کا انھوں حصہ ملے گا اس طرح کہ اگر بیوی ایک ہے تو یہ اس کی ہے اگر سب کا حصہ ہو گا اور اگر چند ہیں تو یہی انھوں یا چاروں میں سب میں تقسیم ہو جائے گا یہ میراث بھی تمہاری جائزہ وصیتوں اور ثابت قرضوں کے لوا کے بعد دی جائے گی یہ سرتاج عظیم ہے کہ تم تو اپنی بیویوں کی میراث کے وارث ہو جاؤ تو وہ تمہاری میراث سے محروم رہیں۔

فاتحہ: اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ: زوجین میں خوند بیوی سے افضل ہے پس لئے اس آیت میں مردوں سے خطاب ہے اور عورتوں کو کہتا ہے 'مردوں کیلئے' لگے ہے عورتوں کیلئے لیکن نیز خوندوں کا حصہ بیویوں سے دگنا ہے نیز ان آیات میں مردوں سے سلت جگہ خطاب ہے مگر عورتوں کا ذکر سلت سے کم جگہ نہ بھی قاتباتہ۔

دوسرا فائدہ رشتہ نکاح میں بجز وہ عین کے کسی کو میراث نہ ملے گی جیسا کہ کلمہ اور لمن کے مقدم ٹہرنے سے معلوم ہوا۔
تیسرا فائدہ: سو قیل لولہ دارب نہیں مگر مایب ہے عورت کا سوا قیل بنا عورت کے بل سے کچھ نہ ملے گا لیکن اگر اس کا سوا
بب مرگتا عورت کا حصہ پہلے چارم کے انھوں ہو جائیگا یہی معاملہ خلوند کی طرف ہے چوتھا فائدہ: اگر عورت کا سوا
خلوند کے ذمہ رہ گیا اور عورت فوت ہو گئی تو اس میں بھی خلوند کا حصہ ہو گا کہ مر بھی عورت کی ملک ہے جیسا کہ ما فوقی
اروا حکم کے اطلاق سے معلوم ہوا پانچواں فائدہ: عورت کا ہر قسم کا بل خلوند سے جیز بدیہ سو قیل یا میراث کے
ذریعہ ملے یا سہرا سے مرچا ہوا یا میراث کے ذریعہ ملے سب میں میراث جاری ہوگی یہ بھی با ترک کے عموم سے معلوم
ہوا چھٹا فائدہ: خلوند کے متروکہ بل سے پہلے بیوی کو دین مرگوا کیا جائے گا پھر تقسیم میراث ہوگی جیسا کہ او سے
معلوم ہوا ساتواں فائدہ: میراث میں تو بیٹے پوتے میں ترتیب ہے مگر جب میں کوئی ترتیب نہیں کہ بیٹا یا ایک بل بیوی
خلوند کیلئے مایب بن جاتے ہیں۔ انھوں فائدہ: عورت کے بیٹ کی ہر لولہ خلوند کا حصہ کم کر دینی کیسے ہی ہوگی ہر لولہ
عورت کا حصہ کم کر دینی خولہ اس عورت سے ہو یا دوسری عورت سے جیسا کہ لہن و لعلور لکم ولد سے معلوم ہوا نوں
فائدہ: نہ عین صرف دی فرض ہی ہوتے ہیں کبھی عصب نہیں پہنچتا اور دی فرض بھی ایسے کہ لہن پر میراث دے نہیں ہوتی حتیٰ کہ
اگر کسی نے مرگ بیوی چھوڑی اور کوئی اول وارث نہ چھوڑا تو بیوی کو چارم بل دیکر باقی تیس حصے بل حیات کر دیا جائیگا لیکن
اگر صرف بیٹی چھوڑی ہے تو لولہ بیٹی کو آدھوں کے پھر لولہ وارث نہ ہونے کی وجہ سے دوسرا آدھ بھی اسی کو دے دیں گے
اس دوا دینے کو روکتے ہیں بعض علماء نے یہ فائدہ بھی کلمہ اور لمن سے ثابت کیا ہے مگر حق یہ ہے کہ وہاں مسئلہ حدیث
شریف سے ثابت ہے کیونکہ قرآن شریف میں بیویوں کیلئے بھی لمن پکا ہے ملائکہ لمن پر تو دیا جاتا ہے میراث کے مسائل
بھی قریباً اسی فیصد حدیث شریف سے ثابت ہیں۔ دسواں فائدہ: خلوند کی موت کے بعد بیوی کیلئے میراث عدت، سہرا مل
لازم ہے خلوت ہوئی ہو یا نہیں۔ مگر طلاق کی صورت میں بغیر خلوت عدت نہیں اور میراث تو کسی صورت میں نہیں طلاق
خلوت کے بعد ہوا پہلے یہ فائدہ لمن کے عموم سے حاصل ہوا مسئلہ: اگر باری موت میں جملہ نقص اپنی بیوی کو طلاق دے
پھر اس کی عدت ہی میں فوت ہو جائے تو بیوی کو میراث ملے گی کیسے ہی جو نقص چھانی پر چھتہ وقت طلاق دے دے تب بھی
عورت میراث پہلے کی اسے شریعت میں قاربا طلاق کہتے ہیں۔ گیارہواں فائدہ: حرام کی لولہ مایب نہیں ہوتی کہ نہ اس
سے میت کے بھتیجی بن محرام ہوں اور نہ بل باب یا خلوند بیوی کا حصہ کم ہو یہ بھی لمن ولولہ اور کلمہ ولد سے معلوم ہوا حرام کا
بچہ صرف بل کا ملا جاتا ہے وہ بھی جائیداد کے بچے کی طرح ٹہرتے ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم الولد لفقراش ولعساہر
العجوز بچہ سستی لولہ کا ہے زانی کے نصیب میں پھر میں یہی مسئلہ ہو مایب اسفی شرافت کے قاضی سے ہے

پہلا اعتراض: شریعت میں خلوند کا حصہ بیوی سے دگنا کیوں ہے؟ ملائکہ بیوی کنزود فلان ہے جواب: ہم پہلے عرض
کر چکے کہ میراث کے حصے نماذکی رکعتیں ذکوۃ کی مقدار میں عقل سے دوا ہیں یہ تو سر جھکانے والی باتیں ہیں لیکن اگر اس کا
نکتہ معلوم ہی کرنا ہے تو یوں سمجھو کہ ہر بحر خلوند نے بیوی کا سارا خرچ غلیا۔ سے سو یا اب اگر خلوند کو میراث دینی مل جائے
تو عین انصاف ہے کہ زندگی کا کچھ بدلہ تو ہو جائے۔ دوسرا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ وہی بیوی خلوند کی

میراث پسنے کی جس کے ہیئت سے خلوند کی لور ہوگی کہ فرمایا کہ لان کان لکم ولد الخ لفظ انہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی میراث تپ کی کسی بیوی کو سیں پہنچتی تھی تاکہ سوائے بیوی خدیجہ رضی اللہ عنہا کے لور کسی بیوی سے تپ کی ولاد میں گھولی نہ جاسکے۔ رضی اللہ عنہا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے وفات پا چکی تھیں بعض یہ وقت تپ کی ولادت سے اس آیت کریمہ کی بعض تخریف ہے لہذا قرآن میں فرمایا لان لکم ولدا کر تسماری ولولہ ہو پینہ قرینہ مسوں کہ کن حشو کہ بیویوں سے ولولہ ہو پھر ارشاد ہو چکا ہے کہ میں بیویوں کو چلے مٹنے کا فکر تسماری کوئی لو لکھ نہ ہو معلوم ہوا کہ بیوی کا حصہ سر مل ہے اور نہ ہونے کی صورت میں زیادہ اولاد ہونے کی صورت میں کہ تیسرا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ چھ مہود خلوند کو بیوی حاصل دے سکتی ہے ایسی مہود بیوی کو خلوند بھی حاصل دے سکتا ہے نہ گھورب تعالیٰ نے اس آیت میں خلوند کی وفات کے بعد بھی بیویوں کو اروا جکم فرمایا معلوم ہوا کہ موت سے زوجیت قائم رہتی ہے نیز جناب علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فاطمہ زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو کن کی وفات کے بعد حاصل دیا پھر امتحان کیوں کہتے ہیں کہ بیوی وفات ضرورت مہود خلوند کو حاصل دے سکتی ہے مگر خود مہود بیوی کو ہرگز حاصل نہ دے سکتا سہی کہ اگر کوئی حاصل دینے والا نہ ہو تو خلوند ہاتھوں پر کھڑا پادھ کر بیوی کو ختم کر دے۔ نوٹ: شامی حضرات کا یہ استدلال اعتراض ہے۔ تفسیر کبیر (جواب: اس لئے کہ خلوند کی موت سے عورت صحیح نکاح میں رہتی ہے یہی لئے اس پر عادت واجب ہے اس بقیہ نکاح کی وجہ سے خلوند کو حاصل دے سکتی ہے کہ بالکل اس میں کسی بیوی وجود ہے اس کی بیوی ہے یہی لئے اس پر عادت ہوگیا واجب ہے مہود خلوند کے گھر سے لگنا عادت کے زمانہ میں حرام ہے اگر نکاح بالکل ختم ہو چکا تھا تو نکاح کی یہ پابندی کیسی؟ لیکن عورت کے مرنے سے نکاح بالکل ہی ختم ہو چکا کہ نہ خلوند پر عادت ہے نہ بیوی کا نکاح نہ نکاح کی کوئی لور پابندی مہود بیوی خلوند کیلئے بالکل تعبید ہے لور تعبید کو حاصل دینا حرام۔ جناب علی مرتضیٰ نے صرف فاطمہ زہرا کو ہی حاصل دیا ہے جس پر صحابہ کرام نے اعتراض بھی کیا آپ نے فرمایا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا قتالے علی فاطمہ تسماری دنیلا آخرت میں بیوی ہیں میراث نکاح کی وفات سے نہیں نجات دیتے آپ کی خصوصیت ہے آپ نے اپنی لور کسی بیوی کو حاصل نہیں دیا میں قرین کریم نے مہود بیویوں کو میراث کے حق میں انوائ فرمایا کہ ما نوک ازواجکم نہ کہ مطلقہ مگر مطلقہ بیوی ہوئی تو اس سے صحبت یا کم از کم بوس و کلمہ جائز ہوتا یا پاک عورت سے اگرچہ صحبت حرام ہے مگر عقیدات صحبت یعنی بوس و کلمہ جائز ہیں یہی سب کچھ حرام ہو گیا معلوم ہوا بیوی۔ یہی فقیر فقیر نے اپنی اس تقریر میں تفسیر کبیر کے بڑے اعتراض کا جواب دے دیا ہے تاکہ اسی آیت قطع نہیں ہوئی اس لئے تفسیر صوفیانہ میں عرض کی تھی۔ انشاء اللہ آیت کے آخر میں عرض کی جائے گی۔

وَاِنْ كَانَ رَجُلٌ يُؤْرَثُ كَلِمَةً اَوْ مَمْرَدًا وَلَهُ امْرَاٌُوَاُخْتُ فَلَيْكِنْ وَاحِدٍ

اور اگر جو مرد وارث بن جائے یا مامور لادہ اور قریبی مول و فرخ والا یا عورت جو اس کا بھائی یا بہن ہو تو اگر اس کے وارثوں میں سے ایک عورت کا لڑکا یا لڑکی ہو تو اس کے وارثوں کی طرف سے اس کا حصہ نہیں ملے گا۔

فَمِنْهُمَا السُّدُسُ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثَّلَاثِ

ایک کے لئے ان میں سے چھ حصہ ہے پس اگر تین وہ بھائی ہیں ریلوہ اس سے توجہ سب شریک
وہ ان میں سے ہر ایک کو چھ حصہ اگر وہ اس بھائی ایک کے ریلوہ ہوں تو سب بھائی میں شریک ہیں

مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ زَيْنٍ غَيْرِ مُضَارٍّ وَصِيَّةً مِنَ اللَّهِ

میں بھائی میں اس وصیت کے ذریعے جو کہی جائے یا فرض کے بعد جبکہ نقصان دہ نہ ہو یا اللہ
وصیت کی وصیت اور وہی نکال کر جس میں اس نے نقصان نہ پہنچایا ہو

وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَلِيمٌ

کامیاب کی حکم ہے اور اللہ جانتے والا علم والا

ہے اللہ کا رشتہ ہے اور اللہ علم والا علم والا ہے

تعلق: اس آیت کا پہلی آیتوں سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق: پہلی آیتوں میں من وارثوں کی میراث کا ذکر تھا جو
بلا واسطہ میراث سے رشتہ رکھتے ہیں نسب رشتہ یا سببی رشتہ قلب من وارثوں کی میراث کا ذکر ہے جو میراث سے بلا واسطہ رشتہ رکھتے
ہیں جیسے بھائی، بہن، بچی بچہ وغیرہ کہ ان کا رشتہ باپ یا والد کے ذریعہ میراث سے ہے۔ دوسرا تعلق: پہلی آیات میں من
وارثوں کا ذکر تھا جو کبھی محروم نہ ہو سکیں میراث نہیں خواہ عصبہ ہو کرایہ فرض ہو کرایہ دونوں میں شامل ہو کر جیسے فرس
امول، نو بہن قلب من وارثوں کی میراث کا ذکر ہے جو کبھی وارث ہوتے ہیں کبھی محروم جیسے بھائی، بہن بچہ وغیرہ کہ یہ لوگ بیٹے
باپ وغیرہ کے ہوتے محروم ہیں اگر یہ لوگ نہ ہوں تو انہیں میراث ملے۔ تیسرا تعلق: میراث کے وارث تین قسم کے ہیں
بلا واسطہ سببی، بلا واسطہ نسب سے اعلیٰ وارث، پہلی قسم کے ہیں محروم سے بلکہ میراث پہلی دو قسم کے وارثوں کا ذکر پہلی
آیات میں تھا تیسرے وارثوں کا ذکر اس آیت میں ہے یہ ترتیب نہایت موزوں ہے۔

شان نزول: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک وفد میں بیمار ہوا حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم میری
مزاج پر ہی کو تشریف لائے میں نے عرض کیا: حبیب اللہ میرے نہ والد ہیں نہ لولہ میری میراث کیونکہ غریب کس طرح تقسیم
ہوگی تب یہ آیت کریمہ جس میں کلام کی میراث کا ذکر ہے نازل ہوئی۔ (تفسیر خازن، سورۃ النسا) خیال رہے کہ یہ آیت کلام
حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی آخری عمر شریف میں نازل ہوئی۔ حضرت عمر فرماتے ہیں کہ کاش تین چیزوں کا حضور انور صلی
اللہ علیہ وسلم بیان شفی فرماتے کلام، لولہ، روئے، یعنی سودا، مسلم بخاری و خازن) حضرت سعد بن ابی وقاص فرماتے ہیں کہ ایک بار
حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خطبہ و عطاوا اس میں فرمایا کہ میں بلوک تر مسئلہ کلام کا چھوڑ کر جا رہا ہوں میں نے کلام کی
میراث کے متعلق نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے بہت کوشش سے سوالات کیے حتیٰ کہ ایک بار حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
میرے سینے پر انگشت شریف رکھ کر فرمایا کہ اے عمر! میراث میری گریوں میں نازل ہونے والی آیت کفنی نہیں مگر
زندگی رہی تو اللہ اللہ ہم کلام کے متعلق میراث سے کہیں گے کہ پڑھنا ہے پڑھا سمجھ لیا (مسلم بخاری و خازن) مگر بعد میں حضور

نور علی غنہ علیہ وسلم کی حیات شریفہ سے وفات کی لوریہ مسئلہ بھی رہ گیا شروع سورہ نساء کی یہ آیت جس میں کلمہ کفر کے جاتوں میں نازل ہوئی تھی اور آخری سورہ نساء کی آیت کلامہ قل اللہ یفککم لی الکلاۃ مگر میں میں اتنی ہی اس لئے اس آیت امتیاز فریاد (خلاق) فریاد کلامہ کی میراث کا مسئلہ ہم ہے اور اس میں غلط فہمی سے اختلافات ہیں۔

تفسیر: وان کان رجل یؤت کلاۃ او امراۃ یہ مسئلہ مستقل ہے اور دو حالتیں آتی ہیں: یکہ اس آیت میں مذکورہ پہلی سن بھی میراث پانے میں بھی نہیں اس لئے اس میں شرط سے شروع فرمایا اس مسئلہ کی پہلی ترکیبیں کی گئی ہیں اس لئے اس مسئلہ کے پہلے سنی ہیں ہم سب سے آسان ترکیب و سنی عرض کرتے ہیں: "یہ کہ کل حصہ ہے اور رجل معطوف علیہ" امراۃ معطوف یہ دونوں معطوف ہیں پر رث اس کی صفت معطوف صفت سے مل کر کل کا اسم اور کلامہ اس کی خبر اصل عبارت یوں تھی وان کان رجل او امراۃ یؤت کلاۃ اس صورت میں سنی بالکل واضح ہیں مگر کو تفسیر کلامہ کو پر رث کی ضمیر سے حل ماننا پر حل سے مراد ارث نہیں سب میں اختلاف ہے کہ یہ سنی یہ ہونے کہ اگر وہ میت سوا عورت جس کی میراث ہر ری ہے کلامہ ہوں "میراث عورت سے مراد میت ہے پر رث ہونے کے سکون اور ر کے ذریعے باپ افعال کا مضامین قبول ہے کلامہ کل سے ہوا اس کے معنی میں ہیں جو جو رب تعالیٰ فرماتا ہے وہو کل علی مولہ وہ علام اپنے سنی پر جو ہے۔ "میراث" ای سے بجا کلامہ معنی نزع کہ وہ سر کو گھیرے ہوتا ہے۔ قوت جالی رہتا ہے سے ہے کلیل معنی مسٹر لو کھنڈا تھا تو چمڑی جس میں دغ کی قوت۔ یہ تیز ہوا تو کو مہا کہتے ہیں اور کھنڈے کو کلیل۔ داری اور فاصلہ کہا جاتا ہے کلت الوحم صہم اس کے درمیان رشتے دور ہو گئے۔ شک بٹا کر جانا ہے کلت اللہ اللہ لی السور راستہ میں کو تھی شک مگر "مطلوع شریعت میں کلامہ کہے کہتے ہیں اس میں دو قول ہیں "حضرت ابو جعفر علیہ السلام رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ کلامہ وہ شخص ہے جس کے لولہ ہو "مل باپ ہوں یا نہ ہوں مگر کی دلیل سورہ نساء کی وہ آیت ہے قل اللہ یفککم لی الکلاۃ ان امرا ھلک لیس لہ ولد دیکھو رب تعالیٰ نے کلامہ کی تفسیر خود فرمادی لولہ باپ کے نہ ہونے کا ذکر فرمایا یہی قوی قول مطلق ہے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ معروض صاحب کرام فرماتے ہیں کہ کلامہ ہے جس کے نہ لولہ ہو نہ مل باپ ہو یہ کہ یہ آیت کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے قول میں آئی ہے مگر کے لولہ غزوہ احد میں شہید ہو چکے تھے مگر اس وقت ان کی لولہ کوئی نہ تھی نیز مل باپ تعالیٰ نے لولہ مل باپ و میراث کو پہلے کو دل لب بعد میں فرمایا جس سے معلوم ہوا کہ کلامہ وہ ہے جو پہلوں کا غیر ہو جس کے نہ مل باپ ہوں نہ لولہ نیز آخر سورہ نساء کی آیت میں یوں ہے لیس لہ ولد ولہ تحت ظہا نصف ما نوک اس سے بھی اشارہ معطوم ہوا ہے کہ کلامہ وہی ہو گا جس کے نہ مل باپ بھی نہ ہوں "یہ کس مل باپ کے ہوتے ہیں یعنی کو میراث نہیں ملتی مگر رث کلامہ کے پہلی سن کو میراث دی جا رہی ہے "تفسیر روح المعانی نے فرمایا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی وفات سے کچھ پہلے اپنے خدیب سے رجوع فرمایا اور فرمایا اب میں وہی کہتا ہوں جو حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے تھے "خیال رہے کہ کلامہ کل مکمل کا حصہ رہے جیسے دلائل اور کلامہ لولہ میت کو بھی کلامہ کہتے ہیں اور اصول فروع کے علاوہ دیگر رشتہ داروں کو بھی کیونکہ ان کا رشتہ میت سے کمزور بھی ہوتا ہے اور یہ میت کو گھیرے ہوئے بھی ہوتے ہیں اور تفسیر کیر و معانی و

خازن اور ملوی و دیگر کدو خیر و ولد اخ و اخت یہ عبارت پر رش کی غیرت سے مل ہے و تو علیہ ہے ملای است کاس
 پر لعل ہے کہ یہ مل بھائی بن سے مراد اخیانی یعنی میں شریک ہیں کیونکہ سگے اور علقائی یعنی باپ شریک بھائی بن کا کدو آخر
 سورہ نساء میں آ رہا ہے بھائی ایک بن کا تو حادہ بنوں کدو تعلق حصہ مقرر فرمایا گیا اور اگر بھائی بن دونوں ہوں تو بھائی کاس
 سے دگنا اور مل اس کے ہائیکل ہی خلاصہ ہے اس لئے تاجزے گا کہ یہ مل اخیانی بھائی بن ہی مراد ہیں نیز سہ لہن لہن و کاس کی
 قرأت میں مل بن ام ہے اور یہ مل بن ابن کعب کی قرأت میں مل لہم ہے اگرچہ یہ دونوں قرأتیں شاذ ہیں مگر حدیث و تفسیر کی
 طرح و حسب اصل ہیں (دفع لعلنی) یہ مل بھائی یا بن سے صرف ایک ایک مراد ہے یعنی کلام میت کا صرف ایک بھائی ہوا
 صرف ایک بن لکل واحد منہما السبب یہ عبارت مل کی مراد ہے اور ف جزانیہ اور عا کا مرجع مذکور بھائی بن ہیں
 یعنی اس صورت میں اس بھائی بن کو بطریق ذی فرض کلام کے مل کا بھائی حصہ ملے گا باقی باقی حصہ میت کے دوسرے وارثوں
 کو ملے گا چنانچہ فیروان کا دوا اکثر من فلک لہم شو کا فی الثالث یہ کلام کی میراث سے اخیانی بھائی بن
 کے حصول کی حد سری صورت ہے کہ مرحوم کے اصول و فروع کوئی نہ ہوں اخیانی بھائی بن ایک سے زیادہ ہوں یا صرف دو چار
 بھائی ہوں یا صرف دو چار بنیں یا دونوں ایک بھائی اور ایک بن مل سب صورتوں میں مل کو مل کا تعلق حصہ ملے گا باقی عد تعلق
 دو سرے وارثوں کو مگر یہ لوگ اس تعلق میں برابر کے حصہ دار ہوں گے کہ اخیانی بھائی بن تعلق سے اخیانی بن کے برابرے گا
 بیٹے یا سگے بھائی کی طرح لڑکی سے دگنا ملے گا اس پر ملای است کا منع ہے اسی لئے قرآن کریم سے یہ مل شرکاء فرمایا یعنی
 برابر کے شریک دو سرے عقلت کی طرح ملے کو مثل حظ الا مشق نہ فرمایا یعنی اگر اخیانی بھائی بن ایک سے زیادہ ہوں تو
 وہ تعلق مل میں برابرے کے شریک ہوں گے چہ تک خود مل کا حصہ چھوڑ تعلق ہے اس لئے اس کی اولاد کو بھی یہ چھوڑا تعلق ہی ہوا گیا
 من بعد وصتہ یوصی بها او دین عبد مصاد یہ عبارت گزشتہ دونوں قسم کی وارثوں کی قید ہے مگر اس میں طرز
 بیان بدلا ہوا ہے کہ بھائی یوصی یا تو صون کے یوصی یا بھائی فرمایا گیا کیونکہ ابھی مرد و عورت دونوں کا ذکر کر رہا ہے اور دونوں
 حصے نہ کر کے تھے جن میں عورت داخل نہیں ہو سکتی تھی اس لئے یوصی بھول اور شلو ہوا اظہار یہ ہے کہ یوصی کا جب قائل بھا
 ہے اور یہ وصیت کی صفت ہے دین وصیت پر معطل ہے غیر مفاد وصیت و یوصی دونوں مل ہے مفاد باب معامل کا م
 قائل ہے جس کا وہ ضرر ہے معنی نقصان یعنی یہ تمام شخصیں اس وصیت و قرض کے لئے کے بعد ہوں گی جو وارثوں کو نقصان
 دینے کیلئے نہ کی گئی ہوں اخیالی رہے کہ وصیت و قرض کے دوسرے نقصان دینے کی چند صورتیں ہیں۔ تعلق سے زیادہ کی وصیت کر
 ملے کسی کے قرض کا مجموعہ قرار کر جائے یا کسی پر وصیت کا قرض تھا اس کے وصول کا مجموعہ قرار کر جائے کسی کے ہاتھ اپنی قیمتی چیز
 سستی فروخت کر جائے اور مل تمام سے اس کا تصور وارثوں کو نقصان پہنچا نا ہو۔ (کبیر) مل سب کے تفصیلی احکام کتب فقہ میں
 ملاحظہ فرمائیے وصتہ من اللہ اس کی تفسیر ملے ہو چکی وصیت یوصی یا وصی کا مفعول مطلق ہے اور روئے سخن مرنے والے
 اور وارثوں بلکہ مقروضوں قرض خواہوں وغیرہم سب کی طرف ہے کہ رب تعالیٰ اے وہو تو تم کو ملے و ملے و ملے کو ملے
 دوسرے لوگوں تم سب کو تاکید حکم دیتا ہے کہ نہ تو وارث ایک دوسرے کو نقصان پہنچائے نہ مرنے والا پس ماند مل کو نقصان
 پہنچانے کی کوشش نہ مقرر وغیرہم جس کیلئے وصیت مجموعہ قرار کر گیا ہے غرضیکہ کوئی کسی کو نقصان دینے کی کوشش نہ کرے
 واللہ اعلم حسیم عند تعالیٰ علم واد ہے اور علم واد بھی اگر کسی مجرم کو جلد مرنے والے تو مجرم اس ملت سے مجاز قاعدہ نہ

وَمِنْ عَنِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ قَالَ: «مَنْ مَلَكَ نَفْسًا فَهُوَ أَخِيَّ»

اور رسول اللہ پر قسم کی کہ کیا وجہ ہے؟ جواب: یعنی میں فرض بمقابلہ وصیت کے زیادہ تاکید ہی ہے، وہ بتلائیے
اصول و فروع کی میراث کو فریضہ کے لحاظ سے سو کہ فرمایا کہ اہل عرب بنی کے حصوں میں گزرا کرتے تھے اور آخری آیت
میں کلمہ کی میراث کا ذکر ہے اس میں اہل عرب اس قدر گزرنا کرتے تھے نیز اصول و فروع کی میراث بھائی، بہن کی میراث سے
زیادہ تاکید ہی ہے یہ ظاہر فرمائے گا وہاں فریضہ اور صلہ وصیت فریضہ (تفسیر کبیر دفع العالی) اور اعتراض: اخین ابولہ
بھائی اور قتلیٰ قصہ ہی کی روپائی ہے؟ کم بیش کیوں نہیں پائی؟ جواب: اس سے کہ یہ اولاد میں کی جانب ہے اور میں کو یہ دینی
جسے ملنے ہیں لہذا اس کے مانع بھی یہ عزائمیں گے۔ تیسرا اعتراض: پہلی آیت میں یومی معلوف تھا مگر میں یومی مجمل
ارشاد ہوا اس فرق میں کیا حکمت ہے؟ جواب: وہی صرف مرویت کا ذکر ہوا تھا عورت میت معاً داخل کی گئی تھی مگر
میں عورت میت کا ذکر صراحۃً نہ ہوا کہ فرمایا گیا اوامراء چونکہ مرد و عورت دونوں کا ذکر صراحۃً نہ ہوا ہے یہی دونوں
وصیت کے قائل ہیں اور دونوں کیلئے نائب کا کوئی میثد عرب میں مشترک ہے نہیں اس لئے معلوف سینہ ارشاد ہوا مجمل
ارشاد ہوا چوتھا اعتراض: میں میر مندر کو قرص سے نکال کر کیوں بیان فریضہ قرض میں نقصان کیسے ہو تا ہے؟ جواب:
قرص کے ذریعہ دریا کو نقصان پہنچانے کی سب صورتیں ہیں جن میں سے بعض ہم نے ابھی تفسیر میں عرض کر دیں بعض لوگ
مرے مرے ایسی چلا کیوں سے اپنے پر قرص کر مانتے ہیں کہ مخالفہ محض وارثوں کو نقصان پہنچانے کیلئے جس کا شبد لب بھی
ہو رہا ہے فرمایا ہی کہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو وارثوں کی میراث قطع کرے انہیں محروم کر دے یا نقصان پہنچائے لفظ
تعالیٰ اسے جنت کی میراث سے محروم کر دینا ریاضی وصیت اور مصونے قرض قطع میراث کی ہی صورتیں ہیں۔ (تفسیر کبیر)
پانچواں اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ بھائی، بہن کی میراث چنانچہ اور قتلیٰ ہے اور بھائی، بہن اپنی میراث میں برابر
کے شریک ہیں مگر اس سورۃ النساء کی آخری آیت میں بھائی، بہن کو عصب قرار دیا گیا ہے اور میں کو دو گنا بہن کو اکبر قرار دیا گیا ہے
آیتوں میں تضاد ہے نیز وہاں صرف بہن کو ذی فرض قرار دیکر ایک کو تو حجاز زیادہ کو دو قتلیٰ دلویا کیا ہے۔ جواب: اس کا
جواب تفسیر میں گزر گیا کہ صلہ اختیانی یعنی بھائی، بہن مراد ہیں اور وہاں آخر صورت میں سکے اور طلاق بھائی، بہن مرلو
لہذا آیات میں تضاد نہیں اختیابی ولاد کا حکم اور بے سکے اور طلاق کا حکم کہ دونوں جتنیں برحق ہیں۔ چھٹا اعتراض: میں
آیات میں جب کیلئے جو لود ارشلہ اس سے بیٹائی، پوتا پوتی سب ہی مرلو ہیں تو کھوربت تعالیٰ نے فریضہ لان کا انکم
ولد فلان النعم یہاں ولد سے بیٹا ہی سمجھی مرلو ہیں تو چاہئے کہ فی الاولاد کم میں بھی لودار سے بیٹے پوتے سب ہی
مرلو ہوں وہاں صرف بیٹے کیوں مراد لئے گئے؟ چہتہ کہ بیٹے کے ہوتے جیم پوتا بھی وارث ہوں۔ نوٹ: پھر لوگوں کا یہ
استنباط اعتراض ہے۔ جواب: یہ اعتراض تو تم پر بھی وارد ہوتا ہے کہ تم بھی آیت میراث بوصکم اللہ فی الاولاد کم
میں پوتے کو مطلقاً اصل نہیں مانتے بلکہ جیم پوتے کو جس کا باپ فوت ہو چکا ہو استداخل کرتے ہو یہاں جب میں بیٹا پوتا برابر
کے شریک ہیں کہ پوتا مستقل طور پر حاجب ہے وہاں ولاد سے بلا واسطہ ولد مرلو ہوا اور صلہ ودد سے بیٹا پوتا نسب مرلو ہوا نا حکم
حدیث اور بحکم اجتماع امت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے قرآن وحدیث دونوں واجب العمل ہیں۔ ساتواں اعتراض:
جب لود کلام میں نواسی نواسے کا شمار کیوں نہیں یعنی پوتا محض دارثوں کیلئے حاجب ہے نواسا نہیں لیوں ہی پوتا نہ ہو تو میت
کلام ہے اگرچہ اس کا نواسہ موجود ہو اس کی کیلوجہ ہے؟ جواب: پوتے کا رشتہ قوی ہے کہ وہ ولاد کے نسب میں داخل ہے

نور کا رشتہ ملا ہے ضعیف ہے کہ وہ نسب میں داخل نہیں ہو سکتا پھر تائید ہے کہ سید کا نور سید نہیں ہے جب کہ اس کے باپ
دوسرے غیر سید ہوں اسی وجہ سے پوتے نور کو اس میں نہ کہ فرق ہوا۔

تفسیر صوفیان: مسئلہ تو یہی اس ذات کی طرح ہے جو ذات غلط سے صواب حق کا تعلق کرنا ہے اور شام کو
سب کے حق نہ ہو سکتا ہے اور نہ ہی پھر اس میں کسی اور غلطی کا تعلق ہے فرض ہے جس کا یہ اس کو پہنچاتا ہے اگر نہیں
کے یہ تقسیم میں غلطی کرے تو عجز ہے ایسی انسان کے اس مسئلہ میں صواب حق ہیں کھنڈ رسول کے حق نہ کہ غلط ہو گیا
یہی کہ لاہل باپ بھائی بن فرشتہ تمام عزیزوں کے حق ہندو قربت اگر نہ گئی میں سب کے حق دے کہ نیلے کیا تو
اس کو نہیں دینا بھی کہ باپ ہے نور دنیا سے چاہی بھی کہ باپ اگر حق نہ کہ کہہ کر کہہ دی ہے پھر انسان مرنا ہے مگر اس کے
ذمہ کے حق نہیں مرتے بعد موت بھی اس کے دل میں حق ہیں اگر صحیح تقسیم کر گیا تو اس کی قبر حشر ٹھیک ہے نور اگر
وہیت میں غلطی فرض میں حیات کر کے مرنا تو بکڑا ہے لیکن آیات میں انسان کو اس کے ذمہ داری ہے متنبہ فرمایا گیا ہے کہ اپنی
ذمہ داریوں کا حساب کرے پھر پھر مسئلہ میں ہندو قربت داریوں کو حصہ ملے ایسی عمل نہ کہل میں ہندو قربت حصہ تقسیم
ہوتا ہے مومن کے رہنے سننے کی جگہ وقت میں نہ مگر وہ ہم سب ہی فیض پاتے ہیں مومن کے رہنے پر آملن
وہ زمین دوسرے ہیں کافر کے رہنے پر کوئی نہیں دوتا رب تعالیٰ فرماتا ہے لَمَّا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ ابْلَىٰ حَضْرَت
قدس سرہا ہوں نے کیا جواب فرمایا۔

واسطہ محبوب کا دنیا میں جو سنی مرے یوں نہ فرما میں تو سے شہد کہ وہ قہر کیا
عرش پر دھڑکی میں وہ بندہ صالح کا فرش پر ماتم نشے وہ طیب و طاہر کیا
خیال رکھو کہ تم دنیا میں دوتے ہوئے آئے ہو کہ شش کو کہہ کر مل سے بیٹے ہوئے جاؤ۔ نور سب کو بھلاتے ہوئے پیدا
ہوئے تھے کہ شش کو کہہ کر سب کو بھلاتے ہوئے جاؤ یہ جیسی ہو سکتا ہے کہ سب کے حق ہوا کہ کہہ جاؤ۔

تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ

یہ حد ہیں اللہ کی حد جو جرم ہاں برداری کر لیا نہ وہ اس کے رسول کی داخل کر لیا ہے اللہ ان جنوں میں
یہ حد کی حد ہیں اور جو حکم اللہ اور اللہ کے رسول کا اللہ اسے باخون میں لے جائے گا

تَجْتَنِّي الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝ وَمَنْ يَعْصِ

کہ سنتی ہیں ان کے بچے ہر میں ہمیشہ رہیں گے وہ ان میں اور یہ کامیابی بڑی ہے اور جو نافرمان کرے
وہ گئے بچے ہر میں روزوں میں ہمیشہ ان میں رہیں گے اور یہ ہے بڑا کامیابی اور جو نہ

اللَّهُ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ

گناہ اور اس کے پیغمبر کی اور بڑا جائے گا کہ اس کے رسول سے تو داخل کر لیا اللہ اسے ہمیشہ بیکار
اور اس کے رسول کی نافرمان کرے اور اس کی کل حدوں سے بڑھ جائے اللہ اسے کبھی نہ بخشے

مگر اس کے ہزار ہوں سے ذلت والا
 گھر ہے گا جس میں ہمیشہ رہے گا اور نیکنے عری کا گھر ہے

تفسیر: ملک حدود اللہ - ملک میں تمام گزشتہ احکام مختلفہ اصول پر تھی 'میراث کی طرف اشارہ ہے' حد کے لغوی و اصطلاحی معانی یہ بتائیں ہو چکے ہیں۔ حد کا معنی ہے 'موجز حد کے اندر ہے مفید ہے' حد سے پہلے جاتے تو نقصان دہ، ملکوں کی بھی حدیں ہوتی ہیں، زمین و ملک کی بھی، حد کا وہ اصل کی بھی 'یہاں آخری قسم کی حد مراد ہے یعنی یہ نہ کہ وہ احکام تمام قسم کے احکاماتہ تعالیٰ کی قائم کردہ حدیں ہیں جو اس نے اپنے بندوں کیلئے مقرر فرمائیں، ہر شخص کو ان کے اندر رہنا چاہئے، ومن یطع اللہ ورسولہ من سے مراد صرف اس میں لڑنے اور جنگ اس سے خارج ہیں، اگرچہ ان پر بھی اللہ رسول کی اطاعت واجب ہے مگر ان کی اطاعت پر جنت کا واسطہ نہیں ملتا، جنت صرف انہوں کیلئے ہے۔ اطاعت سے مراد بخوشی فرماں برداری ہے، جبری فرماں برداری تو منافقین بھی کر لیتے تھے، جنت دل کی رغبت سے ملتی ہے، قرآنی احکام کو بتاؤ اور حق پر عمل کرنا، اللہ تعالیٰ کی اطاعت ہے، حدیث شریف کو بتاؤ اور اس کے مطابق عمل کرنا، رسول کی اطاعت ہے، صلی اللہ علیہ وسلم یوں کہو کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی اطاعت خدا کی بھی اطاعت ہے کہ ہم تک خدا تعالیٰ کے احکام حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی معرفت پہنچے ہیں، اور سولہ سے مراد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کیونکہ لب تاقیامت اطاعت صرف حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی ہوگی، ایمان سارے نبیوں پر ہدایت خلد جنت نعیمی من تعنتھا الا ھو یہ جملہ من مطیع کی جزاء ہے، دخول سے مراد برآمد کیلئے، جنت میں جہنم کے حوالہ قیامت میر ہو گا، خدا کی رو میں مرتے ہی جنت میں پہنچ جاتی ہیں تمام مسلمانوں کی، قبول میں جنت کی ہو، ان میں اور خوشیوں میں آتی ہیں، جو حضرات قیامت سے پہلے جنت میں پہنچے یا بدلہ سے جزاء کیلئے رہے، لہذا اس آیت میں کسی شخص کی تفسیر کی ضرورت نہیں، چونکہ 'من سے مراد سارے ہی مسلمان ہیں اس لئے جنت جمع فرمائی

آگے بہت کے خطاب کفر کہے، مگر بہت کا خطاب کفروں کو ہی ہو گا جتنی وہ اس آگ میں بیٹھ بیٹھ رہے گا کہ نہ اسے وہاں موت آئے، نہ وہاں سے نکلے، نہ خیال رہے کہ جتنی مومنوں کو وہاں کی نعمتیں بھی ملیں گی، اور آپس میں ملیں، جو وہاں پر رہتے ہیں، ان کے ساتھ رہنا بھی جس سے ان کا ظلم اور وہ بلا ہو جائیگا، اس لئے مومنوں کیلئے خاصہ بن جیے فرمایا گیا اور کافر وہ نہ بنیں، نہ ان کی ایسی دنیا کی باتوں کے ساتھ ہو جائیں، نہ وہاں کی آمد کی توقع ہو جائے گی کہ ہر وقت آپس میں وہ محل ہوتا، جس میں ہو رہے گا کوئی کسی کا خیر خواہ نہ ہو گا اس لئے یہاں فائدہ لو اور فرمایا گیا (تفسیر روح المعانی و روح البیان) ولہ عذاب مہین یہ اس مجرم کی تیسری سزا ہے کہ اسے آگ کی تکلیف کے ساتھ ذلت و سوائی کی تکلیف بھی دی جائے گی یعنی مسکینی سزا کے ساتھ جتنی اور وہ ملتی سزا بھی ہو گی۔ لہ کے مقدم کرنے سے معلوم ہو جائے کہ بہت کا خطاب صرف کافروں کو ہی ہو گا، اگر نہ کار مسلمان نہ دروغ میں گیا بھی تو اس کی پرورش ہوگی کہ تعلق اپنے حبیب کے ہمراہ اور سوا کرے گا۔

خلاصہ و تفسیر: اے مسلمانو! اب تک تمہارے جس قدر احکام تھے، انہیں سب کی پرورش و وصیتوں کا بیان کرنا میراث کی صحیح تفسیر و فہم سمجھ لو کہ یہ اللہ تعالیٰ کی قائم کردہ حد میں ہیں انہیں مت توڑنا، ان کے اندر رہنا، جو اور چھوڑنا، اے کی حد میں رہے تو نیکار ہونے سے محفوظ رہے گا، انہیں اللہ کی حدود میں رہے تو شیطان کا نشانہ نہ بنے گا، جو اللہ کی بھی اطاعت کرے، اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی بھی، مگر قرآن کریم پر بھی عمل کرے، اور حدیث شریفہ پر بھی، تو اللہ تعالیٰ اسے حد قیامت ایسے بانوں میں داخل فرمائے گا جن کے درمیان کے پے کوڑ و طویل فائدہ و شد و فہم کی خبریں ملتی ہیں، سب سے بڑی بات یہ ہے کہ یہ لوگ ان نعمتوں میں بیٹھ رہیں گے، نہ مرنے نہ وہاں سے نکلے جائیں، نہ ان پر کسی قسم کی پابندی ہو، نہ کسی کا سہاٹی ہو، اسی کے حاصل کرنے کی کوشش کرو، اور اس کے برعکس جو اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرے، کہ قرآن شریفہ پر عمل نہ کرے، اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کرے، کہ حدیث شریفہ پر عمل نہ کرے، اور صرف اس پر بس نہیں بلکہ اللہ کی قائم کردہ ایمانی و اسلامی حدود سے بڑھ جائے کہ اللہ رسول کے حکام پر اعتراض کرنے لگے، انہیں اللہ جیسے ایسے مجرم کو اللہ تعالیٰ اللہ قیامت دروغ میں داخل فرمائے گا، جہاں وہ بیٹھ رہے گا کہ نہ وہاں سے سر کرے، نہ جیتے، نہ وہاں کے ساتھ اسے ذلت و خوارگی کا بھی مذاق دیا جائے گا، بلکہ بھی اس پر جس طرح کریں گے، اور آپس میں دروغی بھی ایک حد سے کوڑ بھلا کر دیں گے، لہذا تم لوگ میراث صحیحہ پر تقسیم کرو، تقسیم کی پرورش میں اللہ تعالیٰ سے ذلت و عیبت کا قرض نہ لیا کرو، اسکی وصیت پوری کرو، تاکہ خدا کے نہ اب سے بچو، یہ آیت جو لوگوں کو سزاؤں کی جامع آیت ہے۔

فائدہ: اس آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ: میراث میں حدیث شریفہ قرآن کریم کی طرح واجب اصل ہے، دیکھو، رسول اللہ نے لولا، میں باپ، نہ وہ جس کو راہنمائی ملتی، میں صرف ان چار وارثوں کے بعض حالات بیان فرما کر فرمایا کہ جو اللہ رسول کی اطاعت کرے وہ جستی ہے، یہی فکر میراث کے باقی احکام معلوم کرنا ہیں، تو میرے رسول سے پوچھو، صلی اللہ علیہ وسلم بتا دیں گے، میں کی بھی اطاعت ایسی ہی کرے، جس طرح قرآن کی کی جاتی ہے، چنانچہ دہلوی 'ظنی' پوچھتی 'پڑھتی' پھر بھی 'تجلی' علامہ ماسون 'چچا' اور چچا کی اور وہ غیر ہمہ مست سے وہ عرض ہیں، چنانچہ قرآن کریم نے نہیں کیا، ان کے احکام حدیث شریفہ سے ہی معلوم ہوئے، نیز جس وارثوں کو قرآن کریم نے کیا بھی ہے، تو بہت اعلیٰ کیا، جب تک کہ حدیث کی ادا و شام

لِيُتَابِعُوا فِي الْفِتَنِ

حاصل نہ ہو تب تک من کے احکام بھی ہارے ہیں معلوم ہوا کہ پختہ پختہ ہو کر لویا کہ تو فرمایا کہ اگر لوگوں نے ہو تو من کو سنائی دے گا نہیں یہ نہ بتایا کہ اگر وہ جس نہ ہو تو من کو کہا دے گا اور ہوں ہو گیا ہے گا نیز تو فرمایا کہ کفار۔ کہ جہلی، جس کو جہلی تہلی۔ نے گھمکتے تو یہ فرمایا کہ کوئی سے جہلی، من کو نور۔ یہ بتایا کہ جہلی من کے ادا ہونے کے بعد من کی ادا لو کے بغیر آیتیں بھی پوری سمجھ میں نہیں آتیں اسی لئے آخر میں فرمایا کہ ہر بات قرآن ہی سے کیوں پوچھتے ہو کوئی بات رسول سے بھی پوچھو قرآن و حدیث 'حج' زکوٰۃ وغیرہ ساری عبادات کا منی حال ہے کہ بغیر حدیث کی مدد سمجھ میں ہی نہیں آتیں۔ وہ سرفاقتہ جنتی ہونے کیلئے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت بھی ایسی ہی ضروری ہے جیسی خدا تعالیٰ کی اطاعت یہ فائدہ بھی اور رسول سے حاصل ہوا تیسرے فائدہ جنت میں جہلی و افلاقیہ مسو کے بعد ہی نصیب ہو گا جیسا کہ بدعت کی تفسیر سے معلوم ہوا چوتھا فائدہ تقسیم میراث میں انصاف کرنا رحمت الہی کا باعث ہے اور اس میں ظلم کرنا سخت مذہب کا زور ہے جیسا کہ من بطل اللہ اور من بعض اللہ سے معلوم ہوا اس سے وہ لوگ عبرت پا کر ہیں جو شیوں کو میراث سے محروم رکھتے ہیں پانچواں فائدہ جو بیٹے کے ہوتے پوتے یا نواسے کو میراث دینے یا بیٹی بیٹے کو براء حصہ دے دینا زنی ہے جو کہ وہ سرے و اور نوٹوں کے حصے میں کی کر کے اس پر ظلم کرتا ہے جیسا کہ بعد حدود سے معلوم ہوا چھٹا فائدہ میراث کے قطعی مسائل کا انکار کفر ہے جیسا کہ متحد کی پہلی تفسیر سے معلوم ہوا ساتواں فائدہ دین میں ذلت کا مذہب صرف کافروں کو ہو گا جیسا کہ اس کی تقدیم سے معلوم ہوا آٹھواں فائدہ جنتی لوگ جنت میں اپنے بل بچوں اور دوستوں کے ساتھ رہیں گے اور وہ زنی سب سے الگ تھلک جیسا کہ خلاصہ لکھا اور خاصا لکھا ہے معلوم ہوا نوں فائدہ تقسیم میراث سے ہم جہ سے اور ظلم فرائض پر ضروری علم ہے حاکم نے سیدنا محمدؐ اس مسطور ضعیفہ تہی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ اس وقت تک قیامت نہ قائم ہوگی جب تک کہ یہ دو کام دیاجیں نہ ہو جائیں 'نہیت پر حوش نہ رہے اور میراث کی صحیح تقسیم نہ ہو' فرماتے ہی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سب سے پہلے اس امت سے علم فر کھنٹے گا اور فرماتے ہیں کہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ اسے صلی اللہ علیہ وسلم فراموش یعنی میراث سمجھتے سمجھتا رہو گیونکہ میں تم میں ہمیشہ رہوں گا نہیں ایک زمانہ تیرا جب تھے چھو جائیں گے علم گھٹ جائے گا یہاں تک کہ وہ تو ہی ایک میراث کے مسئلے میں جھڑپیں گے اور اس میں میراث صحیح تقسیم کرنے والا کوئی عالم ملیک الحمد للہ علیہ علم میراث میں اس میں عقل کو دیا ہے مسئلہ یہ من ضرور دیکھیں تفسیر کی کتاب میراث کا مطالعہ کریں۔

پہلا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ جنتی وہی نہیں ہے جو اللہ رسول کی اطاعت کرے تو جو بچپن میں فوت ہو جائے یا اسے اہل کافرتی میں مرتب ہو وہ دور فی ہوا چاہئے، علانکہ تم اسے بھی جنتی مانتے ہیں۔ جواب: جنت ملنے کی مدت صورتیں ہیں جن میں سے ایک صورت کا یہلہ کر کے یعنی اپنے اہل سے جنت ملنے والے سبھی چند صورتوں کو کھود سبھی قیامت میں ہے کہ کسی کے فضیل جتنے جانا محض اللہ تعالیٰ کے رحم و کرم سے جنت پائے گا اسی وہ سبھی میں کوئی لفظ حصر کار شلو نہیں ہوا مگر دو معنی میں جانتے کی صرف ایک ہی صورت ہے میں ہماری یہ غلطیاں یا کھوڑا کر کے دو سرا اعتراض: یہاں ارشاد ہوا کہ جو اللہ رسول کی نافرمانی کرے اور اللہ کی حدوں سے بڑھے وہ دور فی ہے، نافرمانی کرنا اور اللہ سے بڑھنا تو ایک ہی چیز ہے اسے بطورہ کیوں بیان فرمایا؟ جواب: اس کے جوابات تفسیر سے معلوم ہو چکے کہ یا تو نافرمانی سے مراد کلمہ ہے کہ کلمہ کہ لیا ہے اور اللہ

خوش نصیب ہے وہ شخص جس نے اپنے نفس کے مد میں شریعت کی نگاہی اور عقیقت کے راست میں اسے قائم رکھا کسی نے حضرت سری عقی نے پوچھا کہ بندہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت پر کیسے قادر ہو؟ فرمایا دنیا کو دل سے نکال کر کپڑے پر پیڑی ہو تو عجبہ حاضر نہیں ہو ورنہ میں دنیا کی پیڑی ہو تو عجبہ قبول نہیں کر لیتی ہے پاک کیا بات ہے؟ دل آنسوؤں کے ذریعہ صاف ہو جائے مولا فرماتے ہیں۔

بند کمال باش آلودے پر چند باش بند سیم و بند زور
یعنی اسے سوسن اپنا دی اور سونے کی تیر سے نکل کر جس دہوس کی رہنمائی تو زور آور ہو چلب
ہر کہ قندیلہ بر خود لاشد این چلی در چشم او حوالہ شد
یعنی جسے بار کھیرا ہو گیا اس کی نگاہ میں حلال ہو گیا و سرے مقام پر مولا فرماتے ہیں۔
ذکر حق کن بانگ غملاں را سوز چشم ز کس را از این کرم بدوز
حضرت عاتم اسم فرماتے ہیں کہ اپنے سوا کی خدمت کو دنیا را غم ہو کر اور آخرت را غم ہو کر تم تک پہنچے گی مولا فرماتے ہیں۔

بدل خود کم نہ اندیش معاش عیش کم ظہر تو بدو گاہ باش
یہاں رب تعالیٰ فرما رہا ہے کہ جس کا نفس نہ رسول کی عظمتوں کی حدود میں رہا وہ دنیا میں نصیب ہے اور آخرت میں جنتی ہے اور جو نفس میں حدود کو توڑ کر نہ رسول کا نفرین ہو جائے وہ آخرت میں آگ میں جائے گا اور دنیا میں ذلیل رہے گا
لہذا تعالیٰ ان کے دوزخ پر رکھے اعلیٰ حضرت رحمتہ علیہ فرماتے ہیں۔
نہو کریں کھانے پانے کے اس کے در پر پڑ رہو کھانے تو اسے رضا دل گیا آخر ما
اس کے در آجو ہوا خلق خدا اس کی ہوتی اس کے در سے جو پھرا اللہ ہی سے پھر گیا

وَالَّتِي يَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً

اور وہ جو تیریں جو لائیں سے چاہائیاں تمہاری عورتوں میں سے پس گواہ بناؤ اللہ بزرگوار مرد

اور چہاری عورتیں جو دکھائی کریں ان پر خاص اپنے میں سے چار مردوں کی

مِنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّيَهُنَّ

میں سے پس اگر گواہی دیں وہ مردوں تو شہید کر دو ان عورتوں کو گھر میں یہاں تک کہ انہیں

گواہی نہ پھر اگر وہ گواہی دے دیں تو ان عورتوں کو اپنے گھروں میں بند رکھو یہاں تک کہ انہیں

الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا

موت آئے یا ان کے لئے کوئی راستہ نکالے

موت اٹھائے یا اللہ ہی کی ہمارے نکالے

تعلق۔ اس آیت کا اثر نہ قیادت سے چند عرصے تعلق ہے۔ بسلا تعلق۔ یہی آیتوں میں عورتوں کے ساتھ اچھا سلوک کرنا، ایسی صحیح طور پر ان کی میرٹ کا حصہ دینے کا ذکر تھا۔ اس صحیح تربیت و تعلیم دینے کا حکم دیا جا رہا ہے۔ گویا ملی اس بات کا ذکر پہلے ہو چکا ہے، اس لیے اصل بکھر کر اب ہو رہا ہے۔ دوسرا تعلق۔ یہی آیتوں میں عورتوں بچوں کو نفع پہنچانے کا حکم دیا گیا تھا۔ اب انہیں نقصان دہ چیزوں سے بچانے کا حکم دیا جا رہا ہے۔ گویا نہ کہ پوری تربیت میں یہ دیکھوں سے ہی ہوتی ہے۔ تیسرا تعلق۔ یہی آیت کے آخر میں فرمایا تھا کہ اللہ رسول کی شہرہائی کرے۔ وہاں کہیں انانیت کاغذا ہے۔ عباس مذہب کی ایک جھلک یہاں دکھائی جا رہی ہے۔ کہ دانیہ عورتوں کیلئے، یا اس قید و بند میں نہ رہیں۔ یہ آیت یہی آیتوں سے ہے۔ تعلق نہیں ہے۔ چوتھا تعلق۔ اسلام نے عورت کو ذلت و خواری سے بچا دیا۔ اس کے لئے کی دو صورتیں تھیں، ان کے حقوق کی حفاظت، ان کی عصمت کی حفاظت۔ کہ بدکار عورت جاہل و نادان سے زیادہ گھٹتی ہے، یہی آیت میں حفاظت حقوق فرمائی تھی۔ عباس آیت میں ان کی عصمت و عفت کی حفاظت فرمائی جا رہی ہے۔ پانچواں تعلق۔ یہی آیت میں عورتوں کے حقوق کا ذکر تھا اس آیت میں ان کی دوسروں پر بکھر کر ہے۔

تفسیر وائس یا من اعطائتمہ انہی انہی کی تہ ہے جس کی جتنی انہی بھی ہے الت بھی اموات لورا توانی بھی بعض کہتے ہیں کہ غیر ملکہ اور چیزوں کی تہ میں اتنی تہ اور جگہ رکھتے اتنی دیکھو میں رب تعالیٰ نے اتنی فرمایا دوسرے مقام پر فرماتا ہے اموالکم انہی حصہ اللہ میں چونکہ عورتیں مرلوں میں اس لئے اتنی ارشاد ہوا تھا ان اتنا عیالی سے بنا معنی اتنا چہ کہ گنہگار اپنے دوسرے پر گنہ کرتا ہے اور شریعت کی ممانعت کے باوجود گنہا ہوں تک پہنچ جائے اس لئے میں مفصل نہ فرمایا تھا یعنی جو شرعی ممانعت کے باوجود گنہا ہوں تک پہنچ جاتے ہیں فاحشہ بعض سے بنا معنی حد سے چڑھ جانا اصطلاح میں جو کام گنہ بھی ہو بے حیائی بھی ات فاحشہ کہنا چاہئے سیدنا عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ الفاحشہ معروف بالانلام سے مراد وہ ناپاک صافقت ہوتی ہے اور فاحشہ کمرے سے مراد عام بے حیائی کے گنہ اور جب فاحشہ نکر بھی ہو موصوف بھی تو اس سے مراد خودہوں کی باغری اور ان کی اطاعت میں کوئی مرد ہوتی ہے رب تعالیٰ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج سے فرماتا ہے من ہات مکن ہا حشہ مبینہ (پس و خزانہ العزیزان آخر پارہ ایکس) عام مفسرین فرماتے ہیں کہ یہاں الفاحشہ سے مراد زنا ہے اگرچہ زنا مرد و عورت دونوں سے ہوتا ہے مگر چونکہ اس میں عورت کی مرضی کو زیاد دخل ہے کہ اس کی مرضی کے بغیر نہ ہو سکتا ہے اس لئے یا تمیں فرما کر عورتیں کو زنا کا فاعل قرار دیا گیا اس صورت میں یہ آیت کہ اس حدیث سے صریح ہے جس میں ارشاد ہوا کہ کنوارا کنواری سے لایا یا لایا سے زنا کرے تو اسے ایک سال کاویں نکالنا اور سو کوڑے مارنا اور وہ حدیث سورہ نور کی اس آیت سے متفق ہے والواحدة والواحد لرجل بعض نے فرمایا کہ یہ آیت سورہ نور کی آیت سے ہی مشوع ہے مگر بعض مفسرین فرماتے ہیں کہ یہاں الفاحشہ سے مراد عورتوں کا عورتوں سے بد فعلی کرنا ہے اسی لئے اتنی اور یا تمیں سوٹ کے ہی صبیہ استعمال ہوئے اور انکی آیت والذان ہا حشہا میں افلام مرلوں سے اس لئے وہاں الذان اور ہا حشہ ہر کے صبیہ استعمال ہوئے اور سورہ نور شریف میں الواحدة والواحد سے مراد زنا ہے اسی لئے وہاں مرد و عورت دونوں کا ذکر ہوا یہاں اس دونوں آیتوں میں تعزیری سزوں کا ذکر ہے اور

وہی سورہ نور میں سو کوئی حدی سزا ہیں اس صورت میں یہ تین سو تیسری سورہ نور کی آیت حکم ہیں کوئی آیت
 علیٰ ذلک منصرف نہیں (تفسیر کبیر و فرائض العرفان) مگر پہلی تفسیر زیادہ قوی ہے جیسا کہ آئندہ معلوم ہو گا من ساء کم من بانیہ
 ہے اور یہ کلمہ اہل کابیل ہے لہذا سے مراد یا تو یہ ہیں جن کو کم میں غلوئوں سے مطلب ہے اور عورتوں سے شادی شدہ
 عورتیں مراد عورتوں سے مراد اور عورتیں ہیں یا مسلمان عورتیں تو کم میں غلوئوں سے مطلب ہے یا عام مسلمانوں سے جیو کہ
 لوئے یا نور کافر عورتوں کے حکم جدا گانہ ہیں ان کی سزائیں کچھ اور ہیں لا تشہدوا علیہم اربعہ منکم یہ عبارت
 پہلی عبارت کی خبر ہے چو کہ پہلی عبارت میں شد کے معنی تھے اس لئے اس کی خبر میں ف جزائیہ لکھی گئی ۲۔ تشہد سے مراد
 ہے گواہی دینا کوئی حدی شہادت کے بعد لام تو نفع کیلئے آتا ہے اور علیٰ نفس کیلئے کسی کے حق میں گواہی دینا مستحب ہے اور
 اس کے خلاف گواہی دینا مستحب علیہ ہے چو کہ یہاں ان عورتوں کے خلاف گواہی دینا مراد ہے اس لئے عہدین فریضہ کیا یا عہدین
 چار فرما نے سے معلوم ہوتا ہے کہ آیت کریمہ میں حدی سے مراد ثابت نہ کہ مساحت اور نہ حدی سزا تو اس کی جگہ چار گواہ
 زبانی کے ہوتے ہیں باقی تمام جرموں کے گواہوں میں کوئی عورت نہ ہو مسلمان ہوں کوئی کافر نہ ہوں اہل بیزار گاہوں
 کرتا یا گیا کہ یہ گواہی کے ساتھ مراد ہوں میں کوئی عورت نہ ہو مسلمان ہوں کوئی کافر نہ ہوں اہل بیزار گاہوں
 کوئی حاکم ناجائز نہ ہو کہ رانے کوہوں میں یہ تمام شرط ہوئی چاہئیں اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ یہاں حدی سے مراد زنا
 ہی ہے فریبکہ لہذا کم اور اربعہ ہر حکم یہ تینوں کے پکار رہے ہیں کہ یہاں حدی سے مراد زنا ہے فان شہدوا
 فامسکوا فی البیوت شہدوات مراد ہوائے کوئی نے ظاہر ہے کہ حاکم کے سامنے کوئی نہ تصور ہے اس
 کوئی میں ساری دہ فیہ میں معتبر ہیں جو رہائی کوئی میں ہوتی ہیں کہ نقطہ سنی سننی کوئی نہ دینا بلکہ نکھوں و یکھی کوئی دینا
 اور انکھوں سے بھی خاص فعل نکھوں کوئی نہ دینا ہو کہ مقتضات نکھوں اسکو میں خطاب یا ان کے خلاف حدوں سے یا عام مسلمانوں
 سے یا حکام سے پہل صورت میں تحریر مراد نہ دینا کا گھر ہو گا اور سنی صورت میں ایک کا گھر بھی مراد ہو سکتا ہے اور تیسری
 صورت میں خیال حدی کی کو غرض بھی مراد ہو سکتی ہے جتنی اگر وہ چار گواہوں عورتوں کے فعل رہائی کوئی نہ دینا تو اس قدر
 تم انہیں پہ گواہوں میں جہاں ان کا رہنا نہ تھا یا اسے مسلمانوں کے میکے کے گھروں میں یا انہیں جیل کی کو غرضوں میں نہ کر دے
 کہ نہ وہ کسی سے مل سکیں نہ اس سے کوئی مل سکے جیل رہے کہ اس وقت یہ قیدی سزائے راقمی جو بعد میں منسوخ ہو گئی
 تھی بنو انہیں انہوں حتی استاء کتبہ یہ تہہ قیدی کی انتہا تھی تہہ مراد تہہ سزائے عورتوں سے مراد ہے عورت کے
 فرشتے جتنی معاف ہر شہد ہے یا توفی سے مراد پورا پورا لے لیا تھا یا تہہ عورتوں سے مراد ہے عورت کی عورت کا فعل و قابل
 علیہ علیہ دین جتنی انہیں حد چار عید کی قید مست و ایک عمر قید کہ وہ مرکزی دہلی سے نکلیں او جعل اللہ لہن سبلا
 یہ جملہ توفی پر معصوف ہے اور جیل سے مراد یا تہہ سزائے عورتوں سے مراد ہے عورت کی عورت کا فعل و قابل
 نور میں بھی چو کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے لہاں علیہ رب تعالیٰ کے فرما میں اس لئے ان کے متعلق بھی جعل
 اللہ فرما صحیح ہے یعنی انہیں یہاں تک قید نہ کر کہو کہ یا تو انہیں موت ہی آجائے یا سزائے راکا کا تلوں بدل جائے اس میں
 ارشاد ہے یا تہہ یا کہ یہ حکم عام ہے جو مسلمان و دنیا مسلم شریف میں ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے راکا سزائیں
 فرمائی تو فرما حد وا ہی حد وا ہی لہ جعل اللہ لہن سبلا مجھ سے ملے تو مجھ سے ملے تو لہذا تعالیٰ نے اس کیلئے

راست نکال دیا کہ کنوئیر کے نیلے رانگی سزا سو کوڑے اور ایک سال کیلے دیں نکلا ہے خیال رہے کہ حضرت امام شافعی کے پاس ایسے زانیہ دو تھیں دونوں کو ایک سال کا دیں نکال بھی دیا جائیگا امام مالک کے پاس صرف مرد کو عورت کو نہیں تفسیر صدیقی کے پاس امام صاحب کے پاس لن کی سزا صرف سو کوڑے ہیں دیں نکلا بطور تفسیر ہے مگر فاضل صاحب جگہ توڑے اور نہ نہیں۔

خلاصہ و تفسیر اے مسافر! تسماری عورتوں میں سے ذاتی ہے حیاتی کا نام یعنی زنا کر بیٹھے تو پہلے تو تم میں چار گولہ ہوں جو ان کو اپنی آنکھوں سے فعل کرتا دیکھیں وہ گواہ بھی تم میں سے ہوں تسمارے غیر سے نہ ہوں اس طرح کہ موسیٰ ہوں کافرنہ ہوں مستحق برہیزگار ہوں فسق فہرنہ ہوں 'مرد ہوں عورتیں ہوں چنانچہ اگر اس قسم کے چار گولہ یعنی گولہ دے دیں تو تم اسے خود دیا اے مسافر! اے حاکم! انہیں گھروں میں قید کر دیا یا سسرال کے گھروں میں یا ایک کے گھروں میں یا جیل خانہ کی کونہوں میں 'پھر یہ قید دو چار دن یا دو چار مہینہ کی۔ ہو بلکہ عمر قید ہو کہ دو انہیں موت آجائے کہ انکے جنازے ہی وہاں سے نکلیں یا تھتہ تھتہی سزائے زنا کا کوئی قانون بنوے جس سے یہ حکم منسوخ ہو جائے خیال رہے کہ اگر خود غلط اپنی بیوی کو زنا کرے تو دیکھے اور اس کے پاس کوئی گواہ نہ ہو تو وہ اسلامی عدالت میں حلی کرے گا جتنی کہ سزا دہنور شریف میں آئے گے اور اگر غلط کے پاس چار گولہ ہیں خود گواہوں سے اس کا ثابت کرے اور عورت سنگار کی جائے گی۔

فائدہ۔ اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ غلط بیچوں کے حاکم ہیں کہ انہیں بعض جرموں پر سزا دے سکتے ہیں یہ وہاں مردوں کی حاکم ہیں وہ غلط کو کسی جرم پر سر نہیں دے سکتیں جیسا کہ امام سکون سے معلوم ہوا کہ غلط تو دہیہ بیویوں کو قید کر سکتے تھے مگر وہاں رانی غلطوں کو قید نہیں کر سکتی جس کی حکم باپ بیٹے اور بیٹے بھوٹے بھٹی بوستوشا گرد کا ہے کہ جیسا شاگرد اور چھو چھٹی اپنے پاپا استودین سے بھائی کو سزا میں دے سکتا۔ دو سر فائدہ زنا کے چار گولہ چائیں اور چاندوں مسلمان ہوں 'مرد ہوں عاقل ہوں 'بائع ہوں 'مستی ہوں 'یہ ساری تہیں منکم سے معلوم ہوئیں۔ تیسرا فائدہ۔ موت اور عورت کے رانی سخت سزات جیسا کہ میں مسلمانوں سے معلوم ہوا چو تھا فائدہ اگر غلط اپنی بیوی کے رہے چار گولہ بنائے تو پھر حلی نہ ہو گا بلکہ عورت کی سزائے رانگی جائے گی جیسا کہ لان شہد وا سے معلوم ہوا پانچویں فائدہ۔ فائدہ بیوی کو طلاق نہ ملو واجب نہیں بلکہ اسے فسق سے روکنا واجب ہے جیسا کہ امام سکون سے معلوم ہوا چھٹا فائدہ۔ مجرم کو آلودہ چھوڑ کر اس سے دور اور زیادہ گنہ گار بنا دینا جیسا کہ اسے پابندیوں میں زیادہ جکڑ دیا کہ وہ جرم نہ کر سکے ساتویں فائدہ۔ یہ آیت بہت ہی مشورہ سے اب کسی کے پاس رانی سزا نہیں دے فائدہ او جعل اللہ سے معلوم ہوا۔ آٹھواں فائدہ۔ بد سے بدتر فاسق بھی کافر میں ہو جاتا غلط وہ کتنا ہی بڑا گنہ گار ہے جب تک اس کے عقائد نہ بگڑیں یہ فائدہ لی البیوت سے حاصل ہوا کہ عورتوں کو گھروں میں ہی رکھے گا حکم دیا گیا اگر وہ رانے کافر ہو جائیں تو مسلمانوں کے گھروں میں نہ رہیں اور اس سے حد فطریہ نہ ہو۔

پہلا اعتراض: ہو مسلم اصطفیٰ کہتے ہیں کہ میں مرزا قاضی سے زنا نہیں بلکہ عورتوں کا آپس میں بدکاری کرتا ہے یعنی حق اس جرم کی سزا اب بھی ایک ہے اور یہ آیت مسنون میں اس لئے بدل مانتا حق مونث کا سینہ لڑ شہد ہوا اور نہ زنا صرف عورتیں نہیں کر سکتیں بلکہ عورت و مرد کرتے ہیں۔ جواب۔ یہ تفسیر باطل ہے اس لئے کہ ہو مسلم اصطفیٰ سے پہلے امت

رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں کسی سے امت کے یہ سببی ہیں کے لئے ایہ قول فرق لہذا ہے جس سے لفظ غزوے کا
 نہیں (تفسیر کبیر) نیز ہم ابھی تفسیر میں عرض کر چکے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دنیا کی سزایاں فرماتے ہوئے فرمایا کہ لو
 لہذا قتلی نے ان ذمہ عورتوں علیہ راست نکلا وہ مظلوم ہو اگر اس امت میں مذہب جو تم میں ہی ملو میں ملو میں سبیل سے ملو
 سزائے ناکافروں بنا ہے نیز عام مشرین فرماتے ہیں کہ یہ منسوخ ہے، ہاں اس میں اختلاف ہے کہ کس سے منسوخ ہے بعض
 فرماتے ہیں سورہ نور کی آیت سے اور بعض فرماتے ہیں حدیث مذکورہ سے (تفسیر خازن) نیز حق کرنے والے عورت کو گھر میں
 قید کرنا بیکار ہے کہ گھر میں رہ کر بھی حد ساری عورتوں کے ساتھ یہ جرم کر سکتی ہے گھر میں قید کرنا ذمہ کیلئے مفید ہے کہ نہ باہر
 نکلے نہ کسی مرد سے ملے نہ رونا واقع ہو۔ دوسرا اعتراض یہاں نکلاش سے ملو ہے دیائیاں اور دنیا کی تیاریاں ہیں اور سبیل
 سے ملو توبہ کی توفیق ہے اور آیت کا مطلب یہ ہے کہ جو عورتیں بے حیاء ہو جائیں اور جن سے اندیشہ پیدا ہو جائے کہ یہ رونا کر
 لیں گی تو انہیں باہر نکلنے سے روک دو مگر وہ بدو میں مرد میں درجہ عقلی انہیں توبہ کی توفیق دے دے۔ فہم یہ تفسیر
 مسعودی حرملی صاحب لاہوری فتویٰ نے اپنی کتاب بیان القرآن میں کی۔ جواب: یہ آیت کی تفسیر نہیں بلکہ تحریف ہے
 کیونکہ اس قسم کی بے حیائیوں پر چار گولہ باندھنا نہ کیا ضرورت ہے ایسی شرارتیں تو اگر اشارۃً بھی مظلوم ہو جائیں جب بھی
 ان کی روک قسم کرنا چاہئے تب تو آیت کے معنی یہ ہو گئے کہ وہ کچھ بھی کرتی پھریں غیر مزیدوں سے ناجائز تعلقات اٹھانے
 ہادیاں آواز پھرنا تم ان کا کوئی انتقام نہ کرو پھر تم انہوں کا انتظار کرو انکے تھانہ لفظ بھی پکڑو تو بھی ان سے پکڑ نہ کو میو کہ
 ابھی چار گولہ تو ملے ہیں اگر سبیل سے مرد توبہ ہے تو عورتوں کو بالکل آزادی سے جب انکی بے حیائیوں پر چار گولہ ملے اور
 تم نے اسیں پکڑا سوں کہ وہ مذہم توبہ کرتے ہیں چلو چھٹی ہوئی کسب پھر سنے جرم کیلئے چار گولہ ہوں کا انتظار کرو جب وہ مل
 جائیں اور یہ پھر توبہ کریں پھر توبہ کریں عرشیہ کہ یہ آیت ایک نشان کر دہ گئی پکڑے جلا چھوڑے جلا اگر توبہ سے دلی توبہ
 مرد ہے تو بھی ایک کھیل ہی رہے گا کیونکہ وہ کے حال کی غیر رعبت حق کو ہے یہ عورتیں کس کی ہم مل سے توبہ کر رہے ہیں ہم
 کس کے جھوٹ بولتی ہو صرف دلی توبہ ہے پھر اندر لہذا تعالیٰ اپنے کلام کی صحیح سمجھو حفاظت فرماتے: تفسیر مفسرین جب یہ
 آیت تفسیری پیش کرنا حدیث سے منسوخ ہے تو اس حدیث میں سو گولوں کا بھی ذکر ہے ایک سہل کے دیں نکلا کا بھی پھر امام
 ابو حنیفہ دیں نکالے کا کیوں نکال کرتے ہیں، شافعی حضرات (جواب ہے) اس کی تحقیق منشاء سند سورہ نور کی تفسیر میں کی جائے
 گی سبیل انکا کچھ ہو کہ لام اعظم و حست نہ ہو۔ دین نکال دین کا انکار میں کیا ہے یا اسے تفسیر نکالتے اگر حاکم مناسب
 سمجھے تو عمل کرے اسے کہ قرآن کریم ہے، اسے رفتی کے ہر صرف سو گولے مقرر فرمائے اور ہی کو ان کی پوری سر قرار
 وہ اب حدیث پر ایسے عمل کرو کہ قرآن شریف پوری سر قرار دینی نہ بن جائے کہ سو گولے حدیث و اور دینیں نکالا تو نیز
 طہوی شریف میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک دن کو سہل کا نہیں نکالا نہ وہ نہ سے صاحب رو کر عمار سے مل
 گیا آپ نے یہ جرس کر پھر کسی کو دیں نکالا۔ یہ حدیث ہوتی تو حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کبھی سے ترک نہ فرماتے
 ملاقات کچھ بھی نہ ہو چھا اعتراض یہ بات ہے کہ تحقیق تو سخت کی تھی اور بچائے دو کے چار گولہ لگنے کے عزم سرا
 نہایت جنگی کہ انہیں گھر میں روک دیا، عورتیں مردوں میں دیتے ہی رہتی ہیں یہ سزا کیا ہوئی؟ جواب ہے: ملک عرب سے دیا
 اور شراب کو دور کرنا کوئی مظلوم کام نہ تھا اس وقت ملاقات ایسے بدترے کہ لوگ باہر نکل کر تھے اس لئے اس کی روک قسم

کے لہجہ پہنچتی ہے آئے پہلے یہ قسم ہو کہ وہیہ گھر میں نہ کہ نہ اس سے ہونے لے کسی سے طے ہو پھر اسی آیت میں
آئندہ کی خبر بھی دے دی گئی کہ پہلے سزا سنو، آئندہ مقرر ہونے والی ہے چار گواہوں کی پابندی اور گواہوں میں نہ کو بیعت اور اس
لئے لگائی گئیں تاکہ عورتوں کی عزت محفوظ رہے اور لوگ انہیں تحت لگانے سے باز رہیں اس لئے قسمت لگانے والوں کو اسی
کوڑوں کی سزا دی گئی، غرضیکہ گواہوں کو ایسوں کی یہ پابندیاں عورتوں کی عزت چلانے کیلئے ہے نہ کہ صرف انہیں گھر میں
رکھنے کیلئے۔

تفسیر صوفیانہ: ہمارے خس لہو کو بایہاں ہیں شرعاً حرم چہیز گویا ظہری فساد ہیں ہمیں ہی رب تعالیٰ سے غافل کرنے
والی چیزیں میلان لٹی غیر لہو و قیو باطنی فساد ہیں رب تعالیٰ فرماتا ہے حرم دینی الفواحش مایہا و ما یطی
چار عناصر جن سے ہماری ترکیب ہے یہ گویہ چار گواہیں چنانچہ سنی میں رکاکت، ذلت، طمع اور طاقت ہے پانی میں زری
عاجزی اور سستی ہے، ہوا میں حرص، حسد، بخل، کینہ، بددلت، شہوت، زہمت ہے، آگ میں تکبر، نفرت، غری، اور بد خلقی ہیں ان
سب کی جزا محبت دینا ہے، ان چار عناصر کے نہ کو یہ عیوب کا ظہور نفس لہو کے خلاف گواہی دیتا ہے فرمایا جا رہا ہے کہ اسے
مسلط ہو اگر قصداً سے نفوس نفس بدکار کی کر بیٹھیں کہ محرمات شرعیہ کا شکوک کریں رب تعالیٰ سے غافل دنیا میں شافل ہو
جائیں تو ان کے خلاف چاروں عناصر کی گواہی دے اگر ان عناصر میں مشقت نہ نہ کو یہ عیوب پائے جائیں تو سمجھو کہ واقعی نفس
دنیا میں پھنس گیا تو اسے سزا دیو کہ دنیاوی سزا سے روک دو اس روک کے قید میں اسے بدل نکلو کہ کو یہ عیوب نفوس نفس
ہو جائیں یا رب تعالیٰ اس کیلئے کوئی رستہ نکالے کہ ان نفوس کی طرف قلب کے روزن کھول دے جس سے بدل عالم غیب کی
تجلیات وارد ہوں مگر اختلف رحمانیہ کی ہوائیں اس طرف آنے لگیں یہ الطاف رحمانیہ ان نفوس کا مکمل علاج ہیں رب
تعالیٰ اس قاتل کو حل بنا دے کہ ہمارے نفس ہمارے قبضہ میں رہیں ہم نفس کے قبضہ میں نہ جائیں نہ نفس کے قبضہ میں آجیا
چاک ہولہ (از روح البیان)۔

وَالَّذِينَ يَبْتِغِيَانَا مِنْكُمْ قَذُوهُمْ فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا

اور وہ دو جو ان سے تمہارے قذوہ (پلٹاؤ) چاہتے ہیں انہیں بازو دہراؤ اگر وہ توبہ کریں اور نیک گردیں بنیں تو
اور تم میں حمود و محبت بٹھا کر دے ان کو چادو پھر اگر توبہ نہ کریں اور نیک نہ بنیں تو ان کا بھی جوڑو

إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَحِيمًا

تو مہر و ر ہے جنک اللہ ہے توہ قبول کرے اللہ مہر و ر

ہے جنک اللہ ہے توہ قبول کرے اللہ مہر و ر ہے۔

تعلق: چونکہ اس آیت کی تفسیر مختلف ہیں اس لئے اس کے تفسیر بھی پچھل آیتوں سے مختلف ہیں ہم فقہ خاہر کے
لحاظ سے اس کے تفصیلات عرض کرتے ہیں پہلا فقہ: پچھل آیت میں شادی شدہ عورتوں کی سزا کا ذکر تھا اس آیت
کے تحت میں کنوڑی کے زنا کی سزا کا ذکر ہے اسی لئے وہاں ارشاد ہوا تھا من ساء کم مکر میں یہ عبارت نہیں

رہنے کا گمان غالب ہو جائے تو ان سے امراض و چشم پرچی کو وہ مغزیں ختم کردہ مٹھ تعلق توبہ قبول فرمائے نہ تو ایسی ہے صواب
 بھی اس کے دوا دے پر جو مجرم بھی عاجزی کرتا جائے وہ رحیم معاف فرماتا ہے اگر اس کا رجم و کرم رکھنا ہو تو حضرت
 یوسف علیہ السلام کے حضور کرم میں خود کو کہ سنانے والے پہلی حسب اپنے ہاں گندہ مٹھنے توفیق پر کرم فرموانے فرمایا
 انیس فستوں سے ملائی کر دیا مگر رب تعالیٰ کا رجم رکھنا ہو تو حضور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی کرم نوازی و عہد پوری میں خود کو
 کہ فتح مکہ کے موقع پر تمام کفار مکہ خصوصاً ابو سفیان، ہند، انکرہ ابن ابی جہل کو معاف فرمایا جس رجم کے بدلے ایسے کرم
 ہیں خود کو کہ رب تعالیٰ کیسے کرم ہو گا کہ من متبہ اولہ اس کے کرم کی توجہ دے ہوئی ہے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ شان

جب

ہونے منکر کو وہ طاعت سے سوا دیتے ہیں اپنے مجرم کو وہ پنے سے لگا پیتے ہیں
 دشمن آجائے تو چادر بھی بچا دیتے ہیں گاہیں دتا ہے کئی یہ دعا دیتے ہیں
 ہم یہاں کھوں کو دامن میں چھا لیتے ہیں
 مرجا سیدی کی علی اپنی دل و جان پھولے چھ مہب خوش نصی

إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ

اس کے سوا ایسی کہ توبہ اللہ کے ذمہ کرم بددعا سے پاک ہے جو کہ پنے میں برائی عادت سے بھر
 وہ توبہ کرنا کہ اللہ نے اپنے فعل سے کرم کر لیا ہے وہ جس کی سے جو ملاں سے برائی کرے بھر

يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ

توبہ کرنے میں قریب (ای، جلدی) پس وہی وہی میں کہ توبہ قبول فرماتا ہے اللہ انکی جو بہ خدا
 توفیق دے جس توبہ کرے پس اللہ اپنی رحمت سے رجوع کرتا ہے اور اللہ

عَلِيمًا حَكِيمًا

علم وہ حکمت والا

علم وہ حکمت والا ہے

تعلق: اس آیت کریمہ کا پہلی تحت شریف سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق: کجی آیت میں بدکاروں کی توبہ کا ذکر
 ہوا کہ اگر وہ توبہ کر لیں تو انہیں چھوڑ دے توبہ کی نوعیت کا ذکر ہے کہ کس قسم کی توبہ سے وہ اس رحمت کے مستحق ہوں گے
 دوسرا تعلق: کجی آیت میں رب تعالیٰ نے اپنی صفت بیان کی کہ وہ توبہ رحیم ہے یعنی توبہ قبول کرنے والا مہربان

ارشاد ہو تا ہے کہ تم ہماری یہ صفت سن کر حیران نہ رہو کہ جو کرم پر غور کر کے گنہگاروں پر نہ ہو چلا میں لوہم کو کسی توبہ قبول فرماتے ہیں گویا پہلے توبہ قبول فرماتے کہ قرعاب متبول توبہ کے شرائط کو کہ ہے تیسرا تعلق بحیثیت میں توبہ کی ترغیب تھی جب توبہ کا وقت بیان ہو رہا ہے کہ کب تک توبہ کر لو۔ چوتھا تعلق بحیثیت آیت میں توبہ کی رغبت دی گئی تھی اب مسئلہ توبہ سے اعتراضات دفع فرمائے جا رہے ہیں کہ گناہ توبہ کے مسئلہ پر اعتراض کرتے تھے کہ توبہ کے مسئلے سے لوگ گناہ بدلے ہوئے ہیں گناہ ارمیا گیا کہ توبہ جو گناہ سے روکے گا مگر درجہ ہے کہ گناہ کرانے کا درجہ۔

تفسیر اسما اسوۃ علی اللہ اسما من رہا میں صبر کیلئے آتا ہے یعنی اپنے بعد کا ثبوت ماسوا کی غی میں صبر فرما کر ایک توبہ کے قبول کی خبر دی تھی اس کے ماسوا لے سی فرمادی تھی توبہ سے ماسوا یعنی لوٹنا شروع کرنا جب توبہ بندے کی صفت ہو تو اس کے معنی ہوں گے گناہات نیکی کی طرف صفت سے بیداری کی طرف برائی سے بھلائی کی طرف لوٹنا مگر اگر رب تعالیٰ کی صفت ہو تو اس کے معنی میں رب سے سستی کی طرف صفت سے بھلائی کی طرف صفت سے توبہ کی طرف رجوع فرماتا ہے توبہ لفظ تعالیٰ کی صفت ہے اور بندے کی بھی صفت مگر مختلف معنی سے۔ بندے کی توبہ کی حقیقت یہ ہے کہ بندہ گناہ گزشتہ گناہوں پر غور ہو کر فی الحال ان سے باز آجائے اور آئندہ کے حلق نہ کرنے کا عہد کرے من توبہ چیزوں کا نام توبہ ہے بقی توبہ کے کچھ شرائط ہیں کچھ ارکان کچھ مستحبات کچھ سنن اور توبہ کیسے وقت بھی مقرر ہے علی لزوم کیلئے آتا ہے یہاں التزام معنی خود لازم ہو ضروری فرمائیے کیلئے ہے کہ رب تعالیٰ کوئی توبہ لازم نہیں کر سکتا مگر ہو سکتا ہے کہ علی معنی حد ہو یا معنی من یعنی وہ توبہ لفظ تعالیٰ نے اپنے در کرم پر درام قبول فرمالی یا توبہ مقبول توبہ لفظ کے نزدیک ہے یا لفظ کی طرف سے جو بندے کو توبہ کی تلقین تھی زود توبہ سے (روح العقی و کیر و غیرہ) خیال رہے کہ التوبہ میں القدام عہدی ہے اور توبہ سے مراد توبہ مقبول ہے لکن من جعلون السوء جہالتہ لفظ من میں لایا تو قطعاً ہے یا التعلق کیا اصلہ کا مگر یہ عبرت توبہ کا صلہ ہے آخری احتمال زود توبہ ہے لکن من سے مراد تو صرف مسلمان ہیں یا سارے انسان یا کافر ہوں یا مسلمان یا سارے ملک بندے انسان ہوں یا جنت تیسرے معنی زیادہ سوزوں ہیں کہ توبہ کفر سے بھی ہو جاتی ہے اور رب تعالیٰ قبول فرماتا ہے تیسرے جنت کی بھی توبہ قبول ہے سوہ سے مراد صرف گناہ ہیں یا کفر گناہ سب کچھ لو گناہیں گناہ صغیرہ کبیرہ حقوق لفظ حقوق شریعت حقوق مہد سب شامل ہیں کہ توبہ سب سے ہو جاتی ہے مگر چہ ہر گناہ کی توبہ مختلف ہے مگر سے توبہ ممکن ملتا ہے حق طہر سے توبہ ہو گا اگرنا ہے حق شرع سے توبہ قضاء و شدہ عبادت کی قضاء و کفار و اگرنا ہے جہالت سے مراد یہ ملے ہیں کہ جہل بوجہ کرم کی بھی توبہ ہو جاتی ہے بلکہ نا بھی بظنی صفت اور بظنی ہے جہل کے معنی بظنی ہے و توفی بھی ہیں نیز صغیرہ السلام نے اپنے بھائیوں سے کہا تھا کہ تم نے گزشتہ حرکات جب کی تھیں اذ انتہ جہلون جب تم نا کھ و غلوں تھے نیز صغیرہ علیہ السلام نے ہر گناہ میں عرض کیا تھا کہ مولیٰ اگر توفی مجھے ان حرکات کے کرتے نہ پہلے تو اصعب الیہی و اکی من الجہلی میں وہی کی طرف اکل ہو مگر گناہ و غلوں میں چوں گا رب تعالیٰ نے نوع علیہ السلام سے فرمایا تھا اس اعطاک ان نکون من الجہلی ہم تم کو نصیحت فرماتے ہیں کہ آپ بظنوں میں سے نہ ہوں سوئی علیہ السلام نے اپنی قوم سے فرمایا تھا اعدوا بائدا ان اکون من الجہلین میں بظنوں سے ہوئے سے اللہ کی پناہ مانگی ہوں و اللہ استعاذنا کچھ عینی شاگرد کو کتابے لوح علیٰ ایک شاعر کتابے۔

الا لا يجهل احد علما لجهل لوق جهل الجاهلین

ہم پر کوئی جہالت نہ پڑے اور نہ ہم اس پر جہالت سے زیادہ جہالت پڑیں گے۔ ہر مل میں جہالت سے مراد بے علمی نہیں بلکہ بے وقوفی ہے۔ یہ بات خوب خیال میں رہے۔ یہی تفسیر سے تمام اعتراضات اٹھ جاتے ہیں۔ (کیونکہ معنی و غفلت و غیور) سید محمد فضلہ ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جو گنہگار کے وہ جاہل ہے جو حق نے حضرت جلیلہ رضی اللہ عنہ سے روایت فرمائی کہ رب تعالیٰ کا نافرمان جاہل ہے اگر جاہل نہ ہوتا تو نافرمانی نہ کرتا بعد از حق و ابن جرم نے حضرت فضلہ سے روایت کی کہ تمام سکاہ کا اس پر اجماع ہے جو کہ رب تعالیٰ کو نافرمانی کرے وہ جہالت ہے۔ دانش ہو یا غفلت (مدح طبعی و غفلت) بلکہ صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ جو علم و روح حق نہ رکھائے وہ جہالت ہے۔ جو فیکس میں جہالت کے معنی ہیں جو ہم نے عرض کئے تھے بتوون من لرب۔ تم کے معنی نورانی ہو سکتے ہیں اور پھر بھی بتوون توہ سے بنا یہاں توہ سے مراد ہر قسم کی توہ ہے جیسا کہ لوگوں کی توہ قرب سے مراد سوت و عیادت دیکھنے سے پہلے کھوت ہے جس کا معنی فی ہے یا تعینہ ہے یعنی پھر وہ سوت سے پہلے وقت میں یا سوت کے پہلے کے وقت میں سے کسی وقت توہ کہلاتے ہیں گنہگار ہمیشہ نہیں سوت آوری ہے لہذا قرب ہے ہر آئینہ دل چیز قرب خیال رہے کہ عیادت سوت دیکھ کر کفر سے توہ قبول نہیں ہوتی اور سوت گناہوں سے توہ قبول نہیں توہ کھوت رہی ہے لا و سک بتوب اللہ علیہم اونک سے اشارہ نہیں توہ کرنے والوں کی طرف ہے اگرچہ ان کو کراہی قرب ہی میں گزرا اور ان کی غفلت کا برقرار کیلئے اونک اشارہ دیا۔ ارشد ہوا۔ جیسے اونک علی ہدی من ربہم میں یا فالک الکسب لا لب لہ میں گزرا توہ سے مراد توہ قبول فرمایا۔ مذہب سے رحمت کی طرف رجوع فرمایا ہے کیونکہ اس کا قائل رب تعالیٰ ہے علی یہاں قصص کیلئے نہیں بلکہ قوم کیلئے ہے یعنی یہ توہ کرنے والے لوگ ہیں۔ ہنگی توہ رب تعالیٰ قبول فرماتا ہے اور یہ قہر سوت۔ ان پر لازم ہو جاتی ہے۔ خیال رہے۔ پچھلے جملے میں قبول توہ کا قانون بیان ہوا۔ یہاں اسی قانون کے اجراء کا ذکر ہوا۔ لہذا اکام میں عکس ارشاد ہوا کہ قبول توہ کا قانون یہ ہے جرم ہو جہالت و غفلت سے مراد توہ کر لی جائے سوت سے پہلے جو اس قانون کے مطابق توہ کرے گا لہذا قبول اس کی توہ قبول فرمائے گا و کان اللہ علیہا حکما۔ یہ ان نہ کہ وہ قانون اور قہر سوت توہ کی حکمت کا ذکر ہے یعنی توہ کا قانون اس لئے رکھا کہ رب تعالیٰ عظیم و خیر ہے وہ جانتا ہے کہ میرے بندے ضرور گنہگار کریں گے۔ کیونکہ ان کے ساتھ نفس لادہ شیطانی لگا ہوا ہے۔ حکیم بھی ہے مگر توہ کا قانون نہ بناتا تو بندوں کی غشش کی کوئی بھی سہل نہ رہتی۔ علم و حکمت کی بنا پر توہ کا قانون رکھا۔ خیال رہے کہ کل وہ ہوا استمرار کیلئے ہے۔

خلاصہ تفسیر۔ اے مسلمانو! اللہ تعالیٰ نے اپنے ذمہ کرم پر لازم فرمایا ہے کہ جو لوگ بلائی و صحت سے گنہگار کریں پھر مغرب یعنی سوت سے پہلے پہلے توہ کر لیں اس کی توہ ضرور قبول فرمائی جائے۔ گنہگار لوگ بھی اس قانون کے تحت توہ کریں گے رب تعالیٰ ان کی توہ قبول فرمائے گا اس قانون توہ میں بڑا دباؤ عکس ہیں رب تعالیٰ جانتا ہے کہ بندے گنہگار کریں گے۔ اگر توہ کا قانون نہ ہوتا تو ان کی بخشش کی کوئی دھند رہے کی عکس لئے اس نے توہ کا مسئلہ رکھا۔ رب تعالیٰ عظیم بھی ہے حکمت والا بھی۔ حدیث شریف میں ہے کہ حضور خور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک صحت کے آخر میں فرمایا جو اپنی سوت سے ایک سال پہلے توہ

کہے رب تعالیٰ قبول فرمائے گا پھر فرمایا جو موت سے ایک مہینہ پہلے توبہ کرے رب تعالیٰ قبول فرمائے گا پھر فرمایا میرے بھی موت ہے جو موت سے ایک دن پہلے توبہ کرے رب تعالیٰ قبول فرمائے گا پھر فرمایا ان بھی موت ہے جو موت سے ایک گھنٹی پہلے توبہ کرے رب تعالیٰ قبول کرے گا پھر فرمایا گھنٹی پہلے توبہ کرے یہ فرمایا اپنے ہاتھ مبارک سے خلق شرابہ کی طرف اشارہ کیا پھر فرمایا جب جان میں آجائے جب بھی توبہ کرے توبہ قبول ہے (روح المعانی) روح البیان نے یہی حدیث اس طرح بیان کی کہ حضرت جبریل نے ہار گھنٹی میں لود "ایک سال کی مدت میں کی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں توبہ سے پھر عرض کیا ایک انجم احمد ترمذی سے حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مرفوعاً روایت کی 'فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ فرما کر توبہ قبول فرماتا ہے ان ابلیش نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ حضرت ابو قتادہ نے فرمایا کہ ابلیش نے ہار گھنٹی میں عرض کیا کہ جب تک بندے کی روح اس کے بدن میں رہے گی میں اس کے اندر رہوں گا وہیں سے نکلوں گا نہیں میرا نکلا روح نکلتے کے بعد ہو گا رب تعالیٰ نے فرمایا کہ جب تک بندے کی روح اس کے جسم میں رہے گی میں پر توبہ بندہ کو اس وقت تک اس کی توبہ قبول کروں گا کہ میں جبریل نے حضرت ابن عباس سے روایت کی کہ ملک الموت کے کہنے تک کھوقت قریب میرا داخل ہے حضرت عمرؓ فرماتے ہیں ساری دنیا قریب ہے کہ قریب اللہ ہے (روح المعانی) غرضیکہ یہ امت کریمہ مستی امت افزا ہے امید افزا ہے۔

فائدہ: اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہو سکتے ہیں۔ پہلا فائدہ: ہر آدمی کے مجرم کو رب تعالیٰ کی رحمت سے باز نہ ہونا چاہئے۔ جب بھی رب تعالیٰ متنبہ ہو توبہ کرے یہ نہ خیال کرے کہ اتنی عرصہ گزری ہے میں گمراہی میں رہا ہوں کیا کریں۔
 لے کہ بچہ رفت و خوابی مگر میں بچ و دل و دلی!

اے دو جو بچاں میں نصرت میں گزار چکا اب بھی سنبھل جا شاید یہ آخری ساتھی ہی کھود دین جائیں یہ فائدہ: انسان کے اطلاق سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ: کھود شرک نیز ہر گنہ سے توبہ ہو سکتی ہے کوئی بھی اپنے کو یقین بخود نہ دے کہ توبہ کرے یہ فائدہ بھی اللہ کے اطلاق سے معلوم ہوا۔ تیسرا فائدہ: توبہ کا وقت موت سے پہلے ہے کھوتے توبہ فرما کر سے پہلے ہو جانی چاہئے کھود گناہوں کی توبہ موت پہلے جلی نکلتے سے پہلے فرما کر سے مراد طاعت موت اور موت کے فرشتہ کہنے کا وقت ہے جیسا کہ من قریب سے معلوم ہوا 'افرعون نے ڈاؤن جت وقت کھوتے توبہ کی مگر قبول نہ ہوئی کہ اس کی یہ توبہ غفلت موت دیکھنے کے بعد تھی۔ چوتھا فائدہ: جو توبہ کا دن اسلامی کے مطابق ہو وہ ضرور باخود قبول ہوگی اس کا رد ہو سکتا ہے جیسا کہ علیؓ نے اس کی قبولیت کا رد فرمایا اور علیؓ نے فرمایا کہ یہ قبولیت ہم نے اپنے زادہ کرم سے لازم رکھی ہے 'پھر رد ہوا کہ اس کا رد ہوا کہ اس کی پابندی ہم کو لازم ہے یا نہیں چھوٹا فائدہ: جیسا کہ ہو سکتی توبہ چاہئے 'ظہیر گنہ کی خیر توبہ 'غلا یہ گنہ کی غلا یہ توبہ 'نیر کفر سے توبہ ایمان 'قرض سے توبہ لوائے قرض 'زک ساری توبہ قصاص کا فائدہ کئی چاہئے جیسا کہ منوں کی تفسیر سے معلوم ہوا چھٹا فائدہ: گنہ کرنے والا باطل ہے اگرچہ علم رکھتا ہو 'بے گنہ یعنی گنہ سے بچنے والا باطل میں اگرچہ علم نہ رکھتا ہو 'جیسا کہ محبت کی تفسیر سے معلوم ہوا ساتواں فائدہ: گنہ ہر آدمی کرنے سے اگرچہ کبیرہ میں جاتا ہے مگر عقل معنی ہے توبہ اس سے بھی کرے 'جیسا کہ معلوم ہوا آٹھواں

قائد: توبہ میں جلدی کرنا چاہئے کہ شاید یہی سرت کثرت ہو، ہر سانس کے متعلق اندیشہ ہو سکتا ہے کہ وہ آخری سانس ہو، اس لئے توبہ میں جلدی کرے، جیسا کہ من قرأ من معصوم ہوا۔

پہلا اعتراض: علی اللہ سے معلوم ہوا کہ توبہ قبول فرما کر توبہ قبول پر واجب و لازم ہے، حالانکہ رب تعالیٰ پر کوئی چیز لازم نہیں ہے، ہر اکون بہ جو اس پر کوئی چیز لازم کرے۔ جواب: رب تعالیٰ پر کوئی دوسرا کوئی چیز لازم نہیں کر سکتا، مگر وہ کہ ہم اپنے کرم و مہربانی سے خودی اپنے دوسرے لازم کر لے تو اس کی مہربانی ہے کہ یہ وعدہ کر کے ضروری چاہے کہ اسے لازم ہو اس کی مہربانی کا ہے، لہذا اعلیٰ قدر درست ہے۔ دوسرا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ توبہ اس کی قبول ہے جو حیات و ہے علی سے گناہ کرے، تو چاہئے کہ جان بوجہ کر گناہ کرنے والا قاتل مطلق ہو۔ جواب: اس کا جواب تفسیر میں گزر گیا کہ علی حیات سے مراد ہے علی نہیں بلکہ ہے عقلی ہے، جیسا کہ لوہو اقل گناہ کرنے والا ہے تو وہی ہو تا ہے، اگر عقل رکھتا ہو گناہ کیوں کرتا۔ تیسرا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ توبہ اس کی قبول ہوگی جو گناہ کرتے ہی توبہ کرے، توبہ میں دیر نہ لگائے تو کیا پرانے پاپ کی توبہ قبول نہیں، دیکھو رب تعالیٰ نے فرمایا من قرأ من قبلہ: یہاں جواب: میں کا جواب بھی تفسیر سے معلوم ہو گیا کہ علی قریب سے مراد موت ہے کہ اس کی موت انسان سے موت ہی قریب ہے، لہذا موت سے پہلے پہلے توبہ قبول ہے، کفر و شرک سے توبہ تو حیات موت سے پہلے ہو جانی چاہئے، مگر گناہوں سے توبہ مدح بدن سے نکلنے سے پہلے ہو جانا ضروری ہے۔ چوتھا اعتراض: اسلام نے توبہ کا قانون رکھ کر انسان کو گناہ پر دیر نہ کرنا، جب مجرم کو خبر ہے کہ توبہ سے گناہ معاف ہو جائے گا تو وہ خوب کرے گا، سو ہے گا کہ خوب گناہ کرو، مرنے والی توبہ کر لیں گے، مستبدانہ پراکٹس (خیل و بے) کہ آریہ اور ہندوؤں کے ہاں توبہ کوئی چیز نہیں، گناہ کی سزا ہندو کو ضرور جھکتی ہے، اور یہ سب اس کے ہاں توبہ کی کوئی ضرورت نہیں، یہی علیہ اسلام کی ساری سب ہندوؤں کے گناہوں کا کفارہ ہو چکی، یہ عرض توبہ کا ہے۔ جواب: توبہ کی سیدھی انسان کو گناہ سے روکتی ہے، جب پکار پکار کر اور عقل کی امید ہو تو اس سے اعتقاد سے زندگی گزارتا ہے، اگر عقلی سے امید کر دیا جائے تو روزہ گناہ کرتا ہے، سوچتا ہے کہ عقلی تو ہونے کی نہیں، پھر اس میں گناہ لود کرنا، جب تک قتل کے طزم کو چاہی کی سزا نہیں ملتی، اسے جیل میں آ کر لور کھا جاتا ہے، کیونکہ اسے بھوت جانے کی امید ہوتی ہے، مگر چاہی کا حکم ہونے پر اسے علیحدہ کھانے کو لوزی میں رکھتے ہیں، لور اس کی بہت نگرانی کرتے ہیں کہ اب یہ اپنی زندگی سے باہر ہو چکا، ممکن ہے کہ وہ چار لور بھی قتل کر دے، فریضہ بھی گناہ پر لڑ کرتی ہے، یوں ہی عقل کا نہیں گناہ پر اہل توبہ، امید خوف گناہ سے بچتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ: فقہاء و زہد کی طرح توبہ بھی ایک فرضی عبادت ہے، مگر مگر فرائض سے ہم فرض ہے، پھر جیسے دوسری عبادتوں کیلئے فرائض، عبادت، مستحق، مستحق، عبادت ہیں، ایسے ہی اس کیلئے بھی ہیں، مگر جیسے دوسری عبادتوں کیلئے وقت مقرر ہے، ایسے ہی توبہ کے بھی اوقات ہیں، پھر جیسے نماز کیلئے بعض اوقات، عبادت، عبادت، مستحب ہیں، مگر بعض اوقات مکروہ، یہی توبہ کا بھی حال ہے کہ اس کیلئے بعض اوقات مستحب ہیں، بعض مکروہ، بعض جائز، صوفیانہ کرام فرماتے ہیں کہ توبہ کی شرائط چار ہیں، گزشتہ جرموں پر دل سے غم ہونا، اپنی گناہوں پر ہونا، اس گناہ سے بچنے کا عزم، یہ سب کچھ صرف رب تعالیٰ سے عیاد شرم کی وجہ سے ہونا، نہ کہ زیادہ کھلائے کیلئے، اور کچھ توبہ کے ارکان ہیں، زبان سے بھی دہائیے کلمات

كُفَّارًا أُولَٰئِكَ أَتَتْهُمُ عَذَابُ آيَاتِنَا ۖ

کافر جو کہ یہ ہی لوگ ہیں کہ تیار کیا ہوئے تھے لئے مذہب دردناک
کافر عربی، ان کے لئے دردناک مذہب تیار کر رکھا ہے

تعلق۔ اس آیت کے لایچھل تہ سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق: چھل آیت میں مقبول توبہ کا ذکر تھا جب مردود توبہ کا ذکر ہے تاکہ انسان پہلی قسم کی توبہ اختیار کرے تو دوسری قسم کی توبہ ہے بے غلبہ اپنے مریض کو استعمال دلا دے اس بھی تہ ہے اور پر میر کی غذا اس بھی کہ قلہ قلہ ج سے پر میر کو۔ دسرا تعلق: چھل آیت میں بے غلبہ خوش نصیب لوگوں کا ذکر تھا جن کی توبہ قبول ہوئی ہے جب ان بہ نصیبوں کا ذکر ہے جن کی توبہ نہ ہو جاتی ہے تاکہ ہم چھل جماعت میں سے نہیں اس جماعت سے نہ ہوں۔ تیسرا تعلق: چھل آیت میں توبہ کے وقت کا ذکر تھا کہ موعہ سے پہلے توبہ کرو جب قبول ہوا ہے کہ وقت توبہ لکل جانے پر توبہ کی قضاء بھی نامکن ہے نماز جب تک کی قضاء ہے مگر نماز عید کا چھل قضاء توبہ نماز عید کی طرح کا چھل قضاء قبول ہے وقت پر کر نور نہ چھتہ کے چھ تھا تعلق۔ چھل آیت کے میں شرح قبول توبہ کا حلالی ذکر تھا جب اس اصل کی تفصیل ہے۔

شکل نزول: من جرم نے حضرت ابو عالمیہ سے روایت فرمائی کہ گزشتہ تہمت موسیٰ گناہگاروں کے متعلق اتاری تھی مگر اس آیت کا پہلا جملہ منافقین کے متعلق نازل ہوا اور دوسرا جملہ ولا الذین کفارہ مشرکین کے متعلق نازل ہوا اور اس طرح طبعی و عاقلانہ تفسیر ہر ایک من سعید ابن حبیب جیسا تفسیر احمدی سے معلوم ہوتا ہے کہ پہلی آیت میں من گناہگاروں میں منوں کا ذکر تھا جو موت سے پہلے توبہ کر لیں مگر توبہ بیغاً قبول ہے جسکو وہ ہو چکا اور اس آیت کا پہلا جملہ من گناہگاروں میں منوں کیلئے ہے جو مرتے وقت توبہ کریں مگر توبہ پر موقوف ہے قبولیت کو وہ نہیں اور دوسرا جملہ کفار کے متعلق ہے اس کے نزول کے متعلق ابوہریرہ بھی چند قول ہیں مثلاً ایک یہ کہ اس آیت کے پہلے جملہ سے مراد کفار ہیں جو علامات موت دیکھ کر توبہ کریں مگر قبول نہیں مگر دوسرا جملہ سے مراد کفار ہیں جو بغیر توبہ مر جائیں۔

تفسیر: ولست التوبہ للذین یعلمون الحقائق اگر یہ قیامت کریمہ منافقوں کے متعلق ہے تو توبہ سے مراد توبہ مقبول ہے جس میں اعتقاد صمدی ہے اور للظن فاحد کے متعلق ہو کر ایست کی خبر اس صورت میں معلوم دوام کیلئے ہے اور صیغات یعنی گناہوں سے مراد ان کا تعلق ہے جو تمام گناہوں کی جڑ ہے اور اگر آیت کریمہ کیلئے کافروں کیلئے ہے تو توبہ سے مراد کفر سے توبہ ہے اور للظن منید کے متعلق ہو کر ایست کی خبر اس صورت میں بھی معلوم دوام کیلئے ہے اور صیغات سے مراد کفر و شرک اور تمام بد کاریاں ہیں اور اگر یہ جملہ گناہ داخل مسلموں کیلئے ہے جو عمر بھر توبہ نہ کریں 'مگر یہ وقت ہی توبہ کریں تو التوبہ سے پہلے قبول پوشیدہ ہے اور للظن لازم کے متعلق ہو کر ایست کی خبر معلوم اسب بھی دوام کیلئے ہے ' اور صیغات سے مراد گناہیں مفیوہوں یا کبیرہ و خطا صمدیہ ہے کہ اس جز کے قیام سنی ہوئے ایک یہ کہ توبہ مقبول جس کا بھی ذکر ہو ان منافقوں کو نصیب نہیں ہوتی جو عمر بھر تو مسخفت اور مسلموں سے چال بازی کرتے رہیں خود سرے یہ کہ کفر سے توبہ

ہے جبکہ وہ کفر مرعیں اگر عمر بھر کوئی کفر کرے مگر مرنے کے قریب سو من ہو جائے اور ایمان پر مرنے سے وہ رحمت الہی کا مستحق ہے جیسا کہ یحییٰ بن یوسف نے فرمایا ہے کہ کوئی عمر بھر سو من متقی رہے مگر مرنے وقت کافر ہو کر مرے وہ اسی دوزخ کا مستحق ہے لکنہ تعالیٰ ہر مسلمان کو دوسرے کے صدقہ کچھ گناہگار کو ایمان پر موت نصیب فرمائے غارتہ کا وقت ہی نچوڑ کا ہے حضرت یحییٰ بن یوسف و موسیٰ علیہما السلام نے عرض کیا تھا تو فی مسلما واللعنہ بالصلحین اے مولیٰ مجھے اسلام ایمان پر موت نصیب کر اور صالحین کا ساتھ پھر ہم تم کس شمس میں ہیں۔

پہلا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ فاسق مسلمان جو مرتے وقت توبہ کرے اسکی توبہ قبول نہیں اور وہ بھی کفار کی طرح ہمیشہ دوزخ میں رہے گا نہ کہ عروب تعالیٰ نے یہاں دو گروہوں کا ذکر کیا ایک وہ مسلمان جو عمر بھر نکلا کرتے رہیں مرنے وقت توبہ کریں دوسرے وہ جو کافر ہو کر بغیر توبہ مر جائیں ان دونوں کیلئے فرمایا واعتدنا لہم عذابا العما من تمام کیلئے ہم نے دوزخ کا عذاب تیار کر رکھا ہے معلوم ہوا کہ سو من گناہگار اور کفار دونوں ہی عذاب الہی میں ہیں۔ (مستثنیٰ) نوٹ: فرقہ معتزلہ فاسق و کافر میں فرق نہیں کرتے گناہگار مسلمان کو کفار کی طرح باقتل بخشش بھر مانتے ہیں اور ہمیشہ کافر دوزخی من کے بہت دلائل ہیں یہ آیت ان کی سب سے بڑی دلیل ہے۔ جواب: اس کے چند خوب تفسیر میں دیئے گئے کہ یا تو لفظین بعملون السمات سے مراد منافقین و کفار ہیں جو مرتے وقت غرور کی حالت میں کفر سے توبہ کریں اور یہ حالت سے مراد کفر و شرک ہیں یعنی دل کے گناہ جیسا کہ تفسیر مدارک دوزخ العانی دغاؤں کے حوالہ سے عرض کیا گیا توبہ تو آیت کریمہ واضح ہے اور یہ حدیث سے مراد گناہگار مسلمان ہیں اور یہ حالت سے مراد ان کے چھوٹے بڑے گناہ متب للذین کا متعلق لازم ہے یعنی ایسے گناہگار کی توبہ کی قبولیت کا وعدہ میں نہیں کیا کہ وہ توبہ کریں یا نہ کریں اور اوٹنک سے اشارہ صرف کفار کی طرف ہے کہ وہ ہی قریب میں مذکور ہوئے اس صورت میں یہ آیت کریمہ دو سری آیت شفاعت یا بات رست کے خلاف نہ ہوگی تفسیری کی بنا پر یہ آیت تمام آیات مغفرت آیات رحمت آیات شفاعت کے خلاف ہوگی رب تعالیٰ فرماتا ہے وللکفرین عذاب الہم صرف کفار ہی کو دوزخ کا عذاب ہے اور فرماتا ہے اے میرے دو بندو! جنہوں نے اپنی جانوں پر ظلم کر لیا اللہ تعالیٰ کی رحمت سے ناامید نہ ہو اللہ تعالیٰ سارے گناہ بخش دیا اور فرماتا ہے کہ قیامت میں کافروں کا شیعہ کوئی نہیں ہو گا عریضہ کہ امت سی آیات ہیں جس میں گناہگاروں کی مغفرت و شفاعت کا ذکر ہے۔ دوسرا اعتراض: اس آیت کریمہ میں دو جماعتوں کی توبہ مردود ہونے کا ذکر ہے ایک وہ کہ حصواہم الموت دوسری وہ ہے کہ ما تواوہم کفار ان دونوں آیتوں میں فرق کیا ہے جسے موت آ جائے وہ مرنا ہے نیز موت پہنچنے کے بعد توبہ کیسی مجوز ہے پہلے جملہ حصواہم الموت میں موت آ جانا مرنا نہیں بلکہ علت موت ظاہر ہو کر مرنا ہے قرآن کریم علت موت نمودار ہونے کو موت آنا فرماتا ہے پتا نچر ارشاد ہے کتب علیکم اذا حصواہم الموت تم پر ضروری ہے وصیت کرنا جب کسی کو موت آئے تو کچھ وصیت موت آجائے پر نہیں ہوتی علت موت دیکھنے پر ہو سکتی ہے جسے موت کی حاضری قرار دیا گیا تیسرا اعتراض: ان آیات میں ایک جماعت کا ذکر نہ کیا جو مسلمان گناہگار ہوں اور بھی توبہ کریں ان کے متعلق کیا حکم ہے بہت سے گناہگار بغیر توبہ مر جاتے ہیں۔ جواب: ان کا حکم دوسری آیت میں ہے وعلو ما دون فلک لمن شاء رب تعالیٰ کفر و شرک کو تو نہ بخشے گا جس کے

سواء جس گنہگار کو چاہے بخش دیا، وہ لوگ حیات میں ہیں خواہ یہ ہے کہ صحیح توبہ کرنے والے انسان اللہ ضرور بخشنے جائیں گے بغیر توبہ کفر مر جانے والے ہرگز۔ بحثے جائیں گے ہمیشہ توبہ نہ ہو بلکہ پہلے مرنے والے تحت حیات ہیں بحثے جائیں یا مکتبوں کی سرپائیس (غیر کیسی) جو تھا اعتراض۔ اس آیت کے آخری جملہ میں ارشاد ہوا کہ نہ تو توبہ قبول ہو جو کفر و مر جائیں کفر مر جانے والے توبہ کب کریں گے تو قبول نہ ہوگی انہیں توبہ موت پسکی اجازت ہی نہ ہوگی رب تعالیٰ فرماتا ہے وَلَا تَدْعُوهُمْ لِحُكْمِهِمْ اُنْھیں عدو و معذرت کرنے کی اجازت نہ ہوگی۔ جواب: یہ کفار قیامت میں مست فیضی کے چنائیں گے تو نہیں والدین آنے کی درخواست کریں گے ازشتہ کفر کا انکار بھی کریں گے اور معذرت۔ توبہ بھی یہ تمام باتیں مست ہی قیامت میں مذکور ہیں کہیں گے رب ارجعون لعلی اعصا علیہ صاعدا فے سوتلی ہمیں والدین دنیا میں بھیجے گا کہ ایک کام کریں عرض کریں گے واللہ عنا ما بکنا مشرکین اللہ کی قسم ہم شرک نہ تھے و فیہ قصیدی پیش کردہ آیت میں ایک خاص وقت ذکر ہے کہ جب کفار اپنے ہاتھ پاؤں کی گولائی پر اگر مجرم قرار دیئے جائیں گے اور ان کا صاحب کتب ہو کر انہیں روزنامہ میں جلنے کا حکم ہو پکا کتاب انہیں میدوں محشر میں بذرا معذرت کی اجازت نہ ملے گی اور شیعہ من کے معذرت کرنے سے حکومت اور سے غور چپ ہو ملک حکومت اور گند آیت میں تعداد میں نص۔

تفسیر صوفیانہ: کافر ملکیت ایسے کھنڈار ہے اس کے تمام برے بھلے کام عیبات یعنی مصلحتیں وہ کھاتا ہے وہ منہ کرنا ہے سوتا ہے تو محرم ہے چتا پھرتا ہے تو محرم ہے کیونکہ عیب و ہر سہی ایک گور بہانہ ہے جیسے ہی کفر سہی عیلات بلکہ عیلات کو معصیت کر دیتا ہے فرمایا گیا کہ ایمان لوگوں کی توبہ قبول نہیں فرماتے جو ہر وقت ہر تہہ گناہ کرتے رہتے ہیں جن کی ہر حرکت و سکون ہر جنبش گناہ ہے پھر جب مذہب اور مذہب کے فرشتوں کو دیکھتے ہیں تو کہتے ہیں اچھی توبہ ہم نے کی کہ انہوں نے پیغمبر کا گناہ نہ ملنا اپنی آنکھوں کا دیکھا تھا۔ ایمان تو اس کا قبول ہے جو پیغمبر ایمان نہیں لیتا وہ لوگ بھی اپنی بخشش نہیں جو مرتے وقت بھی توبہ نہ کر سکیں اور مرتے ہوئے نہیں چلا نہیں کیونکہ ہر کام کا ایک وقت ہے توبہ کا بھی ایک وقت ہے اے مومنین اے ہوئے کفایت میں دلہ نہیں لگتا ہے وقت کی ہوئی توبہ میں نبوت کا پھل نہیں لگتا مگر قبولیت کا سچا ہو تو لب زندہ کی میں توبہ کر لو کہ ابھی وقت ہے زندہ کی توبہ کا پلاندھتی ہے مولانا فرماتے ہیں۔

گریہ کر دئی تو ہندو مر خوش
توبہ آئندہ خدا توبہ پذیر
اگر تو نے اپنی مظلوم فرزندوں سے کلا کر لیا ہے تو بھی توبہ کر کہ توبہ کلمہ میں سیوا کو سفید کر دیتا ہے سیرے گناہوں سے رب تعالیٰ
کی رحمتیں زیادہ ہیں صوبائے کرام فرماتے ہیں کہ لے تعالیٰ نے یہاں تو میں دیر رنگہ گناہوں کو توبہ کرنے والوں کے زمرہ میں
بیان فرمایا کہ پتہ لگے کہ توبہ میں ڈھیل کرنا توبہ کرنے کی طرح برا ہے اس لئے توبہ میں صدمہ کی کرنا چاہئے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا وَلَا

سے دلوں کو جو ایمان لائے ہیں خدا سے واسطے پھانسی کہ وراثت پر چاروں طرفوں کے فیض اور نہ
سے ایمان والوں ہیں خدا نہیں کہ چاروں طرفوں کے وراثت پر چاروں طرفوں کے فیض اور نہ

تَعْضُلُوهُنَّ لَتَنَّهُنَّ بَعْضٌ مَّا آتَيْتُمُوهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ

مذکورہ جس تاکہ لے جائز تم بعض وہ جو دیا ہے تمہیں ان کو مگر یہ کہ انہیں

نیت سے کہ جو ہر ان کو دیا تھا ان میں سے کہ لے کر مگر اس صورت میں کہ صریح

بِفَاحِشَةٍ مُّبَيِّنَةٍ وَعَاشِرُوهُنَّ بِأَنَّهُمْ عُرُوفٌ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ

وہ جہاں کھل جاتی اور برتاؤ کرو ان سے بھلائی کے ساتھ پس اگر نہ پسند کرو تم انہیں

بے حیائی کا کام کرو اور ان سے ابھارتاؤ کہ وہ نہیں پسند آئیں

فَعَلَىٰ أَنْ تَذَكَّرُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا ۝

تو قریب ہے یہ کہ ناپسند کرو تم کسی چیز کو اور ہمارے انہیں میں بھلائی بہت

تو قریب ہے کہ کوئی چیز نہیں پسند ہو اور انہیں میں بہت بھلائی رکھے

تعلق اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرز تعلق ہے پہلا تعلق گزشتہ آیات میں دولت عورتوں کو ان کا حق ورش دینے اور ان میں دولت ملنے کی صورت میں قید کرنا کہ وہ اب خود عورتوں کے وارث نہیں بن سکتے ہیں پہلے کہا گیا تھا کہ ان کے وارث بننے کا یہ سبب ہے کہ جہاں ان کے وارث نہیں ملے۔ دوسرا تعلق گزشتہ آیت میں حکم تھا کہ ہر کار عورتوں کو گھر میں قید کرنا اب فرمایا جا رہا ہے کہ اس قید کرنے کا مطلب یہ نہیں ہے کہ تعلق کے مالک اور ان کی جانوں کے وارث بن جائیں قید کرنا اور ان کا وارث و مالک بن جانا کہ اور گویا یہ آیت کہ ان کی قید کی تفصیل ہے۔ تیسرا تعلق وہی پچھلی آیت میں ارشاد ہوا تھا کہ جو کافر مرتد بن جائے تو ان کی نفی نہیں کیا جائے کہ کفر کے سنی صرف یہی نہیں ہیں کہ اللہ تعالیٰ یا رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات کا انکار کیا جائے بلکہ ان کے احکام کا انکار بھی کفر ہے۔ چوتھا یہ بھی عورتوں کے مالک و وارث نہیں ہونے کے شرعی حقوق کا انکار کریں وہ بھی کافر ہیں اور ماکمل بخشش ہو جائے پہلے کفر کا تعلق کر تھا جس کی کچھ تفصیل بیان ہو رہی ہے۔

شکل نزول اس آیت کریمہ کے شکل رسول کے متعلق چند روایت ہیں۔ (1) ابن جریر و ابن ابی حاتم نے یہ روایت نقل کی ہے اس روایت میں کہ نہایت عافیت میں کوئی شخص مر جاتا تو اس کے وارث اس کے مال کے ساتھ اس کی بیوی کے بھی مالک بن جاتے تھے کہ اس کی بیوی کافر یا اس کا سوا بن جائے تو وہ کفر یا کفر کا کفار میں اس کا بھی آج سے مالک ہو گیا پھر اگر چاہتا تو کسی سے اس کا نکاح کر لیتا جس کا مرد خود لیتا اور نہ اسے اپنے گھر میں لے جاتا کی طرح ظلم سے مالک ہو گیا پھر اس کے روکنے کیلئے آیت کریمہ کا پسند حصہ کرنا تھا کہ اس کا بھی خود اس سے نکاح کرنا اگر غیر مرد کے اور کفار کے جو میرا جاتی مرد کے چکا ہے وہ کافی ہے (2) تفسیر روح المعانی خزائن جلالین و خزائن وغیرہ (3) ابن منذر نے حضرت عمر سے روایت کی کہ قبیلہ انصار کی ایک بی بی حضرت حبشہ بنت منہل بن عامر حضرت ابو قیس بن اسلم کے نکاح میں

قصص کہ چور ہو گئیں، جو قیس کے بیٹے سندھوہ سری بیوی سے قصہ پر قبضہ کر لیا وہاں گدا سلطنت صلی اللہ علیہ وسلم میں حاضر ہو کر فریاد دی ہو گئیں کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں بیوہ ہو گئی ہوں مگر نہ تو اپنے غریبہ کی دیکھ بھال ہوئی مگر نہ مجھے نکاح ہانی کرنے کا حق ملا سب میں بقیہ زندگی کیسے گزاروں؟ تب اس آیت کریمہ کا پہلا جملہ نقل ہوا۔ (معلق خازن اذنیو)۔ (3) لام زہری فرماتے ہیں کہ بعض خلود جس کو اپنی بیویاں پسند ہوتی تھیں تو وہ انہیں نہ تو ابھی طے جراتے ہی تھے لورت انہیں طلاق دیتے تھے بلکہ جن کی موت کا انتظار کرتے تھے تاکہ ان کے گھرانے کے کل میں وہ عورت فوت ہو مگر اس کی تمام میراث یہ میں من کو اس ظلم سے روکنے کیلئے اس آیت کریمہ کا نمر احمد ولا تعطلون لن نائل ہو لا معلق وغیرہ) کہنا نہ حالت میں بعض ظالم خلود اپنی بیویوں کو طلاق دیتے، حسب سدت قریباً لقم ہوتی تو رجوع کر لیتے ایسے ہی سہا سہل تک کرتے رہتے، کیونکہ ان کے ہاں طلاق کی تعداد مقرر نہ تھی اس صورت میں یہ عورت نہ تو اس کے گھر کی آباد ہوتی کہ مقرر ہے لورت وہ سری جگہ طلاق کر سکتی کہ اس کی عدت پوری ہو لے دی جاتی، عریضہ اس کی زندگی برباد کر دیتے، ان تمام ظالم خلودوں کو اس ظلم سے روکنے کیلئے آیت کریمہ کا آخری جز ولا تعطلون لن نائل ہو لا خزان (معلق) جن وقت سے موجود نہ کہ ان ظالم خلودوں کو عبرت لینی چاہئے، مسوس نے اپنی بیویوں کی زندگی برباد کر رکھی ہے، یہ لوگ اس ظالم خلود کے نقش قدم پر ہیں، یاد رکھو کہ قیمت قریب ہے لہٰذا حسیب ہے۔

تفسیر ماہا النساء اسولا محل لکم ان ترثوا النساء کوہا چو تک عورتوں پر نہ کوہہ بلا ظلم کل عرب کی عادت بن چکے تھے جس پر وہ صد ہاں سے کل نہ تھے جن ظلموں کا اس سے چھوڑنا سخت دشوار تھا اس لئے رب تعالیٰ نے پہلے مسلمانوں کو پکارا پھر حکم سنایا، تاکہ اس ملامت سے یہ کام چھوڑ دیں، پر اسلئے جو جائزہ احکام بھی مسلمانوں پر ہی جاری ہیں، ظلم کو جن کے اپنے ذہن پر عمل کرنے کی اعانت ہوگی اس لئے مسلمانوں سے خطاب فرمایا، لا محل طلاق سے خارج کاقتل، جب یہ کام طلاق سے ہوا، تو لا محالہ حرام ہوا، ظلم اور ترثا میں خطاب من کے وارثوں سے ہے جو میت کے بعد اس کے مال کی طرح اس کی بیوی پر بھی قبضہ کر لیتے تھے، لورت سے بجائے میراث دینے کے میراث ہٹا لیتے تھے، النساء عربی میں منصف لہٰذا کے عوض ہے، اصل جہارت یوں تھی ساء اسوا نکم، ورث من سے میت کی بیویاں مراد ہیں، اگر جہاداری قرأت میں کتب کے فتح سے ہے، مگر عام لورت ابن عامر نے کہا کتب کے پیش سے پڑھا، کتب کے پیش سے مجبور کرنا، اسی سے ہے اگر لورت کا کتب کے فتح سے پسندیدگی اسی سے ہے کہ میت نہیں لے کر حیات ترثا کی ضمیر احم سے حل ہے، محض کلمہ صین لورت انہما سے حل معنی مکہ ولت، یہی اے مسلمانوں تم میت کی عورتوں کے وارثوں سے ہواں کو مجبور امیر لاش نہ ملو گدو اس پر رضی نہ ہوں لورت تم ان پر قبضہ کر لو، بل اگر تم انہیں گھڑوں میں رکھتے پر رضی ہو لورت عورتیں رہنے پر رضی ہوں لورت تم رکھو اس لئے کہ حاکم قید گالی، بعض عورتوں مرحوم خلود کے بعد گھر سے محروم نہیں نکلتیں، انہی کے ہاں پر بھی رہتی ہیں، وارثیں بھی ان کے رہنے پر خوش ہوتے ہیں، اس صورت میں کسی پر گناہ نہیں ولا تعطلون یہ دوسری ممانعت ہے یا تو اس میں بھی خطاب میت کے وارثوں سے ہے یا خاندانوں سے، معطلوا لکم مصل ہے محض غلی کہ جاتا ہے عطلت السراة بولہا عورت پر بچہ کی پیدائش تک دشوار ہو گئی، مشکل مصل کو مصل کہ جاتا ہے عطلت الاوض باعلاھا زمین اپنے اپنے شعلوں پر تک ہو گئی، یہ لایہ ترضی کا ہے یا راندہ سے تاکہ لے لورت لا تعطلوا مژرت لا ترثوا، مطلق یعنی من کو تک نہ کو یاد

خلاصہ فقیر: اس آیت کریمہ کی چند تفسیریں ہیں جیسا کہ فقیر سے معلوم ہوا ہے۔ ایک تفسیر عرض کی جاتی ہے کہ لا محل لکم میں قومیت کے دائرہ میں خطاب ہے اور لا تعطلوہن میں خلوندوں سے اسے مسلمان! تمہارے واسطے یہ ہرگز جائز نہیں کہ تم اپنے کسی عزیز کی فوجی کے بعد اس کے محل کے ساتھ اس کی بیوی کے بھی جبر کو اور شہن جولوگ اس کی بیوی کو اپنے قبضہ میں کر لو کہ چاہو تو جبراً اسے قتل میں لے کر لو کہ چاہو تو اسے سر سے قتل کر دو اور اس کے سر پر خود قبضہ کر لو اور چاہو تو اسے اس کی گھر میں بٹھا رکھو یہ صریحی ظلم ہے ہرگز جائز نہیں۔ مگر اپنے ظلم کی فکر میں اور اسے خلوند تم اپنی بیویوں کو اس نیت سے تنگ نہ کرو کہ وہ تمہارے پنجہ ظلم سے تنگ آکر قتل کرنے پر آمادہ ہو جائیں۔ کہ تمہارے ہواہوا اکل یا بعض مہو عطیے تمہیں واپس دے دیں اور تم سے طلاق حاصل کریں یہ بھی ظلم ہے۔ ہاں اگر تمہاری بیویاں ذہین و رازی کریں کہ تمہاری نافرمانی کریں تو ان کی اصطلاح کیلئے اس پر سختی کر سکتے ہو کہ یہ ظلم نہیں بلکہ عورت کی تربیت و تعلیم ہے اور ذلیل رکھو کہ اپنی بیویوں سے پیشہ اچھا کرنا کہ جیسا کہ شریعت نے تم کو حکم دیا ہے اور اگر تم کو اپنی بیویاں صورت و فیوہ کی وجہ سے پسند ہو تو ان کی طلاق میں جلدی نہ کرو۔ تمہیں ہلچل کی کوشش کو دست ممکن ہے کہ تمہیں کوئی چیز پسند ہو اور وہ بے تعلقی ہی میں سے تمہیں بڑی چیز دے دے ہو سکتا ہے کہ اس پسند بیوی سے تمہیں ایسا نیک و صلح لینا دے جو تمہارے لئے دین و دنیا میں بابرکت ہو اس لئے صرف صورت کو نہ دیکھو۔ منجہاں پر غور رکھو۔

فائدہ: اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ: خلوند کے فوت ہونے کے بعد باندھ عورت اپنے ظلم کی فکر ہے کسی کو اس پر جبر کرنے کا حق نہیں۔ صرف صورت میں وہ باندھ ہے وہ بھی شریعت کی طرف سے نہ کہ کسی اور کی طرف سے۔ بعد از وہ مختار ہے جیسا کہ لا محل لکم ان تو فوا الحق سے معلوم ہوا۔ دوسرا فائدہ: باندھ عورت اپنے مہو فیوہ کی خودی مانگ ہوگی کسی کو مزاج میں لینے کا حق نہیں یہ بھی ان تو فوا سے معلوم ہوا۔ اسی کی کٹوری باندھ کھڑی اسی کا حق ہے۔ ہاں باپ و فیوہ میں لے سکتے۔ تیسرا فائدہ: باندھ عورت کو کوئی شخص قتل پر مجبور نہیں کر سکتا۔ بلکہ وہ اگر بغیر مرضی و رضا اپنا قتل کرے جب بھی درست ہے کہ خود تنگ ہے یہ فائدہ بھی ان تو فوا سے معلوم ہوا۔ چوتھا فائدہ: جب زیادتی مرد کی طرف سے ہو تو اسے ظلم کے درجے عورت سے مہو فیوہ واپس لینا ممنوع ہے بلکہ بغیر ظنی طلاق دے جیسا کہ لفظ ہوا۔ الحق سے معلوم ہوا۔ پانچواں فائدہ: بیوی کو یمن عقد یا برتو کی غلطی سے مل جائے اگر موافقت نہ ہو سکے تو طلاق دے کر اسے تنگ کر کے نہ رکھے۔ جیسا کہ لا تعطلوہن الحق سے معلوم ہوا۔ چھٹا فائدہ: شہن میں صرف مرد ہی واپس لے بلکہ بہتر یہ ہے کہ سداً مرد بھی واپس نہ لے۔ بعض موابہیں لے جیسا کہ بعض ماں الحق سے معلوم ہوا۔ ساتواں فائدہ: ذہین و راز نافرمان عورت کو سختی سے تربیت و تعلیم دے سکتے ہیں۔ خلوند عورت کی اصطلاح کرتا ہے جیسا کہ الا ان مانع الحق سے معلوم ہوا۔ آٹھواں فائدہ: مہو عورت کا نام ہے اس کی اصطلاح کہے عورت مرد کی مانگ نہیں اس کے نام مرد کی اصطلاح نہیں جیسا کہ الا ان مانع الحق سے معلوم ہوا۔ باہن بعض بیویاں ذہین و رازی ہوتی ہیں۔ اپنے خلوند کی اصطلاح کرتی ہیں اس کا یہ عمل بہت متبع ہے مگر سختی سے اصطلاح کرنا کہ وہ نہیں۔ لہذا فائدہ: فائدہ عورت کو طلاق دے دینا واجب نہیں بہتر یہ ہے کہ اسے قتل میں نہ لے کر اس کی اصطلاح کہے یہ فائدہ بھی الا ان مانع الحق سے

تفسیر صوفیانہ: مکمل تقویٰ کے لئے ضروری ہے کہ انسان اپنی عبادات بھی درست کرے اور معاملات بھی ٹھیک کرے۔ معاملات میں بہت اہم ضروری معاملہ اپنی بیویوں اور بچوں عورتوں سے انصاف کرنا ہے کہ عورتیں جس مطلق کی تنگ وصل کی کنوڑ واقع ہوتی ہیں عورتوں سے اچھا رشتہ تو اکسٹرنل اور فلوئرل پسند اپنی پر صبر کرنے والا بننا چاہیے جو شخص بداعمال و رابد ہو مگر اپنی بیوی پر ظلم کرتا ہو وہ سخت عذاب کا مستحق ہے اور جو عبادات مناسب ہی کرتا ہو مگر عیال پر مہمان ہو یا پیسہ و سخت بیوی پر صبر کرتا ہو وہ لقمہ تعالیٰ کا محبوب ہوتا ہے۔

حکایت: ایک علیہ کی زوجہ بہت سخت تھی مگر صابر و شکر تھا جس سے نہا کر تھا یہی پہنچا اس نے عہد کیا کہ اب نکاح نہ کروں گا و عدت میں زندگی گزاروں گا و مدتوں نے نکاح جلی کیلئے بہت کچھ کہا مگر وہ نہ مانا نہ کہ خدا خدا کر کے ایک غلام مجھے سے نکاح لے لی ہے اور میں نے سکھ کا سانس لیا ہے کب وہ بھائیوں مصیبت سر رلوں ایک دن اس نے خوب میں دیکھا کہ لگا تا فرشتے آسمان سے اتر رہے ہیں اور اس کی طرف اشارہ کر کے کہ رہے ہیں کہ یہ شخص بڑا خوش ہے اس نے ان سے پوچھا کہ تم نے میری خواست کیا کی تھی تو دہلے کہ روزانہ تیرے اہل گاہوں غازیوں کے ساتھ لے جایا کرتے تھے کہ تو پسندیدی کی غیور پر صابر تھا جس عورت کے مرمانے کے بعد تیرے اہل جائیداد ہو گئے جب صبح کو اٹھتا تو دستوں سے پردہ کہ جلد میرا نکاح کر دے مجھے نہیں خبر تھی کہ نکاح کی غیور جھیلنے پر یہ اجر ہے ایک عورت اللہ کی رحمت ہے میری اور رحمت عورت و رجات بڑے کھریہ شیخ سعدی لکھتے ہیں۔

چہ مستور باشد زن خوب رو بدو رو در محبت است
اگر پارسا باشد خوش خن نگہ در کھنکی و زشتی کن
چہ زن رو بازار گویو بزن و گرنہ دور غلہ شمش چلان
و شخص جنت میں ہے جس کی بیوی پارسا ہو اگر خوش اخلاق پارسا بیوی میر ہو جسے تو اس کا من بد صورتی نہ دیکھو اگر
شہری عورتیں بازاروں میں بکریں تو انہیں اس سے کہ کہ دور نہ خود عورتیں کر گھریں بٹے رہو۔ (مدح)

وَاِنْ اَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَّكَانَ زَوْجٍ وَاَتَيْتُمْ اَحَدَهُنَّ

اور اگر ارادہ کرو تم بدل ایک عورت کا بجائے دوسری عورت کے اور سے لگے جو تم ان میں سے

اور اگر تم ایک عورت کے بدلے دوسری جان چاہو اور سے ڈیڑھ مال لے لگے اور

قَنَطَارًا فَلَا تَاْخُذُوْهُ وَاَمِنْهُ شَيْئًا اَتَاْخُذُوْهُ بُهْتَانًا وَاَنْتُمْ مَّبِيْنَانَّ

ایک کو ڈیڑھ مال تو نہ اس میں سے کہہ لگے تم اسے بہتان چاکر اور کھینچو نہ

تو اس میں سے کہہ واپس نہ رو کی لگے واپس لگے قیوت باندہ کر اور کھینچو نہ

وَكَيْفَ تَاْخُذُوْهُ وَقَدْ اَفْضٰی بَعْضُكُمْ اِلٰی بَعْضٍ وَاَخْذُنْ مِنْكُمْ

اور کیسے لگے جو تم اسے حالاکہ بے شک اس کا بعض تم میں سے بھی تک اور یا عورتوں نے تم

اور کیونکر اسے واپس لگے حالاکہ تم میں ایک دوسرے کے سامنے ہے پردہ جو لینا اور تم

مَبِيْنَانَّ غَلِيْظًا

سے جبر صبر ط

سے لڑنا جبر سے بچیں۔

تعلق: من آیت کا پہلی آیتوں سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: پہلی آیت میں غلوئوں کو ہدایت کی گئی تھی کہ سخت بیویوں کو طلاق دے دیں حتیٰ الامکان بندہ کریں مگر نہ بھونکے کی صورت میں طلاق دینے کے حکم پہلے جاری ہے جس کہ طلاق کے بعد واپس امر میں سے واپس نہ لیں 'فرمیکہ' پہلی آیت میں نبائے کفار کا اس آیت میں بھیجی کا ذکر ہے۔ دوسرا تعلق: پہلی آیت میں بائیں بیویوں پر غنی کرنے کی اجازت دی گئی تھی مگر اس آیت میں غیر بائیں عورت پر غنی نہ کرنے کی تاکید ہے۔ تیسرا تعلق: پہلی آیت میں بیویوں سے زوجیت کی حالت میں اچھا نہ کرنا کرنے کا حکم تھا 'بندہ زوجیت منقطع ہو چکے کے بعد بھی اچھا سلوک کرنے اور گزشتہ محبت یاد رکھنے کا حکم ہے۔

شان نزول: اہل عرب جب اپنی بیوی کو طلاق دینا چاہتے تو مرد سری عورت سے نکاح کرنا چاہتے تھے تو اس سے قصور بیوی کو حسرت زدگان کا کہہ نام کرتے تھے عورت اسے خوب تنگ رکھتے تھے تاکہ یہ بے چاری کچھ تو بد بکھر طلاق لے کر غلوئوں میں رقم سے اپنا دوسرا نکاح کرے 'ایسے ظالم غلوئوں کو اس ظلم سے روکنے کیلئے یہ آیت کریمہ نازل ہوئی: (تفسیر کبیر 'مدح العالی' مدح البیان 'دارک' بیسوی و فیروہ۔

تفسیر: وان اردنہم استبدال روج مکان روج یہاں مرد تم میں خطاب غلوئوں سے ہے استبدال سے مراد ہے اپنی بیوی کو طلاق دے کر دوسری عورت سے نکاح کرنا تو اس لئے کہ وہ دوسری عورت غیر اسے طلاق دے نکاح کرنے پر راضی نہ ہو 'پاس لئے کہ اس شخص میں مرد بیویاں رکھنے کی طاقت نہ ہو پہلی زوج سے مراد وہ عورت ہے جس سے نکاح کرنا چاہتا ہے مگر وہ سری عورت سے مراد وہ منکوحہ بیوی ہے جسے یہ طلاق دینا چاہتا ہے خیال رہے کہ لفظ زوج کے معنی ہیں جو ذات غلوئوں کو بھی نفرت کتنے ہیں 'بیوی کو بھی 'یہاں بیوی مراد ہے مگر چونکہ زوج اسم جنس ہے لہذا اس پر بھی لاجا سکتا ہے اور جمع پر بھی 'یہاں جمعیت کیلئے ہے 'مگر کہ خطاب تمام مسلمان مردوں سے ہے اور بہت سے مردوں کی بیویاں بھی بہت سی بیویاں کی معنی اسے مسلماً اگر تم اپنی بیویوں کی تبدیلی کا ارادہ کرو کہ سوخو بیویوں کو طلاق دے کر دوسری عورتوں سے نکاح کرو 'استبدال کے معنی ہیں بد سے میں لینا بدال کے معنی ہیں بد سے میں دینا 'یہاں بدال میں لینا مراد ہے وانتم احدہن لظاوار ولواظفر ہے یا حلیہ و ختم کے معنی ہیں تم اس سے چک ہو دینے کو اپنے دے لازم کر چکے ہو 'رب تعالیٰ فرماتا ہے ادا حنتم ما انتم جب سو نہ پہنچو جسکے دینے کا وعدہ کر چکے ہو 'یہاں ختم کے معنی ہیں وعدہ ایسا وعدہ جس سے مراد وہ بیویاں ہیں جنکو طلاق دینے کا ارادہ ہے 'چونکہ مراد بیوی کا طہرہ جو آتا ہے اس لئے یہاں لفظ احسن ارشاد ہوا 'ظفار کے معنی ہیں ڈھیر جس کی حققت پہلے ہو چکی والفاظ الطہرہ کی تفسیر میں اس ڈھیر سے مراد مرصعہ بوقت نکاح غلوئوں کی طرف سے چڑھو نو فیو سب کچھ ہیں 'یعنی تم انہیں مرد غیر کی شکل میں بہت مل دے چکے ہو دینے کا وعدہ کر چکے ہو لالا تا حلووا منہ شہنا یہ خطاب بھی غلوئوں سے ہی ہے۔ منہ کی خیر ظفار کی طرف لوت رہی 'شہنا سے مراد معمولہ حقیر چیز ہے 'یعنی تو اس دینے ہوئے مرصعہ چڑھو اس سے کچھ بھی رہیں نہ لو 'یا جسکے دینے کا وعدہ کر چکے ہو 'اس میں سے کچھ بھی نہ دو کہ وعدہ ہے چار ہیں بے قصور ہیں انا حلووا بھٹا نا ہذا انکاری سوال کیلئے ہے۔ تا حلووا میں بھی غلوئوں سے خطاب ہے لفظ

کے معنی ہیں لیکن پھر تاویل مروی ہو تو اس سے یہ ثابت ہو گیا کہ اصل یہ ہے کہ مسکن بھوت سے بنا معنی حیرانی 'رب تعالیٰ' فرماتا ہے بھوت الفی کھر تھمت کو مسکن ہی لئے کہتے ہیں کہ اس سے تھمت زندہ حیران ہو رہا ہے اس لئے اسطرح میں بھوت نے اہرام کو مسکن کہتے ہیں 'ریل مسکن' یا تو اسم فاعل کے معنی میں ہے کہ ناخون کے فاعل سے ملتا ہے بھوت کے معنی میں یا مصدر ہے ناخون کا معنی ہو جیسا کہ مسکن نکالتے ہوئے میل لیتے ہو یا مسکن لگاتے کیلئے لیتے تاکہ اس واپسی مل سے لوگ سمجھیں کہ عورت پر کار ہوئی تب ہی تو اس میل دیکر طلاق لی اس عمل سے اس کا تعلق بھی ہو گا اور وہ بھی بھی وانما مینا یہ عبارت مستطیع معطوف ہے اور مسکن کی طرح اس میں بھی دو احتمال ہیں کہ اتم معنی اس فاعل ہو یا مصدر معقول 'ہو' یہی اور ظاہر حضور گد کرتے ہوئے میل لیتے ہو یا ظاہر حضور گد کرنے کیلئے میل لیتے ہو کہ مل عورتوں کا بے نور سخت گناہگار تم ہو جو اتم اور ہمیں کے متعلق بار بیاں ہو چکے ہیں وکف تا حلوہ کف سول قوب کیلئے ہے 'تغذون کا فاعل غلوہ ہے وہ ضمیر شکی طرف لوث رہی ہے قرآن کریم میں اتھلی قوب دلائے کیلئے کیف ارشد ہوئے کہ قوب تعالیٰ فرماتا ہے کف تکفرون باللہ 'یعنی سخت قوب بعد حیرت کی یہ بات ہے کہ تھرا ہو لیوہ کیا ہو اور کسی دھن کہتے ہو' ہمیں خوف خدا 'شرم ہی کچھ بھی نہیں' ولد افی بعضکم الی بعض ولو علیہ۔ الخی فصاء سے بنا معنی فراغ جگہ 'ہی لئے کھلے میدان کو فضاء کہتے ہیں انشاء کے معنی ہیں کسی کے پاس فراغ جگہ میں پہنچ جانا وہی پہنچ کر اس سے ملاقات کرنا کتب اصطلاح میں محض ملاقات کرے 'اتھلی میں ملنے کو انشاء کہا جاتا ہے 'ہمارے امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ حد کے بل اس سے مروی ہے غلط سمجھ کر بنا ہے 'یعنی غلوہ عورت کا تھلی میں جمع ہو جانا جبکہ دونوں کو ایک دوسرے کا علم ہو 'موجہا ہوا کہ یہ میری بیوی ہے' عورت حاتی ہو کہ یہ میرا غلوہ ہے 'اور عورت کی طرف سے محبت سے کوئی شرعی یا طبعی مانع نہ ہو اس کو غلط سمجھتے ہیں 'مگر دوسرے پاس کے بل اس سے مروی محبت ہے بعضکم سے مروی غلوہ ہے اور مل بھس سے مروی بی بی یعنی حالت یہ ہے کہ غلوہ بیوی آپس میں غلط سمجھ کر چکے ہیں جس سے مرعوب ہو جاتا ہے اس جمل کے بعد تم میرے دایں پیتے ہو ولما خد مسکم مینا لا علیلا یہ جملہ سے جملہ وقد افی الخ پر معطوف ہے 'لو' ملاحظہ ہے لغز کا فاعل وہ بیویاں ہیں جسیں غلوہ طلاق نہ چاہتے ہیں 'مسکم میں خطاب غلوہوں سے ہے 'یشق کے معنی دھما 'ممد' یشق میں فرق تیسرے پارے میں عرض کیا گیا انیہ کے معنی ہیں مرعوب خفیف کا تھلی اس یشق خفیف سے مروی اور ب تعالیٰ کے وہ سخت حکام ہیں جو غلوہوں کو بیویوں کے متعلق ایسے گنہگار کریم علی اللہ علیہ وسلم کی وہ تاکیدیں ہیں جو آپ نے مسواں 'توں کے متعلق فرمائیں کہ وقت شرف کے وقت بھی بیویوں کے ساتھ ایسے برتاؤ کا علم ہو 'یاد صدیقان مروی ہیں کہ تھلے وقت غلوہ سے عورت کے متعلق لئے جاتے ہیں 'خود نکاح کا یہاں قبول ہی مروی ہے کیونکہ ایک ہر دو توں تمام حقوق نکاح پورے کرنے کے دھمے کو پے اندر لئے ہوئے ہے 'یعنی تم یہ مل دایں لینے کی جرات کیسے کرتے ہو 'تھلا کہ عورتوں نے تم سے ہر وہ قرآن و حدیث و بذریعہ نکاح خول مت سخت تاکیدیں مضبوط دھمے لے لئے ہیں 'تم نقد نکاح کے وقت ہی مل کے تمام حقوق کے مساوی بن چکے ہو 'جب ایسے ہنشوہر توڑنے کی جرات کیسے کرتے ہو کہ نہ سے خوف کیوں نہیں کرتے۔

خلاصہ تفسیر: اے مسلمان اگر تمہارے تعلقات اپنی بیوی سے اس قدر خراب ہو جائیں کہ بہانہ کوئی صورت نہ رہے اور تم کو ان کے ساتھ رہنے میں تمہارا ہی کی زندگی برباد ہوے گا تو یہ ہے اس لئے تم تبدیلِ زوجہ پر مجبور ہو جاؤ کہ مسنونہ بیوی کو طلاق دے دو اور دوسری بیوی سے نکاح کو تو خیر لیا کرو مگر اس صورت میں یہ خیال رہے کہ تم نے انہیں بہت زیادہ سزا سواتیں، عظیمہ چڑھلوے دے دینے ہوں تو ان میں سے اب بھروسہ نہیں ہو گا۔ جس قدر دوسرے نکاح دہا کر یا ہو جس میں سے کچھ بھی کم نہ کرو مگر تم ان بیویوں کو سزا ملانے اور خود سخت سزا دینا کہ تم نے انہیں لیتے ہو کہ لوگ سمجھیں کہ شیعہ عورت کا قصور تھا جسکی وجہ سے اس نے مل دیکر طلاق لی مفسورہ تمہارا اپنا ہے کہ اس کے ساتھ بد نہیں چاہتے اور تھوڑے ہی عورت کے سر پر سخت جرم ہے بہت تعجب و حیرت کی بات ہے کہ تم آپس میں ایک دوسرے کیساتھ ظفریں کر چکے تھائی میں رہ چکے جس سے مری کی ایک ہوا ماتی ہے۔ نیز وہ عورتیں تم سے اپنے برائے کے مضبوط عدلے چکیں عہد رسول کو خاص دیکر تم ان سے بہت کچھ وعدہ کر چکے پھر بھی تم اس سے بد رفتاری کر کے اس پر دیا ہو لانا جیسے ہو مگر ہرگز نہ کہ ذرا نہ تم سخت مجرم ہونگے جسکی دیکھیں بھی سزا دے گے اور آخرت میں بھی بداش ہو گئے۔

فائدہ: اس نکتہ کریم سے ہدف فائدہ حاصل ہونے پہلے فائدہ: طلاق میں غلو نہ مستقل ہے عورت کو حق نہیں کہ وہ غلو نہ بدلے بلکہ طلاق کو حق ہے کہ وہ بیوی تبدیل کر لے کہ موجودہ بیوی کو طلاق دے دے دوسری عورت سے نکاح کر لے جیسا کہ متبادل زوج سے معلوم ہوا اور یہ تیار رکھنا ہے اللہ علیہ صلواتہ علیہ النکاح مرد کے ہاتھ میں نکاح کی گہرے جہاد سے کھول سکتا ہے۔ دوسرا فائدہ: صوملیہ غلو نہ اپنی بیوی کو دے بیوی پر۔ عربیہ صلیہ غلو نہ دینے کیلئے ہے بیوی لینے کیلئے غلو نہ کہ کو بہ بیوی ختم کرے کہ یہ مالک انہم الخ سے معلوم ہوا۔ تیسرا فائدہ: نکاح میں دوسرا مقرر کرنا جائز ہے صریح نہیں۔ جیسا کہ فقہار سے معلوم ہوا حدیث شریف میں موراثاتی صریح ممانعت کی وہ ممانعت تنزیہی ہے یعنی بہتر یہ ہے کہ بلا صریح ہو۔

حکایت: ایک بار حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ زہراء بنت مسعود ہم سے صریح یہ صلوات جمع میں سے ایک عورت کمزری ہو کر لی کہ اسے عروا تم ہم کو اس چیز سے روک رہے ہو جو رب تعالیٰ نے مظاہرائی پھر اس بیوی نے یہ نیت وانہم احسن فسطاوا پر مچی حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ یہ کی عورتیں بھی عمر سے زیادہ جانتی ہیں بعض روایات میں ہے کہ آپ نے فرمایا میرے مطلق پر ہے اور یہ عورت حق پر تفسیر خازن کبیر مروج العقول مدارک وغیرہ) چوتھا فائدہ: صریح طلاق اور جو کچھ غلو نہ بیوی کو دے سومات صلیہ نکاح کے وقت چڑھلو اور موجودہ بھی رہیں نہیں لے سکتا۔ زوجیت پر کی وہ اس سے مانع ہے نہ بیوی شوہر کو کچھ دیکر نہیں لے سکتی۔ شوہر عورت سے جیسا کہ اخیر کے اطلاق سے معلوم ہوا۔ پانچواں فائدہ: جب طلاق میں قصور مرد کا ہو تو طلاق کرنا مسموع ہے مگر بغیر کچھ لئے عورت کو طلاق دے جیسا کہ فلا تاخذوا سے معلوم ہوا اور اگر قصور عورت کا ہو عورت طلاق کر لے۔ تو غلطی اگر بہت دورست ہے تو ب تعالیٰ فرماتا ہے فلا جناح علیہما ان یتفکرا یعنی بیوی کو بہت سی شکایت جرم اور مذہب الہی کا باعث ہے۔

جیسا کہ انعام میں ہے معلوم ہوا کہ امراتہ مستحکمہ یا ائمتہ۔۔۔ ساتویں خاندان۔۔۔ نکاح کے بعد طلاق مجھ سے سر پر ولو واجب ہو جاتا ہے اگر غیر طلاق۔۔۔ وہی جلسے تو انہو کا سر ملتا ہوتا ہے جیسا کہ ولید الخضر سے معلوم ہوا۔ (مثنیٰ) آنھوں کا کہنا تھا نکاح کے وقت دولہا اس کو گلے پر دھاتا ایمان و میل و تفسیلی پر دھاتا متر ہے کہ نکاح میں دولہا اس سے مضبوط دھ لئے جاتے ہیں پہلی مرد کہ شریف و غیور سے ہوتی ہے اس کی اصل یہ آیت کریمہ ہے کہ رب تعالیٰ نے مثلاً علی طلاق فرمایا۔ نول خاندان۔۔۔ نکاح کی آیت بھی حکم ہے اور یہ آیت تلخ۔۔۔ کرنے کی بھی حکم مومن میں سے کوئی کسی کی تلخ نہیں مگر قصور عورت کی طرف سے ہو یا عورت مطالبہ طلاق کرے تو اس کیسے تلخ کی تہیت ہے اور اگر عورت بے قصور ہو مرد خود طلاق دینا چاہے تو اس کیسے یہ آیت ہے بعض لوگ کہ اس آیت کو ظہور آیت سے منسوخ فرماتا ہے اور بعض نے تلخ کی تہیت کو اس آیت سے منسوخ فرمایا یہ دونوں قول غلط ہیں (روح المعانی) کہ سر مل دونوں آیتیں دو صورتوں میں ہیں۔

پہلا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ اسلام میں بیویوں اور عورتوں کی تجارت و بیوہ بھی جائز ہے نہ کہ عورت تعالیٰ نے میں استبدال فرمایا کہ دو شخص ایک دوسرے کی بیویوں کو بدل لیں وہ اسکی بیوی لے لے یہ اسکی اسلام بھی مجسب دین ہے کہ ایسی تجارتیں جائز رکھتا ہے (تاریخ و حقیقت) جواب۔ فقہانہ یہ اسلام و قرآن پر صریح استناد ہے استبدال کے یہ معنی ہی غلط ہیں کہ کسی دوسرے کی بیوی سے نکاح کی دوسری بیوی کا غلط اپنی طرف سے نہیں یہ غلط استبدال کے وہی معنی ہیں جو تفسیر میں عرض کئے گئے کہ اپنی بیوی کو طلاق دیکر دوسری عورت سے نکاح کرنا اس طلاق کی دو تہیں۔ جس میں ہوتی ہیں وہ سری عورت سو کن پر تاپندہ۔ کہے غلط میں دو عورتیں رکھنے کی طلاق نہ ہو غلط کللی موجود بیوی سے لگانا ہو اور گزاردن کوئی صورت نہ رہے۔ لا مرا اعتراض۔ جب غلطہ کی بیوی بد سے لائق ہے تو چاہئے کہ بیوی کو بھی غلطہ بدلے لائق ہو مضاف چاہئے ایک کو تبدیلی لائق دینا دوسرے کو نہ دینا ظلم ہے (تاریخ و حقیقت) جواب۔ پندت ہی آپ نے تو ہی بات کی پورا مضاف کو یہ بھی ظلم ہے کہ عورت پہنچنے موز جے چاہئے یہ کہ ایک سال پندت ہی پہنچے دوسری دوسرے سال پندت لئی یہ کیا کہ ہر سال پندت لئی ہی پہنچے دوسری یہ بھی ظلم ہے کہ سارا خرچہ غلطہ کے دوسری ہو بلکہ چاہئے یہ کہ ایک سال پندت لئی تو کری کریں اور پندت لئی ہی مگر سب لیں اور دوسرے سال پندت لئی ہی محنت مزدوری کریں اور پندت لئی مگر سب لیں پندت لئی عورتوں کو طلاق لائق دینا گویا وہ ان کے ہاتھ میں تھوڑے تھوڑے پانچ پانچ ملا لیں ہوں گی دیکھ لو تاج امریکہ اور انگلینڈ میں طلاقیوں کی کیسی بھرمار ہے کہ وہ لوگ بیچ پڑے ہیں۔ تیسرا اعتراض۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ بیوی کا ہر دست زیادہ بھی بڑھ جاسکتا ہے جسے رب تعالیٰ نے تنہا یعنی ذخیرہ فرمایا مگر حدیث شریف میں زیادہ مراد سے کی ممانعت فرمائی تھی کہ خود قصور ہو مرنی نہ علیہ وسلم کے اپنی ارجح کے مرنے کو سو رہا یعنی سوا سو دہ پیہ تھے اور حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا کا سر چار سو شغل چاندی یعنی باریزہ سو نہ چاندی تھا آیت حدیث میں تھا میں سب سے جواب۔ ہرگز نہیں قرآن کریم کی یہ آیت بیان جہاد کیلئے ہے کہ اگر کوئی شخص لاکھوں روپیہ خرچ کر دے تب بھی اسے لو اگر پڑیں گے اور حدیث شریف کا قرآن بیان استنباط کیلئے یعنی ستر ہے کہ مر لگا ہو تاکہ بیوی غلطہ پر ہو جو نہ بن جائے خود حضرت ام حبیبہ زوجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سر ہر روز ہم قاضی ہاشمی بد شکر نے بڑھ جاتا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے جائز رکھا یہ بیان حجاز کیلئے تھا

معنی محبت ہے، یعنی میں طلاق کے بعد عورت اس رات نکاح میں کر سکتی تھی کہ وہ سرے غلطی سے محبت کرے اور فرماتا ہے: **وَابْتَغُوا النِّسَاءَ حَتَّىٰ أَفَافَلْتَوُوا النِّكَاحَ**۔ میں نکاح سے محبت کرلو جو وہ نہ عقد نکاح تو چھوئے، بچوں کا بھی ہو سکتا ہے (کیسا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں ولدت من نکاح لا من سلاخ۔ میں بھی نکاح سے مراد محبت ہے وہ نہ سلاخ تھی رات سے اس کا مقابلہ درست ہے۔ سو لاکیرا عربی شعراء نے بھی صحت جبکہ نکاح معنی محبت استعمال کیا ہے مثلاً یہاں نکاح کے ایسے معنی ہیں جو عقد نکاح اور محبت و محبت دونوں ہی کو شامل ہیں محاورہ ہو سکتا ہے لا تنکحوا میں نکاح معنی عقد نکاح ہو اور ما نکح میں نکاح معنی مطلق ہو، رات مراد عورتیں ہیں، چونکہ اس میں صفت سے بیان فرمایا گیا، اس لئے ما رشہد ہوا کہ ایسے موقع پر عقل و دلوں کیسے بھی باہول جاتا ہے، رب تعالیٰ فرماتا ہے: **لَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا**۔ جب اللہ سور کے پاس وہ جا رہے تھے وہ نے ہی تعریف لائے تو وہ دن کا نکاح کر بیٹھے، دیکھو میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے ما رشہد ہوا، علماء سے مراد بطریق عموم مجاز باپ، دلو، نانو وغیرہ تمام اصول ہیں، یعنی اسے مسلمانو تم ان عورتوں سے عقد نکاح نہ کرو جن سے تمہارے باپ، دلو، نانو، عموں کا نکاح کر لیا ہو یا حلال محبت کر لیا ہو جیسے جن کی سوطہ ہو، لونڈی یا حرام محبت کر لیا ہو جیسے باپ، دلو، نانو کی رانگی، دشت عورت، بلکہ جسے باپ، دلو وغیرہ نے شہوت سے چھو بھی لیا ہو، وہ بھی ٹولہ کیلئے حرام ہے، یا اے مسلمانو تم ان عورتوں سے محبت نہ کرو جن سے تمہارے باپ، دلو سے محبت کر چکے ہوں، یعنی جن کی سوطہ، لونڈی کو بیٹا یا بھتیجی لگا سکتا، اگرچہ وہ لونڈی بیٹی کی جنگ میں آجئے، خلاصہ یہ ہے، اولاد پر باپ، دلو کی چند عورتیں حرام ہیں جن سے انہوں نے فقط نکاح کر لیا، محبت نہ کی، بغیر محبت طلاق دے دی یا مرگئے، جن سے نکاح نہ کیا مگر حلال محبت کر لیا جیسے لونڈی، جن سے حرام محبت کی جیسے رانگی، دشت عورت، جن سے نکاح کر لیا محبت بھی جیسے سوطہ، لونڈی، جن سے بوس و کنار کر لیا، یہ سب عورتیں ٹولہ پر حرام ہیں، اس ایک حصے سے بہت سے حرم عورتوں کا احاطہ کر فرمادیا، یہ ہی اختلاف کا مذہب ہے، من النساء میں من بیان ہے، یہ عبارت، ما کا بیان ہے، مسا، اسواء کی تبع ہے، خلاف قیاس، اگرچہ فضاء جو من عورت کو کہتے ہیں، مگر من مطلقاً عورت مراد ہے، لہذا اگر باپ نے نابالغ یا مراد سے نکاح کر کے طلاق دے دی ہو، تب بھی وہ بیٹے پر حرام ہے، نیز نسائے مراد وہ عورتیں ہیں جو باپ کیسے حلال ہوں، اور جن سے نکاح درست ہو کہ اگر باپ کسی ایسی عورت سے نکاح کرے جو اسے حلال ہی۔ تھی تو یہ عورت اس نکاح کی وجہ سے حرام۔ ہو گی کہ یہ نکاح درست ہی نہ تھا، من فواء کی وجہ سے من النساء فرمایا گیا، **لَا مَا قَدْ سَلَفَ قَوْلِي رَبِّي** ہے کہ لا استثناء کا ہے، مورد استثناء بھی متصل ہے نہ تو لا معنی نکل ہے نہ استثناء منقطع یا موصول ہے، مورد سلف سے مراد وہ نکاح ہیں جو یہ لوگ زمانہ جاہلیت میں کر چکے تھے اور وہ بیویاں فوت بھی ہو چکی تھیں، یعنی تم پر اپنے باپ و دلوں کی بیویاں حرام ہیں، مگر جن سے نکاح کو گے تو سخت مجرم ہو، دے گے، جن جو اس قسم کے نکاح تم زمانہ جاہلیت میں کر چکے ہو، اس قانون کے نئے سے پسنے کر چکے ہو، من پر تم کو تنبیہ دینا ہے، جس کے کہ قانون بننے سے پہلے کے اعمال پر مبنی ہو، اگر تھی لیکن اب اگر ایسی عورت تمہارے نکاح میں ہو تو سے صلہ کرنا پڑے گا، لہذا یہ استثناء منقطع ہے نہ کہ جو اس سے مورد استثناء متصل ہے، من حمدی اور بہت تفسیریں کی گئی ہیں، مگر یہ تفسیر اصل میں ہے، قوی بھی مورد اس صورت میں اس جملہ پر کوئی اعتراض بھی نہیں۔ (کیسا سعدی، طراز، جو فیرو) **اِنَّ كَانْ لَّا حَشْتَهُ وَمَنْعًا وَمَاءَ سَبَلًا**۔ یہ جملہ گزشتہ حکم کی حالتوں بیان ہے کہ وہ سرے گناہوں میں ایک آدھ غرللی ہوتی ہے، اس نکاح میں نہیں خرابیاں ہیں کہ میں، ضمیر نکاح

کی طرف لوٹتی ہے، جو لا نکھوا سے، جہاں یا کن کے معنی ہیں، ہے، فلا حشہ کے معنی بدہیاں ہونے کے حصے سے بڑھا ہوا، گنتہ یا بے حیائی، سخت ناراضی کو کہتے ہیں، یعنی اس نکاح میں تین غرایاں ہیں، عقل کی صفا حشہ بے حیائی ہے شرعی کہ وہ رب تعالیٰ کی سخت ناراضی کا باعث ہے، عقلی کہ یہ نکاح کرنا عرفاً بھی برا راستہ اختیار کرنا ہے۔ (تفسیر احمدی و معالی کیر)۔

خلاصہ تفسیر: اے مسلمانو! خیال رکھو کہ اب، کبھی کسی عورت سے نکاح نہ کرو جس سے تمہارے ہپ دلوں سے صحیح نکاح باطل حرام محبت کر چکے ہوں، اگر ایسا کر گے تو سخت بکرم ہو گناہگار ہو گے، ہپ دلوں سے پہلے اس قانون کے بننے سے پہلے جو تم اس قسم کا نکاح کر چکے، اس پر تمہاری پکڑ نہیں کہ سزا میں قانون بن جانے کے بعد ہوتی ہیں، پہلے کے کام قانون کی زد میں نہیں آتے۔ خیال رکھو کہ ایسی عورتوں سے نکاح کرنا عقلاً بھی بے حیائی ہے شرعاً بھی رب تعالیٰ کی سخت ناراضی کا باعث ہے، نور عرفاً بھی، یہ بہت سی برائیاں ہیں، ایسے کام کے قریب بھی نہ جاؤ، تم لوگ مذہب جاہلیت میں بھی ایسے نکاح کو نکاح منعی، نور ایسے نکاح کی لولہ کو لولہ منعی کہتے تھے، یعنی رب تعالیٰ کی ناراضی والا نکاح، حضرت ابراہیم ابن مازب فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ میرے پاس کے ہاتھ میں بمنہ اٹھوا، کیس جا رہے تھے، میں نے پوچھا کہل جا رہے ہیں آپ فرمائے گئے کہ مجھے بھی کرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھیجا ہے کہ فلاں محلہ میں ایک شخص نے اپنے باپ کی منکود سے نکاح کر لیا ہے میں اس کا سرکٹ کر ہار گاہ رسالت میں پیش کر رہا۔ (تفسیر حازن)

فائدہ: اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے، پہلا فائدہ: مسلمانوں پر اپنی اصور کی منکود بیویاں حرام ہیں، ہپ دلو، فلاں، پڑ لولہ اور پناؤ غیر ہم کی بیویاں حرام ہیں، جیسا کہ مانکح سے معلوم ہوا، دوسرا فائدہ: یہ قانون صرف مسلمانوں کیلئے ہے، اگر اسلامی حکومت میں پارسی، عجمی وغیرہ اپنی اہل سن سے نکاح کریں جو ان کے دین میں درست ہے، ہم اسے نہ منع کریں گے، جیسا کہ لا نکھوا کے خطاب سے معلوم ہوا، تیسرا فائدہ: اپنے گئے ہپ دلو کی بیویاں حرام ہیں نہ کہ سوتیلے ہپ دلو کی، لہذا سوتیلے باپ کی بیوی سے نکاح درست ہے، جیسا کہ پہلے حکم سے معلوم ہوا، چوتھا فائدہ: جس عورت سے ہپ دلو صرف نکاح کر رہا ہو، بھی حرام ہے، اگرچہ محبت کے بغیر طلاق دے دیں، یا رخصتی، جیسا کہ مانکح کے اطلاق سے معلوم ہو، پانچواں فائدہ: جس عورت سے اپنا باپ یا نانا یا دوسرے کسی سے نکاح کر لیا ہو، اگرچہ بغیر نکاح ہو وہ بھی حرام ہے، لہذا لہپ کی سوطوہ لولہ کی سوطوہ و یا شب سے بیٹا پر نکاح نہیں کر سکتا، یہ بھی مانکح کے اطلاق سے معلوم ہوا، چھٹا فائدہ: جس عورت سے اپنا باپ یا دلو یا حرام محبت کرے یا یوں و کفار کرے، اور بھی بیٹے پوتے پر حرام ہے، جیسا کہ مانکح کے عموم سے معلوم ہو، یہی اختلاف فائدہ سب سے کہ باپ کی مرتبہ عورت بیٹے پر حرام ہے کہ بہن نکاح منعی نہیں ہے، یعنی منا، لولہ، جیسا کہ منا ہو یعنی محبت کسی سے ہو، حرام باطل، یعنی منا، یعنی عقد نکاح، ہلام کر فی فرماتے ہیں کہ عقد نکاح کی وضع تو محبت کیلئے ہے، عقد نکاح کا مجاز انکاح کر دیتے ہیں کہ یہ محبت کا رد ہے، جیسے حقیقہ فیکہ پڑ کے سر کے بل ہیں، مگر لب اس بکری کو بھی حقیقہ کہہ دیجئے، جو پیدائشی بل موٹنے پر دن کی جائے، ساتویں فائدہ: دنیا میں انسان کا نکاح صرف انسان عورت ہی سے ہو سکتا ہے۔ جن وغیرہ غیر انسان سے نہیں ہو سکتا، جیسا کہ من انساء سے معلوم ہوا، پہلی جنت میں حور سے بھی نکاح ہو گا اگرچہ حوریں انسان یعنی آدم علیہ السلام کی لولہ نہیں، رب تعالیٰ فرماتا ہے و زوجہم و حور عین انھوں فائدہ: اگر

مخبر سے کہ اس کے نکاح میں ایسی عورتیں ہیں جو کہ اسلام لائے ہی اس کو طہرہ کرنا ہے گا لیکن اسلام سے پہلے اس کے بچے اس عورت سے پیدا ہو چکے وہ طہرہ لائے جائیں گے جیسا کہ بالا مذکور ہے معلوم ہوا کہ جو جس نکاح کے ہاں نکاح منہرہ پہنچا ہوا ہے اسے نکاح اسلام میں نکاحوں کو درست سمجھنا ہے حتیٰ کہ قرآن مجید نے جو سب کی بیوی تہلیل کو اس کی بیوی قرار دیا کہ ارشد فرمایا واسوا انہ حسانہ العطب ملا کہ اس کا نکاح اسلامی نکاح سے نہ ہو اتھمہ نول قاضی ہر لڑائی میں سے نکاح شرعی بھی حرام ہے مثلاً بھی "عرقہ" بھی ایسی حرکت ہے جو اشد ضروری ہے جیسا کہ قاضی نور عثمانی اور صاحب "الرباعی" نے معلوم ہوا ہر مل میں شرعی حکم کو عمل و عرف سے قوت دے گی۔

پس اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ اگر مخبر یا پاری اسلام لائے مگر اس کے نکاح میں اس کی بیوی یا کن ہو اس پر طہرہ ہو جانا واجب نہ ہو کیونکہ یہاں ارشد ہوا لا فیکھوا اسے مسئلہ ان عورتوں سے نکاح نہ کرنا نکاح کرنے کی مخالفت کی گئی نہ کہ نکاح میں رکھنے کی اجواب میں کا جواب تفسیر سے معلوم ہوا نکاح میں نکاح معنی قسم ہے جو صحبت کو بھی شامل ہے اور نکاح کو بھی یعنی ایسی عورتوں سے نہ نکاح نہ کرنا صحبت ہے جب کہ اس مخبر یا پاری اسلام لاکر اس عورت کو ہاتھ لگانا بھی حرام ہو گیا تو نکاح خود ہی قسم ہو گیا اگر کافر نے بھارت کھڑی بیوی سے صحبت کی بعد میں اسلام لیا تو اس پر فصل فرض ہے اگرچہ بھارت کھڑی کے ذریعہ فصل نہ تھا اگر بھارت کھڑی کے کپڑے میں بھارت لگی بھارت مسلماً ہو اتواب کپڑا نہ ہوا فرض ہے اگرچہ کھڑی نہ ہو تو فصل نہ تھا مسلماً ہو کر کھڑی کے کپڑے کی بدولت نکاح تو نکاح فرض سے نہ ہو سراسر اعتراض یہاں نکاح سے مراد ہے عقد نکاح اور نہ کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ جس عورت سے تعلق ہے پہلے نکاح کر لیں نہ کہ اس سے نکاح نہ کرنا کہ جب اگر اس نکاح سے صحبت بھی مراد لی جائے تو یہ حقیقت مجاز کا فعل لازم ہو گا مشترک کا موم قسم ہر طرف کے بلکہ دونوں معنی میں ممکن ہے تم صحبت مراد نہیں لے سکتے۔

نوٹ: یہ عرض ہم شاہی کاب: دروہام ابو حنیفہ پر کرت ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہما اس کے بلکہ اپنی مرتبہ عورت سے نکاح نکاح کر سکتا ہے حرام صحبت اس سے حرمت مصاہرت اس کے ہاں نہیں آتی اس پر رکوں کا یہ احتمال اعتراض ہے جو سید اس کے دو جواب ہیں ایک الٰہی نہ سراسر حقیقی جواب ہے الٰہی تو یہ ہے کہ پھر آیت کریمہ آپ کے بھی خلاف ہو گی نہ اس لئے کہ آپ بھی آپ کی سوطہ و غزی سے لڑکے کو نکاح صحبت کی اجازت نہیں دیتے اگر آپ اسے اجازت ہو گئی کہ جس عورت سے پہلے لوعزی بنا کر صحبت کرے پھر یہاں سے نکاح کرے بعد میں یہاں کلاف ہو جائے تو اسے صحبت درست ہو نیز اس سے لازم آئے گا کہ اگر مخبر ایسی لائے ملا کہ اس کے نکاح میں پہلے ہی سے اپنے آپ کی مراد ہو اسے طہرہ نہ کرے کیونکہ اب تمت کے معنی یہ ہوئے کہ اسے مسئلہ انہ سے تعلق میں نکاح کر لیں نہ کہ اس کے نکاح نہ کرنا کہ وہ طہرہ حال صحبت کرنا پہلے سے نکاح ہو چکا ہے تو نکاح میں رکھنا جواب حقیقی: یہ ہے کہ نفی یا نفی میں مثبت "بہتر ہو ہی" مشترک کا موم ہوا ہے (مدع معنی) مگر اس کا نہیں جواب دینا جو ہم نے تفسیر میں عرض کیا کہ یہاں نکاح معنی طہری ہے یعنی لمانا جس کی وہ فرد میں ہیں عقد نکاح اور صحبت ہو یا یہ مشترک معنی ہے نہ کہ مشترک فعلی جیسا کہ مصلوہ علی السبب میں مصلوہ معنی اکلہ شلن ہے رب کی مصلوہ رحمت بھی ہوتا ہے افرقش کی مصلوہ دے رحمت کرنا وہی بھی مشترک

معنی ہے نہ کہ لٹکی مشترک کا مجموعہ نہ تیسرا اعتراض: بل و لوی وغیرہ کی حرمت تو لگی آیت میں تھی نہ پھر میں
 طبعہ کیوں ہیں فرقی۔ جواب: "اے اہل علم! تمام سجدہ حرمتوں میں اس کی حرمت سخت تر ہے اس لئے کہ کل
 عرب اسلام سے پہلے اس کی حرمت کے انکار ہی تھے اس لئے کہ اہل بیت میں اس کی حرمت کا ذکر ہے جس کے بعد سے
 انسان ہو یہاں تک کہ لٹکی کی حرمت مراد ہے اور آپ کی مزیہ بھی سونگلیں میں لکھا آیت میں مکرار نہیں۔ چوتھا اعتراض
 الا ما قد سلف الاستواء موی قلعہ سے درست ہیں کیونکہ سستی کو سستی میں داخل ہونا چاہئے مگر لٹکی سستی
 کے نکاح سے منع فرما رہا ہے اور سلف گزشتہ کا نکاح ہے نہ کہ لٹکی کے نکاح میں داخل نہیں۔ پھر استدلال یہ کہ درست ہو
 جواب: اس جگہ بعض مفسرین بہت تو تیسریں کی ہیں "قوی توجہ" رو ہے جو ہم نے تیسریں عرض کی کہ یہاں تو نکاح
 سے استثناء نہیں بلکہ گندہ سے استثناء ہے یعنی جو پہلے ایسے نکاح ہو چکے ہوں پر تیسریں کہیں کہ اس آئندہ کو گے تو پکارا ہوگی
 لہذا آیت بالکل صحیح ہے۔ (تفسیر کبیر و معنی)

تفسیر صوفیانہ: عالم اجسام میں بعض چیزیں عورت ہیں جن میں نسیات کہا جاتا ہے یہ گویا وہی وہ ہیں کہ یہ فیض دینے
 والے ہیں جیسے چاند سورج، آسمان ہو لومیرہ اور بھس چیزیں نسیات ہیں یہ گویا ہمت یعنی ہائیں ہیں جیسے ذہن اور زمین کی
 چیزیں یہاں گویا اشارہ "فرمایا بار بات کہ زمین و زمین چیزیں جو "سلف" لٹکی چیزوں کے تصرف میں آچکی ہیں "تم اس سے نکاح
 نہ کرو" من میں دل۔ لٹکی یہ چیزیں تمہارے دل سے لگے نہیں ہیں تمہارا نکاح ان سے نہیں ہو سکتا تمہارا نکاح تو عالم ادوار
 جنت اور جنتی نعمتوں سے ہو سکتا ہے "تم اس سے دل بچو" اہل الا ما قد سلف لٹکی چیزوں میں اس قدر تعلق رکھو جو
 تمہارے لئے تہذیبی میں درست ہو چکا ہے کہ اس سے بعد ضرورت نفع اخلاص سے نفع اٹھانا چاہئے کہ من میں دل لگا کر
 ہے بلکہ فائدہ ہے قرب تعلیق کی ناراضی کا باعث ہے "مواہبات علی الرحمتہ فرماتے ہیں۔"

اے کہ در شرع خداوندوں میں بی گناہی و فرہم سول
 خست نہ دل ز دنیا بہمن فرض دل قرب سولی باطن
 یہی اگر تم مل دلوں کی شریعت میں صحت و فرض کے بارے میں پوچھتے ہو تو سن لو دنیا سے منہ موڑنا صحت ہے "رہ حق پر چلتا
 جس سے خدا مل جائے فرض ہے حافظ شیرازی علیہ الرحمتہ فرماتے ہیں۔"

ظلام ہمت منم کہ زیر جبر کدو ذہرچہ رنگ تعلق پذیر دانہ دوست
 میں اس کی ہمت پر قرباں ہوں جو آسمان کے نیچے رو کر اس رنگدہ کی قیدوں سے تو دور ہے مولانا جلال الدین رومی قدس سوا
 شہری شریف میں فرماتے ہیں۔"

ہر کہ تجو بہت او سود کدو کے است مرادیں باشد کہ ہر بیوں از گئے است
 اے خنک آنکہ جلائے سے کدو ہر جن ز جری دلائے سے کدو
 ہماری شریعت میں بچہ بچہ ہوں وہ ہے جو بارے میں ہے "نویہ" تو چاند سے لڑی ہوں جو ہے "سبار" کہ ہے "دو" وہ ہے پر
 ہمیشہ جہد کرتا رہتا ہے اپنے کو ہمیشہ برائیوں پر ملامت کرتا رہے۔ (مدح البیان)

حُورٍ مَّتَّ عَلَيْنَا أَمْهَاتُكُمْ وَأَبْنَاكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَسَمَكُكُمْ وَمَخْلَقَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ

حرم آگ کشیں اور قبر سے آجس قمار کی اور شیان مٹھری اور شیشیں مٹھری اور پچھ پچھا یا خندری اور عالمی قمار کی اور
 لازم ہویں تم بر قمار کی اور شیان اور شیشیں اور پچھ پچھا اور عالمی اور پچھ پچھا

الْأَخِ وَبِنْتُ الْأَخْتِ وَأُمِّيئْتُمْ الَّتِي أُضْعِفْتُ وَأَخَوْتُكُمْ مِنَ الرِّضَاعَةِ

شبیباں بدلتی اور بیٹیاں ہیں کی اور بھائی نہیں وہ صبروں کے درد میں پام کہ اور جس شادی و دودھ سے
 اور بھائی بچاں اور بھائی نہیں وہ صبروں کے نہیں و دودھ بدیا اور دودھ کی نہیں

تعلق: اس آیت کا کچھل آنحوں سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق کچھلی آیت میں سوتلی ماں کی حرمت کا ذکر تھا کہ اس سے نکاح کرنا حرام ہے اب نکل میں کی حرمت کا ذکر ہے کہ عورت جس کے پیٹ سے تمہید اہلئے اس سے نکاح بھی حرام ہے۔ دوسرا تعلق: کچھلی آیت میں اس میں کی حرمت کا ذکر تھا جو صرف ایک وجہ سے حرام ہو یعنی باپ کی بیوی ہو تا اب اس عورت کی حرمت کا ذکر ہے جو دو وجہ سے حرام ہو باپ کی بیوی یا سوطہ ہو تا اور اپنا ہمارا اس کے پیٹ سے پیدا ہونا گویا بلکی حرمت کے بعد سخت حرمت کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق: کچھلی آیت میں صرف ایک عورت کی حرمت کا ذکر تھا۔ اب باپ کی منکوحہ یا سوطہ اب چودہ عورتوں کی حرمت کا ذکر ہے۔ مگر ان کے بعد تفصیلی بیان فرمایا جا رہا ہے۔

تفسیر: حرمت عینکم امینکم یہ جسد خرمیٰ امر ہے اس کا یہ مطلب نہیں کہ یہ عورتیں تم پر پہلے حرام کی گئی تھیں۔
 اب اس کی جبری جاری ہے بلکہ آج سے انکی حرمت کے حکام دیئے جارہے ہیں حرمت کے معنی بارہیوں کے جانچنے کہ اس
 کے معنی میں بیٹھنے کی ضروری ممنوع چیز کو حرم کہنا ہے اور محرم معظم کو بھی چنانچہ کہنا ہے۔ **ہت اللہ العوام**
 یعنی حرمت و حریت اللہ کہو کہ جس چیز کے استعمال سے اور محترم چیز کی بے لوثی سے بیحد و بابت ہے یہاں حرمت
 عینی سماعت ہے عینکم میں خطاب مسلمانوں سے ہے۔ امہات یا تمہ کی جمع ہے جس کی دور کر کے ہم مشدد کردی
 گئی جمع میں دو تہائی یا ام کی جمع ہے جس میں دو کلمہ ہے جیسے اراق کو ابراق اریق کو یریق کہنا ہے نہ ذات کے ساتھ یہ
 دراصل امات قادم کے لغوی معنی ہیں اصلی اسی لئے کہ معظمہ کو ام اقرنی اور سورۃ فاتحہ کو ام اقرن کہتے ہیں کہ کہ
 معظمہ مقبول کی اصل ہے اور سورۃ فاتحہ قرآن مجید کی اصل امات میں حاضر یا جائز یا نہیں سببی شامل ہیں جس کے بعد
 سے بچہ پیدا ہوا وہ اس سے اولو جائز محبت سے پیدا ہوا یا حرم محبت سے اسی طرح امات میں دلوں یا تمام سب شامل ہیں کسی
 لئے امات جمع رثلو ہوا تاکہ ہر قسم کی بلا واسطہ یا واسطہ کو شامل ہو یعنی بے مسئلہ اوپر تصدی ہر قسم کی یا نہیں حرام کر
 دی گئیں اولو جائز یا یا جائز اولو یا یہ وہی ثانی دلیل رہے کہ حرام و حلال ہر فصل کی صفت ہے نہ کہ ذات کی یعنی کلام
 حرام یا حلال ہوتا ہے جو مودعی و حرام حلال نہیں۔ دینی کلمہ یا کلام یا حرام یا حرام ہے یعنی تم پر کلام یا حرام ہے نہ کہ ذات کی یعنی کلام
 جیسے شراب حرام ہونے کے معنی یہ ہیں کہ قرآن اس کا حرام ہے اس کی تفسیر گزشتہ آیت کریمی ہے جس فرمایا گیا کہ اپنے باپ
 کی منکوحہ سے نکاح نہ کرو و عینکم و امواکم امات ہت کی جمع ہے۔ اخوات ہت کی جمع ان دونوں کلام کہہ دو

ہے کہ نہت دراصل حیوۃ ہے، مگر نہت دراصل ہونہر نہت کی جمع میں تو نہتوں آیا، لیکن نہت کی جمع میں نہتوں نہتوں (مذبح
 العلفی) نہت سے مراد مطلقاً بی بی ہے حرام کی ہو یا حلال کی یہی اختلاف کلام ہے تمام شافعی کے ہیں حرام کی بی بی باپ کیلئے حلال
 ہے مگر ہمارے ہیں حرام (کبیر و مدح العلفی) بی بیات میں چوتھی نو بی بی سب شامل ہیں مگر اخوات میں سگی۔ بہن۔ بی بی شریکی
 بہن۔ اور باپ۔ بہن۔ سب داخل یعنی حرام کی گئیں ہم پر تیساری ہر قسم کی بی بیوں جائز ہوں یا ناجائز، ہاں سب ہوں یا بلا سب، مگر
 تیساری مطلقاً نہیں خلوہ سگی ہوں یا سوتلی بی بی، گم میں خطاب صرف مسلمانوں سے ہے، خیال رہے کہ بی بی اور بی بی کسی
 اختلاف دین میں بھی حلال نہ ہوئی حضرت آدم علیہ السلام و اسلم کی منت میں۔ بہن سے نکاح حلال تھا، حلال علیہ السلام کے زمانہ
 میں۔ بہن حرام ہوئی، بلکہ سوائے ذرشت کے جو عیسویوں کا پیشوا تھا کسی غیر آملی دین میں بھی بی بی یا بی بی حلال نہ ہو گئی
 ذرشت نے ان تمام کو حلال کہا، مگر اب بھی اس پر حال ہیں کہ بی بی، بہن۔ فیہ سب سے نکاح کر لیتے ہیں، ذرشت پر مذکور
 فرمایا تھا اپنے جسم پر کوئی دھال کر انگ میں کود جانا، انگ اسے تھکانے، پچائی تو کتا تھا کہ میں نہیں ہوں میرا یہ مجھ سے ٹوگ
 اسی مجھ کو دیکھ کر اسے رسول بن جیسے، بعض لوگوں نے کہا کہ آدم علیہ السلام کے زمانہ میں بھی بہن سے نکاح حرام تھا، اس زمانہ
 میں مسلمان کیلئے جنتی حوریں ملائی گئی تھیں مگر یہ شخص غلط ہے، ذرشت پھر انسان خاص حضرت آدم علیہ السلام کی بلوانہ ہوتے
 بلکہ آدم حور سے مخلوق ہوتے، حق یہ ہے کہ اس زمانہ میں بہن سے نکاح حلال تھا، لیکن کافروں کا حق تھا، اس وقت پیداؤش کی
 بی بی، نہ ساری دفعہ کی پیداؤش کے بچے کو حلال تھی (کبیر و مدح و فیو) وعتکم وحتکم، عسات، عتہ کی جمع ہے اور
 خلاۃ غالت کی جمع باپ کی۔ بہن۔ یعنی پھر بھی کہلاتی ہے، بی بی، بہن۔ خاندانوں کی سگی۔ بہن۔ بی بی شریکی یا باپ شریکی
 بہر حال حرام ہیں، خیال رہے کہ دوا پر دوا کی، بہن۔ بھی حرام ہے اور بی بی یا بی بی پر بی بی کی، بہن۔ بھی حرام، یہ سب حور نہیں ان وہ
 لشکر میں شامل ہیں، وقت الا ح، وقت الا ح، یہ الفاظ غالت پر معطوف ہیں، ہر بھائی کی بی بی حرام اور بہن کی بی بی
 حرام، خلوہ سگی بھائی، بہن۔ ہوں یا بی بی شریکی یا باپ شریکی، یہ سات حور تھیں، لیس رشتہ سے حرام ہیں، وامتھکم التی
 اوضعکم، یہ جملہ یا تو بہنات الاخت پر معطوف ہے یا امھاتکم پر، پہلا احتمال زیادہ قوی ہے، وہ بی بی امھات فرمایا گیا
 نسب کے لحاظ سے، بی بی امھات فرمایا گیا، حرمت کے اعتبار سے، بی بی کی بی بیوں کو امھات فرمایا گیا، یا حرمت کے لحاظ سے یا
 نسب و احترام کی حیثیت سے، تفسیر کبیر نے فرمایا کہ دودھ کی بی بی کو اس نے بی بی فرمایا، تاکہ معلوم ہو کہ جیسے سگی بی بی کے بھائی، بہن۔
 ہمارے ہوں، خلوہ ہیں اور اس کا خلوہ ہمارا والد ہے، اس کے دوا پر ہمارے چچائے ہیں، مگر ہم پر حرام ہیں، ایسے ہی دودھ کی بی بی
 کے بھائی، بہن۔ اس کا خلوہ، دوا پر، نہت و فیو، ہمارے ہاں، خلوہ، والد، بی بی، پھر بھی ہیں، مگر ہم پر حرام ہیں، اسی لئے حدیث پاک
 میں ارشاد ہوا کہ دودھ سے وہی رشتہ حرام ہوتے ہیں جو نسب سے حرام ہوتے ہیں، انہیں امھات فرمایا کہ تمام گزشتہ رشتے اس
 میں داخل فرمائے گئے، مگر سب کو حرام قرار دیا گیا، اسی لئے آگے فرمایا گیا کہ دودھ کی، بہن۔ بھی حرام ہے، جب دودھ کی بی بی کی
 بی بی، بھائی، بہن۔ ہو کر حرام ہو گئی تو اس کے بقیہ کو وہ رشتہ دوا پر بھی ہمارے عزیز ہو کر ہم پر حرام ہوئے، یہ بہت عجیب حقیقت ہے
 اوضع، اوضع سے بی بی جس کا خلوہ وضع ہے، جیسی کہ میں نے بتایا، اسی لئے شیر طوطے کو وضع کہتے ہیں، مگر دودھ
 چلانے والی کو مرندہ کہا جاتا ہے، اوضع فرمایا کہ سب کے بچے کے، ایک یہ کہ اس میں ہم کو دودھ پلانے جب تم وضع یعنی
 شیر طوطہ ہو یعنی دوا، حلال ساری کی عمر میں اس کے بعد اگر تم کسی عورت کا دودھ لی تو تو وہ تم پر حرام نہ ہوگی کہ وہ تیساری مرندہ اور

[illegible]

فائدہ ہے۔ اس نسبت کے بعد سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ: نسبی لحاظ سے چار قسم کی عورتیں مسلمان پر حرام ہیں مگر پہلے اصول جن کی ولادت میں تم ہم 'جیسے' میں 'مطلق' دلوی، پہلے پہلوی اپنے خرم عینی ہوتی 'لواسی' پر ہوتی 'پرنواسی' اپنے اصول قریبہ 'میں باپ کی ولادت میں، برائی، جتنی اور بھی جتنی کی ولادت 'مولد' مولد کسی ہی عورت میں ہوں ہی ہوں جتنی کی ولادت اصول بعیدہ: یعنی ولادت ان کی نسبت کی ولادت تو حرام ہے مگر اس کی ولادت کی ولادت حلال یعنی بھو بھی 'خاندان' تو حرام مگر بھو بھی ذلولور خاندان ذلولور کیاں حلال 'ذکر' بھو رب حلال نے صرف پھر میںوں 'خاندان' کو حرام فرمایا مگر میں کو علیحدہ حرام قرار دیا میںاں میںوں جتنیوں کو علیحدہ حرام قرار دیا۔ مولد حلال کی بھو یا حرام کی ولادت حرام ہے یعنی ذکر کے لئے بھو یا حرام جیسا کہ اصلیت

کے عموم سے معلوم ہوا کہ رب تعالیٰ نے اہانت میں حلال کی قید نہ لگائی بلکہ ہر قسم کی جانی و مالی ہرجائی بھی حرام ہے۔ تیسرا فائدہ جیسے ہر قسم کی مال حرام ہے ایسے ہی ہر قسم کی بی بی و بچہ پر حرام ہے خواہ حلال کی ہوا حرام کی گنتہ ازلانی پر اپنی حرام کی بی بی حرام ہے جیسا کہ بیات کے عموم سے معلوم ہوا کہ رب تعالیٰ نے یہاں بھی اہانت کی طرح بیات میں بھی حلال کی قید نہ لگائی۔ تعجب ہے کہ حضرت امام شافعی حرام کی مال کو تو بیٹے پر حرام سمجھتے ہیں مگر حرام کے بچہ کو بی بی پر حرام نہیں سمجھتے تو وہ کہتے ہیں کہ زانی بی بی سے زانی باپ نکاح کر سکتا ہے۔ حالانکہ قرآن کریم نے یہاں جیسے اہانت (مال) کو مطلقاً حرام فرمایا ایسے ہی بیات (بی بی) کو مطلقاً حرام قرار دیا۔ اس پر مستدل کل قائم کئے جو فقہاء متقدمین و معاصرین میں جو بیات میں عرض کئے جائیں گے۔ چوتھا فائدہ اس پہلو بھی فائدہ پہنچتی ہے مطلقاً حرام میں خود بھی ہوں یہاں شرعی باپ شرعی جیسا کہ ابن الفکا کے عموم سے معلوم ہوا۔ پانچواں فائدہ مطلقاً حرام کی مطلقاً حرام ہوا یا حرام کی کیونکہ یہاں اہانت اور بیات کی طرح اہانت اور بیات میں کوئی قید نہیں۔ چھٹا فائدہ بھائی میں خود بھی حرام ہیں مگر بی بی کو خود اور لولہ حرام ہیں مگر خاندانہ زلو پہلو بھی زلو لولہ حرام نہیں حلال ہے جیسا کہ ابھی تیسری عرض کیا گیا۔ ساتواں فائدہ جس عورت کو دودھ لڑکے میں داخل ہل کی عمر میں بچے کے بیٹ میں پہنچ جائے تو عورت اس بچہ کی دودھ کی مال ہو گئی اور بیٹہ کیلئے حرام جیسا کہ اوپر عرض کے اطلاق سے معلوم ہوا کہ تہمت کر کے بی بی یا بچہ کو دوس گھونٹ دودھ کی قید نہیں لگائی گئی۔ آٹھواں فائدہ اگر بچہ داخل ہل کی عمر میں کسی عورت کو دودھ پینے سے متنبہ عورت حرام ہو گئی ورنہ نہیں اس عمر کے بعد دودھ دینا عورت کو حرام نہیں کرتا یہ فائدہ بھی اوپر عرض سے حاصل ہوا کہ جس عمر میں بچہ رضیع یعنی شیر خوار کھائے اس عمر میں دودھ دینا حرام کرے لہذا میں نہیں۔ نوں فائدہ دودھ کی من مطلقاً حرام ہے خود بھی مال کی دودھ کی بی بی ہو یا دودھ کی مال کی بی بی دودھ کی مال کی بی بی مگر خود ہمارے ساتھ دودھ پینے یا آگے پیچھے سب حرام ہیں جیسا کہ یہاں اخوات حکم کے اطلاق سے معلوم ہوا کہ رب تعالیٰ نے ہن مذکورہ بیات میں سے کسی قید کا ذکر نہ فرمایا۔ دسواں فائدہ دودھ پلانے والی کے تمام درجہ قربت و اقارب حرام ہیں جو بھی مال کے حرام ہیں لہذا اولیٰ کا خلود اس بی بی کا باپ ہے اس کے بیٹے اس کے بھائی اس کی ماں اس کی بی بی کی دھوی و فیوہ فیوہ ہو تاکہ رب تعالیٰ نے اولیٰ کی مال فرمایا اور اس کی بی بی کو اس فرمایا معلوم ہوا کہ خود یہ بھی مال کی طرف ہے فرضیکہ اس مختصر سے فقہاء دودھ کے تمام درجہ اقارب کا حکم بیان ہو گیا۔

از جانب شیرہ ہر دویش شونہ وار جانب شیر خوار زوجین و فرود
یعنی شیر خوار بچہ پر والی کے ساتھ ہر مذکورہ حرام ہو جاتے ہیں لہذا اولیٰ اور والی کے خلود پر اس شیر خوار بچہ کی لولہ و خلود
بی بی حرام ہیں باقی سب حلال سب درصاف کے تفصیلی مسائل سب فقہاء میں دیکھو یہ آیت میں تمام مسائل کی اصل ہے۔
گیارہواں فائدہ جیسے ہن مذکورہ مولود پر مذکورہ عورتیں حرام ہیں ایسے ہی مذکورہ عورتوں پر یہ مذکورہ عورتیں حرام ہیں یعنی
جیسے بھائی پر اس اور من کی تمام لولہ حرام ہے ایسے ہی اس اور من کی دودھ پر بھائی اور بھائی کی تمام لولہ حرام ہے۔ تہمت کر کے
حرمت کا ایک من نہ کھلایا اس سے دودھ میں خود ہی نظر گیا۔ (از تفسیر کبیر و معنی)

پہلا اعتراض: اس آیت میں یہ تو ارشاد ہوا کہ تم پر یہ عورتیں حرام کی گئیں مگر نہ تو یہ معلوم ہوا کہ کس نے حرام کیں اور نہ

یہ کہ کب تک حرام فرمائیں۔ جواب: قرآن شریف جس کی کتاب ہے اسی لیے جو عرق حرام فرمائیں یعنی رب تعالیٰ نے ایسے موقع پر خود قرینہ سے فاضل معلوم ہو جاتا ہے نیز جب حرمت میں وقت کی قید نہیں تو ہمیشہ ہی کیلئے حرام ہو گئیں رب تعالیٰ فرماتا ہے کتاب علیکم الصوام تم پر روزے فرض کئے گئے جس نے فرض کئے؟ رب تعالیٰ نے کب تک فرض کئے؟ جب تک تم زعم رہو ہر رمضان میں روزے رکھو (تفسیر کبیر)۔ دو سرا اعتراض: یہاں حدیث سے مراد حلال کی جہی ہے 'خولوا ثلج کے ذریعہ پہ پہو یا لوزی کے درجہ سے 'حرام کی جہی اپنی جہی نہیں اگرچہ اپنے لفظ سے ہو مگر لفظ اپنی زبانی جہی سے نکاح کر سکتا ہے اگر حرام کی جہی کا نسب باپ سے ہوتا تو اسے اس باپ کی میراث بھی ملتی مگر نہیں ملتی تو یہ باپ کے خاندان سے ملتی جاتی مگر نہیں ملتی عاقی نیز باپ پر اس جہی کی پرورش واجبہ لازم ہوتی مگر وہ جب نہیں ہوتی صرف اس کی جہی ملتی جاتی ہے نیز حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ بچہ سختی نراش کا ہے 'زال کیسے تھریں معلوم ہو کہ بچہ زانی کاہوتا ہی نہیں 'جب حرام کی جہی پر نسب کے یہ احکام جاری نہیں تو اس سے زانی باپ کا نکاح بھی حلال ہے (امام شافعی از تفسیر کبیر)۔ نوٹ: یہ حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے اختلاک دلائل ہیں جس کی بنا پر وہ حرام کی جہی کا نکاح زانی باپ سے جائز فرماتے ہیں۔ جواب: اس کے دو جواب ہیں ایک یہ کہ یہاں قرآن مجید نے صحت نوحی صحت یعنی میں نور بنیوں کی مطلقاً حرام فرمایا 'حرام حلال کی قید نہیں لگائی مگر فرمایا حرمت علیکم امہاتکم و ما نکم 'آپ جب حرام کے بیٹے پر اس کی حرام کی میں حرام کہتے ہیں تو اسی قاعدے سے حرام کی جہی پر حرام کے باپ کو حرام نہیں کہ قرآنی طرز بیان بالکل یکساں ہے وہ حرمتوں کو یکساں طریقہ سے بیان فرمایا گیا 'دوسرے یہ کہ حرمت نورجیز ہے میراث پرورش و ساری چیز بہت جگہ میراث پرورش نہیں جاری ہوتی مگر حرمت موجود ہوتی ہے 'دیکھو سوتیل میں پرندے کی پرورش ہے نہ میراث مگر حرمت موجود ہے کہ سوتیل میں سے نکاح حرام ہے بہت صورتوں میں بھانجی بھتیجی کو ماں باپ کی میراث نہیں ملتی اور نہ ماں باپ کے ذمہ ان کی پرورش ہے مگر حرمت موجود ہے کہ ماں پر بھانجی 'بچا پر بھتیجی مطلقاً حرام ہے 'حرمت کو میراث یا پرورش سے ثابت کرنا درست نہیں 'تمہاری پیش کردہ حدیث کا مطلب یہ کہ لور ہے وہ یہ کہ ایک منکوحہ عورت کے بچہ پیدا ہو گا کوئی انہی شخص کتاب کے یہ بچہ میرا ہے 'میں نے اس عورت سے زانیہ کیا 'اس کا یہ بچہ ہے مگر عورت کا خلوہ کتاب ہے کہ بچہ میرا ہے تو یہ بچہ خلوہ کا ہو گا کہ وہ فرض بھی سختی ہے زانی کا نہ ہو گا اسے تو اپنے اقرار زانیہ وجہ سے سنگسار کیلئے گا وہاں ثبوت نسب کا کہ بہتہ کہ حرمت کی بحث بہر حال مذہب حنفی نہایت سی قوی ہے کہ حرام کی لڑکی زانیہ باپ پر حرام ہے تیسرا اعتراض: تم نے کہا کہ بچہ جس عورت کے لودہ کا نکلو بھی پالے وہ بھی اس پر حرام ہے مگر حدیث شریف میں ہے کہ ایک دو چکیلہ گھونٹ حرام نہیں کر دیتے 'پانچ گھونٹ حرام کرتے ہیں 'تمہاری یہ تفسیر اس حدیث کے خلاف ہے (امام شافعی از تفسیر کبیر) جواب: حق یہ ہے کہ اس قسم کے تمام احادیث منسوخ ہیں چنانچہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ لوگ کہتے ہیں کہ پانچ گھونٹ لودہ حرام کرتا ہے پہلے یہی حکم تھا مگر بعد میں منسوخ ہو گیا حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ آخری حکم پر جو قرار پایا وہ یہ ہے کہ تھوڑی سی رضاعت بھی حرام کرتی ہے لور بہت بھی نیز کسی نے سیدنا عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا کہ عبد اللہ ابن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ صامتوں سے کہتے ہیں کہ ایک دو گھونٹ حرام نہیں کرتا آپ نے جواب دیا کہ رب تعالیٰ کا تیری جانب ابن زبیر کے قوی سے اعلیٰ ہے 'رب تعالیٰ تو تیری دیتا ہے کہ مطلقاً لودہ حرام کر دیتا ہے 'پھر یہی

آیت طہارت کی (مدح الحقیقی) تسمیہ پیش کردہ حدیث خود تسمیہ بھی خلاف ہے کیونکہ تسمیہ لازم ہے کہ جب تک پچہ پانچ ہر مختلف مجلسوں میں خوب سہیت بھر کر دودھ نہ پی لے تب تک دلی اس پر حرام نہ ہوگی مگر تسمیہ حدیث میں صرف پانچ ہر مجلسوں کا ذکر ہے (مدح الحقیقی) نیز تسمیہ حدیث کا سرکاری اعلیٰ حد سے قدر میں ہے چنانچہ آپ فرماتے ہیں کہ دس گھونٹ دودھ سے پچہ عورت پر حرام ہو تا ہے ہر محلہ مذہب منشی بہت قوی ہے کہ جس عورت کو دودھ کا شکر بھی پچہ کے بہت میں پہنچ جائے وہ عورت بھی پچہ پر حرام ہے۔ چوتھا اعتراض: تسمیہ تفسیر سے معلوم ہوا کہ دھاتی سلی کی عمر میں دودھ پینا معتبر ہے اس کے بعد اگر کسی کو دودھ پی لیا جائے تو عورت حرام نہ ہوگی مگر یہ پچہ اس کا بیٹا نہ بنے گا مگر اعلیٰ حد سے معلوم ہوتا ہے کہ بڑا تو ہی بھی کسی کو دودھ پی لے وہ بھی حرام ہو جاتی ہے چنانچہ روایات میں ہے کہ جب حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کسی کو لپٹا دودھ کا مٹا پینا چاہیں تو اپنی سنان ام کلثوم سے فرماتیں کہ وہ اسے اپنا دودھ پلا دیں چنانچہ وہ کسی ذریعہ سے دودھ پلا دیتیں تو حضرت عائشہ صدیقہ اس سے پردہ نہ کرتیں فرماتیں کہ میں اس کی خالہ ہوں نیز حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ جو حذیفہ کی بی بی سے بنت سہیل حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر بیٹیں کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس آتے ہیں تو ہم حذیفہ ناراض ہوتے ہیں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم سالم کو اپنا دودھ پلاؤ پھر تم اس کے دودھ کی مٹی ہو جی کہ پچا پچہ سے نے ایسا ہی کیا پھر حضرت سالم ان کے پاس آتے تو جو حذیفہ ناراض نہ ہوتے کہ لب حضرت سلمہ حضرت سالم کی دودھ کی مٹی دن بھی نہیں گن سے پردہ نہ رہا ان اعلیٰ حد سے معلوم ہوتا ہے کہ حرمت شیر خوارگی کیلئے کوئی مدت مقرر نہیں جس عمر میں بھی عورت کو دودھ پلا دیا جائے عورت اس کی مٹی بن جائے گی نیز اس قیمت کے بعد میں عمر کی کوئی قید نہیں جب بھی عورت دودھ پلائے وہ اسکی مٹی ہے اور مصلحتکم مطلق ہے جو لیبہ تم نے جس قدر اعلیٰ حد پیش کیس وہ تمام طسوخ ہیں جن پر لب حکم جاری نہیں ان کی تلخ یہ اعلیٰ حد ہیں چنانچہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ دو سال کے بعد رضاعت ہے نیز تندی نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی فرمایا کہ میں صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ رضاعت اس مذہبی میں ہو سکتی ہے جب کہ دودھ پر پچہ گزارا کرے جو دودھ میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی روایت ہے کہ رضاعت اس مذہبی میں ہوگی جبکہ عورت کے دودھ سے گوشت و ہڈی بنے مسلم بخاری میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ ایک بار میرے پاس ایک شخص بیٹھا تھا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے پوچھا یہ کون ہے میں نے عرض کیا میرا دودھ کا مٹی ہے فرمایا اور اسکو لیا کہ وہ کہ دودھ کا مٹی کون ہوتا ہے الرضا عنہ من العجائذ شیر خوارگی اس عمر میں ہوتی ہے جب کہ اس دودھ سے بھوکہ دل ہو اس قسم کی بہت سی اعلیٰ حد ہیں خود اس آیت کریمہ میں بھی اسی طرف اشارہ ہے کہ فرمایا گیا اور مصلحتکم: جس سے معلوم ہوا کہ دودھ جیسی پدیا جائے جب کہ پچہ رضیع یعنی شیر خوار ہو تو یہ اعلیٰ حد تلخ ہیں تسمیہ حد پیش کردہ اعلیٰ حد منسوخ (مدح الحقیقی) پانچویں اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ دودھ کے رشتہ سے صرف دو عورتیں ہی حرام ہوں گی ایک دودھ کی مٹی نہ سر دودھ کی مٹی مگر تسمیہ مفید یہ ہے کہ دودھ کے ذریعہ تسمیہ عورتیں حرام ہیں جو لبہ کے ذریعہ حرام ہوتی ہیں دودھ کی پھر بھی عقد وغیرہ حرام نہیں کیوں سے نکال لیں؟ جو لیبہ: خود اس آیت سے کور بہت سی اعلیٰ حد سے اس آیت میں رب تعالیٰ نے دودھ دینے والی کو مٹی لپٹا لیا اور اس کی بی بی کو مٹی قرار دیا جس سے معلوم ہوا کہ لب کی طرح

اس میں کے تمامہ رشتہ دار حرام ہوں گے جو کسی میں کے حرام ہوتے ہیں مگر اس بارے میں احادیث تو بے شمار اور ہیں مہرہ
ایک قرآن شریف کی طرح حدیث شریف پر بھی ہے ہم نے نماز و زکوٰۃ قرآن شریف سے پس منکر کی تعداد و مقدار اور
طریقہ و احادیث شریف سے لیا ہے کہ ابھی آیت فتم نہیں ہوئی پس لئے اس کی تفسیر موفیاء میں بیان نہیں کی گئی مگر اللہ
میں فتم آیت پر عرض کی جلتی۔

۱۰۱۰

وَأَمَهُتُ نِسَائِكُمْ وَرَبَائِبَكُمْ أَلَّتِي فِي حُجُورِكُمْ مِنْ نِسَائِكُمْ

اور میں تمہاری عورتوں کی اور ان عورتوں کی جہاں جو تمہاری عورتوں میں ہیں تمہاری ان عورتوں سے
اور تمہاری عورتوں کی ماںیں اور ان کی سہیلیاں جو تمہاری گود میں ہیں ان عورتوں سے

الَّتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ

جو صحبت کر رہے تھے یا نہ تھے ساتھ ان کے پس اگر تم نے صحبت کی ہوں سے تو اس سے کوئی گناہ
جس سے تم صحبت کر چکے ہو پھر اگر تم نے ان سے صحبت نہ کی ہو تو ان کی بیویوں میں جُنَاحَ

عَلَيْكُمْ وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَنْ تَجْمَعُوا

تمہارے اور جو باپان تمہارے بیٹوں کی جو تمہاری پشت سے ہوں اور جو بیویوں کو جمع کرو تم
ہیں اور تمہارے سے تسلیم بیٹوں کی بیویاں اور دو بیویاں اکٹھی کرنا

بَيْنَ الْأَخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ۝

در میان دو بہنوں کے مگر وہ جو گزر چکا ہے شک اللہ ہے بخیر ہر باپ
مگر جو ہو گرا ہے شک اللہ بخیر واد ہر باپ ہے

تعلق اس جملہ کا پہلے جملہ سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق: مسلمان سو پر عورتیں تین رشتوں سے حرام ہوتی ہیں
نسب رضاعت یعنی شیر خوار کی سرایت جن میں سے وہ رشتوں کا کہ پہلے ہو چکا نسب رضاعت اور تیسرے رشتہ کا کہ
ہو رہا ہے یعنی سرایت کا یہ جز پہلے جز کا آخر ہے۔ دوسرا تعلق: عورتوں کی حرمت وہ طرح سے آئی ہے اختیار
غیر اختیاری جن میں سے غیر اختیاری حرمتوں کا کہ پہلے ہو یعنی نسب شیر خوار کی کہ یہ رشتہ انسان اپنے اختیار سے پیدا نہیں
کرتا اور اختیاری حرمت کا کہ ہے کہ انسان نکاح اپنے اختیار سے کرتا ہے جن سے یہ حرمتیں آتی ہیں۔ تیسرا تعلق:
نسب رضاعت رشتہ فعلی نہیں سکا کہ جو عورتیں مسلمان بن چکی ہیں جن کی یہ شخص نے نکاح یا ہونے سے قبل

[illegible]

لی ہے جن کے ہین کی زینیں ہیں تھاری سوتلی زینیں تم پر حرام ہیں تمام مسلمانوں کے نزدیک یہ قید احترازی ہے جس سے حکوت عورت سے محبت یا غلو ت ہو جائے اس کی بجائی 'مائی' تو اسی سب حرام ہیں فان لم تکنوا معکم ہن فلا جناح علیکم یہ جملہ اس مذکورہ شرط کلیہ پر موقوف ہے جو غلو سے مراد محبت غلو ت مشورت سے یوس و کنہ یا پھر عصب کلمہ ہے یعنی اگر تم نے اپنی بیوی سے محبت غلو ت یوس و کنہ میں نہ ہو تو کچھ نہ کیا کہ وہ سرگئی سے غلو ت و سدی تو اس کے ہین کی بجائی سے تم نکاح کر سکتے ہو اس میں تم پر کوئی گناہ نہیں خیال رہے کہ وہ کی حرمت میں یہ قید غلطی تھی کہ فی حجبہ کم اس سے کوئی شبہ کر سکتا تھا کہ شاید صل بھی محبت کی قید غلطی ہوگی اس لئے فان لم تکنوا لہر شدہ ہو اس سے بتایا گیا کہ یہ قید غلطی نہیں بلکہ واقعی اور احترازی ہے کہ جس عورت کی بغیر محبت طلاق یا موت واقع ہو جائے اس کی بیٹی سے نکاح درست ہے وحلائل ابناکم اللہ بن من اصلا بکم یہ مہارت و ذنا بکم پر موقوف ہے حلائل حلیہ کی جمع ہے جو لڑیا طویل یا طویل سے مدخل کے معنی ہیں کھولنا طویل کے معنی ہیں طلاق پر کبھی بیوی غلو ت ایک دوسرے کو کھولتے بھی ہیں ایک دوسرے کے سر میں ملنے بھی ہیں اور ایک دوسرے کو طویل و مبل بھی ہوتے ہیں اس لئے غلو ت کو طویل اور بیوی کو طویل کہنا آتا ہے (مدخل الحلیہ و کبیر) حلیہ میں بیوی طویل اور بیوی مدخل ہیں اس لئے یہاں مذکور نہ لڑیا لڑیا حلیہ فرمایا عیاد سے مراد ساری اولاد ہے 'میان' یا تو اسد فیہو عصب کی جمع ہے معنی پشت و پیٹہ جو کہ خلفہ مرد کی پیٹہ میں رہتا ہے عورت کے ہین کی بیویوں میں 'مہارت' محبت میں مختلفت سے چل کر مرد میں جاگیرین ہوتا ہے اس لئے من اصلا بکم فرمایا رب تعالیٰ فرماتا ہے بطرح من من الصلب و الترائب یعنی تم پر حرام ہیں اپنی صلی و نسبی اولاد کی بیویاں اور لونڈیاں صلی و نسبی کی قید پاک بننے کو نکالنے کیلئے ہے کہ جسے نہ بولایا گیا یا جائے اس کی بیوی حرام نہیں اپنے رضائی و حرام بیٹے کی بیوی بھی حرام ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ نہشت بھل اسدیہ سے نکاح کیا جو اسید نہشت عبد المطلب کے پیٹ سے تھیں یعنی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی پھر بھی کی بیٹی یہ پے زید بن حارثہ کے نکاح میں تھیں مگر زید حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے باپ کی بیٹی نہ بولے بیٹے تھے تو گویا نے اعتراض کیا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیوی سے نکاح کر لیا تب یہ اور اسی قسم کی دوسری آیات متزل ہو گئیں جن میں لڑ شدہ ہو کہ اپنے صلی بیٹے کی بیوی حرام ہے نہ نہ بولے کی (کبیر غلو ت مدخل الحلیہ مدخل ابینان و یوس) وان تجمعوا من الاحنن یہ مہارت و حلائل پر موقوف ہے اس لئے رفع کے گل میں ہے فن صدر یہ ہے منع کرنے سے مراد نکاح یا طویل محبت میں منع کرنا ہے ہاتھین سے مراد ہر قسم کی بخشش ہیں مکی ہوں یا بل یا بلپ شرکی یا بدھ کی یعنی اسے مسلمان ہو کر یہ بھی حرام ہے کہ کسی قسم کی دینوں کو نکاح میں جمع کر دے یا لونڈیاں خرید کر دے لوں سے محبت کو غلو اس طرح کہ ایک من کو بیوی یا غلو سری کو لونڈی بنا کر محبت کو نہ یہ سب صورتیں حرام ہیں اس لئے ان تجمعوا فرمایا میل رہے کہ وہ ہوں کو جمع کرنا تو ان کریم نے حرام فرمایا مگر غلو ہممانی پھر بھی 'بجائی' میں بجائی 'فریبکہ' وہ عورتیں جو بائیں میں ایک دوسرے پر حرام ہوں ان کا جمع فرمادہا کہ شرعی نے حرام کیا کہ اس قسم کی تمام عورتوں سے ایک ساتھ نکاح کرنا یا نکاح میں رکھنا حرام ہے الا ما قلہ صلی اس کی تفسیر بھی کچھ پہلے کر رہی کہ حق یہ ہے کہ میں گناہ سے استثناء ہے نہ کہ عمل سے مگر استثناء متصل ہی ہے نہ کہ متعلق یعنی اب اگر فن نہ کوں عورتوں سے نکاح کرے یا انہیں نکاح میں رکھو گے تو سخت گناہگار ہو گے 'ہل' جو پہلے ایسے نکاح کر چکے ہوں کہ

بچے وہ صاف ہیں کیونکہ ان اللہ کان علوذا رحما لہ تعالیٰ بخشے والا مہربان ہے مگر ابو داؤد مہینہ بعد تہنی نے حضرت فیروز علی سے روایت کی کہ جب میں اسلام لایا تو میرے نکاح میں دو عینیں تھیں، فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ان میں سے ایک کو رکھو ایک کو طلاق دے دو، عطاء نور سدی فرماتے ہیں کہ دونوں نکاح میں رکھنا اسلام میں حرام ہے پہلے بعض شریعتوں میں جائز تھا چنانچہ لیا اور راحیل دونوں عینیں تھیں جو حضرت یعقوب علیہ السلام کے نکاح میں یکسو وقت تھیں مہیا کے حکم سے یہودیہ ہوئے، نور راحیل کے بطن سے یوسف علیہ السلام نور یاسین وادہ اعظم تفسیر احمدی، حسینی و روحی الحنفی بعض مصرین فرماتے ہیں کہ آپ نے ان دونوں عینوں سے نکاح آگے پیچھے کیا مگر بھی سنی اسلام کے اکثر احکام مگر شریعتوں سے جدا لگتے ہیں۔

خلاصہ تفسیر: اس مسئلہ کو ہم نسبی اور درود کے رشتوں سے عورتوں کی حرمت معلوم کر چکے، خیال رکھو کہ سرکاری رشتہ سے تم پر تمہاری قسم کی عورتیں حرام ہیں اپنی منکوت بیویوں کی ہر قسم کی مائیں بالواسطہ ہوں یا بالواسطہ دلی فیہ وور تمہارے من بیویوں سے محبت کی ہو یا نہ کی ہو اور تمہاری مطلقاً سوتلی بیویوں سے محبت کی ہو یا نہ کی ہو، شریک تمہارے من کی مائیں سے محبت کر لی ہو اگر محبت نہ کی ہو تو وہ تمہارے نکاح سے خارج ہو گئیں کہ نکاح از غلت من کی مطلق یا سوت واقع ہو گئی تو تمہارے من کی بیویوں سے نکاح کر سکتے ہو، عینیں بھی لڑکیوں میں بیویاں ہوتی ہیں و لیس سب داخل ہیں بیوی ہی تمہارے من کی بیویوں کی مائیں عورتیں حرام ہیں، غلوں کی بیویاں ہوں غلو غلو ہیں جس سے وہ محبت کر چکے ہوں نہ بولے جینے (ہلک) کی بیوی حرام نہیں کہ وہ تو تمہاری عینیں نہیں مگر تم پر یہ بھی حرام ہے کہ تم کسی قسم کی دو عینوں کو خلع حقیقی ہوں یا عینیں یا عینیں نکاح یا محبت میں بیع کر دو کہ نہ تو ایک ساتھ دونوں ہوں سے نکاح کر سکتے ہو اگر عینا کی تو سخت گناہگار ہو گے ہیں جو اس قسم کے نکاح ختم اسلام سے پہلے یا اس قانون کے بننے سے پہلے کر چکے ہو اس کا ہم پر گناہ نہیں لہذا تعالیٰ اس قسم کے کاموں پر پکڑ نہیں فرماتا کیونکہ وہ بخشے والا بھی ہے مہربان بھی۔

قاعدے: اس آیت سے چند قاعدے حاصل ہوئے۔ پہلا قاعدہ: اپنی بیوی کی ساری اصولی عورتیں حرام ہیں، منی دلی، غنی و فیو، جیسا کہ اصل کی تفسیر سے معلوم ہو لہذا دو سر قاعدہ: منکوت بیوی کی مائیں مطلقاً حرام ہے اس سے محبت یا غلت کی ہونے کی ہو مگر غلو کی مائیں حرام ہو گی جب اس سے محبت یا نس ہو چکا ہو جیسا کہ ماہ کم کی تفسیر سے معلوم ہوا کہ جب نہاد کی نسبت مردوں کی طرف ہوتی ہے تو اس سے آزاد عورتیں مراد ہوتی ہیں۔ تیسرا قاعدہ: جس عورت سے زلیا حقد نہ ہو جائیں اس کی مائیں و فیو بھی زلیا پر حرام ہیں جیسا کہ نہاد کم کے مطلق سے معلوم ہو لہذا (غنی) نوٹ: یہ استنباط کچھ کمزور ہے کیونکہ نہاد کم اکثر بیویوں پر پورا جاتا ہے جیسا کہ آیت ایماء اور آیت نہاد میں نہاد مراد ہوا اور وہ بیویاں مراد ہیں، اگرچہ سبیل کی آیت میں نہاد بیویوں جنہوں سب کو شامل ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے ندع ایماء نا و ایماء کم و نساہ نا و نساہ کم چوتھا قاعدہ: اپنی سوتلی بیوی پر تو فیو سب حرام ہیں جیسا کہ و نساہ کم کی تفسیر سے معلوم ہو لہذا پانچواں قاعدہ: جس عورت کو بغیر غلت طلاق دے دی جائے اس کی بیوی سوتلی ہے جیسا کہ معظم مہین کی تفسیر سے معلوم ہو لہذا چھٹا قاعدہ: اپنی مائیں یا رضاعی بیویاں سے نکاح کرنا حرام ہے جیسا کہ و نساہ کم و نساہ کم کی

[illegible]

پہلا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ صرف اپنی بیوی کی میں حرام ہونی چاہئے نہ کہ اس کی بیٹی، دہوی، مگر فرمایا گیا
وامہت نسائکم اسماء لہن کو کہتے ہیں، پھر تم نے بیوی کی دہوی بیٹی کو کیسے حرام بنا۔ جواب: تحریم کی آیات میں اسم
لب امین سے مراد اپنے اصول و فروع ہوتے ہیں نہ کہ صرف اصل پہنچنا، پہلی آیت میں فرمایا گیا حرمت علیکم اسمہنکم
تم پر تمہاری ماؤں میں حرام ہیں تو کیا معترض صاحب اپنی دہوی بیٹی کو حلال بنائیں گے؟ یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ اسماء سے مراد بچے
تمام قسم کی ماؤں یا بلا واسطہ ہوں یا بلا واسطہ مور بیٹی دہوی یا بلا واسطہ ہیں۔ دوسرا اعتراض: اس آیت کے معنی میں جب فرمایا
کیا کہ تمہاری ماؤں سوتیلی بیٹیاں تم پر حرام ہیں جن کی ماؤں سے تم صحبت کر چکے ہو، پھر بعد میں یہ کیوں فرمایا کیا کہ اگر تم نے ان کی ماؤں
سے صحبت نہ کی ہو تو وہ بیٹیاں حلال ہیں۔ مضمون بے فائدہ اور زائد ہے اس کی ضرورت نہ تھی۔ جواب: اس کی ضرورت
تھی کیونکہ اسی حدود کم کی قید انسانی تھی شاید کوئی سمجھ جائے کہ یہ قید بھی انسانی ہے اس لئے اس کی تشریح کی گئی۔ تیسرا
اعتراض: صحبت یعنی جماعت کی قید گزشتہ دونوں حکموں سے کیوں نہیں گئی؟ آیت کے معنی یہ ہونے چاہئیں کہ اپنی بیوی
کی ماؤں اور بیٹی اس وقت حرام ہیں جب کہ اس سے جماعت کرنی ہو۔ جواب: یہ بالکل خلاف ظاہر ہے ظاہر یہی ہے کہ یہ
شرط جس جزو سے حاصل ہو اسی کے لئے ہو، نیز یہی سنی و فیوہ میں ہدایت مولائین شعیب من ابید من جدہ صوری ہے کہ فرمایا نبی
کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جس عورت سے نکاح کیا گیا اس کی ماؤں حرام ہے، فرمایا اس بیوی سے صحبت ہو یا نہ ہو مگر اس کی بیٹی
جب حرام ہوگی جب اس سے صحبت کر لی جائے، یہ حدیث اس آیت کی تفسیر ہے نیز مجسور صحابہ کا یہی قول ہے: نیز لہام مالک
نے حضرت عبداللہ ابن مسعود سے روایت کی کہ کسی نے کوفہ میں من سے مسئلہ پوچھا کہ اگر کسی عورت کو نکل از صحبت طلاق
دے دی جائے تو اس کی ماؤں حرام ہے یا حلال؟ آپ نے فرمایا حلال ہے، پھر حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ حاضر ہوئے تو وہاں کے
تمام فقہاء کو کھانا دیا اسی سانس کو حرام قرار دیتے ہیں تو آپ کو کوفہ آپ کے اس مالک کے مکان پر گئے مگر اسے حرمت کا فتویٰ

ستیا اور پھر کسی اور کلام میں مشغول ہوئے۔ خیال رہے کہ حضرت علی ایسی ساس کو مٹل فرماتے تھے مگر مسور صحابہ حرام کہتے ہیں۔ (رد المحتار) چوتھا اعتراض: علی حجود حکم کی قید اشفاق کیوں ہے؟ چاہئے کہ وہی سوتلی بیٹی حرام ہو جس کی یہ باب پرورش کرسے۔ جواب: یہ حکم صحابہ کرام کے قول سے معلوم ہوا کہ سوائے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ کے باقی تمام صحابہ اس قید کو اشفاق مانتے ہیں۔ (رد المحتار) پانچواں اعتراض: اس قیمت سے معلوم ہوا کہ مراد خود سنوں کو مٹل جس مع کر حرام ہے مگر تم کہتے ہو کہ قلعہ بھائی، پھوپھی، بھتیجی وغیرہ کو بھی جمع کرنا حرام ہے یہ حرمیں کہاں سے لیتے ہو؟ جواب: حدیث سے قرآن کریم نے صرف سورہ کا گوشت حرام کیا اس کے بچی مگدوں کی حرمت حدیث شریفہ سے ثابت ہوئی لیوں ہی قرآن کریم نے صرف سورہ کو حرام کیا کہتے: بٹے گھمے وغیرہ کی حرمت حدیث پاک سے ہی ثابت ہے پچانوہی نصودی شرعی احکام حدیث شریفہ سے اور پانچ نصودی احکام قرآن کریم سے ثابت ہیں پھر احکام قرآنیہ کی تفصیل بھی حدیث پاک ہی سمجھائی ہے بغیر حدیث کے قرآنی احکام بالکل ناممکن اصل ہیں نماز و زکوٰۃ حکم قرآنی ہیں مگر حدیث شریف کے بغیر سمجھائے آپ نے لا رکعت نماز پڑھ سکتے ہیں نہ ایک پیسہ زکوٰۃ دے سکتے ہیں غرضیکہ حدیث شریف قرآن کریم کی شرح ہے اور شریعت کا کن اعلیٰ ضرورت حدیث کہلئے ہماری کتاب مرآۃ شرح مشکوٰۃ شریف کا مقدمہ ملاحظہ فرمائیے۔

تفسیر صوفیانہ: اپنے جسمانی باپ و لڑوں کی بیویوں سے نکاح کرنا شریعت میں حرام ہے مگر روحانی باپ و لڑوں یعنی اپنے چچا و لڑائی کی بیویوں سے نکاح کرنا طریقت میں مسموع ہے۔ صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ جو مرد اپنے چچائی بیوی سے نکاح کرے وہ فیض سے محروم رہے گا کبھی کامیاب نہ ہو گا اور جیسے اپنی جسمانی لڑائی کی بیویوں سے نکاح کرنا شرعاً مسموع ہے ایسے ہی اپنی روحانی لڑائی یعنی اپنے مرد کی بیوی سے نکاح کرنا طریقت کے قواعد کے خلاف ہے، چچ اپنے مرد کا مرنے والا ہے اس کے بیوی بچوں کو نظرِ شفقت سے دیکھے، دنیا و آخرت دو ملکی نہیں ہیں، آخرت بڑی مہم ہے اور دنیا چھوٹی، مہم جیسے وہ ہمیں ایک کے نکاح میں جمع نہیں ہو سکتیں ایسے ہی دنیا و آخرت ایک کے پاس جمع نہیں ہو سکتیں، طالب دنیا آخرت سے محروم ہے اور طالب آخرت دنیا میں دل نہیں لگا تا ایک دل میں یہ دونوں نہیں جمع ہو سکتے۔

ہم خدا خدای دہم دنیا کے دن
 ہیں خیال است و محال است و جنوں
 یا انسان دنیا و اری بن جائے یا دین و اری ہو جائے خیال رکھو دنیا و ہے جو رب تعالیٰ سے غافل
 نہ کرے وہ دین سے ایسی دنیا است رسول اللہ ہے صلی اللہ علیہ وسلم

پسیت دنیا کو خدا غافل بودن نے قیاس و مدی و فرزندوں
 اللہ تعالیٰ ہم کو ان لوگوں سے بچائے جن کی دنیا بھی دین ہے جن سے نہ بچائے جن کو دین بھی دنیا ہے دین و دنیا صفر
 صفر صفر ہو تو خالی ہے مگر عدد سے مل جائے تو اسے دس گنا کرتا ہے حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی دنیا نے دین سے مل کر
 اسے دس گنا کر دیا اللہ تعالیٰ ہمیں بھی غنی کی فتا سے عطا فرمائے آمین وصلى الله تعالى على خير خلقه وعلو
 عرشه سيدنا محمد واله واصحابه اجمعين برحمته وهو ارحم الراحمين ○

احمد یار خان نعیمی اشرفی بدایونی مقیم چوک پاکستان گجرات پاکستان

الحمد للہ کہ یہ پارہ 26 شعبان 80ھ مطابق 13 فروری 1960ء شنبہ کو شروع ہو کر آج 22 ربیع 81ھ الاخر

2 اکتوبر 61ء پورم شنبہ کو ختم ہوا والحمد للہ رب العالمین ○

احمد یار خان

الطُّورُ وَالْمَدِينَةُ

سورة الطور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ترجمہ: اہل زمرہ کی، محمد صلی اللہ علیہ وسلم